

شِفَاءُ الْغَرَمِ

بِأَخْبَارِ الْبَلَدِ الْحَرَامِ

الزهراني
mngool.com

تأليف

الحافظ أبي الطيب تقي الدين محمد الفاسي
(٧٥٥ - ٨٣٢ هـ)

تحقيق
الدكتور علي عمر

الجزء الأول

الناشر
مكتبة الثقافة الدينية

الطبعة الأولى

١٤٢٨ هـ / ٢٠٠٨ م

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

الناسخ

مكتبة الثقافة الدينية

٥٢٦ شارع بورسعيد - القاهرة

٢٥٩٣٦٢٧٧ / فاكس: ٢٥٩٣٨٤١١-٢٥٩٢٢٦٢٠

E-mail: alsakafa_aldinay@hotmail.com

بطاقة الفهرسة

إعداد الهيئة المصرية العامة لدار الكتب والوثائق القومية
إدارة الشؤون الفنية

الفاسي ، محمد بن احمد بن علي محمد ، ١٣٧٣-١٤٢٩
شقاء الغرام بلخيار البلد الحرام/ تأليف الحافظ ابن الطيب تقي الدين محمد
الفاسي ، تحقيق علي عمر
- ط ١ - القاهرة : مكتبة الثقافة الدينية ٢٠٠٧

٢٤ سم

تسلك : 977-341-366-7 (مج ١)

١- مكة المكرمة - تاريخ

١- عمر ، علي (محقق)

ب- العنوان

ليوى : ٩٥٣،١٢١

رقم الايداع : ٢٠٠٧/٢٠٢٨٢

مقابلة على نسخة خطية قديمة
غير التي روجعت عليها الطبقات السابقة
ومضاف إليها تعليقات وهوامش جديدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة المحقق

لا نعرف من بدايات التأليف في تاريخ مكة، وخاصة المؤلفات التي أفاد منها اللاحقون سوى مؤلف في تاريخ مكة للحسن بن يسار البصري المتوفى سنة ١١٠هـ الذي كتب رسالة عن «فضائل مكة المشرفة» كانت ليما بعد أحد المصادر الرئيسية للناسي المتوفى سنة ٨٣٢هـ، في كتابه شفاء الغرام الذي تقدم له اليوم، وفي كتابه «الزهور المتطفة في تاريخ مكة المشرفة».

ومؤلف آخر في تاريخ مكة لثمان بن ساج المتوفى سنة ١٨٠هـ، ويرجح أن كتابه في تاريخ مكة كان أحد مصادر الأزرقى المتوفى سنة ٢٢٢هـ، في كتابه «أخبار مكة».

ثم جاء أبو الوليد الأزرقى فكتب في «أخبار مكة» وقد استقى كثيراً من معلوماته الواردة في كتابه عن عبد الله بن عباس وتلاميذه، حيث كانت لديهم معلومات وفيرة عن مكة.

كما كتب الفاكهي مؤرخ مكة المتوفى سنة ٢٧٢هـ كتاباً في «تاريخ مكة» أشاد به الفاسي، حيث ذكر أن كتابه في أخبار مكة حسن جداً، لكثرة ما فيه من النوائد النفيسة، وفيه غنية عن كتاب الأزرقى، وكتاب الأزرقى لا يغني عنه، لأنه ذكر فيه أشياء كثيرة حسنة مفيدة جداً لم يذكرها الأزرقى، وأفاد في المنى الذي ذكره الأزرقى أشياء كثيرة لم يفدها الأزرقى.

وبعد إسهامات كل من الأزرقى والفاكهي انقطع التأريخ تقريباً للحجاز منذ أواخر القرن الثالث الهجري إلا ما يمتدق به عليه المؤرخون الطارئون تكريماً للمدن المقدسة، وتعريفاً بها، وإشادة بفضليها.

وقد أكد على ذلك الفاسي بعد أن ذكر فضل السبق في تدوين تاريخ مكة لكل من الأزرقى والفاكهي، فقال: «وكانا — أي الأزرقى والفاكهي — في المائة

الثالثة، ومن عصرهما إلى تأريخه — شفاء الغرام — خمسمائة سنة ونحو أربعين سنة وأزيد، ولم يصنف بعدهما في المعين الذي صنفنا فيه أحد... وإن لأعجب من إهمال فضلاء مكة بعد الأزرقي للتأليف على منوال تأريخه، ومن تركهم تأليفًا لتاريخ مكة يحتوي على معرفة أعيانها من أهلهم وغيرهم، من ولائها وأئمتها وقضاها وخطبائها وعلمائها، كما رضع فضلاء غيرنا من البلاد.

وكيفما كان الأمر فقد افتتح مدرسة التاريخ في مكة تقي الدين الفاسي، أعظم أساتذتها بآثاره الخالدة، والتي بوز فيها فيما بعده النجم عمر بن فهد الحنفي سنة ١٢٢٠هـ وعز الدين عبد العزيز بن فهد الحنفي سنة ١٢٢٠هـ وجار الله بن فهد الحنفي سنة ١٢٥٤هـ وغيرهم.

والدارس لكتابات الفاسي يلحظ أنه متكمل بكتابه مدرسة تاريخية مستقلة عن غيرها عن مدارس الشام ومصر، كما يلحظ أنه أدرك أهمية الأخبار المستقاة من المصادر الرئيسية ثم تتبع حوادث مكة وكتب عنها حسب مشاهداته وإحساساته وما يوصله من معلومات.

وبعد هذا الصنيع من الملامح المميزة لمدرسة التاريخ في مكة وقتئذ، حيث اتصفت كتابة التاريخ منذ عصر الفاسي بجمع وتلخيص ما أنجزه المؤرخون السابقون، ثم كتابة ما تلا ذلك من الأحداث التاريخية.

وكتابه الذي نقدم له اليوم كان ثمره مطالعات كثيرة، فالقارئ لهذا الكتاب سوف تتجمع لديه حصلة غنية من المصادر والمراجع القديمة التي اعتمد عليها الفاسي، وإذا كان أكثر اعتماداً على كتابين في أخبار مكة للأزرقي والحاكيمي، فهو أيضاً ينقل عن كتب أصبحت مفقودة، وأخرى ما زالت في دور الكتب مخطوطة.

وقد ظل الفاسي لفترات طويلة تجاوزت عصره — من أبرز رجوة مكة الفكرية لدى مؤرخي مكة حين يجمع مؤرخوها الحديث عن فضائل مكة وتاريخها.

ومما تجدر الإشارة إليه أن كتاب «شفاء الغرام» كان قد طبع في بيروت سنة ١٩٨٥م بتحقيق الدكتور عمر عبد السلام تدمري، وبالإطلاع على هذه الطبعة ومقارنتها بالطبعة المصرية التي نشرتها دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة سنة ١٩٦٥م، تبين أن طبعة بيروت نسخة طبق الأصل من الطبعة المصرية في تحقيقها وتعاليقها.

ومثل ذلك حدث في الطبعة التي تلت طبعة بيروت وهي الطبعة التي قامت بنشرها مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة بمكة سنة ١٩٩٩م وذكر على غلافها اسم المحقق وهو: مصطفى محمد الذهبي، وبالإطلاع على هذه الطبعة كذلك تبين أنها نسخة طبق الأصل من طبعة بيروت فيما عدا عدة فروق لا قيمة لها في تحرير النص، ومن ذلك يتبين أن كلتا الطبعتين بيروت ومكة يشيع فيهما التصحيف والتحريف إلى حد كبير.

على أن الأمر الذي يسترعى النظر أن اسم الدكتور أيمن فؤاد سيد مذكور على غلاف نسخة مكة، ويبدو أن الدكتور أيمن كتب اسمه مجاملاً عجلاً، وليس مشاركاً مسئولاً.

فلا أكاد أتصور أن الرجل الذي عاش حياته مؤلفاً وباحثاً ومحققاً يمكن أن يخطئ هذه الأخطاء المشار إليها هنا في الحواشي ويتر بها مروراً عابراً دون أن يتدارك ما في النص من تحريف أو تصحيف أو سقط.

هذا وقد استندت في تحقيق نص كتاب «شفاء الغرام» بأخبار البلد الحرام إلى نسخة مخطوطة بالخزانة الملكية بالرباط رقم ١٩١١، كتبت سنة ٨٨٤هـ، وهي أقدم النسخ المخطوطة لهذا الكتاب وأصحها.

كما أشرت في تعليقتي أحياناً إلى طبعة د. تدمري بحرف (م) وإلى طبعة د. الذهبي بحرف (هـ).

ولم نأت على كل التحريفات الواردة في الطبعين لأن في ذلك إتقالا لحواشي الكتاب.

وكان حرصى على سلامة النص أكثر من حرصى على التعريف بالأعلام
والبلاد والإصراف فى الشرح والتعليق، إذ كان ذلك أهم ما يحتاج إليه العلماء
والباحثون عند الرجوع إلى الكتب المحققة.

القاهرة فى مايو ٢٠٠٢

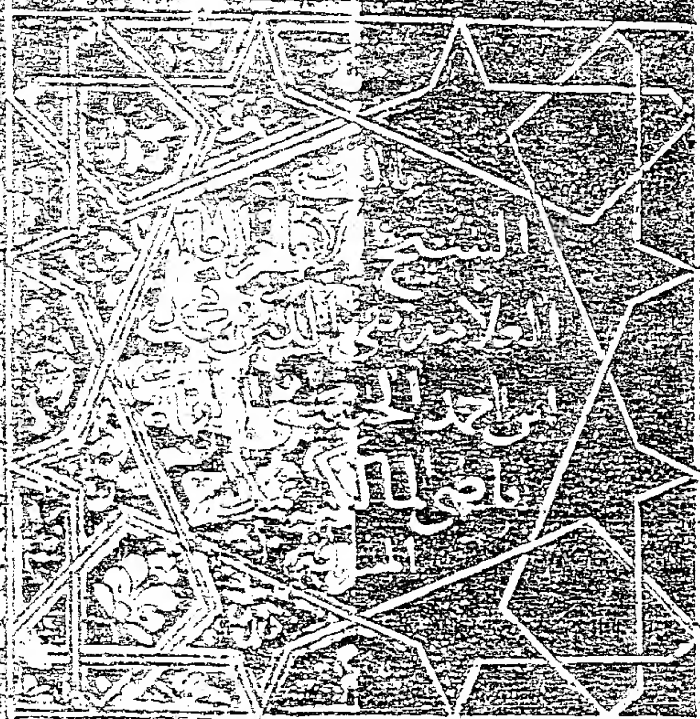
ربيع الآخر ١٤٢٨ هـ

د. على شمر

[illegible]

[illegible]

كتاب فتاوى العراني



أخبار العراني

مقدمة المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَمْرِهِ وَتَحْتِمْ أَرْكَانَهُ

الحمد لله الذي جعل مكة المشرفة أعظم البلاد شأنًا، وصيرها محلاً مباركاً وأمنًا^(١)، وأجزل المستقرين فيها الصلوة، وكرم لها في الفضل منزلة، لأن فيها البيت الحرام، الذي هو للناس مثابة وقوام، والمنصور لمن حجه أو طاف به عن البرية، ما اقتصره من الخطية.

أحمده على ما منحنا من^(٢) جوار بيته المطهر، وأسأله استمرار ذلك إلى حين أقبر.

وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك الذي جعل مكة وما حولها حرمًا، وأغنى بماء زمزم عن الطعام، وشفا به سقمًا.

وأشهد أن نبيه سيدنا محمدًا أفضل من للحجر الأسود قبل، وفي الطواف بالكعبة رمل، وصلى خلف المقام الذي للخليل فيه أثر، وقف بعرفات والمشعر، صلى الله عليه وسلم ما رُميت الجمار، وما تضرع داع في الملتزم والمستجار^(٣)، وما سعى بين الصفا والمروة مُحْرِم، ورضي الله عن آل وأصحابه الذين توفيقهم واجب على كل مسلم.

أما بعد: فإنه لما وفقني الله تعالى للاشتغال بالعلم الشريف تشوّفت نفسي كثيرًا إلى معرفة ما كان بعد الإمام أبي الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد ابن الوليد بن عتبة بن الأزرقي بن أبي شمر النساني الأزرقى المكي مؤلف كتاب

(١) وأمنًا: سقطت من المطبوعتين.

(٢) في طبعة تدمري: «على منحنا جوار» والمثبت رواية الأصل.

(٣) المراد بالملتزم والمستجار: البيت جميعه.

«أخبار مكة» رحمه الله، من^(١) أخبار عمارة الكعبة المعظمة وخبر حلبتها ومعاليتها، وما أهدى لها في معنى الخلية، وكسوتها، وخبر الحجر الأسود، وخبر عمارة المسجد الحرام، وما فيه من عمارة موضع مقام سيدنا إبراهيم عليه السلام، وحجر النبي إسماعيل عليه السلام، وموضع زمزم، وسقاية العباس بن عبد المطلب عليه السلام، ومنابر المسجد الحرام، والمطاف ومقامات الأئمة، وأبداء وقت ترتيبهم للصلاة فيها، وعمارة أماكن بمكة المشرفة، وهي مساجد قيل: إن النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيها، ومولد النبي صلى الله عليه وسلم، ومولد سيدنا علي بن أبي طالب عليه السلام، وغير ذلك من المواضع المعروفة بمكة بالمواليد، والدور المباركة بمكة، كدار سيدنا أبي بكر الصديق عليه السلام، ودار خديجة بنت خويلد أم المؤمنين رضي الله عنهما، ودار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي، وهي الدار المعروفة بدار الخيزران، وعمارة مساجد مباركة بظاهر مكة، وهي مسجد البيعة، بيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم، والأنصار بقرب عقبة منى، ومسجد الخيف بمنى، وغير ذلك من المساجد بمنى، ومسجد أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها التي أحرمت فيه^(٢) لما اعتمرت بعد حجها بالتنعيم، وعمارة أنصاب حدود الحرم، ومشاعر الحج والعمرة، وهي الصفا والمروة والمشعر الحرام، وغير ذلك، وما كان بعد أبي الوليد الأزرقى من الأوقاف على أهل^(٣) العلم والفتهاء وغير ذلك من الربط والمدارس وغيرها وتاريخ وثقفا، وما كان بعد الأزرقى من الأمطار والسيول بمكة، فعرفت طرفاً جيداً من ذلك كله، وبعضه من كتب التاريخ، وبعضه من رخام وأحجار وأخشاب مكتوب فيها ذلك ثابتة في الأماكن المشار إليها، وبعضه علمته من أخبار الثقات، وبعضه شاهدته، وعلق ذلك كله بذهني، وقيدته في أوراق مفردة من غير ترتيب، خيفة ذهاب ذلك بالنسيان لما روينا^(٤) عن أبي حمزة أنس بن مالك الأنصاري خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان

(١) م، هـ: «وفي أخبار» ولا وجه له.

(٢) م، هـ: «أحرمت منه».

(٣) م، هـ: «طلبة».

(٤) م، هـ: «لما روى».

يقول: يا بني قيدوا العلم بالكتاب^(١)، ثم بدا لي أن أجمع ذلك مرتباً، وأضم إليه من تاريخ أبي الوليد الأزرقى ما يلائمه من الأمور التي أشرنا إليها لما في ذلك من كمال الفائدة، ففعلت ذلك وأضفت إلى ذلك أحاديث وآثاراً في فضائل الكعبة، والأعمال المتعلقة بها، وفي فضل الحجر الأسود والركن اليماني، والحجر بسكون الجيم، والمقام، والمسجد الحرام، وسكة، والحرم، وزمزم وغير ذلك من المواضع المباركة بمكة وحرمة ما ذكره أبو الوليد الأزرقى، وأضفت إلى ذلك أسراراً كثيرة مفيدة لم يذكرها الأزرقى، بعضها مما عني بحمده الأزرقى، وبعضها لم يعن به. فمن الأول: أحاديث نبوية وآثار عن الصحابة والسلف وأخبار جافلية لها تعلق بمكة وأهلها وملوكها وغير ذلك.

ومن الثاني: مسائل فقهية وحديثية، وما علمت من الآثار بمكة وحرمة كالمدارس والربط وغير ذلك، وما علمت من أخبار ولاية مكة في الإسلام على سبيل الإجمال، وأخبار إسلامية تتعلق بمكة وأهلها وولاياتها، والحجاج، وكثير من هذه الأخبار ذكره الأزرقى، وذكر أيضاً بعض الآثار وبعض المسائل الفقهية.

وهذا القسم مما يكثر الاغتراب به لأن غالبه لم يحوه كتاب وإليه ينشوف^(٢) ذور الألباب، وأضفت إلى ذلك أيضاً ما حررناه في ذرع الكعبة والمسجد الحرام وأماكن فيه والأماكن المباركة بمكة [وحرمتها من المساجد والموايد، والدور المباركة]^(٣) وحدود الحرم من جهاتها^(٤) المعروفة الآن بما فيها من العلامات المينة لكون الذراع الذي حررناه به هو ذراع الحديد المستعمل في القماش بديار مصر والحجاز، والذراع الذي حرر به الأزرقى هو ذراع اليد، فيستفاد مما ذكرته ذرع ذلك بالرحميين، وبعض ما حررناه ليس في كتاب الأزرقى فحرير له، فلا يعرف

(١) م، هـ: «بالكتاب».

(٢) في المطبوعتين: «ينشوف» بالقاف، وتنشوف إليه: تطلع.

(٣) ساقط من م.

(٤) م، هـ: «من جهاته».

تحريره إلا عما ذكرناه، فجاء بحمد الله تأليفاً لأشبات الفوائد جامعاً، وفي معناه إن شاء الله مفيداً نافعاً، يُستغنى به عن كتاب الأزرقى والفاكهى ولا يغنيان عنه. وللإمام الأزرقى والفاكهى الفضل السبق والتحصيل والتحرير، فإن ما ذكره هو الأصل الذي اتبع عليه هذا الكتاب، وفي كتاب الفاكهى^(١) وهو محمد بن إسحاق بن العباس المكي أمور كثيرة مفيدة جداً ليست من معنى تأليف الأزرقى ولا من المعنى الذي ألفناه، وكانا في المائة الثالثة، والفاكهى تأخر عن الأزرقى قليلاً في غالب الظن، ومن عصرهما إلى تاريخه خمسمائة سنة^(٢) ونحو أربعين سنة وأزيد، ولم يصنف بعدهما في المعنى الذي صنفنا فيه أحده، وقد حدثت بعدهما في هذه المدة من المعنى الذي ذكرناه عنهما أمور مستكثرة، فلذلك صارت الإحاطة بجمعها متعذرة، وقد بذلنا الجهد في تحصيل ذلك فظفرنا منه بطرف، وفي النفس على ما لم يُظفر به أسف.

وإن لأعجب من إهمال فضلاء مكة بعد الأزرقى للتأليف على منوال تاريخه، ومن تركهم تأليفاً لتاريخ مكة يحتوي على معرفة أعيانها من أهلها وغيرهم من ولائها وأئمتها وقضاها وخطبائها وعلمائها وروائها كما صنع فضلاء غيرها من البلاد، لبلادهم كتاريخ بغداد للخطيب البغدادى، ومن بعده تاريخ دمشق لابن عساكر وتاريخ مصر للقبط الحلبي وغير ذلك من تواريخ البلاد.

وقد وفقني الله تعالى لجمع شيء من هذا المعنى حداني إلى جمعه أنى تشرفت كثيراً لمعرفة ذلك وتبعت ما ألفه الناس من التواريخ والطبقات والمناجم والمشيخات وغير ذلك من تعليق العلماء، فظفرت في ذلك ببعض المطلوب، ثم رتبته على ما أدركته من الأمور المناسبة له على ترتيب حروف المعجم مع خلا المحمدين والأحمدين، فإنهم يقدمون على غيرهم، لكون ذلك من أسماء نبينا

(١) ما بين حاضرتين ساقط من م.

(٢) ولد الفاسى سنة ١٧٧٥هـ، وتوفي سنة ١٨٣٦هـ، وقد ألف كتابه «شفاء الغرام» سنة

المصطفى ﷺ، وهو ﷺ مذكور في أول التراجم مع شيء من سيرته الشريفة على وجه الاختصار للترك بذلك.

وجعلت في أول هذا الكتاب مقدمة لطيفة تحتوى على مقاصد هذا التأليف، لخصتها منه ليكون^(١) التأليف الذى هذه المقدمة أوله جامعاً لشيء من أخبار مكة وما فيها، و شيء من أخبار أهلها ومن أشرنا إليهم معهم، وسميت هذا التأليف «العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين» ثم إلى استطلعه بعد تسريدى لأكثره وترتيب ما بقى منه بذهنى، فاختصرته في مقدار نصف الحجم، وسميت هذا المختصر «عجالة القرى للمراغب في تاريخ أم القرى».

وأنا أسأل الله أن يسر لى تبييضهما وتحويرهما وأن ينفع بذلك وينفعنى به ويشينى عليه الثواب الجزيل.

وهذا التأليف المحتوى على التراجم لا يخلو من تقصير، سببه ما ذكرته من كونى لم أر مؤلفاً في معناه، ورأيت ما يدل على أن بعض الناس ألف تاريخاً لمكة، وهو الشريف زيد بن هاشم بن على بن المرتضى العلوى الحسنى، هكذا نسبه الشيخ أبو العباس أحمد بن على الميورقى، وترجمه بوزير مدينة الرسول ﷺ، وذلك في رسالة كتبها زيد المذكور للشيخ أبى العباس المذكور رأيتها في كتاب «الجواهر الثمينة على مذهب عالم المدينة» لابن شاس المالكى بخط الميورقى، ووقفه بوج الطائف، وفيها مكتوب بعد البسملة: زيد بن هاشم بن على، ثم قال: وبعد فقد خدم بها العبد الضعيف في الثلاثاء منتصف شعبان، وبخط الميورقى فوق شعبان سنة ست وسبعين وستمائة، وذكر أشياء ثم قال: وقد خطر للضعيف مع المتاعب التى يعانىها من كل وجه إثبات تاريخه لمكة المشرفة، وقد أثبت منه إلى الآن نحو خمس كراويس. انتهى.

ولم أقف على هذا التاريخ وما عرفت على أى نمط هو، هل هو تراجم فقط، أو هو حوادث فيها ذكر شيء من أخبار مكة والكعبة المعظمة مما يدخل في هذا التاريخ؟ وسميت هذا التأليف: «شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام».

(١) م: «لكون».

ورتبته على أربعين باباً:

الباب الأول: في ذكر مكة المشرفة وحكم بيع دورها وإيجارها.

الباب الثاني: في أسماء مكة المشرفة.

الباب الثالث: في ذكر حرم مكة وسبب تحريمه وعلاماته، وحدوده وما يتعلق بذلك من ضبط ألفاظ في حدوده ومعاني بعض أسمائها.

الباب الرابع: في ذكر شيء من الأحاديث والآثار الدالة على حرمة مكة وحرمها وشيء في الأحكام المختصة بذلك وشيء مما ورد من تعظيم الناس لمكة وحرمها، وفي تعظيم الذنب في ذلك، وفي فضل الحرم.

الباب الخامس: في ذكر الأحاديث الدالة على أن مكة أفضل من غيرها من البلاد، وأن الصلاة فيها أفضل من غيرها وغير ذلك من فضليها.

الباب السادس: في المخاورة بمكة والموت فيها وشيء من فضل أهلها وفضل جُدَّة ساحل مكة وشيء من خبرها وشيء من فضل الطائف وشيء من خبره.

الباب السابع: في أخبار عمارة الكعبة المعظمة.

الباب الثامن: في صفة الكعبة وذرعها وشاذرواتها^(١) وشيء من حليتها ومعاليقها وكسوتها وطيبها وخدامها وأسمائهم وهدم الحبشى لها ووقت فتحها في الجاهلية والإسلام وبيان جهة المصلين إلى الكعبة من سائر الآفاق ومعرفة أدلة القبلة بالآفاق المشار إليها.

الباب التاسع: في بيان مصلى النبي ﷺ في الكعبة وبيان قدر صلته هذه ووقتها ومن رواها من الصحابة، ومن نفاها منهم، رضي الله عنهم، وترجيح رواية من أثبتها على رواية من نفاها، وما قيل من الجمع بين ذلك، وعدد دخوله ﷺ الكعبة بعد هجرته إلى المدينة وأول وقت دخلها بعد هجرته.

الباب العاشر: في ثواب دخول الكعبة المعظمة وفيما جاء من الأخبار الموهمة لعدم استحباب دخولها، وفيما يطلب فيها من الأمور التي صنعها ﷺ فيها، وحكم الصلاة فيها، وفي آداب دخولها.

(١) وشاذرواتها، سقط من م.

الباب الحادى عشر: فى فضائل الكعبة وفضائل الحجر الأسود والركن اليماني.

الباب الثانى عشر: فى فضائل الأعمال المتعلقة بالكعبة كالطواف بها والنظر إليها والحج والعمرة وغير ذلك.

الباب الثالث عشر: فى الآيات المتعلقة بالكعبة المعظمة.

الباب الرابع عشر: فى شىء من أخبار الحجر الأسود.

الباب الخامس عشر: فى الملتزم والستجار والخطيم وما جاء فى استجابة الدعاء فى ذلك وغيره من الأماكن الشريفة بمكة وحرمها.

الباب السادس عشر: فى شىء من أخبار مقام إبراهيم الخليل عليه السلام.

الباب السابع عشر: فى شىء من خبر حجر إسماعيل عليه السلام، وفيه بيان المواضع التى صلى فيها النبى ﷺ حول الكعبة.

الباب الثامن عشر: فى شىء من أخبار توسعة المسجد الحرام وعمارته وذرحه.

الباب التاسع عشر: فى عدد أساطينه وصفاتها وعدد عقوده وشرفاته وقناديله وأبوابه وأسمائه ومنايره^(١) وفيما صنع فيه لمصلحة أو لنفع الناس به وفيما فيه الآن من المقامات وكيفية صلاة الأئمة بها وحكمها.

الباب العشرون: فى أخبار زمزم وسقاية العباس عليه السلام.

الباب الحادى والعشرون: فى ذكر الأماكن المباركة بمكة وحرمها.

الباب الثانى والعشرون: فى الأماكن التى لها تعلق بالمناسك.

الباب الثالث والعشرون: فيما بمكة من المدارس والربط والسقايات والبرك المسبلة^(٢) والآبار والعيون والمطاهر^(٣) وغير ذلك من المآثر وما فى حرمها من ذلك.

(١) المنابر: المآذن.

(٢) المجعولة وفقاً يردّها كل من يشاء.

(٣) المطاهر: الأمكنة المعدة لقضاء الحاجات والوضوء والاستحمام وغيرها من أنواع الطهارة.

الباب الرابع والعشرون: في ذكر شيء من خير بني الحنظل ملوك مكة ونسبهم وذكر شيء من أخبار الصالحين ملوك مكة ونسبهم، وذكر ولاية طه لبيت الحرام.

الباب الخامس والعشرون: في ذكر شيء من خير جرهم، ولاية مكة، ونسبهم وذكر من ملك مكة من جرهم ومدة ملكهم هناك، وما وقع في نسبهم من الخلاف وفوائد متعلقة بذلك، وذكر من أخرج جرهما من مكة، وكيفية خروجهم منها وغير ذلك من خيرهم.

الباب السادس والعشرون: في ذكر شيء من خير النبي إسماعيل عليه السلام، وذبح إبراهيم لإسماعيل عليهما السلام.

الباب السابع والعشرون: في ذكر شيء من خير «هاجر» أم إسماعيل عليه السلام، وذكر أسماء أولاد إسماعيل وفوائد تتعلق بهم، وذكر شيء من خير بني إسماعيل، وذكر ولاية نابت^(١) بن إسماعيل لبيت الحرام.

الباب الثامن والعشرون: في ذكر ولاية إياد بن نزار بن معد بن عدنان للكعبة وشيء من خبره، وذكر ولاية بني إياد بن نزار للكعبة، وشيء من خبرهم وخبر مضر، ومن ولي الكعبة من مضر قبل قريش.

الباب التاسع والعشرون: في ذكر من ولي الإجازة بالناس من عرفة ومزدلفة وعسى من العرب في ولاية جرهم وفي ولاية خزاعة وعريش على مكة.

الباب الثلاثون: في ذكر من ولي إنساء^(٢) الشهور من العرب بمكة، وذكر صفة الإنساء، وذكر الحمى والحلة، والتمس.

الباب الحادي والثلاثون: في ذكر شيء من خير خزاعة، ولاية مكة في الجاهلية، ونسبهم ومدة ولايتهم بمكة، وأول ملوكهم بها، وغير ذلك من خيرهم.

(١) تحرف في م إلى: «نابت».

(٢) إنساء الشهور: تأخير الأشهر الحرم إلى ما بعدها.

وشيء من خبر عمرو بن عامر ماء السماء الذي تنسب إليه خزاعة على ما قيل،
وشيء من خبر بنيه وغير ذلك.

الباب الثاني والثلاثون: في ذكر شيء من أخبار قريش بمكة في الجاهلية،
وشيء من فضلهم وما وصفوا به، وبيان نسبهم وسبب تسميتهم بقريش، وابتداء
ولايتهم للكعبة وأمر مكة.

الباب الثالث والثلاثون: في ذكر شيء من خبر بني قُصَيِّ بن كلاب بن مُرَّة
وتوليتهم لما كان بيده من الحجابة، والسقاية والرفادة، والندوة، واللواء، والقيادة،
وتفسير ذلك.

الباب الرابع والثلاثون: في ذكر شيء من خبر الفجار والأحايش.

الباب الخامس والثلاثون: في حلف الفضول وخبر ابن جدعان الذي كان
هذا الحلف في داره، وذكر أجواد قريش وحكامهم في الجاهلية، وتملك عثمان بن
الحويرث بن أسد بن عبد العزى بن قصي عليهم، وشيء من خبره.

الباب السادس والثلاثون: في ذكر فتح مكة المشرفة وفوائد تتعلق بخبر
فتحها.

الباب السابع والثلاثون: في ذكر ولاية مكة المشرفة في الإسلام.

الباب الثامن والثلاثون: في ذكر حوادث تتعلق بمكة في الإسلام.

الباب التاسع والثلاثون: في ذكر شيء من أمطار مكة وسيولها في الجاهلية
والإسلام، وذكر شيء من أخبار الصواعق بمكة، وذكر شيء من أخبار الغلاء
والرخص والوباء.

الباب الأربعون: في ذكر الأصنام التي كانت بمكة وحولها، وشيء من
خبرها، وذكر شيء من خبر أسواق مكة في الجاهلية والإسلام، وذكر شيء مما
قيل من الشعر في التشويق إلى مكة المشرفة، وذكر متاعها المنيفة.

وأنا أسأل من كل واقف على هذا المختصر وأصله المسامحة عما فيهما من
التقصير وإصلاح ما فيهما من الغلط بعد التحرير فسيب الغلط في الغالب النسيان،

وقد جُبل عليه كل إنسان، وسبب التقصير ما ذكرته من أني لم أر مؤلفاً في المصنئ الذي قصدت جمعه مما كان بعد الأزرقى والفاكهى أستغنى به.
وأسأل الله أن يمتحنى على ما قصدت الثواب الجزيل بمحمد سيد المرسلين وآله وصحبه الأكرمين.

وقد رأيت أن أذكر إسنادي في تاريخ الأزرقى لكثرة المنقول منه في هذا الكتاب، وإذا كان ذلك متصلاً إليه بالإسناد فهو لنا يستجاده، وأخبرني به أبو المعالي عبد الله بن عمر الصوفي بقراءتي عليه في القاهرة عن أبي زكريا يحيى بن يوسف القرشي إجازة إن لم يكن سماعاً: أن أبا الحسن علي بن هبة الله الخطيب وعبد الوهاب بن ظافر الأزدي أنبأه عن أبي طاهر أحمد بن محمد الحافظ، قال: أخبرنا به المبارك بن عبد الجبار المعروف بابن الطيوري، قال: أخبرنا به أبو طالب محمد بن علي بن الفتح العشاري، قال: أخبرنا به أبو بكر أحمد بن محمد بن أبي موسى الهاشمي، قال: أخبرنا به أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي قال: أخبرنا به أبو الوليد محمد بن عبد الله الأزرقى... فذكره.

الباب الأول

في ذكر مكة المشرفة وحكم بيع دورها وإيجارها

المشرفة بلدة مستطيلة كبيرة تسع من الخلائق ما لا يحصيه إلا الله عز
 مكة وجل في بطن وادٍ مقدس، والجبال محذقة بها، كالسور لها ولها مع ذلك
 ثلاثة أسوار: سور في أعلاها ويعرف بسور باب المعلاة، وفيه بابان أحدهما لا
 باب له ويكون في الغالب مسدوداً، وسوران في أسفلها أحدهما يُعرف بسور باب
 الشبيكة، وفيه باب كبير وخوخة صغيرة لا باب لها، والسور الآخر يعرف بسور
 باب الماجن، ويعرف أيضاً بسور باب اليمن لأنه على طريق البر إلى اليمن.
 وكان أحسن^(١) هذه الأسوار على ما رأينا سور باب الشبيكة لكمالته بالبناء
 فيما بين الجبلين اللذين بينهما السور المذكور، ولا كذلك سور باب المعلاة وسور
 باب الماجن، والخلل في سور باب الماجن أكثر، ولقصر جُدُر هذين السورين في
 مواضع، ولا كذلك سور باب الشبيكة، وقد عُمِّر سور باب المعلاة وسور باب
 الماجن حتى كمل بناؤهما من الجبل إلى الجبل، إلا أن في سور باب المعلاة موضعاً
 متخللاً من البناء مما يلي البركة المعروفة ببركة الصارم، وارتفع جُدُر السورين عما
 كانا عليه، ويذكر أنهما يرفعان أكثر ويعمل لهما شرفات، ويكمل الخلل الذي في
 سور باب المعلاة وهذه العمارة في النصف الثاني من سنة ست عشرة وثمانمائة من
 جهة الشريف بدر الدين حسن بن عجلان الحسني نائب السلطنة ببلاد الحجاز
 أدام الله له الرفعة والإعزاز.

وسبب ذلك أن ابن أخيه السيد رميثة بن محمد بن عجلان هجم على مكة
 ودخلها في طائفة من أصحابه في ضحوة يوم الخميس الرابع والعشرين من جمادى
 الآخرة من السنة المذكورة ومال إليه جماعة من المولدين [الذين]^(٢) كانوا بمكة
 وخرجوا جميعاً منها، ولم يحدثوا بها كبير حدث لتخوفهم من وصول السيد حسن
 ابن عجلان إليهم فيستأصلهم لكثرة من معه وقتلهم، وكانت مدة مكثهم بمكة
 ساعة فلكية أو أزيد، ولما توجه رميثة لمكة لم يكن لعمه علم به، ولما علم بذلك

(١) تحرف في م إلى: «أحسن».

(٢) ساقط من م.

أنى مكة مسرعاً ودخلها حين درب المعلاة، ورأى أوائل عسكره أصحاب رميثة خارجين من مكة فقبضهم السيد حسن في عسكره قليلاً ثم أخرج عنهم، رحمة لهم، وكان بين الفريقين بعد ذلك منازل وأمر كثيرة.

ثم إن بعض عسكر السيد حسن هدم عدة مواضع من سور باب المعلاة من جانبها، منها موضع كبير يلي الجبل الشامى عند البرج الذى هناك سمته نحو عشرة أذرع حتى اتصل الهدم بالأرض، ومنها موضع نحوه من الجانب الآخر متصل ببركة الصارم، وذلك فى يوم الثلاثاء خامس وعشرين شوال سنة تسع عشرة وثمانمائة، ثم أعيد بناء جميع ما قُدم من هذا السور كما كان، فى بقية شوال^(١).

وفى أول ذى القعدة من السنة المذكورة، وفى يوم هدم ذلك أحرق باب المعلاة بالنار حتى سقط إلى الأرض، وكان عمل بكنباية^(٢) من بلاد الهند فى سنة ست وثمانين وسبعمائة وأهدى للسيد أحمد بن عجلان وركبه على باب المعلاة عنان بن مغامس بن رميثة فى سنة تسع وثمانين لما ولى إمرة مكة بعد قتل محمد بن أحمد بن عجلان، وسبب إحراقه وهدم ذلك أن عسكر السيد رميثة بن محمد بن عجلان منعوا عسكر عمه السيد حسن من دخول مكة لما ولى إمرة مكة عوض رميثة فى ثامن عشر من رمضان هذه السنة، وبأمره كان بناء ما هدم، وبأمره عوض عن الباب المحترق بباب جيد وركب فى محله فى يوم الجمعة ثامن عشر القعدة من السنة المذكورة، وهذا الباب كان لبعض دور السيد حسن بمكة، وكان ينقص عن مقدار باب المعلاة، فزيد فيه ما كمله وأحكمت الزيادة فيه^(٣).

وكان لمكة سور من أعلاها دون سورها اليوم قريباً من المسجد المعروف بمسجد الراية، وموضع باب هذا السور، على ما ذكر لى خير واحد، فيما بين الدارين المتقابلين المنسوبين لمسعود بن أحمد المعروف بالأزرق المكي الذى بإحدهما الآن ذيب مشروعة لا سقف عليها فى محاذاة ركنى الدارين عما يلي الردم، وإذا

(١) إتحاف الورى ٣ / ٥٣٣.

(٢) فى المطوعتين: «بكلكته» والمثبت رواية الأصل وإتحاف الورى.

(٣) إتحاف الورى ٣ / ٥٣٢.

كان محل باب السور في محاذة هذين الركنين فالظاهر، والله أعلم، أن محل بقية السور يحاذي بابه من جانبي الباب، وأنه من الجبل الذي إلى جهة القرارة، ويقال له لعلع إلى الجبل المقابل له الذي إلى جهة السوق، أي سوق الليل، لأن التحصن بهذا السور لا يتم إلا بأن يكون هكذا.

وفي الجبلين المشار إليهما آثار بناء تدل على اتصال السور بهما، وبعض هذا السور الآن على ما بلغني في ^(١) بعض البيوت المحاذية له لأن بعض الناس أراى في بعض الدور المنسوبة للراشدين ^(٢) جداراً عريضاً ذكر أنه من السور الذي كان هناك ونقل ذلك عن بعض أقاربه، ويقال الآن لموضع باب السور المشار إليه الدرب الدارس، ويقال لهذا السور فيما مضى السور الحديد، لأنى وجدت بخط مسند مكة وموثقها عبد الرحمن بن أبي حرمى الكاتب المطار ما يقتضى ذلك.

ومن موضع باب السور المشار إليه بالأرض عند ركنى الدارين المشار إليهما ما يلى الردم إلى الجدار القبلى من المسجد المعروف بمسجد الراية مائة ذراع وثلاثة وعشرون ذراعاً وربع ذراع، بالذراع الحديد يكون ذلك ^(٣) بذراع اليد الآتى تحريره مائة ذراع وأربعين ذراعاً وستة أسباع ذراع.

ومن موضع باب السور، الذى أشرنا إليه، إلى جدار باب المسجد الحرام المعروف بباب بنى شيبه تسعمائة ذراع، بتقدم الماء، وعشرون ذراعاً ونصف ذراع بالحديد، ويكون ذلك بذراع اليد ألف ذراع واثنين وخمسين ذراعاً.

وما عرفت متى أنشئت ^(٤) هذه الأسوار لمكة ولا من أنشأها ولا من عمرها، غير أنه بلغنى أن الشريف أبا عزيز قتادة بن إدريس الحسيني أحد أجداد السيد حسن المذكور عمرها، والله أعلم بصحة ذلك، وأظن أن فى دولته عمر السور الذى كان بأعلى مكة، وفى دولته سهلت العقبة ^(٥) التى بنى عليها سور باب

(١) م: «من».

(٢) كذا فى الأصل، وفى م، هـ: «لراشدين».

(٣) ذلك: سقطت من م.

(٤) م: «نشأت».

(٥) فى المطبوعتين: «العقبى» والمنسخت رواية الأصل وهى الصواب.

الشيكة وأصلحت، وذلك من جهة المظفر صاحب إربل في سنة سبع وستمائة، ونقله الذي بنى السور الحديد الذي كان بأعلى مكة، والله أعلم.

ورأيت في بعض التواريخ ما يقتضي أنه كان لمكة سور في زمن المقتدر بالله العباسي، وما عرفت هل هو هذا السور من أعلى مكة وأسفلها أو من إحدى الجهتين؟ والله أعلم.

وطول مكة من باب المعللة إلى باب الحاجن على خط الردم والمسعى والسوق المعروف بسوق الخلافة^(١) ومسيل وادي إبراهيم أربعة آلاف ذراع وأربعمائة ذراع واثنا وسبعون ذراعاً بتقدم السين، وذلك ذراع اليد الآتى ذكره في حدود الحرم وهو ينقص عن ذراع الحديد ثمن ذراع الحديد.

وطول مكة من باب المعللة إلى باب الشيكة على خط الردم والمسعى ومسيل وادي إبراهيم إلا أنه ينحرف عنه إلى باب الشيكة في الزقاق الذي يخرج منه على البيت المعروف ببيت ابن عرفة بالشيكة، أربعة آلاف ذراع وستمائة ذراع واثنا وتسعون ذراعاً بتقدم التاء وذلك بذراع اليد المشار إليه.

ومن باب المعللة إلى باب الشيكة أيضاً على خط الردم يعدل منه من سوق اللبن^(٢) والحشيش إلى السويقة، ثم إلى الشيكة أربعة آلاف ذراع ومائة ذراع واثنا وسبعون ذراعاً بتقدم السين، وذلك بذراع اليد المشار إليه وما عرفت أن أحداً قبلي اعتبر ذلك، وذكرناه في أصل هذا الكتاب [مقدار ذلك بالأميال على قول من قال إن الميل ألف ذراع، وهو قول ابن حبيب المالكي]^(٣) ويقع في بعض نسخ ابن الحاجب لتشهيره قول من قال إنه: ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع وهو أصح ما قيل في الميل على ما ذكره ابن عبد البر فيما نقله عنه صاحب «التوضيح» الشيخ خليل المالكي وقول من قال إنه: أربعة آلاف وهو الذي يعتمد أهله

(١) واسمه الآن: السوق الصغير.

(٢) م: «سوق البن» هـ: «سوق الليل» والمثبت رواية الأصل، ولدى الأزرقى سوق اسمه: سوق اللبانين.

(٣) ما بين حاصرتين ساقط من م.

الحساب وعليه أكثر الناس على ما قال القاضي أبو الوليد الباجي فيما نقله عنه صاحب «التوضيح» أيضاً، وقول من قال: إنه ستة آلاف ذراع، وهو قول الأصمعي ومتابعيه من الشافعية وغيرهم.

وذكر الفاكهي ما يقتضي أن الناس فيما مضى كانوا لا يجاوزون في السُّكْنَى البئر التي عند المسجد الذي عند الردم، بأعلى مكة، لأنه قال في الترجمة التي ترجم عليها بقوله: ذكر المواضع التي تستحب فيها الصلاة بمكة وآثار النبي ﷺ فيها وتفسير ذلك... ومنها مسجد بأعلى مكة عند الردم عند بئر جبير بن مطعم ابن عدي بن نوفل، ويقال لها: البئر العليا، يقال: إن النبي ﷺ صلى فيه، ثم قال سمعت بعض أهل مكة من الفقهاء يقولون: كان الناس لا يجاوزون في السُّكْنَى في قديم الدهر هذا البئر، إنما كان الناس فيما دونها إلى المسجد وما فوق ذلك خال من الناس، وقال عمر بن أبي ربيعة أو غيره يذكر هذا البئر:

نَزَلْتُ بِمَكَّةَ فِي قِبَائِلِ نَوْفَلٍ وَنَزَلْتُ خَلْفَ الْبُئْرِ أَبْعَدَ مَسْجِدٍ
حَذَرًا عَلَيْهَا مِنْ مَقَالَةٍ كَاشِحٍ ذَرَبَ اللِّسَانِ يَقُولُ مَا لَمْ يَفْعَلْ^(١)
وَسَمِعْتُ أَبَا يَحْيَى بْنَ أَبِي مَيْسَرَةَ يَقُولُ: كَانَ آخِرُ الْبُيُوتِ عِنْدَ الرِّدْمِ نَحْوًا مِنْ
هَذَا الْمَوْضِعِ، وَاحْتِجَ فِي ذَلِكَ بِقَوْلِ عَطَاءٍ: إِذَا حَاوَزَ الرِّدْمَ «يَعْنِي الْحَاجَّ» صَنَعَ مَا
شَاءَ. اهـ.

والمسجد المشار إليه هو المسجد المعروف بمسجد الراية، والبئر المشار إليها لعلها البئر التي عند هذا المسجد وهي معروفة عند الناس ويستقون منها، ويُحتمل أن تكون البئر التي كانت بقرب بئر ابن الحرة بقرب هذا المسجد من أعلاه، وهي الآن خافية لأنها طُمَّتْ^(٢) من نحو اثني عشر عاماً، وهي منه أبعد من البئر الموجودة الآن، والأول أقرب، والله أعلم.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٤/ ١٩، والبيان في ديوانه ص ١٧٧.

(٢) كذا في الأصل، ومثله في م، وفي هـ: «طُمست» وبهامشها: «طُمّت» تصحيف، ولا أرى ما بهامش (هـ) صواباً، وطُم الشيء طُمًّا غَمَرَهُ وَغَطَّاهُ، يقال: طُمَّ الترابُ البُئْرُ.

والناس اليوم منازل كثيرة مسكونة فوق هذا المسجد، والبئر المشار إليها من جانبي الوادي، وهي من الجانب الذي يكون على يمين الصاعد من مكة المشرفة.

ومن الجبلان المحدثين بمكة أخشباهما، وهما أبو قبيس والجبل الأحمر، على ما ذكر الأزرقى^(١)، لأنه قال: أخشبا مكة أبو قبيس، وهو الجبل المشرف على الصفا إلى السوربداء إلى الخدمة، ثم قال بعد ذكر شيء من خبر أبي قبيس: والأخشب الآخر الجبل الذي يقال له الأحمر، وكان يسمى في الجاهلية «الأخرف» وهو الجبل المشرف وجهه على قيعقعان وعلى دور عبد الله بن الزبير. اهـ.

وذكر ابن الأثير والحب الطبري في أخشبي مكة مثل ما ذكره الأزرقى، وذكر القاضي عياض في المشرق، وياتوت في مختصره لمعجم البلدان^(٢)، ما يقتضي خلاف ذلك في الأحمر.

أما القاضي فلأنه قال: الأخشبان جبلان يضافان مرة إلى مكة ومرة إلى المدينة، أحدهما أبو قبيس والآخر قيعقعان، ويقال: بل الجبل الأحمر المشرف هنالك ويسميان الجبجبان، وقال ابن وهب: الأخشبان: الجبلان اللذان تحت العقبة عني فوق المسجد. اهـ.

وقوله: ومرة إلى المدينة، لعله ومرة إلى منى، بدليل ما حكاه عن ابن وهب، والله أعلم.

وأما ياقوت فقال: باب: الأخشب موضعان، الأخشب الشرقي والأخشب الغربي وهما الأخشبان، فالشرقي هو أبو قبيس، والغربي قيعقعان، وقيل: بل هما أبو قبيس والجبل الأحمر المشرف هنالك، وقد بسطا في المعجم^(٣). اهـ.

وأبو قبيس: بقاف مضمومة وباء موحدة مفتوحة وباء مثناة من تحت ساكنة وسين مهملة، واختلف في سبب تسميته بذلك فقيل: سمي برجل من إباد على ما قيل يقال له أبو قبيس كان أول من بنى فيه، فلما صعد فيه البناء سمي جبل أبي

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ٢٦٦.

(٢) مشترك وضعاً والمفترق صقفاً ص ١٦.

(٣) معجم البلدان ١/ ١٢٢.

قبيس، ذكر هذا القول الإمام الأزرقى^(١) بمعنى ما ذكرناه، قال: ويقال اقتبس منه الركن فسمى أبا قبيس، والأول أشهرهما عند أهل مكة، ولم يذكر الأزرقى في سبب تسميته أبا قبيس غير هذين القولين، وقيل إن أبا قبيس الذي سمي به هذا الجبل المشار إليه من مدحج، ذكر ذلك النووى نقلاً عن ابن الجوزى، لأنه قال في التهذيب: حكى ابن الجوزى في سبب تسميته بذلك قولين، الصحيح منهما أن أول من نحض يبنى فيه رجل من مدحج يقال له أبو قبيس، فلما صعد بالبناء فيه سُمي أبا قبيس، والثاني ضعيف أو غلط فتركناه.

والقول الذي ترك النووى ذكره هو القول الذي أشار إليه الأزرقى بقوله: ويقال اقتبس منه الركن فسمى أبا قبيس، لأن المحب الطبرى قال في القرى في الترجمة التي ترجم عليها بقوله: ما جاء في فضل مكة وحرمتها وأنها خير أرض الله في الباب الأربعين: واختلف في سبب تسمية أبي قبيس بذلك فقليل، إنه أول من نحض يبنى فيه رجل من مدحج يقال له أبو قبيس فسُمي به وقيل: لأنه اقتبس منه الركن فسمى بذلك، والأول أصح، ذكره في «مثير العزم»^(٢). انتهى.

ومثير العزم هو «مثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن» تأليف الحافظ أبي الفرج بن الجوزى على ما هو مشهور في نسبة هذا الكتاب إلى ابن الجوزى، ويتأيد ذلك بأن المحب الطبرى قال في القرى بعد أن أخرج حديثاً في الباب الأول منه: أخرجه ابن الجوزى مسنداً في كتاب «مثير العزم الساكن». اهـ.

وإذا كان ما ذكره المحب الطبرى في تسمية أبي قبيس مذكوراً في «مثير العزم الساكن» صح ما ذكرناه في بيان القول الذي ترك النووى ذكره، والله أعلم. وذكر الفاكهى القولين في الرجل الذي بنى في أبي قبيس أولاً، هل هو من إباد أو من مدحج؟ وسماه قبيساً، وهذا يخالف ما ذكره الأزرقى من أنه أبو قبيس، ولعله سقط لفظ أبي في كتاب الفاكهى^(٣)، والله أعلم.

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ٢٠٢، ٢٠٣.

(٢) القرى للمحب الطبرى ص ٦٤٨.

(٣) أخبار مكة للفاكهى ٤/ ٤٧.

فَبِتَحْصُلٍ فِي نَسَبِهِ قَوْلَانِ وَفِي اسْمِهِ قَوْلَانِ، وَقِيلَ فِي سَبَبِ تَسْمِيَةِ هَذَا الْجَبَلِ بِأَبِي قَيْسٍ غَيْرُ مَا ذَكَرَ لِأَنَّ أَبَا الْقَاسِمِ السُّهَيْلِيَّ قَالَ فِي رَوْضِهِ: وَثُورُ جَبَلٍ مِنْ جِبَالِ مَكَّةَ، وَثُورٌ أَيْضًا جَبَلٌ مِنْ جِبَالِهَا، ذَكَرُوا أَنَّ ثُبْرًا كَانَ رَجُلًا مِنْ هَذِلِ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْجَبَلِ فَتُرِفَ بِهِ الْجَبَلُ، كَمَا عَرَفَ أَبُو قَيْسٍ بِقَيْسٍ بْنِ شَاخٍ رَجُلٍ مِنْ جَرَاهِمٍ كَانَ قَدْ وَشَى بَيْنَ عَمْرُو بْنِ مَضَاضٍ وَبَيْنَ ابْنَةِ عَمِّهِ مَيْةَ، فَذَرَتْ أَلَا تَكَلِّمَهُ، وَكَانَ شَدِيدَ الْكَتْلِفِ بِهَا، فَحَلَفَ لِيَقْتُلَنَّ قَيْسًا، فَهَرَبَ مِنْهُ إِلَى الْجَبَلِ الْمَعْرُوفِ بِهِ وَانْقَطَعَ خَبْرُهُ، فَإِذَا مَاتَ وَإِذَا تَرَدَّى مِنْهُ، فَسُمِيَ الْجَبَلُ أَبَا قَيْسٍ.

وَذَكَرَ السُّهَيْلِيُّ: أَنَّ ابْنَ هِشَامٍ ذَكَرَهُ فِي خَيْرِ طَوِيلٍ فِي غَيْرِ السَّيْرَةِ لِابْنِ إِسْحَاقَ.

وَقِيلَ فِي سَبَبِ تَسْمِيَتِهِ: إِنَّ النَّارَ الَّتِي بِأَيْدِي النَّاسِ اقْتَبَسَتْ مِنْهُ، وَذَلِكَ أَنَّ سَرَّحَتَيْنِ^(١) نَزَلَتَا مِنَ السَّمَاءِ فَوَقَعَتَا نَارًا فَاقْتَبَسَ مِنْهُمَا آدَمُ النَّارَ الَّتِي بِأَيْدِي النَّاسِ، ذَكَرَ ذَلِكَ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْوَرَّاقُ فِي كِتَابِ «مَبَاهِجِ الْفِكْرِ وَمَنَاهِجِ الْعَبَرِ» وَهَذَا مَعْنَى مَا ذَكَرَهُ، وَذَكَرَ الْوَرَّاقُ: أَنَّهُ يُقَالُ لَهُ أَبُو قَابُوسَ وَشَيْخُ الْجِبَالِ، وَلَمْ أَقِفْ عَلَى هَذَا الْكِتَابِ الَّذِي ذَكَرَ الْوَرَّاقُ فِيهِ مَا حَكَيْنَاهُ عَنْهُ فِي أَبِي قَيْسٍ، وَإِنَّمَا وَجَدْتُهُ بِخَطِّ بَعْضِ أَصْحَابِنَا نَقْلًا عَنْهُ.

وَأَبُو قَيْسٍ: اسْمٌ لِمَوْضِعَيْنِ: أَحَدُهُمَا هَذَا الْجَبَلُ، وَالْآخَرُ حَصْنٌ بِحَلَبٍ قِبَالَةَ شَيْزَرَ، ذَكَرَهُ يَاقُوتٌ فِي مَخْتَصَرِهِ لِمَعْجَمِ الْبُلْدَانِ^(٢).

وَسَنَذَكُرُ مِنَ الْأَخْبَارِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِأَبِي قَيْسٍ غَيْرَ مَا ذَكَرْنَاهُ هُنَا عِنْدَ ذَكَرِهِ فِي الْبَابِ الْحَادِي وَالْعِشْرِينَ مِنْ هَذَا الْكِتَابِ.

وَالْأَحْمَرُ الَّذِي قِيلَ فِيهِ إِنَّهُ أَحَدُ أَخْشَبِيَّ مَكَّةَ بِحَاءٍ وَرَاءَ مِهْمَلَتَيْنِ بَيْنَهُمَا مِيمٌ، وَمِنْهُ عَلَى مَا قِيلَ بَنِي الْخَلِيلِ إِبْرَاهِيمَ الْكَلْبِيُّ الْكَعْبَةُ عَلَى مَا رَوَيْنَاهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

(١) م، هـ: «سَرَّحَتَيْنِ» بِأَخَاءِ الْمِهْمَلَةِ، تَحْرِيفٌ.

(٢) الْمَشْتَرَكُ وَضَعَا ص ١١.

عمرو بن العاص رضى الله عنهما، وروينا ذلك عن أبي قلابة في تاريخ الأزرقى^(١).

والأحمر اسم لثلاثة مواضع على ما ذكر ياقوت في معجم البلدان، لأنه قال: باب: الأحمر ثلاثة مواضع، الأول الأحمر، جبل مشرف على قعيقعان، كان يُسمى في الجاهلية الأعرف.

الثاني: الأحمر حصن بسواحل الشام، كان يعرف بعثليث.

الثالث: الأحمر ناحية بالأندلس من ناحية سرقسطة يقال له البرج الأحمر!! وقعيقعان الذى قيل: إنه أحد أخشى مكة، قال ياقوت في تعريفه لما ذكر المواضع التى سُميت قُعَيْقَعَان: [وقعيقعان]^(٢): بضم القاف وفتح العين^(٣). انتهى. وذكر النووى ما يوافق ذلك لأنه قال بعد أن ذكر محله من الروضة، هو بضم القاف الأولى وفتح العين وبعدها ياء مشاة من تحت ساكنة وكسر القاف الثانية: وهو جبل مكة المعروف، مقابل لأبي قبيس^(٤). انتهى.

وقوله: وقول ياقوت في تعريف قعيقعان هذا: إنه مقابل أبى قبيس يفهم أنه أخشب مكة الآخر، والله أعلم.

والأخشب فى اللغة: كل جبل خشن غليظ، ذكر ذلك ابن الأثير، وهو فى صحاح الجوهري بمعنى ذلك، وسمى قعيقعان لقعقعة سلاح مضاض بن عمرو الجرهمي وقومه فيه لما خرجوا لقتال قطورا على ما سنذكر فى خبرهم فى الباب الخامس والعشرين، وقيل لقعقعة سلاح تبع لما قدم مكة لتعظيم حرمة البيت بعد أن كان له فيه رأى غير ذلك.

وقُعَيْقَعَان اسم خمسة مواضع، ذكر ياقوت فى مختصره لمعجم البلدان منها ثلاثاً: هذا، ومنها موضع على اثني عشر ميلاً من مكة على طريق الجرف إلى

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ٢٦٧.

(٢) ساقط من م، هـ.

(٣) المشترك وضعاً ص ٣٥٥.

(٤) تهذيب الأسماء واللغات، ق ٢ ج ٢ ص ١١٠.

اليمن، ونقل ذلك عن عوام، وعندها قرية بها ماء وزروع ونخيل، ومنها جبل بالأهواز، منه نحت أساطين جامع البصرة. انتهى ما ذكره ياقوت بالمعنى^(١).

والموضعان اللذان لم يذكرهما ياقوت هما موضع مشهور يليه واد مشهور قرب الطائف، وحصن باليمن بين ذمار وإرياب، أفادنيه من يعتمد عليه من الأصحاب، وفيه الجبال مكة والخارجة عنها، لا يعرف منها بما ذكره الأزرقى من أسمائها إلا القليل، ولذلك أعرضنا عنها^(٢).

ومكة أبنية كثيرة، ولم يذكر منها إلا الأماكن المباركة والمآثر، وإنما أعرضنا عن ذكر ما سوى ذلك من الأبنية لأنها إنما تعرف ممن هي في أيديهم، وتعريفها بهم لا يجزئ إلا في الوقت الحاضر لأجل نقلها من أيديهم بالبيع وغيره، وتشتهر ممن صارت إليهم وتنسى معرفتها ممن كانت به معروفة من قبل في الغالب، كما جرى للأزرقى في تعريفه رباع مكة فإنها لا يعرف الآن منها بما ذكره الأزرقى إلا النادر كما سيأتى بيانه، ووقع فيما ذكرناه من أمر مكة ذكر المعلاة فنذكر حدثها وخذ ما يعرف من مكة بالمسفلة.

وقد ذكره الأزرقى في تاريخه لأنه قال «المعلاة وما يليها من ذلك»^(٣):

حد المعلاة من شق مكة الأيمن ما جاوز دار الأرقم بن أبي الأرقم، والرقاق الذى على الصفا يصعد منه إلى جبل أبي قبيس مصعداً في الوادى، فذلك كله من المعلاة ووجه الكعبة والمقام وزمزم وأعلى المسجد.

وحد المعلاة من الشق الأيسر من زقاق البقر الذى عند الطاحونة ودار عبد الصمد بن على اللبان، مقابل دار يزيد بن منصور الحميرى حال المهدي يقال لها: دار العروس مصعداً إلى قعيقعان، ودار جعفر بن محمد، ودار الحجلة وما جاز سيل قعيقعان إلى السويقة وقعيقعان مصعداً فذلك كله من المعلاة.

وحد المسفلة من الشق الأيمن من الصفا إلى أجيادين فما أسفل منه فذلك كله من المسفلة.

(١) المشترك وضعاً ص ٣٥٥.

(٢) هـ: «عنه».

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٢٦٦.

وحدّ المسفلة من الشقّ الأيسر من زقاق البقر منحدرًا إلى دار عمرو بن العاص ودار ابن عبد الرزاق الجمحي ودار زبيدة، فذلك كله من المسفلة، فهذه حدود المعلاة والمسفلة. انتهى.

وهذه الدور التي ذكرها الأزرقى لا يُعرف منها الآن غير دار الأرقم ودار العجلة، وأما دار عمرو المشار إليها فلعلها من الموضع المعروف بخرابة قريش، لأنها بقرب باب المسجد الحرام الذي يقال له باب عمرو بن العاص على ما ذكر الأزرقى، وهو الباب المعروف بباب السدة، وتولى بيع ذلك من عصرنا أناس كثيرون من ذرية عمرو بن العاص رضي الله عنه، غالبهم يسكن الموضع المعروف بالوهط من بلاد الطائف، ومنهم صارت للشهاب بركوت المكين وعمر فيها عمارة حسنة جدًا، لا يوجد مثلها بمكة، وأدار عليها حائطًا مرتفعًا من جميع جوانبها، وكان ابتداء عمارته لذلك في سنة اثنتي عشرة وثمانمائة^(١).

ولعل زقاق البقر المذكور في حد المعلاة والمسفلة هو الزقاق الذي يصعد منه إلى الموضع المعروف بمعبد الجنيد والله أعلم.

وأظن أن دار العجلة ينقص مقدارها عما كان في زمن ابن الزبير لكونها ذكرت في حد المسفلة والمعلاة، ولا يكون كذلك إلا أن يكون منها الموضع المعروف بدار أبي سعيد، والله أعلم.

وإذا خفى غالب الدور التي ذكرها الأزرقى في حد المسفلة والمعلاة فكيف بما ذكره من تعريف رباع مكة كلها بمن تُنسب إليه، وهذا يؤيد ما ذكرناه من أن تعريف رباع مكة بمن هي في أيديهم لا يجدي إلا في الوقت الحاضر، والله أعلم.

وحوز أهل المسفلة في عصرنا من جهة الصفا يمتد إلى الجبل الذي بمنارة المسجد الحرام المعروفة بمنارة باب علي، وكان يمتد حوزهم إلى المطهرة الناصرية بالمسمى على ما قيل، وحوزهم من جهة دار العجلة إلى الدار المعروفة بدار أبي سعيد، وهي ملاصقة لدار العجلة.

(١) إتحاف الوري ٣ / ٤٨٢.

وذكر الفاكهي ما يقتضي تفضيل المعلاة على المسفلة لأنه قال: «ذكر فضل المعلاة على المسفلة» إلخ، حدثنا الزبير بن بكار قال حدثنا حمزة بن عتبة اللهي قال: سمعت أن النبي ﷺ لما حُدَّ المشاعر بالمعلاة والمسفلة والجمار والصفاء والمروة والسعي والركن والمقام والحجر، برز إلى أسفل مكة فنظر يمينا وشمالا فقال: «ليس لله تبارك وتعالى فينا هاهنا حاجة» يعني من المشاعر^(١). انتهى.

وهذا خبر غريب، ولذلك أوردناه، والله أعلم بصحته.

وأول دار بُنِيَتْ بمكة وجعل بابها إلى مسجد الكعبة دار الندوة، بناها قصي بن كلاب لما ملك مكة ليحكم فيها، يجتمع فيها هو وقومه للمشورة، واقتدت به قريش من بعده في الاجتماع للمشورة بها تيركا برأيه، ودخلت كلها في المسجد الحرام دفعات، وذكر الزبير بن بكار عن أبي سفيان بن أبي وداعة السهمي أن سعيد بن عمرو بن هيصم السهمي أول من بنى بمكة بيتا، وأنشد لأبي سفيان شعرا يدل عليه وهو قوله:

فأول من بوا بمكة بيته وسور فيها ساكنا بأثاف^(٢)

ولم يذكر أنه جعل بابها إلى مسجد الكعبة، والله أعلم.

وينبغي لمن بنى بمكة بيتا أن لا يرفع بناءه على الكعبة، فإن بعض الصحابة رضى الله عنهم كان يأمر بهدمه، وهذا في تاريخ الأزرقي^(٣) لأن فيه ما جاء في أسماء الكعبة ولم سميت الكعبة، وأن لا يبنى بناء يشرف عليها، ثم قال: حدثني جدى عن ابن عيينة عن ابن شيبه^(٤) الحَجَّي عن شيبه بن عثمان أنه كان يشرف فلا يرى بيتا مشرفا على الكعبة إلا أمر بهدمه، ثم قال: قال جدى: لما أن بنى العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس رضوان الله عليهم داره التي بمكة

(١) أخبار مكة للفاكهي ٣/ ٩٩.

(٢) الإعلام بأعلام بيت الله الحرام ص ١٦.

(٣) أخبار مكة للأزرقي ١/ ٢٢٩.

(٤) تحرف في الأصل والمطبوع إلى: «نبه» وصوابه لدى النهروالي وهو ينقل عن المصنف ومثله كذلك لدى ابن فهد في حُسن القرى ص ٩.

على الصيارفة حيال المسجد الحرام أمر قوامه أن لا يرفعوها فيشرفوا بها على الكعبة، وأن يجعلوا أعلاها دون الكعبة فتكون دونها إعظاماً للكعبة أن يشرف عليها، قال جدي: فلم يبق بمكة دار لسلطان ولا لغيره حول المسجد الحرام تشرف على الكعبة إلا هدمت أو خربت إلا هذه الدار فإنها على حالها إلى اليوم^(١).

ومكة عين جارية من أعلاها إلى أسفلها ويختلف جريانها إذا كثر فيها الماء وصل إلى البركة المعروفة ببركة الماحن وإذا قلّ بلغ سوق الليل، وهذه العين معروفة عند الناس بعين «بازان» بباء موحدة وزاي معجمة بينهما ألف. ومكة آبار كثيرة غالبها مسيلة، وسقايات وبرك، وسيأتي ذكر ذلك كله بأوضح من هذا.

وبها حمامان، أحدهما لأبي العباس أحمد بن إبراهيم بن مطرف المُرّي بأجياد، وقفه على رباطه بالمرؤة، والآخر لا أعرف من يُنسب إليه، ولعله الحمام الذي بناه الجواد وزير صاحب الموصل، وكان بمكة على ما ذكره الفاكهي ستة عشر حماماً، وبين الفاكهي مواضعها من البلد، وليس منها الآن شيء معروف.

وذكر أن بأجياد منها ثلاثة، وأن بشعب ابن عامر اثنين، وشعب ابن عامر هو الشعب المعروف بشعب عامر بأعلى مكة.

وذكر الفاكهي بعد عدّه لهذه الحمامات حماماً آخر قال: يقال إنه بالصفاء فتصير به الحمامات التي كانت بمكة إن صح أمره سبعة عشر حماماً^(٢)، والله أعلم.

ومكة مخاليف كثيرة معروفة إلى الآن، منها وادي الطائف ويشتمل على قرى كثيرة، وسيأتي شيء من خبره، ووادي لية ويشتمل على قرى كثيرة، ووادي مر، ويقال له مر الظهران والهدّة، هذه بني جابر، ووادي نخلة، وهذه الثلاثة الأودية تشتمل على قرى كثيرة فيها نخل وأشجار وعيون جارية، وفيها مواضع كثيرة متخربة تدل على أنها كانت معمورة بالعيون وغير ذلك، وما عرفت أول من أنشأ

(١) أخبار مكة للأزرقي ١/ ٢٨٢.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٣/ ١٠١.

هذه العيون، وأقدم قرى وادى مر ذكراً سرورة لأنها مذكورة في كتاب الفاكهي في ذكر فضل جدة^(١).

ورأيت لأرض حسان ذكراً في مكتوب مبيع فيها في عشر السبعين، بتقدم السين، وخمسمائة، وإلا ففي عشر الثمانين، الشك مني. وذكر السهيلي خلافاً في تسميته. ثم قال: وسُئى مرّاً لأن في عرق من الوادى من غير لون الأرض شبه الميم الممدودة بعدها راء خلقت كذلك، قال ويذكر عن كثير سميت مرّاً لمرارتها^(٢) ولا أدري ما صحة ذلك^(٣). اهـ. ونقل الحارمى عن الكندى أن مرّاً اسم للقرية، والظهران اسم للوادى^(٤). انتهى.

ومن مر إلى مكة فيما قال البكرى: ستة عشر ميلاً^(٥)، وقيل: ثمانية عشر، وقيل: أحد وعشرون، حكاه ابن وضاح، والله أعلم^(٦). وبعض وادى نخلة يعرف بنخلة الشامية، وبعضه يعرف بنخلة اليمانية فمن الشامية البردان، والتنضب^(٧) وبشراك وخيف بنى عمير، وما يلى ذلك^(٨). ومن اليمانية سولة^(٩) والزيمة^(١٠) ويقال لنخلة: بستان ابن عامر، ذكر ذلك ابن سيد الناس في سيرته لما ذكر سرية عبد الله بن جحش رضي الله عنه إلى نخلة^(١١)، ويقال لنخلة: بستان بنى عامر، كذا في كتب الخفية، ولعله تصحيف^(١٢)، والله أعلم.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٣ / ٥٤.

(٢) تحرف في هـ، هـ إلى: «سميت من المرار غنا» وهو تحريف قبيح، صوابه من الأصغر والروض الأنف الذي ينقل عنه المصنف، وحسن القرى وهو ينقل عن السهيلي كذلك.

(٣) الروض الأنف ١ / ١٨٤.

(٤) حسن القرى ص ١٢ وهو ينقل عن المؤلف.

(٥) معجم ما استعجم ٤ / ١٢١٢.

(٦) حسن القرى ص ١٢ نقلاً عن المؤلف.

(٧) البردان والتنضب: قرينان أو عيان عليهما زروع ونخيل بأعلى نخلة الشامية.

(٨) حسن القرى ص ١٢ نقلاً عن المؤلف.

(٩) سولة: قلعة على رابية بوادى نخلة تحتها عين جارية ونخيل.

(١٠) الزيمة: قرية بوادى نخلة من نواحي مكة.

(١١) عيون الأثر ١ / ٢٢٨.

(١٢) حسن القرى ص ١٢ نقلاً عن المؤلف.

ووادى نخلة من مكة على ليلة، وقد ذكر ابن خردادبه فى كتابه «المسالك والممالك»^(١) فى مخاليف مكة بما لم يذكر غيره فنذكر ذلك لما فيه من الفائدة، لأنه قال: ومخاليف مكة نجد والطائف ونجران، قال الشاعر:

وكعبة نجران حشم عليك حتى نناخى بأبوابها

وقرن المنازل الذى يقول فيه الشاعر:

ألم تسأل الربيع أن ينطقاً بقرن المنازل قد^(٢) أحلقاً^(٣)

وبالغيل^(٤) وعكاظ^(٥) ولية^(٦) وتربة^(٧) وبيشة^(٨) وتبالة^(٩) والهجرة^(١٠) ولية^(١١) وجرش^(١٢) والسراة^(١٣).

ومخاليفها بنهامة: ملكان^(١٤) وعشم^(١٥) ويسر^(١٦) وعك^(١٧) انتهى^(١٨).

(١) المسالك والممالك ص ١٣٣.

(٢) فى المطبوعتين: «إن» وفى الأصل: «إذ» والمثبت من المسالك والممالك الذى ينقل عنه المصنف.

(٣) المسالك والممالك ص ١٣٣.

(٤) الغيل: موضع فى صدر بنسلم، ويسلم واد فى مكة على ليتين منها.

(٥) عكاظ: نخل فى واد بينه وبين الطائف ليلة، وبينه وبين مكة ثلاث ليال.

(٦) لية: وادى لية مشهور من جهة الشرق بالطائف.

(٧) تربة — بالضم ثم الفتح — واد بالقرب من مكة على مسافة يومين منها.

(٨) بيشة: واد من أودية الحجاز المشهورة، من عمل مكة مما يلى اليمن.

(٩) تبالة: موضع فى جنوب بيشة على مسيرة ليلة منها.

(١٠) الهجرة: موضع بطلك النواحي.

(١١) م، هـ: «ولية» تحريف، صوابه من الأصل وياقوت، ولديه: لينة: بالكسر ثم السكون

ونون: موضع فى بلاد نجد وماؤها عذب زلال، ولدى صاحب القاموس: لينة — بالكسر: ماء

بطريق مكة، وانظر لذلك حسن القرى ص ١٣.

(١٢) جرش: واقعة فى المنطقة المسماة بعسير اليوم.

(١٣) السراة: يطلق على جبال الحجاز الفاصلة بين تهامة ونجد وبها سُمي الحجاز.

(١٤) ملكان: بالثنية وفتح اللام جبل بالطائف، وبكسر اللام واد غزيل، وكلاهما بالحجاز.

(١٥) عشم: قرية متيامنة من قرى تهامة.

(١٦) يُسر: بضم الياء والسين، نقب تحت الأرض به ماء، وموقعه بالدهناء.

(١٧) عك: اسم لقبيلة وربما كانت من قبائل عسير، يضاف إليها مخلاف باليمن.

(١٨) أورده جاز الله بن فهد فى حسن القرى — ص ١٤ بنصه.

وبعض ما ذكره ابن خردادبه من هذه المخاليف لا يُعرف، ولا يعد أن يكون تصحيفاً.

وقد ذكر جماعة من الفقهاء الشافعية أن الطائف ووجاً وما ينضاف إليهما منسوبة إلى مكة مملوذة من أعمامها، نقل ذلك النووي في الروضة، ونص كلامه في كتاب عقد الجزية والهدنة، قال الإمام، يعني إمام الحرمين، أبا المعالي الجويني: قال الأصحاب: الطائف ووجٌّ وهو وادي الطائف وما ينضاف إليهما منسوبة إلى مكة مملوذة من أعمامها، وخير من مخاليف المدينة. انتهى.

ونجران ليست من الحجاز وإن كانت من مخاليف مكة فيما قيل، ومن ذكر أنها ليست من الحجاز الجوهري في صحاحه لأنه قال: نجران بلد باليمن. انتهى.

وفي المذهب^(١) للشيخ أبي إسحاق الشيرازي: وأما نجران [فليست من الحجاز. انتهى]. ونجران^(٢) فيما قال النووي بين مكة واليمن على نحو سبع مراحل من مكة، وكانت منزلاً للنصارى^(٣). اهـ.

وذكر النووي ما يقتضي أن فيما ذكره ابن خردادبه من أن نجران من مخاليف مكة، نظراً لأنه قال: وأما قول الإمام الحافظ أبي بكر الحازمي في كتابه «المؤتلف والمختلف» في الأماكن: إن نجران من مخاليف مكة من صوب اليمن، فيه تساهل.

والتساهل الذي في كلام الحازمي يلزم مثله في كلام ابن خردادبه على مقتضى قول النووي، وقد يقال: لا تساهل في كلام الحازمي لأنه لا يلزم من قولهم إن نجران من مخاليف مكة من صوب اليمن أن يكون نجران من الحجاز، لجواز أن تكون مخاليف مكة في الحجاز واليمن وأن سبب عد نجران وما دونها إلى مكة في مخاليف مكة كون ولاية وإلى مكة فيما مضى كانت تمتد إلى ذلك، وهذا

(١) في المطبوعتين: «التهديب» تحريف، عوابه من الأصول، وقد ورد النص على الصواب لدى ابن فهد في حُسن القرى ص ١٥، كما ورد لدى النووي في تهذيبه ج ٢ ق ٢ ص ١٧٦ وعبارته: «قال في المذهب: «وأما نجران فليست من الحجاز».

(٢) ما بين حاصرنيين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٣) تهذيب الأسماء واللغات ج ٢ ق ٢ ص ١٧٦.

لا مانع منه، لأن المأمون العباسي ولي داود بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي ابن عبد الله بن العباس العباسي مكة والمدينة وأضاف إليهما بلاد عك، ولعل ذلك اتفق لغيره من ولادة مكة العباسيين، ويتأيد ما ذكره بما ذكره ابن خردادبه في مخاليف مكة، والله أعلم.

وكلام النووي يوهم أن بعد نجران من مكة لكونها باليمن يخرجها عن أن تكون من أعمال مكة، وليس كذلك؛ لأن مجرد القرب من مكة لا يقتضي أن يعد في أعمال مكة ما هو أقرب إليها من نجران كخُليص مثلاً، لأن خُليصاً لم تعد في أعمال مكة وهي منها على يومين، وذكروا أن منتهى عمل مكة من جهتها جنابذ ابن صيفي بين عسفان وعَرَ الظهران كما سيأتي في كلام الفاكهي، وليست جنابذ ابن^(١) صيفي معروفة الآن.

وإذا كان مجرد القرب من مكة ليس موجباً لعد ما قرب منها من أعمالها، فالظاهر أن المُرَاعَى في عد ما ذكره العلماء في أعمال مكة، وإن كان بعيداً عنها كثيراً، كون ولاية والي مكة فيما مضى شملت ذلك، فيقبل من الفاكهي وابن خردادبه وغيرهم ما ذكروه في أعمال مكة، وإن كان بعيداً جداً عنها لكونه من أطراف الحجاز وبلاد اليمن كنجران وعك وغير ذلك، والله أعلم.

وذكر الفاكهي شيئاً مفيداً في مخاليف مكة، ونص ما ذكره: ذكر حدود مخاليف مكة ومنتهاهها، وتفسير ذلك وأعمال مكة ومخاليفها كثيرة، ولها أسماء نقصر عن ذكرها لاختصار الكتاب، ولكننا نذكر منتهى حدودها التي تنتهي إليه، فأخر أعمالها مما يلي طريق المدينة موضع يقال له جنابذ ابن صيفي فيما بين عسفان وممر، وذلك على يوم وبعض يوم، وآخر أعمالها مما يلي طريق الجادة في طريق العراق القُمَيْر وهو قريب من ذات عرق وذلك على يوم وبعض يوم، وآخر أعمالها مما يلي طريق اليمن في طريق تهامة اليوم موضع يقال له ضنكان، وذلك

(١) الجنابذ: «القباب التي أقيمت على سقايات لابن صيفي في هذا الموضع فاشتهرت به، وصيفي المشار إليه هو الذي يقال له: أبا السائب بن عبد الله بن عمر بن مخزوم، وقد رسمت في المطبوعتين هكلاً: «جنابذ بن صيفي» على أن جنابذ اسم شخص لا موضع.

على عشرة أيام من مكة، وقد كان آخر أعمالها فيما مضى بلاد عك داخلاً في اليمن إلى قريب من عدن، وآخر أعمالها مما يلي اليمن في طريق البحر، وطريق صنعاء موضع يقال له نجران، فهو آخر مخاليفها، وأبعده من مكة، ونجران على عشرين يوماً من مكة، وهي أرض طيبة عذبة [وقد كان بينهم وبين النبي ﷺ صلحاً] انتهى^(١) باختصار، والله أعلم.

وأما قول الفاكهي: إن نجران على عشرين يوماً من مكة فهو مخالف لما سبق من قول النووي: إن نجران من مكة على سبع مراحل. انتهى.

وكلام الفاكهي يوهم أن نجران من مكة أبعد مما بين بلاد عك ومكة، ولم يرد ذلك الفاكهي لأن قوله وقد كان آخر أعمالها فيما مضى بلاد عك داخلاً إلى اليمن إلى قريب من عدن يقتضي أن بلاد عك قريبة من عدن، ونجران ليست بهذه الصفة.

وأما قول الفاكهي إن نجران أبعد مخاليف مكة فمراده به بعد بلاد عك لأنها كانت أبعد أعمال مكة، ثم صار أبعداها نجران، وأدرك ذلك الفاكهي فقال: إن نجران أبعد مخاليف مكة وبذلك يعلم أن لا تناقض في كلام الفاكهي، وليس كل ما ذكره الفاكهي وابن خرداذبه في مخاليف مكة معدوداً اليوم من أعمال مكة لأن كثيراً من ذلك ليس لأمر مكة الآن فيه كلام.

وأبعد مكان عن مكة لأمرها الآن فيه كلام الحسبة بحاء وسين مهملتين وباء موحدة وهي بلدة في صوب اليمن على طريق تهامة وبينها وبين قنوت^(٢) يومان، وبين حلى^(٣) يومان وكلامه فيها باعتبار أن له على مزارعها كل سنة مائة غرارة مكية، وله مثل ذلك على بلدة يقال لها دوفة^(٤) على يوم من الحسبة، وله مائتا

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٠٦ - ١٠٧ وما بين حاضرتين منه.

(٢) قنوت: هي بلدة القنفذة، وهي ميناء من موانئ الحجاز الجنوبية.

(٣) حلى: مدينة باليمن على ساحل البحر، بينها وبين السراين يوم واحد، وبينها وبين مكة ثمانية أيام.

(٤) دوفة: واد على طريق الحاج من صنعاء إذا سلكوا، بينه وبين يلملم ثلاثة أيام.

غمرارة على الوداين^(١)، وله مثل ذلك على الليث^(٢) ويبحث أمير مكة إلى كل من هذه الأماكن من يقبض ذلك من أهلها^(٣).

وأبعد مكان بعد هذه الأماكن عن مكة لأمرها فيه كلام الآن، وادى الطائف ووادى لية، ولأمر مكة فيهما من الكلمة والعادة على أهلها أكثر مما له على الأماكن السابق ذكرها، ووادى الطائف ووادى لية داخلان في ولاية قاضي مكة، وله بمنا نواب، وأبعد مكان عن مكة في صوب المدينة لأمر مكة الآن فيه كلام وادى الهدنة هدة بن جابر، وهو على مرحلة من مر الظهران.

وولاية مكة الآن يأخذون ما يترقى في البحر فيما بين جدة ورايح، ويرون أن ذلك يدخل في عملهم، وجدة من أعمال مكة في تاريخه وفيما قبله، وهي على مرحلتين من مكة، وسيأتي ذكر شيء من خبرها.

وما يناسب ذكره في هذا الكتاب بيان الحجاز لتكرر ذكره فيه، وهو مكة والمدينة واليمامة ومخاليقها.

وهذا فسر الإمام الشافعي في «الأم» الحجاز فيما نقله عنه البندنجي، وفي دخول اليمن في الحجاز قولان، وقيل: إن تبرك وفلسطين من الحجاز، وقيل: إن حدود الحجاز ما بين جبال طيء إلى طريق العراق، وسمى حجازاً لأنه حجز بين تهامة ونجد، قاله ابن الكلبي والأصمعي وغيرهما.

واليمامة المشار إليها من اليمن على مرحلتين من الطائف وعلى أربع من مكة، قاله النووي في «تهذيب الأسماء واللغات»^(٤) فعلى هذا لا تكون البلاد المعروفة ببجيلة من الحجاز لأنها عن الطائف أبعد مما بين الطائف واليمامة.

وببلاد بجيلة واليمامة في جهة واحدة وهي جهة نجد اليمن، ولكن بلاد بجيلة أكثر دخولاً في اليمن من اليمامة فلا يستقيم عند بلاد بجيلة في الحجاز، والله أعلم.

(١) الوداين: بلدة في جبال الصراة قرب مدائن لوط.

(٢) واد بأسفل الصراة.

(٣) الزهور المقتطفة ص ٢٢.

(٤) تهذيب الأسماء واللغات ج ٢ ق ٢ ص ٢٠١.

وأهل مكة إلى الآن لا يطلقون الحجاز إلا على الطائف وما قرب منه ككسبة، ولا يطلقون ذلك على بلاد بجيلة، وأصل ذلك نكوتها داخلية في اليمن، والله أعلم. والمخاليف المذكورة في حد الحجاز هي مخاليف مكة والمدينة واليمامة. والمخاليف قرى مجتمعة، والمخاليف بفتح الميم والمخاء جمع مخلاف بكسر الميم، ومكة من تهامة، قاله النووي^(١).

ذكر حكم بيع دور مكة وإيجارها

اختلف العلماء رحمهم الله في ذلك فحكى الشيخ أبو جعفر الأبهري عن الإمام مالك: أنه كره بيعها وكراهها، فإن بيعت أو أكريت لم يفسخ. وقال اللخمي: اختلف قول مالك في كراء دور مكة وبيعها فسمع من ذلك مرة، نقل ذلك عن الأبهري واللخمي ابن رشد في مقدماته، وذكر أنه لم يختلف قول مالك وأصحابه في أن مكة افتتحت عنوة، وأنهم اختلفوا هل من بها على أهلها فلم تقسم لما عظم الله من حرمتها أو أقرت للمسلمين، قال: وعلى هذا جاء الاختلاف في كراء بيوتها. اهـ.

وحواز البيع والكراء في دور مكة ينبنى على القول بالمن بها على أهلها، ومنع ذلك ينبنى على القول بأنها فرقت للمسلمين، وفي هذا القول نظر لأن غير واحد من علماء الصحابة وخلفائهم رضي الله عنهم عملوا بخلافه في أوقات مختلفة، وذلك أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه اشترى دوراً بمكة ووسع بها المسجد الحرام، وكذلك أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه، وأمير المؤمنين عبد الله بن الزبير ابن العوام رضي الله عنه، واشترى أمير المؤمنين معاوية رضي الله عنه دار الندوة ودار أم المؤمنين خديجة بنت خويلد رضي الله عنها بمكة، وغير ذلك من دورها، وكل ذلك منقول من تاريخ الأزرقى، وبعضه في غيره، واشترى لعمر رضي الله عنه عاملة على مكة داراً للسجن بها على ما روينا في صحيح البخاري، لأنه قال: باب الربط والحبس في

(١) تهذيب الأسماء واللغات ق ٢ ج ١ ص ٤٤.

الحرم، واشترى نافع بن عبد الحارث داراً للسجن بمكة من صفوان بن أمية على أن عمر إن رضى^(١).

وروى الأصيلي وأبو ذر على أن عمر رضى^(٢).

وروى القاسمي على أن رضى عمر فالبيع بيته، وإن لم يرض عمر فلصفوان أربعمائة درهم^(٣).

وعند أبي ذر في روايته أربعمائة دينار، وروى في بعض النسخ: المسجد بدل الحرم، وفي بعض النسخ دار السجن، بالإضافة وفتح السين، وروى أيضاً بالبيع، فالبيع بيته. انتهى.

نقلت هذه الروايات من خط مشايخنا، وروينا ذلك متصلاً في تاريخ الأزرقى، وأفاد فيه خير ما في البخارى، لأن الأزرقى قال فيما روينا عنه: حدثني جدى قال: ثنا ابن عينة عن عمرو بن دينار، عن عبد الرحمن بن فروخ، أن نافع بن عبد الحارث ابتاع من صفوان بن أمية دار السجن، وهى دار أم وائل لعمر بن الخطاب رضي الله عنه بأربعة آلاف درهم، فإن رضى عمر فالبيع له، وإن لم يرض عمر فلصفوان أربعمائة^(٤). انتهى.

ونافع بن عبد الحارث هذا هو الخزعى، عامل عمر بن الخطاب على مكة، كان من كبار الصحابة وفضلائهم على ما ذكر ابن عبد البر، ولا يمتري في أنه لم يقدر ما فعل إلا برضى أمير المؤمنين عمر بذلك وإذنه فيه، ومن المعلوم ضرورة أن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه كان في العلم والورع، بالحل الأعلى، ولا ريب في أنه ومن

(١) في متن هـ: «رفض» وبما شها «أن عمر إن رضى» وأتبعه بقوله: وهو خطأ.

قلت: ما في الطامس هو الصواب، وهو رواية الأصل، ولدى الأزرقى ١٦٥ / ٢: «أن نافع بن الحارث ابتاع من صفوان بن أمية دار السجن... لعمر بن الخطاب بأربعة آلاف درهم، فإن رضى عمر فالبيع له، وإن لم يرض فلصفوان أربعمائة درهم»

(٢) في هـ: «على أن عمر رضي الله عنه»، تحريف صوابه من أخبار مكة للأزرقى والأصل.

(٣) هـ: «وإن عمر رضي الله عنه لم يرض فلصفوان أربعمائة درهم» والمنبت رواية الأصل، وانظر لذلك أخبار مكة للأزرقى ١٦٥ / ٢.

(٤) أخبار مكة للأزرقى ١٦٥ / ٢.

ذكرنا من علماء الصحابة رضي الله عنهم أعلم من بعدهم مما يصلح في أرض مكة، وأنه لو كان عندهم علم عن النبي ﷺ بأنها أقرت للمسلمين لما أقدموا على ما فعلوا، ويحسد جداً أن يصح ذلك عن النبي ﷺ ويخفى عليهم وعلى غيرهم من علماء الصحابة رضي الله عنهم، فإنه لم يحفظ عن غيرهم أنه أنكر على أحد منهم ما فعل، ولو كان عندهم علم بخلاف ما فعل المشار إليهم لما سكتوا عن الإنكار عليهم.

وأما حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه من أكل أجر بيوت مكة فإنما يأكل ناراً، فقد اختلف في رفعه إلى النبي ﷺ ووقفه على عبد الله، والصحيح أنه موقوف عليه على ما ذكر ذلك الدارقطني، وعلى وقفه فلا حجة فيه على تحريم كرائها، وتقدير رفعه فليس ذلك لعدم الملك، وإنما هو بحسب المكتسب، كما نهي ﷺ عن كسب الحجام.

وإنما كان الكراء فيها خبيثاً لما فيه من ترك مواساة المحتاجين من الحجاج بالسكنى، وقد قال السهيلي بوجوب السكنى بمكة للحجاج كما سيأتي بيانه.

وأما حديث علقمة بن نضلة الكناني، ويقال الكندي: توفي رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما وما تُدعى رباة مكة إلا السوائب، هكذا عند ابن ماجه، ولفظه عند الأزرقى: كانت الدور والمساكن على عهد النبي ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ما تكرر ولا تباع، ولا تُدعى إلا السوائب، ومن احتاج سكن، ومن استغنى أسكن^(١). انتهى.

فإنه لا دلالة فيه على نهي النبي ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما، عن بيع دور مكة وكرائها، وإنما فيه دلالة على عدم وقوع ذلك في زمن المشار إليهم، ولا يلزم عن عدم وقوع ذلك في زمنهم منعه، إذ الإنسان يترك ما يجوز له فعله دهنراً طويلاً، على أن دلالة حديث علقمة على عدم وقوع بيع دور مكة وكرائها في زمن المشار إليهم، معارضة بما وقع من شراء عمر وعثمان رضي الله عنهما.

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٦٣.

لدور مكة، ووقع ذلك في عهد النبي ﷺ، لأن الفاكهي قال في كتابه «أخبار مكة»: حدثنا حسين بن حسن قال: كتبت إلى عبد الرحمن بن مهدي أسأله عن كراء دور مكة وشرائها، قال: فكتب إلى: إنك كتبت إلى: تسألني عن أشربة دور مكة وكرائها، فأما الشراء فقد اشترى الناس وباعوها على عهد النبي ﷺ^(١). انتهى.

وحسين بن حسن هو المروزي صاحب ابن المبارك، قال فيه أبو حاتم: صدوق، وقد روى عنه الترمذي والنسائي، وإذا تعارض ذلك مع حديث علقمة فهو مقدم على حديث علقمة، لأن حديث علقمة حاصله الشهادة على نفي ذلك، وفي مثل هذا يقدم المثبت، ويتعين حمل حديث علقمة على أن في عهد النبي ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان، رضي الله عنهم، كان الغالب من فعل الناس بمكة تركهم بيع دورهم بمكة وكرائها لعدم الحاجة إلى ذلك، وتوسعة على الوافدين واحتاجين، ولما كان وقوع خلاف ذلك نادراً لم يستحضره علقمة في حال حديثه بحال دور مكة، ونفاه في حديثه، والله أعلم.

وعلقمة لا صحبة له، وإن كان ابن عبد البر قد ذكره في الصحابة في كتابه المسمى بالاستيعاب، وذكره ابن حبان في أتباع التابعين، وذكر ابن منده أنه تابعي، والله أعلم.

وفي شراء عمر ومن ذكر معه دلالة واضحة على أن مكة مملوكة لأهلها، إما لمن النبي ﷺ بها على أهلها، كما هو أحد القولين عند القائلين بأنها فتحت عنوة^(٢)، أو لأنها فتحت صلحاً، والوجه الأول أصوب، لأن فتحها صلحاً يخالف ظاهر الأحاديث الواردة في صفة فتح مكة، ويخالف قول جمهور [العلماء]^(٣) رحمهم الله في أنها فتحت عنوة، والله أعلم بالصواب.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٣/ ٢٥٦.

(٢) الروض الأنف ٤/ ١٦٦.

(٣) ساقط من م.

وذكر السُّهَيْلِيُّ ما يقتضى ترجيح ما قيل من أن النبي ﷺ من بمكة على أهلها مع كونه دخلها عترة، وسيأتى ذلك قريباً.

وقد نقل الإمامان: ابن الحاج وابن عطية المفسران المالكيان عن الإمام مالك ما يقتضى أنها مملوكة لأهلها وذكرنا بعض الحجّة على ذلك، فأما ابن الحاج فإنه قال: وأباح طائفة من أهل العلم بيع رباع مكة وكراء منازلها منهم طاوس، وعمر بن دينار، وهو قول مالك والشافعي، ثم قال: والدليل على صحة قول مالك ومن قال بقوله فذكر دلائل على ذلك، ثم قال: وقوله ﷺ في حجة الوداع: «هل ترك لنا عقيل منسلاً» مما يدل أنه ملك لأربابه، وأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ابتاع دار السجن بأربعة آلاف درهم، وأن دور أصحاب رسول الله ﷺ فيها إلى اليوم بأيدي أعقابهم، منهم أبو بكر الصديق والزبير بن العوام وحكيم بن حزام وعمر بن العاص وغيرهم، رضى الله عنهم، وقد بيع بعضها وتصدق ببعضها، ولم يكونوا ليفعلوا ذلك إلا في أملاكهم، وهم أعلم بالله ورسوله ممن بعدهم. انتهى.

وأما ابن عطية فإنه قال في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَبَادَةِ فِيهِ وَالْبَاءِ﴾ (سورة الحج: الآية ٢٥) أجمع الناس على الاستواء في المسجد الحرام، واختلفوا في مكة، فذهب عمر وابن عباس ومجاهد وسفيان الثوري وجماعة معهم إلى أن الأمر كذلك في دور مكة، وأن القادم له النزول حيث وُجّه وعلى رب المنزل أن يؤويه شاء أو أبى، وكان كذلك الأمر في الصدر الأول، ثم قال: وقال جمهور من الأئمة منهم مالك: ليست الدور كالمسجد، ولأهلها الامتناع بها والاستبداد، وهذا هو الحمل اليوم، ثم قال بعد أن ذكر الخلاف في فتحها: هل هو عترة أو صلح، فمن رآها صلحاً فإن الاستواء في المنازل عنده بعيد، ومن رآها عترة أمكنه، أن يقول الاستواء فيها قرره الأئمة الذين لم يقطعوها أحداً، وإنما سكن من أسكن من قبل نفسه، قال: وظاهر قوله ﷺ: «وهل ترك لنا عقيل من منسلاً؟» يقتضى أن لأستواء بها وإن كانت مملوكة ممنوعة على النازلين، ثم قال:

ومن الحجة له لتملك أهلها أن عمر رضي الله عنه اشترى من صفوان بن أمية دار السجن بأربعة آلاف درهم، ويصح مع ذلك أن يكون الاستواء في وقت الموسم للضرورة والحاجة، فيخرج الأمر حينئذ عن الاعتبار بالعتوة أو بالصلح. انتهى.

وذكر السبئي، وهو من أئمة المالكية المعتبرين، ما يقتضي أن مكة مملوكة لأهلها، ونذكر كلامه لما فيه من الفائدة، ونصه: فصل: «ونذكر هاهنا طرفاً من أحكام أرض مكة، فقد اختلف، هل افتتحها رسول الله صلى الله عليه وسلم عتوة أو صلحاً؟ لبيتنا على ذلك الحكم: هل أرضها ملك لأهلها أم لا؟ وذلك أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يأمر بنزع أبواب دور مكة إذا قدم الحاج، وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عامله بمكة أن ينهي أهلها عن كراء دورها إذا جاء الحاج، فإن ذلك لا يحل لهم، وقال مالك رحمه الله: إن كان الناس ليضربون فساطيطهم بدور مكة لا ينهاتهم أحد، وروى أن دور مكة كانت تدعى السوائب، وهذا كله مُتَّزَع من أصليين: أحدهما: قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَلَفِ فِيهِ وَالْبَاءِ﴾.

وقال ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم: الحرم كله مسجد، والأصل الثاني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلها عتوة، غير أنه من على أهلها بأنفسهم وأموالهم، ولا يقاس عليها غيرها من البلاد كما ظن بعض الفقهاء، فإنها مخالفة لغيرها من وجهين، أحدهما: ما خص الله به رسوله صلى الله عليه وسلم فإنه قال: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ (سورة الأنفال: الآية ١) والثاني: ما خص به الله مكة المشرفة، فإنه جاء لا تحل غنائمها ولا يلتقط لقطتها وهي حرم الله وأمنه، فكيف يكون أرضها أرض خراج، فليس لأحد افتتح بلداً أن يسلك به سبيل مكة، فأرضها إذاً ودورها لأهلها، ولكن أوجب الله عليهم التوسعة على الحجيج إذا قدموا، وأن لا يأخذوا منهم كراء في مساكنها، فهذا حكمها، فلا عليك بعد هذا، فتحت عتوة أو صلحاً، وإن كان ظواهر الحديث أنها فتحت عتوة^(١). انتهى.

وإيجاب السُّكْنى بمكة للحجيج وترك أخذ الأجرة منهم على ما ذكره السُّهَيْلِي لا يُنافي كون مكة مملوكة لأهلها، لأن الإنسان يجب عليه بذل ماله لحاجة غيره إليه في مسائل كثيرة، منها بذل الخيط لحياطة جُرح، وبذل فضل الطعام والماء لمن اضطر إلى ذلك لسقي زرع أو غيره، وبذل العُمد والخشب لحفظ جدار الفير إذا خشي سقوطه، ويجب الضمان في ذلك على من منع منهم، وفي أخذهم الثمن عن ذلك خلاف، وإيجاب ذلك حتى للمواساة، فينزل عليه ما قيل في دور مكة، والله أعلم، على أن كلام السُّهَيْلِي لا يفهم أن ما ذكره من الحُكْم في دور مكة يكون في حق غير الحاج، وقد وافق السُّهَيْلِي على الاستدلال باشتراء عمر وعثمان رضي الله عنهما الدُّور بمكة لتوسعة المسجد، على أن دور مكة مملوكة لأهلها لأنه قال: وفي اشتراء عمر وعثمان الدُّور التي زادها دليل على أن رباع مكة مملوكة لأهلها يتصرفون فيها بالبيع والشراء والكراء إن شاءوا، وفي ذلك اختلاف. انتهى.

وحكى ابن رشد في كراء دور مكة أربع روايات، وهى:

إحالة ذلك، وهو الظاهر من مذهب ابن القاسم في «المدونة».

ومنع ذلك، وهو ظاهر قول مالك في سماع ابن القاسم منه في كتاب الحج،

والكراهة مطلقاً.

والكراهة في أيام الموسم خاصة، حكاه الداودى عن مالك، انتهى بالمعنى من

كتاب «المقدمات» لابن رشد.

ونقل عنه ابن جماعة في منسكه ما يقتضى أنه حكاه في كتاب «البيان»

الخلافاً في بيع دور مكة وإيجارها لأنه قال: وذكر ابن رشد في البيان والتحصيل

عن مالك ثلاث روايات: منع بيع دور مكة وكرائها، والإباحة، وكراهة كرائها

في أيام الموسم خاصة. انتهى.

وليس في كلام ابن رشد في البيان ما يشير بذكر خلافاً في البيع كما فهم

ابن جماعة، وليس في كلام ابن رشد أيضاً ما يشير ببيان القول الأرجح في الكراء،

ونقل القاضى عز الدين بن جماعة في منسكه عن القاضى أبى على سند بن عنان

المالكي الأزدي صاحب «الطراز» ما يقتضى ترجيحاً في ذلك، لأنه قال عقب ما

نقله ابن رشد: ونقل سند في «الطراز» أن مذهب مالك المنع، وفيه إن قصد بالكراء الآلات والأخشاب جاز، إن قصد البقعة فلا خير فيه. انتهى.

وكلام ابن الحاج في منسكه يُشعر بترجيح القول بجواز بيع دُور مكة وإجارتها على المذهب، لاقتصاره على ذلك في النقل عن الإمام مالك، ولا استدلاله على صحة ما نسبوه لمالك، وكذلك ابن عطية لاقتصاره في النقل عن مالك، على أن لأهل دُور مكة الامتناع بما والاستبداد، ولا يبعد ترجيح جواز ذلك على القول بأن مكة فتحت عتوة، كما ذكرناه، من فعل خيار السلف له، وفعل الخيار من الخلف له في كل عصر، وحيث جاز بيع دُور مكة فيجوز فيها الكراء والهبة والوقف والشفعة والقسمة وغير ذلك من الأحكام التي تجوز في الأملاك، فإن قيل: يعارض ذلك بالنسبة إلى الشفعة قول مالك رحمه الله في المدونة: ولا شفعة في أرض العتوة ولا يجوز بيعها. انتهى. لأن هذا يقتضي أن يكون هو الحكم في مكة، لأنها عنده فتحت عتوة، فالجواب أن مكة، وإن كانت فتحت عتوة، فقد من النبي ﷺ بها على أهلها، كما هو الراجح في ذلك، ففارقت بذلك غيرها من البلاد التي افتتحت عتوة، والله أعلم.

ويفارق مكة أيضاً غيرها من البلاد في كراء دُورها فإنه مع القول بجوازه لا يخلو من كراهته، خصوصاً في أيام الموسم، لأجل التوسعة بذلك على الحجيج، وورد عن كثير من السلف كراهة كراء بيوت مكة، وعن بعضهم التخفيف في ذلك في حق المضطر إليه، والله أعلم.

واختلف مذهب الإمام أبي حنيفة في أرض مكة فروى عنه كراهة بيعها، فقيل: لا يجوز البيع وذكر قاضيخان أنه ظاهر الرواية، وقيل: يجوز مع الكراهة، وأجاز ذلك صاحباه أبو يوسف ومحمد بن الحسن، وعليه الفتوى على ما قال الصدر الشهيد الحنفى، وبه جزم حافظ الدين النسفى في كتابه «الكنز».

واختلف مذهب أبي حنيفة أيضاً في إجازة أرضها، فروى عنه وعن محمد بن الحسن عدم جواز ذلك، وروى عنهما جواز ذلك مع الكراهة.

واختلف في ذلك أيضاً مذهب الإمام أحمد بن حنبل، فروى عنه جواز ذلك ومنعه، وذكر الموفق بن قدامة الحنبلي أن رواية الجواز أظهر في الحجة. وذكر ابن المنجاء، من الحنابلة، أن رواية المنع هي المذهب، ولم يختلف مذهب الشافعي في جواز بيع دور مكة وإحارمها، لأنها عنده فتحت صلحاً، وقال بعضهم عنه: فتحت بأمان، والأمان في معنى الصلح. وقال صاحب «الخواص الكبير» القاضي أبو الحسن المعروف بالماوردي الشافعي: عندي أن أسفلها دخله خالد بن الوليد غنوة، وأعلىها فتح صلحاً. انتهى.

قال النووي: والصحيح الأول. انتهى، وفي صحته نظر، لأن الفتح صلحاً إما يكون بالتزام أهل البلد المفتحة ترك القتال، ولم يلتزم ذلك أهل مكة عند فتحها، بل أعدوا جميعاً لقتال المسلمين عند فتحها، ولم يقبلوا تأمين النبي ﷺ لهم، والدليل على ذلك ما رويناه في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن رباح الأنصاري عن أبي هريرة رضي الله عنه، فذكر حديثاً في فتح مكة قال فيه: ووبّشت قريش أوباشاً لها وأتباعاً فقالوا: نقدم هؤلاء، فإن كان لهم شيء كنا بهم، وإن أصيبوا أعطينا الذي سئلنا، فقال رسول الله ﷺ: ترون إلى أوباش قريش وأتباعهم، ثم قال بيديه إحداهما على الأخرى، ثم قال: حتى توافوني بالصلح قال: فانطلقنا، فما شاء أحد منا أن يقتل أحداً إلا قتله، وما أحد منهم يوجه إلينا شيئاً، قال: فجاء أبو سفيان فقال: يا رسول الله أبيضت خضراء قريش، لا قريش بعد اليوم، ثم قال: من دخل دار أبي سفيان فهو آمن. انتهى باختصار.

وفي هذا دلالة صريحة على ما ذكرناه من عدم التزام قريش ترك قتال المسلمين يوم فتح مكة، وفي ذلك أيضاً دلالة على أن ذلك وقع منهم يوم دخل النبي ﷺ مكة، وما كان ذلك منهم بعد تأمين النبي ﷺ وهو بحر الظهران، لأننا روينا في مغازي موسى بن عقبة أن أبا سفيان بن حرب وحكيم بن حرام قالاً للنبي ﷺ بعد أن أسلما بحر الظهران: يا رسول الله ادع الناس إلى الأمان، أرأيت إن اعتركت قريش وكنت أيديها آمنون هم يا رسول الله؟ قال ﷺ: من كف يده وأغلق داره

فهو آمن، قالوا فابعثنا نؤذن فيهم بذلك، قال: انطلقوا فمن دخل دارك يا أبا سفيان ودارك يا حكيم وكف يده فهو آمن، قال: ودار أبي سفيان بأعلى مكة ودار حكيم بأسفل مكة.

وروينا في سيرة ابن إسحاق تهذيب ابن هشام وروايته عن البكائي عنه أن العباس بن عبد المطلب عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم بعد إسلام أبي سفيان بمكر الظهران: يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً قال: «نعم، من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن» انتهى.

وروينا في هذين الكتابين ما يقتضي أن النبي صلى الله عليه وسلم استثنى في تأمينه رجالاً ونساء من أهل مكة أمر بقتلهم وإن وجدوا تحت أستار الكعبة لجرائم لهم اقتضت ذلك. ومن الأحاديث الدالة على عدم التزام قريش بمكة ترك قتال المسلمين يوم فتحها، وعلى عدم قبولهم تأمين النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن بلغهم تأمينه لهم، ما ذكره الفاكهي لأنه قال: حدثنا محمد بن إدريس بن عمر من كتابه قال: حدثنا سليمان ابن حرب قال: حدثنا حماد عن أيوب عن عكرمة... فذكر حديثاً طويلاً في قصة الفتح، وفيه قال: فقال أبو سفيان واصباح قريش، فقال العباس: يا رسول الله لو أذنت لي فأتيت أهل مكة فدعوتهم وأمنتهم وجعلت لأبي سفيان شيئاً يذكرك به؟ قال: فانطلق العباس عليه السلام حتى ركب بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهباء، فانطلق فقال صلى الله عليه وسلم ردوا عليّ عمي، فإن عم الرجل صنو أبيه قال: فانطلق العباس حتى قدم على أهل مكة فقال: يا أهل مكة أسلموا تسلموا، قد استبظتكم بأشهب بازل، قال: وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بحث الزبير من قبل أعلى مكة، وبعث خالد بن الوليد من قبل أسفل مكة، فقال لهم العباس: هذا الزبير من قبل أعلى مكة وخالد بن الوليد من قبل أسفل مكة، وخالد وما خالد، وخزاعة المخزعة الأنوف، قال: ثم قال: من ألقى سلاحه فهو آمن، ومن أغلق بابه فهو آمن، ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن، قال ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فتراموا بشيء من النبل، ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهر عليهم فأمن الناس إلا خزاعة عن بني بكر، قال: وذكر أربعة: مقيس بن صُبابة،

وعبد الله بن أبي سرح، وابن خطل، وسارة، مولاة بني هاشم، قال حماد: وسارة لا أدري في حديث أيوب أو في حديث غيره قال: فقاتلتهم خزاعة إلى نصف النهار، فأنزل الله عز وجل: ﴿أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا﴾ الآية والتي بعدها (سورة التوبة: الآيات ١٣ - ١٤) ثم قال بعد قوله: ﴿وَيَقْتُلُ عَبْدُورَ قَوْمِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ قال خزاعة ﴿وَيُذْهِبَ غَمَظَ قُلُوبِهِمْ﴾ قال خزاعة ﴿وَيُثَوِّبَ اللَّهُ خَلْقَ نَسْإِ﴾ قال خزاعة^(١). انتهى.

وفي هذا الخبر مخالفة لما ذكره ابن عتبة وابن إسحاق من أمر النبي ﷺ بالكف عن قتال من لم يقاتل يوم فتح مكة إلا من استباحهم، وسيأتي ما يدل للخبر الذي ذكره الفاكهي، والله أعلم.

ومن الأخبار الدالة على جمع قريش بمكة لقتال المسلمين يوم فتح مكة ما ذكره موسى بن عتبة في مغازيه، لأنه قال في خبر الفتح: وبأسفل مكة بنو بكر وبنو الحارث بن عبد مناة وهذيل، ومن كان معهم من الأحابيش استنصرت قريش بهم، فأمرهم أن يكونوا بأسفل مكة، ثم قال: واندفع خالد بن الوليد حتى دخل مكة من أسفلها، فلقبته بنو بكر بن وائل فقاتلوا، فهزموا وقُتل من بني بكر قريبا من عشرين، ومن هذيل ثلاثة أو أربعة، وهزموا.

وذكر ابن إسحاق في سيرته تهذيب بن هشام ما يقتضي ترك التزام قريش لقتال المسلمين يوم فتح مكة لأنه قال في خبر فتحها: وحدثني عبد الله بن أبي نجيح وعبد الله بن أبي بكر أن صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو كانوا قد جمعوا ناسا بالخدمة ليقاتلوا، ثم قال ابن إسحاق بعد ذكره خبر الحماس ابن قيس: فلما لقيهم المسلمون من أصحاب خالد بن الوليد ناووشوهم شيئا من قتال، فقتل كُرز بن جابر أحد بني محارب بن فهر، وخنيس بن خالد بن ربيعة بن أصرم حليف بني منقر، وكانا في خيل خالد بن الوليد فشدنا عنه فسلكا طريقا غير طريقه، فقتلا جميعا، ثم قال ابن إسحاق: وحدثني عبد الله بن أبي نجيح وعبد الله

ابن أبي بكر قالوا: وأصيب من جُهَيْنَةَ سَلَمَةُ بن المِثْلَاء من خيل خالد، وأصيب ناس من المشركين قريياً من اثني عشر أو ثلاثة عشر ثم انهزموا^(١). انتهى.

فإن قيل ما ذكره ابن إسحاق من جمع سهيل وصفوان وعكرمة أناساً لقتال المسلمين بمكة يوم فتحها لا يقتضي نسبة ذلك لغيرهم من قريش، ويكون ذلك مبيناً لما وقع مجملأ في حديث أبي هريرة من جمع قريش أوباشاً لقتال المسلمين يومئذ كما سبق ذكره.

فالجواب أنه يبعد جداً أن يكون سهيل وصفوان وعكرمة انفردوا بذلك عن قومهم من كراهة قومهم لذلك، ولعل سبب نسبة ذلك إليهم دون من لم يذكر من قومهم كونهم الداعين لذلك، ولو سلم كراهة غيرهم لذلك فلا يكفي ممن كره ذلك سكوته بل لا بد من إنكاره بالقول والفعل بأن ينحاز عمن فعل ذلك ويعلم به الإمام، ولم يُروَ خبرٌ تقوم به حجة تدل على أن أحداً من أهل مكة أنكر على سهيل وصفوان وعكرمة فعلهم هذا، ولا على التزام من كان بمكة من المشركين ترك قتال المسلمين عند فتح مكة، ولو وقع ذلك لحُفظ كما حفظ ما كان يشبه ذلك مما جرى في عام الحديبية، والله أعلم.

وإذا لم يقدّم دليل على التزام أهل مكة ترك قتال المسلمين يوم فتحها، وقام الدليل على فعلهم خلاف ذلك من جمعهم لقتال المسلمين تعين أن يكون فتح مكة عتوة، كما هو ظاهر الأحاديث الصحيحة، فمن ذلك قوله ﷺ في حديث أبي هريرة السابق: ترون أوباش قريش وأتباعهم، ثم قال بيديه إحداهما على الأخرى، ثم قال: حتى توافوني بالصفاء، قال: فانطلقنا فما شاء أحد منا أن يقتل أحداً إلا قتله، وما أحد منهم يوجه إلينا شيئاً، قال فحاء أبو سفيان فقال: يا رسول الله أبيعحت خضراء قريش، لا قريش بعد اليوم، ثم قال: من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، وقال مسلم في بعض طرق هذا الحديث: حدثنا عبد الله بن حاشم، حدثنا

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٤/ ٤٠٧، ٤٠٨.

بجرا، حدثنا سليمان بن المغيرة بهذا الإسناد، وزاد في الحديث: ثم قال بيديه بإحدهما على الأخرى أحصوهم حصداً.

ومن ذلك ما رواه مسلم بسنده إلى عبد الله بن رباح أنه قال: يا أبا هريرة لو حدثنا عن رسول الله ﷺ فقال: كنا مع رسول الله ﷺ يوم الفتح فحمل خالد بن الوليد على المحسنة اليمنى، وحمل الزبير على المحسنة اليسرى، وحمل أبا عبيدة على البياذقة وبطن الوادي، فقال: يا أبا هريرة ادخل بالأنصار فدعوتهم فجهلوا يهرولون، فقال: يا سمر الأنصار هل ترون أرباش قريش؟ قالوا: نعم، قال: انظروا إذا لقيتموهم غداً أن تحصوهم حصداً، وأحصى بيده، ووضع يمينه على شماله وقال: موحدكم الصفاء، قال: فما أشرف يومئذ فم أحده إلا أناموه، قال: وعهد رسول الله ﷺ الصفاء وجاءت الأنصار فأطافوا بالصفاء، فجاء أبو سفيان فقال: يا رسول الله أريدت خضراء قريش، لا قريش بعد اليوم، قال أبو سفيان: يا رسول الله من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن ألقى السلاح فهو آمن، ومن أغلق بابه فهو آمن... وذكر بقية الخبر.

ومن ذلك ما ذكره أبو داود في سننه على ما روينا عنه، قال: حدثنا مسلم ابن إبراهيم قال: حدثنا سلم بن مسكين قال: حدثنا ثابت البناني عن عبد الله بن رباح الأنصاري، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: إن النبي ﷺ لما دخل مكة سرح الزبير ابن العوام وأبو عبيدة بن الجراح وخالد بن الوليد على الخيل وقال: يا أبا هريرة اهتف بالأنصار قال: اسلكوا هذا الطريق فلا يشرفن لكم أحد إلا أقتموه، فنادى مناد: لا قريش بعد اليوم، فقال رسول الله ﷺ من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن ألقى السلاح فهو آمن.

وعهد مناديد قريش فدخلوا الكعبة فغص بهم وطاف النبي ﷺ وحصى خلقت المقام ثم أخذ بجنب الباب فخرجوا فبايعوا النبي ﷺ على الإسلام. ويشير إلى بيان موضع الدلالة على أن فتح مكة عنوة من حديث أبي هريرة هذا، فمن ذلك قوله فيه، يعني النبي ﷺ بيديه بإحدهما على الأخرى، أحصوهم

حصداً، كذا في رواية مسلم عن عبد الله بن هاشم عن مجز عن سليمان بن المغيرة عن ثابت البناني عن عبد الله بن رباح عن أبي هريرة.

ومن ذلك قوله فيه قال: يعني النبي ﷺ: انظروا إذا لقيتموهم غداً أن تحصدوهم حصداً وأحفي يديه ووضع يمينه على شماله، كذا في رواية مسلم عن الدارمي عن يحيى بن حسان عن حماد بن سلمة عن ثابت بسنده.

ووجه الدلالة من قول النبي ﷺ هذا، وإشارته بيده أن ذلك متضمن الحث على قتال المشركين عند إرادته فتحها.

ومن ذلك قوله فيه، فما أشرف ثم يومئذ أحد إلا أناموه، لأن معنى ذلك ما ظهر لهم أحد إلا قتلوه، فوقع إلى الأرض، أو يكون المعنى أسكتوه بالقتل كالنائم، يقال: نامت الريح إذا سكنت، وضربه حتى سكنت، أي مات، ونامت الشاة وغيرها ماتت، قال الفراء: النائمة الميتة، وقيل في معنى أناموه معنى يخالف ما ذكرناه، سندكره فيما بعد مع بيان ما فيه من النظر.

ومن ذلك قول أبي سفيان بن حرب: يا رسول الله أبيضت خضراء قريش، لا قريش بعد اليوم، وفي رواية أبيدت، ومعناها كمعنى أبيضت، والمعنى في ذلك أي استؤصلت قريش بالقتل وأفنيت، وخضراؤهم بمعنى جماعتهم، ويُعبر عن الجماعة المجتمعة بالسواد والخضرة، ومنه السواد الأعظم، والإبادة على الوجه المشار إليه دليل على أن فتح مكة عتوة، لأن فتح مكة صلحاً يناقض ذلك، والله أعلم.

ومن ذلك سؤال أبي سفيان من النبي ﷺ الأمان لمن دخل دار أبي سفيان ولمن ألقى السلاح ولمن أغلق بابه، وإجابة النبي ﷺ له إلى ما سأله.

وجه الدلالة من هذا على أن فتح مكة عتوة أنه لو كان فتحها صلحاً لم يسأل أبو سفيان أماناً مخصوصاً مع الاستغناء عنه بالأمان العام الذي هو مقتضى الصلح، كيف وفي الحديث ما يدل على أن الموجب لسؤال أبي سفيان الأمان المخصوص هو ما رأى من إبادة المسلمين لجماعة قريش بالقتل يوم فتح مكة، ولا يفعل المسلمون ذلك بالمشركين إلا حيث لم يكن لهم ذمة أو كانت لهم فنقضوها، وهذا أظهر لأن النبي ﷺ آمن أهل مكة نحو التامين الذي سأله فيه أبو سفيان حين

سأله في ذلك العباس بن عبد المطلب عليه السلام عمر الظهران، تكربة لأبي سفيان، وقد سبق ذكرنا لذلك.

وكان سؤال أبي سفيان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم في الأمان، وذكره له حال قريش والنبي صلى الله عليه وآله وسلم على الصفا بعد فتح الله عليه مكة، لأن في حديث أبي هريرة قال: وصعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصفا، وجاءت الأنصار فأطافوا بالصفا، فجاء أبو سفيان فقال: يا رسول الله أبيت خضراء قريش، لا قريش بعد اليوم، قال أبو سفيان: يا رسول الله من دخل دار أبي سفيان فهو آمن؟ وذكر بقية الخبر، وقوله في الحديث الذي فيه هذا الكلام قبل ذكره: فما أشرف هم يومئذ أحد إلا أناموه، يرد على من قال إن قوله صلى الله عليه وآله وسلم انظروا إذا لقيتموهم غداً أن تحصدوهم حصداً، أن ذلك كان قبل الفتح بيوم، ثم حل الصلح في غده لما تقدم من أن سبي قوله فما أشرف يومئذ أحد إلا أناموه، أي قتلوه، ولم يكن ذلك إلا في يوم فتح مكة.

وقد أشار الإمام المازري إلى الرد بذلك على قائل المقالة المشار إليها، وأيضاً فلا يلزم من قوله إذا لقيتموهم غداً أن تحصدوهم حصداً أن يكون ذلك وقع قبل الفتح بيوم لإمكان أن يكون ذلك وقع في آخر الليلة التي وقع الفتح في صبيحتها، وأيضاً فما ادعاه قائل هذه المقالة من حصول صلح في يوم فتح مكة قبل حصول القتال في هذا اليوم لا يقوم عليه دليل، والله أعلم.

ونشير إلى ضبط ألفاظ في حديث أبي هريرة وهي الجنبه والبياذقة، فأما الجنبه فميم مضمومة وجيم مفتوحة ونون مكسورة، وأما البياذقة فباء موحدة ثم ياء مثاة تحتية وألف وذال معجمة وقاف، ووقع في بعض الطرق: الساقة بدل البياذقة، وقال بعض الرواة: الشارفة بشين معجمة وألف وراء مهملة وفاء، وفسره بالذين يشرفون على مكة.

قال القاضي عياض: وليس هذا بشيء لأنهم أخذوا في بطن الوادي، والساقة: بسين مهملة بعدها ألف وقاف، وهم الذين يكونون آخر العسكر على ما قاله القاضي، والبياذقة هم الحُسَر، كما في رواية مسلم عن شيبان عن سليمان بن المغيرة لأن المعنى فيهما واحد، لأنهم الرجال الذين لا دروع لهم، والبياذقة فارسي

معرب على ما قيل، وهم أصحاب ركاب الملك ومن ينصرف في أموره، سُمُوا بذلك لخفتهم وسرعة حركتهم على ما قيل، والخسر: بجاء مهملة مضمومة وسين مشددة مهملة.

ومن الدلائل على أن فتح مكة عنوة ما روينا عن أم هانئ بنت أبي طالب رضى الله عنها قالت: ذهبت إلى رسول الله ﷺ عام الفتح فوجدته يغتسل، وفاطمة ابنته تستره بثوب، فسلمت عليه، فقال: من هذه؟ قلت: أم هانئ بنت أبي طالب، قال: مرحبا بأم هانئ، فلما فرغ من غسله قام فصلى ثماني ركعات ملتحفا في ثوب، فلما انصرف قلت: يا رسول الله، زعم ابن أمي على بن أبي طالب أنه قاتل رجلاً أجرته، فلان ابن هبيرة، فقال رسول الله ﷺ: قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ، قالت أم هانئ: وذلك ضحى، أخرج هذا الحديث بهذا اللفظ مسلم في صحيحه وهو مما اتفق على صحته، ووجه الدلالة منه على أن مكة فتحت عنوة وأنه لو كان فتحها صلحاً لم يخف ذلك على علي بن أبي طالب ﷺ لمكانه من النبي ﷺ، ولما أقدم على قتل من دخل في الأمان الذي هو مقتضى الصلح، فإن ذلك يخفى عن جيرة أم هانئ، ولما سألت أم هانئ النبي ﷺ إنفاذ جيرتها.

وقد أشار الإمام المازرى إلى نحو ما ذكرناه من الاستدلال بهذا الحديث على أن فتح مكة عنوة، والرجل الذي أجارته أم هانئ كما في هذا الحديث قيل: إنه ابنها جعدة بن هبيرة بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم المخزومي، لأن الحافظ أبا القاسم السهيلي لما ذكر أم هانئ بنت أبي طالب قال: ولها ابن من هبيرة آخر اسمه يوسف، وثالث، وهو الأكبر، اسمه جعدة، وقيل إياه عنت في حديث مالك زعم ابن أمي على أنه قاتل رجلاً أجرته، فلان بن هبيرة^(١)، انتهى.

ونقل ذلك الحافظ أبو الخجاج المزرى في تهذيبه^(٢) عن الحافظ بن عبد البر، لأنه قال في ترجمة جعدة بن هبيرة هذا، وقال ابن عبد البر أيضاً: يقال إنه الذي أجارته أم هانئ يوم الفتح فلان ابن هبيرة، انتهى.

(١) الروض الأنف ٤ / ١٦٩.

(٢) تهذيب الكمال ٤ / ٥٦٦.

ولم أر كلام ابن عبد البر في كتاب «الاستيعاب» بعد تبُّعِي لذلك في ترجمة جملة بن هبيرة، وفي ترجمة أم هانئ في تراجمها الثلاث، ولملح ذكر ذلك في غير الاستيعاب، والله أعلم.

وجاء حديث عنها أنها أجارت رجلين من بني مخزوم يوم الفتح، فتفطنت عليّ ليقْتُلَهُمَا، وهذان الرجلان هما الحارث بن هشام وعبد الله بن أبي ربيعة المخزوميان، قاله الخطيب البغدادي، وقيل هما الحارث بن هشام وزهير بن أبي أمية ابن النخيرة، ذكره ابن أبي إسحاق فيما حكاه ابن بشكوال، والله أعلم.

ومما يدل لذلك أيضاً قوله ﷺ يوم فتح مكة في خطبته بها، لما ذكر حرمة مكة وأنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم تحل لي إلا ساعة من نهار، وذكر بقية الحديث، وهو مُخْرَجٌ في الصحيحين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، قال الخطابي: إنما أحل له في تلك الساعة إراقة الدماء لا دم صيد وغيره مما حرم به بالحرم من قطع شجر وتنفير صيد.

قال المحب الطبري: ويحتمل العموم، فإن انتشار المسكر لا يخلو من تنفير صيد ودوس خلا وقطعه، وغير ذلك والعمد والخطأ فيه سواء، وقد استدلل بهذا من قال إن فتح مكة عنوة^(١)، انتهى.

ومما يدل على أن مكة فتحت عنوة قوله ﷺ في خطبته بمكة يوم فتحها: يا معشر قريش ما ترون أني فاعل فيكم؟ قالوا خيراً أخ كريم وابن أخ كريم، ثم قال: اذهبوا فأنتم الطلقاء، وهذه الخطبة في السيرة لابن إسحاق تهذيب ابن هشام، وتظهر الدلالة من ذلك على أن فتح مكة عنوة ببيان معنى قوله ﷺ: أنتم الطلقاء، ومعنى ذلك المطلقون من الاسترقاق، أشار إلى ذلك ابن الأثير في «خاتمة الغريب» له لأن فيها قال في حديث حُذَيْفٍ حين خرج إليها ومعه الطُّلُقَاءُ [هم] الذين نحَلُّ عنهم يوم الفتح فتح مكة، أطلقهم ولم يسرقهم، وأحدهم^(٢) طليق، فعيل بمعنى

(١) القرى ص ٦٤١.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «وأحدهم» وهو تحريف قبيح، صوابه من الأصل وابن الأثير.

مفعول، وهو الأسير إذا أطلق سبيله، الطلقاء من قريش والعتقاء من ثقيف، كأنه ميز قريشاً بهذا الاسم حيث هو أحسن من العتقاء^(١)، انتهى.

وإذا كان هذا معنى الطلقاء خطاب النبي ﷺ لقريش بهذا الخطاب يقتضي أنهم كانوا حين خوطبوا بذلك في الأسر المقتضى للاسترقاق لولا أن النبي ﷺ تفضل عليهم بالإطلاق، ولولا ذلك لم يكن لاستعلامه ﷺ قريشاً عما يتوقعونه منه محل لخطاب قريش بذلك بعد تأمينهم، وهذا من أظهر الدلائل على فتح مكة عنوة، ويبعد الانفصال عنه بجواب شافٍ إلا أن يقال: إن ذلك مرسل، والمرسل لا يُحتج به، ولو سلم ذلك، فالدلالة على فتح مكة عنوة ناهضة من غيره من الدلائل التي ذكرناها، والله أعلم...

وقد ذكر الأزرقى خطبة النبي ﷺ بمكة يوم فتحها بلفظ يقرب من لفظها السابق في المعنى وزيادة فيها، ونص ما ذكره الأزرقى فيما رويناه عنه بالسند المتقدم: حدثني جدي أحمد بن محمد وإبراهيم بن محمد الشافعي قالا: أخبرنا مسلم ابن خالد عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين، عن عطاء بن أبي رباح، والحسن بن أبي الحسن وطاوس أن النبي ﷺ دخل يوم فتح مكة البيت فصلى فيه ركعتين، ثم خرج وقد لبط الناس حول الكعبة فأخذ بعضادتي الباب، فقال ﷺ: الحمد لله الذي صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده. إذا تولون وماذا تظنون؟ قالوا: نقول خيراً ونظن خيراً، أخ كريم وابن أخ كريم، وقد قدرت فاسمح، قال: فإني أقول كما قال أخى يوسف: ﴿لَا تَتَّوْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ (يوسف: ٩٢) انتهى باختصار^(٢).

وما يدل على أن فتح مكة عنوة ما رويناه في مسند الإمام أحمد بن حنبل، لأنه قال: حدثنا يحيى عن حسين عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: لما فتحت مكة على رسول الله ﷺ قال: كفوا السلاح إلا خراصة عن بني بكر، فأذن هم حتى صلى العصر، ثم قال: كفوا السلاح، الحديث بطوله.

(١) النهاية في غريب الحديث والأثر ٣ / ١٣٦ وما بين حاصرتين منه.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٢١.

وذكره الفاكهي لأنه قال: حدثنا حسن بن حسين أن ابن أبي عدي حدثنا حسين المصطلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ لما فتح مكة عنوة قال: كفوا السلاح إلا خزاعة عن بني بكر، فأذن لهم حتى صلى العصر، ثم أمرهم أن كفوا السلاح، حتى إذا كان من الغد لقي رجل من خزاعة رجلاً من بني بكر بالمزدلفة فقتله، فلما بلغ ذلك النبي ﷺ قام فينا خطيباً وظهره إلى الكعبة فقال: إن أعتى الناس على الله من عداء في الحرم ومن قتل غير قتله، ومن قتل بدحول الجاهلية^(١). انتهى باختصار.

ويجيئ شيخ الإمام أحمد بن حنبل هو يحيى بن سعيد القطان، الإمام المشهور أحد الأعلام، وحسين شيخه المصطلم، وثقه غير واحد، وأخرج له الجماعة، وعمرو ابن شعيب وإن لم يُخرِّج له من الجماعة البخاري ومسلم فقد وثقه يحيى ابن معين وإسحاق بن راهويه وصالح جزرة^(٢) وغيرهم من الأئمة، وقد احتج به غير واحد من الأئمة لأن وجدته بخط الحافظ الذهبي في تاريخ الإسلام: قال البخاري: رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه يحتجون بحديث عمرو بن شعيب، قال البخاري: من الناس بعدهم! وقال الشيخ محيي الدين النووي: الصحيح المختار الاحتجاج به، وقال الدارقطني وغيره: قد ثبت سماع شعيب عن جده عبد الله بن عمرو. انتهى ما وجدته بخط الحافظ الذهبي^(٣).

وإذا تقرر ذلك فيكون الحديث المشار إليه صحيح الإسناد، ووجه دلالة على أن فتح مكة عنوة أنه يقتضي إباحة القتال فيها يوم فتحها غالب هذا اليوم، وذلك ينافي أن يكون صلحاً أو بأمان، والله أعلم.

ومما يدل على أن فتح مكة عنوة ولو لم يقع فيه قتال أن دخول النبي ﷺ ومن معه إليها من المسلمين كان على وجه القهر لأهلها لأنهم عدوا دخوله ﷺ عام الحديبية عنوة على ما ذكره ابن إسحاق في السيرة، لأنه ذكر أن قريشاً قالوا لبدليل

(١) أخبار مكة للفاكهي ٢١٩/٥.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «حررة» وهو تحريف قبيح وممراه من الأصل وتاريخ الإسلام.

(٣) تاريخ الإسلام وفيات (١٠١ - ١٢٠) ص ٤٣٤.

ابن ورقاء اخراعى ومن معه من خزاعة حين أبلغوهم عن النبى ﷺ أنه لم يأت لحرب، وإنما جاء زائراً للبيت [معظماً لحرمته، وإن كان جاء لا يريد قتالاً فوالله لا يدخلها علينا عنوة أبداً ولا تحدث] ^(١) بذلك عنا العرب.

وذكر ابن إسحاق أيضاً أن عروة بن مسعود الثقفى قال للنبى ﷺ لما بعثته إليه قريش بالحدبية: إنما قريش خرجت معها العوذ ^(٢) المطافيل، قد لبسوا جلود النمر، ويعاهدون الله لا تدخلها عليهم عنوة أبداً ^(٣)، انتهى.

وإذا كان دخول النبى ﷺ عند أهل مكة، مع كونه لم يقصد فيه قتالاً، وإنما قصد أداء نُسك الحُمْرة التى أحرم بها، وعورض فى هذا، فكيف بدخوله ﷺ إلى مكة وقت فتحها الله عليه، والقصد بدخوله يومئذ إظهار الإسلام بها، وإنقاذها من المشركين، ومعه من المسلمين فى دخول مكة يوم الفتح أضعاف من كان معه من المسلمين يوم الحديبية، لأن عدد أصحاب الحديبية ألف وأربعمائة على ما فى مسلم وغيره، وقيل: ألف وخمسمائة وخمسة وعشرون، وقيل: ألف وستمائة، وقيل: ألف وثلاثمائة، وعدد المسلمين يوم الفتح عشرة آلاف، وقيل: اثنا عشر ألفاً، والله أعلم.

وقد حاول النووى رحمه الله، الجواب عما فى حديث أبى هريرة، وحديث أم هانئ من الألفاظ التى تدل على أن فتح مكة عنوة، وفيما حاوله من الجواب نظر نشير إليه بعد ذكر كلامه لأنه قال فى الجواب عن أمر النبى ﷺ بحصد المشركين وقتل خالد هم «وأما قوله ﷺ احصدوهم، وقتل خالد من قتل فهو محمول على من أظهر من كفار مكة قتالاً» انتهى.

وتأويل النووى لقوله ﷺ: احصدوهم، إما أن يقتضى أن المأمور بحصدهم لإظهار القتال معروفون بأسمائهم أو غير معروفين بأسمائهم، والأول لا يقوم عليه

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وبعضه ساقط من طبعة الذهبى.

(٢) العوذ: بالذال المعجمة: جمع عائد، وهى الحديثة التاج من الإبل ليتزودوا بها ولا يرجعوا حتى يناجزوا محمداً.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ٣ / ٣١٣.

دليل، والثاني مسلم، وهو يقتضى أن المأمور بحصدهم غير محصورين، فيكون الأمر بالحصاد عاماً في جميع المشار إليهم، وهو دليل على الفتح عنوة، لأن الصلح لو وقع منع من ذلك، ولا يجارض كون الأمر بحصد المشار إليهم عاماً في جميعهم الأمر الوارد بعدم مبادأة المشار إليهم بالقتال، كما هو مقتضى الخبر الذى رويناه فى مغازى موسى بن عتبة، وسيرة ابن إسحاق، ولفظ ابن إسحاق: وكان رسول الله ﷺ قد عهد إلى أمراءه من المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا مكة ألا يقاتلوا إلا من قاتلهم، إلا أنه قد عهد فى نفر مهاجم أمر بقتلهم، وإن وجدوا تحت أستار الكعبة. انتهى. لأن المنع فى مبادأة المشار إليهم بالقتال لا يقتضى تخصيص أحد منهم بترك قتاله، وإنما عدم مبادأتهم بالقتال وفقاً بهم أجمعين، رجاء إسلامهم، فيكثر بهم عدد المسلمين، ويحتمل أن يكون الأمر بعدم مبادأتهم بالقتال كان قبل أن يبلغ النبى ﷺ عن قريش أنهم لم يقبلوا تأمينه، وجمعوا الأوباش لقتاله، كما هو مقتضى حديث أبى هريرة السابق فى فتح مكة، لأن فيه: وَوَبَّشْتَ قريش أوباشاً وأتباعاً فقالوا نقدم هؤلاء، فإن كان لهم شئ كنا معهم، فإن أصيبوا أعطينا الذى سألنا. انتهى. وأنه لما بلغ النبى ﷺ ذلك عن قريش أمر بحصدهم، كما فى حديث أبى هريرة، ويتأيد ذلك بأن القتال المأذون فيه فى حديث أبى هريرة أبلغ من القتال المأذون فى الخبر الذى ذكر ابن إسحاق، لقوله فى حديث أبى هريرة: احصدوهم حصداً، وذلك يقتضى الإبلاغ فى القتل، وإذا حُمل الخبران على ما ذكرناه لم يبق بينهما تعارض، والله أعلم.

وقال النروى فى الجواب عن تأمين النبى ﷺ لمن دخل دار أبى سفيان ومن ألقى سلاحه وتأمين أم هانئ: وأما أمان من دخل دار أبى سفيان ومن ألقى سلاحه وأمان أم هانئ، فكله محمول على زيادة الاحتياط بالأمان. انتهى.

وهذا الكلام يُشعر بأن النبى ﷺ آمن أهل مكة أماناً عاماً، وخص منهم بالتأمين من دخل دار أبى سفيان، ومن ألقى سلاحه، ومن أجارته أم هانئ، فإن زيادة الاحتياط هؤلاء بالأمان لا يكون إلا بأن يكون تأمين النبى ﷺ [على هذه

الصفة، وفي ذلك نظر، لأنه لم يرد خبر يشعر بأن النبي ﷺ^(١) آمن أهل مكة أمناً عاماً، وإنما آمن من دخل دار أبي سفيان، ودار حكيم، ومن دخل المسجد، ومن أغلق بابه عليه، ومن ألقى سلاحه، على ما يتحصل من مجموع الأخبار التي سبق ذكرها، واستثنى من ذلك جماعة من الرجال والنساء بجرائم اقتضت ذلك.

وقال النووي في الجواب عن همّ علي بن أبي طالب بقتل الرجلين اللذين أجارتهما أم هانئ: وأما همّ علي بن أبي طالب بقتل الرجلين اللذين أجارتهما أم هانئ فحلله تأول فيهما شيئاً أو جرى منهما قتال أو نحو ذلك. انتهى.

وهذا الكلام يقتضي أن علياً أراد قتل الرجلين لتأوله فيهما ما يوجب ذلك، أو لأنه جرى منهما قتال، وغاية ما يتأول علي فيهما أنهما مستحقان القتل لفعلهما ما يوجب ذلك من قبل، والأصل خلاف ذلك، ولو سلم فمستحق القتل لا يقتل بغير مؤامرة الإمام، والأصل أيضاً أنه لم يجر منهما قتال في يوم فتح مكة، وإذا دار الأمر بين التأويل لسيدنا على بشيء على خلاف الأصل، وبين التأويل له بما يوافق الواقع، فالتأويل له بالموافق أولى، وهو كون الفتح عترة، ولا لوم في القتل فيهما، والله أعلم.

وقال النووي في الجواب عن قوله في حديث فتح مكة: فما أشرف لهم يومئذ أحد إلا أناموه، ومن قال: فتحت صلحاً، يعني مكة، يقول: أناموه أي ألقوه على الأرض من غير قتل إلا من قاتل، والله أعلم. انتهى. وفي هذا التأويل نظر من أوجه.

منها: أن القصد بالإلقاء إلى الأرض من غير قتل هو الإرهاب، وهو يحصل بدون ذلك، مثل الإشارة بالسيف وشبهه، فيحتري بذلك إذا كان الفتح صلحاً.

ومنها: أن الإلقاء إلى الأرض يبعد وقوعه من غير زيادة عليه في حق كل من عارض المسلمين يوم فتح مكة بقتال، وإنما يتأتى ذلك من الراكب للراكب، ومن الماشي للراكب، ومن الماشي للماشي، وأما من الراكب للماشي فيبعد تأتبه في

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري.

حتى كل من عارضه، إلا إن نزل الراكب عن فرسه، وفي وقوع ذلك من كل راکب لكل مائل عارض بقتال بغيره، والله أعلم.

ومنها: أن ما ذكره أبو سفيان من إثارة قريش واستباحتها يقتضي أن المنعول فيهم يومئذ أعظم من إلحاقهم إلى الأرض من غير قتال، لأن ذلك لا يعبر عنه بما ذكره أبو سفيان، والله أعلم.

وقد ذكر الترمذي رحمه الله حجة الشافعي على أن مكة فتحت صلحاء قال: واحتج الشافعي بالأحاديث المشهورة أنه ﷺ صلحهم يمر الظهران قبل دخوله مكة. انتهى. وهذا الصلح المشار إليه لا يخلو من أمرين: أحدهما: أن يكون المراد به تأمين النبي ﷺ أهل مكة على الصفة التي سبق ذكرها، والآخر: أن يكون عقد منهم عقد هدنة كما وقع في عام الحُدَيْيَّة، فإن كان الأول فإطلاق الصلح إما يكون إذا انضم إليه التزام أهل مكة لموجب التأمين، وهو الكف عن قتال المسلمين يوم فتح مكة، ولا يقوم دليل على التزام أهل مكة لذلك، ويقوم الدليل على خلافه، لأن في حديث أبي هريرة السابق في خبر فتح مكة، إن قريشاً جمعوا أوباشاً وقالوا نقدم هؤلاء، فإن كان لهم شيء كنا معهم، وإن أصيبوا أعطينا الذي سئلنا. انتهى.

والذي سئلوا هو الكف عن القتال، فدل ذلك على أنهم لم يلتزموا، ولم يرد خبر يُشعر بأن أحداً من قريش أنكروا على سُهَيْل بن عمرو وصنوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل، جميعهم لقتال المسلمين يومئذ، ولا أن أحداً من قريش تبرأ من جمع لذلك، مُشعر برضا الجميع بذلك، والله أعلم.

وإن كان المراد الثاني، فهو غير معروف، فضلاً عن أن يكون فيه أحاديث مشهورة، ويبعد جداً أن يكون في ذلك حديث مشهور، ويخفى ذلك حتى لا يُعرف له محل في كتب العلماء، وأيضاً فنقد الهدنة إما يكون بسؤال من اضطر إليها، والاضطرار إليها في الفتح للمشركون، لو فور قوة المسلمين يومئذ، ولم يسأل المشركون ذلك مشافهة ولا مراسلة، لأنه لم يحضر عند النبي ﷺ يمر الظهران، من كان على الشرك، غير أبي سفيان بن حرب وحكيم بن حزام، وكان معهما دليل

ابن ورقاء الخزاعي، ولم يكن حضورهم إليه لأداء رسالة عن قريش، وإنما قريش بعثتهم ليتجسسوا لهم أخبار رسول الله ﷺ، على ما ذكره ابن إسحاق، فإنها غيبت عليهم لأن النبي ﷺ سأل الله عز وجل عند توجهه من المدينة أن تعمي الأخبار عن قريش حتى يبتئها في دارها، فاستجاب الله دعوته، ولم يشعر بهم أحد من أهل مكة، إلا وهم بمر الظهران، وكانوا في وجل من النبي ﷺ لنقضهم عهد الحديبية، لأن بعضاً قاتل ليلاً مع كنانة خزاعة حلفاء النبي ﷺ، ورفد بعضهم كنانة بالسلاح^(١).

وذكر موسى بن عقبة ما يقتضي أن بعض المسلمين أخذوا أبا سفيان ومن معه قهراً وأحضرهم إلى النبي ﷺ، فأسلموا، وأن أبا سفيان وحكيماً سألا النبي ﷺ الأمان لمن كف من قريش عن قتاله، فأجابهم النبي ﷺ إلى ذلك، والذي حملهم على ذلك الرغبة فيما يصلح لقومهما، ولم يكن لمن خرج مخرجهما أن يعقد على من وراءه عقد هدنة إلا بعد إعلام من وراءه بما رأى، وأن يثق منهم في ذلك بالرضا، وقد أنكر بعض العلماء أن يكون أهل مكة عقدوا مع النبي ﷺ صلحاً عند فتحها، لأنه ذكر أن حال أهل مكة جرى في أرضها وفي أنفسهم وفي أموالهم مجرى حال أهل الصلح، لا أنهم عقدوا معه صلحاً، إذ لم يأت أثر في شيء من هذا لمصالحتهم إياه، وبالله التوفيق. انتهى بلفظه إلا قليلاً، فبالمعنى.

وهذا في شرح مسلم للإمام المازري، أو للمعاضى عياض على الشك مني، لبعد العهد بذلك، والله أعلم.

وقد ذكر النووي حجة الشافعي على جواز بيع دور مكة وإجارها، فقال: قوله ﷺ: من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، استدلل به الشافعي وموافقه على أن دور مكة مملوكة يصح بيعها وإجارها، لأن أصل الإضافة إلى الآدميين يقتضي الملك وما سوى ذلك مجاز. انتهى.

(١) سيرة ابن هشام ٤ / ٤٠٠.

وفي هذا الاستدلال نظر لأنه ليس في معنى قوله ﷺ: من دخل دار أبي سفيان، إشعار بإضافة غيرها من دور مكة لأهلها من مسلمة الفتح، حتى تكون دورهم مملوكة لهم، كملك أبي سفيان، وإذا كان كذلك لم ينهض من قوله ﷺ من دخل دار أبي سفيان دلالة على ملك غير أبي سفيان من مسلمة الفتح لدورهم بمكة، لكون ذلك لا يدل للملك غيره، وهذا يخالف رأى من استدل به على أن دور مكة مملوكة لأهلها، ويعد أن يقاس على دار أبي سفيان غيرها من دور مكة التي كانت لغيره من مسلمة الفتح، لأن ملك أبي سفيان لداره لا ينبغي أن يختلف فيه، لكونه أسلم قبل أن يدخل النبي ﷺ إلى مكة بمر الظهران، وبإسلامه أحرز نفسه وماله، ومثله في ذلك حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء الخزاعي، لأنهما أسلما معه بمر الظهران على خلاف في بديل، فإنه قيل: أسلم قبل الفتح، وغيره من مسلمة الفتح في ملكهم لدورهم بمكة خلاف بين أهل العلم سببه اختلاف في فتح مكة، هل هو عنوة أو صلح، وفي كونه صلحاً نظر سبق بيانه، وأقرب ما يستدل به على ملك دور مكة، كون النبي ﷺ من بها على أهلها فلم يقسمها، والله أعلم.

ورأيت في شرح مسلم المشار إليه ذكر السبب الذي لأجله قيل: إن مكة فتحت صلحاً، لأن فيه: وإنما شبه على القوم لأجل أنه ﷺ لم يستبح أموالها ولا قسمها بين الغانمين، فلما رأى الشافعي هذا، وخروجه عن الأصل اعتقد أنه صلح، وهذا لا تعلق له فيه، لأن الغنيمة لا يملكها الغانمون بنفس القتال على قول كثير من أصحابنا، ولإمام أن يخرجها عن الغانمين ويمن على الأسرى بأنفسهم وحريمهم وأموالهم، وكأنه ﷺ رأى من المصلحة عد الفتح والاستيلاء عليهم أن يقيمهم حرمة العشيرة وحرمة البلد، وما رجا من إسلامهم وتكثير عدد المسلمين بهم، فلا يرد ما قدمناه من الأدلة الواضحة بمثل هذا المحتمل، وفي شرح مسلم المشار إليه.

وقال بعض أصحاب الشافعي بقوله: إن النبي ﷺ دخل مكة صلحاً، أي فعل فيها فعله فيمن صالحه، فملكه نفسه وماله وأرضه، لأنه لم يدخلها إلا بعد أن أمن

أهلها كلهم، وهذا من قول أصحابه اعتذار من قوله الذي انفرد به، وميل إلى قول الجماعة من افتتاحها عنوة، وإنما من عليهم وعفا عنهم وملكهم أموالهم. انتهى.

وقد رأيت ما يدل على أن الإمام الشافعي لم ينفرد بقوله: إن مكة فُتحت صلحاً لأن رأيت في نسخة من المذهب للشيخ أبي إسحاق الشيرازي، بخط سليمان بن خليل، حاشية بخطه أوطأ: ومذهب الشافعي أن رسول الله ﷺ فتح مكة صلحاً بأمان قومه لم قبل دخوله، وروى ذلك عن أبي بن عبد الرحمن بن جهمد، وذكر بقية الحاشية، وغرفها مكتوب بخط ابن خليل أيضاً، عورته من الشامل. انتهى.

وأظن أن الشامل المشار إليه هو الشامل للشيخ أبي نصر الصباغ الشافعي، وقد يئس ابن خليل بين أبي وبين ابن عبد الرحمن، وما عرفت من المشار إليه بذلك، هل هو أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، أو غيره؟ والله أعلم.

وقد طال الكلام فيما يتعلق بتحقيق فتح مكة، ولكن يحصل بذلك من الفوائد ما لا يوجد مجتمعاً في غير هذا المحل، وظهر بذلك رجحان كونها فُتحت عنوة، والله أعلم.

الباب الثاني

في أسماء مكة المشرفة

المشرفة أسماء كثيرة، وقد عني الناس بجمعها، ولم أر لأحد في ذلك مثل السمكة ما رأيت لشيخنا العلامة اللغوي القاضي اليمن محمد الدين الشيرازي، ولكنه أغرب فيما ذكره، وفاته مع ذلك أسماء أخرى.

أنبأني شيخنا القاضي محمد الدين الشيرازي، أحسن الله إليه، قال في كتابه «تجويد الموشين في التعبير بالسين والشرين» في باب النون الناسة والناشة من أسماء مكة شرفها الله وعظمها، فيما ذكره كراع النمل في المنتخب من تأليفه، وهو من جملة اللغويين، ثم قال بعد شرح معنى هذين الاسمين:

ومن أسماء مكة شرفها الله تعالى وعظمها: العروض، والمسيل مثال خيل ونيل، ومخرج صدق، والبنية، وهذه عن ياقوت، والمعاد، وأم رُحْم، بالراء المهملة، وأم راحم، وأم زحم، وهدي بالزاي، وأم صبح، وأم القرى، والبلد، والبلدة، والبلد الأمين، والبلد الحرام، والرتاج، والناسة، والناشة، وحرم الله تعالى، وبلد الله تعالى، وفاران، وهذه عن ياقوت الحموي، والباسة، والناسة والباساسة، والنساسة، وطيبة، والقادس، والمقدسة، وقرية النمل، ونقرة الغراب، وقرية الحمص، وصلاح، كقطام منونة، والحاطمة، وكوثي، وسبرحة، والسلام، والعذراء، ونادرة، والوادي، والحرم، والنجر، والقرية، وبكة، ومكة، والعُرش، والعُرش، والعُرش، والعريش، والعروش، والحرمة، بالضم وبالكسر، وهذه النسبة عن ابن عديس، ذكره في كتابه الباهر.

قال شيخنا القاضي محمد الدين: وقد ذكرت في شرح صحيح الإمام البخاري رحمه الله ما يتعلق بإشتقاق كل اسم منها، مقرونة بشواهد وفوائد، فليُنظر إن شاء الله تعالى.

قلت: قرية النمل، ونقرة الغراب، علامتان لموضع زمزم حين أمر عبد المطلب بحفرها، وعدهما بعضهم اسمين لزمزم مجازاً، فإن كان شيخنا القاضي محمد الدين لاحظ كونهما اسمين لزمزم، وسمى بهما مكة من باب تسمية الكل باسم البعض،

وهو بحجاز شائع، فيصح على هذا أن يذكر في أسماء مكة الصفا والمروة والخزورة، وغير ذلك من المواضع المشهورة بمكة.

وقوله: وقرية الحُصْن إن كان لفظ في تسمية مكة بذلك أن الحُصْن كانوا سكان مكة قبل، فيصح على هذا أن يذكر في أسماء مكة قرية الصفاة، وقرية جُرْعَم لكونهما كانوا سكان مكة قبل الحُصْن، اللهم إلا أن يقال: إن تسمية مكة بقرية النمل، ونقرة الغراب، وقرية الحُصْن، منقول عن أهل اللغة فلا يقاس عليه غيره، والله أعلم.

ومن أسماء مكة التي لم يذكرها شيخنا القاضي مجد الدين: برة، ومنها بساتي، ومنها البيت العتيق، ومنها الرأس، ومنها القادسية، ومنها المسجد الحرام، ومنها المحطشة، ومنها المكثان، ومنها النابية، ومنها أم روح، ومنها أم الرحمن، ومنها أم كوئي، وسنذكر من ذكر هذه الأسماء من العلماء.

ذكر معاني بعض أسماء مكة وعزرو بعضها لأهل العلم

اختلف في مكة بالميم، وبكة بالباء، هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين؟ والأول قول الضحاك فيما حكاه الخب الطبري^(١)، وقول مجاهد فيما حكاه عنه الماوردي^(٢)، واحتج ابن تيمية لتصحيحه بأن الباء تُبدل من الميم، كضرب لازم ولازب.

واختلف القائلون بالثاني، فقليل: بكة بالباء، موضع البيت، ومكة بالميم: القرية، وهذا يُروى عن إبراهيم النخعي.

وقيل بكة بالباء، موضع البيت، ومكة بالميم الحرم كله، وهذا يُروى عن يحيى ابن أبي أنيسة.

وقيل: بكة بالباء ما بين الحيلين، ومكة بالميم الحرم كله.

(١) القرى ص ٦٥٠.

(٢) الأحكام السلطانية ص ١٩٩، ٢٠٠.

وقيل بكة بالباء الكعبة والمسجد الحرام، ومكة بالميم ذو طوى، وهذا يروى عن زيد بن أسلم، وقيل بكة بالباء البيت وما حواليه مكة بالميم، وهذا يروى عن مجاهد، وهذه الأقوال رؤيناها في تاريخ الأزرقى، ولم يبين فيه قائل القول الثالث من هذه الأقوال، والله أعلم بالصواب.

واختلف في معنى تسميتها مكة بالميم، فقيل: لأنها تمك الجبارين، أى تُذهب نخوتهم.

وقيل: لأنها تمك الفاجر عنها، أى تُخرجهُ.

وقيل: كأنها تُجهد أهلها من قوتهم: تمككت العظم إذا أخرجت عظمه.

وقيل لأنها تجذب الناس إليها من قوتهم: امتك الفصيل ما فى ضرع أمه إذا لم يُنقى فيها شيئاً.

وقيل: لقلة مائها^(١).

واختلف في معنى تسميتها بكة بالباء فقيل: لأنها تبك أعناق الجبابرة إذا ألدوا فيها، أى تدققها، والبك الدق، وقيل لازدحام الناس بها، قاله ابن عباس رضى الله عنهما.

وقيل لأنها تضع من نخوة المتكبرين^(٢)، قاله الترمذى.

وهذان الاسمان لمكة مأخوذان من القرآن العظيم، وأخذ منه عدة أسماء منها أم القرى، قاله الضحاك في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى﴾ (الأنعام: ٩٢).

واختلفت في سبب تسميتها بذلك، فقيل: لأن الأرض دُحيت من تحتها، قالها ابن عباس.

وقيل: لأنها أعظم القرى شأنًا.

وقيل: لأن فيها بيت الله، ولما جرت العادة بأن الملك وبلده مُقدَّمان على جميع الأماكن، سُمي أما لأن الأم متقدمة^(٣).

(١) القرى، ص ٦٥٠، ٦٥١.

(٢) القرى ٦٥٠، ٦٥١.

(٣) القرى ٦٥١.

وقيل: لأنها قبله توأمها جميع الأمة.

ومنها: القرية، قاله مجاهد في تفسير قوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَحْمَةً مِنَّا مِن كُلِّ مَكَانٍ﴾ (سورة النحل: آية ١١٢) والقرية اسم لما تجمع جماعة كثيرة من الناس، من قولهم قربت الماء في الحوض، إذا جمعه فيه، ويقال للحوض مقراة.

ومنها: البلد، قال الله تعالى ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ (سورة البلد: آية ١) قال ابن عباس: هي مكة، وقال بلقيش أن النبي ﷺ قال: هي مكة، ذكر ذلك عنه الفاكهي^(١) ونقل عن ابن عباس أنه قال، في تفسير هذه الآية: إنها مكة. انتهى.

والبلد في اللغة الصدر، أي صدر القرى.

ومنها: البلد الأسين، قال الله تعالى: ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾.

قال الفاكهي فيما رواه بسنده إلى ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ قال: يعني مكة، وروى ذلك بسنده عن زيد بن أسلم^(٢).

ومنها: البلدة، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ﴾ (سورة النمل: آية ٩١) قال الواحدي في الوسيط: هي مكة، وقاله ابن برجان في تفسيره.

وقال ياقوت في معجم البلدان «باب» البلدة ثلاثة مواضع، الأول في قوله تعالى: ﴿بَلَدَةً طَيِّبَةً وَرَبُّ غَفُورٌ﴾ (سورة ساء: آية ١٥) أراد بها مكة. انتهى.

وذكر الفاكهي ما يخالف ذلك لأنه قال: حدثنا أبو يحيى بن ميسرة قال: حدثنا خالد بن يحيى قال: حدثنا سفيان قال: إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة، قال هي مئى، قال أبو يحيى: وكذلك العرب تسميها البلدة إلى اليوم. انتهى. والله أعلم.

ومنها: معاد بفتح الميم، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْهِ﴾ (القمر: ٨٥) كما في صحيح البخاري عن ابن عباس، لأنه

(١) أخبار مكة للفاكهي ٢ / ٢٨٠.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٢ / ٢٨١.

قال: حدثنا محمد بن مقاتل قال: أخبرنا يعلى قال: حدثنا سفيان العصفري عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما: لَرَأَدُكَ إِلَى مَعَادٍ، قال: إلى مكة. انتهى.

فهذه ثمانية أسماء لمكة مأخوذة من القرآن العظيم، ولم يذكر الحب الطبرى من أسمائها المأخوذة من القرآن إلا خمسة، لأنه قال: سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى مَكَّةَ بِخَمْسَةِ أَسمَاءٍ، بكة، ومكة، والبلد، والقرية، وأم القرى. انتهى.

وأما تسمية مكة الباسمة بالباء الموحدة والسين المهملة فقال مجاهد، لأنها تبس من أحد فيها أى تملكه أن تحطه، من قوله تعالى: ﴿وَيُسَبِّحُ الْجِبَالُ بِحَمْدِهَا﴾ (سورة الرواقية: آية ٥) ذكره ابن جماعة.

وأما تسميتها بالناس، بالنون والسين المهملة، فذكره الماوردى قال: ومعناه أى تنس من أحد فيها، أى تطرده وتنفيه، وحكاها صاحب «المطالع» والنووى، وذكره ابن جماعة قال: والناسه قيل لأنها تنس الملحد، أى تطرده، وقيل: لقلة مائها، والنس اليبس.

وأما تسميتها بالناسه، بالنون وتشديد السين الأولى، فهو مقتضى كلام المطالع، والمعنى فى ذلك، والله أعلم كالمعنى فى الناسه بالنون.

وأما تسميتها الحاطمة، فذكره الأزرقى عن إبراهيم بن أبى يحيى، وصاحب المطالع، وابن خليل، والنووى، وقال: لخطمها المُلْحِدِينَ.

وأما تسميتها: صلاح، بصاد مهملة مفتوحة، وحاء مهملة، فحكاها نُصُتَبُ الزُّبَيْرِى وقال: سُمِّيتَ بِذَلِكَ لِأَمْنِهَا، وأنشد له قول أبى سفيان بن حرب بن أمية لابن الحضرمي:

أبا مَطَرٍ هَلُمَّ إِلَى صَلَاحٍ فَيَكْفِيكَ النَّدَامَى مِنْ قَرِيشٍ ^(١)

وَتَنْزِلُ بِلَدَهُ عَزَّتْ قَدِيمًا وَتَأْمَنُ أَنْ يَرُورَكَ رَبُّ حَيْشٍ

وصلاح مبنى على الكسر، كحذام وقطام ونظائرهما، وقد يُصْرَفُ، واستدل على صرفه بقول أبى سفيان السابق.

(١) الأحكام السلطانية، للماوردى ص ٢٠٠.

وأما تسميتها العرش، بعين مهملة مفتوحة وراء مهملة ساكنة، فذكره كراع فيما حكاه عنه ابن جماعة، وأشار إلى ذلك صاحب «المطالع».

وأما تسميتها العريش، بزيادة ياء مشاة من تحت، فذكره ابن سيده فيما حكاه عنه ابن جماعة.

وأما تسميتها القادس فذكره صاحب «المطالع» قال: والقادس من القدس لأنها تطهر من الذنوب.

وأما تسميتها المقدسة فذكره صاحب «المطالع» والنووي^(١)، والمعنى فيه كالذي قبله.

وأما تسميتها كوثي فذكره الأزرقى^(٢) عن مجاهد والسهيلي ولم يترأ، وصاحب المطالع إلا أنه قال: باسم بقعة، منها منزل بني عبد الدار. انتهى.

وأفاد الفاكهي أن كوثي في ناحية قعيقعان، قال: وقيل كوثي، جبل. معنى^(٣). انتهى. وكوثي مضمومة وتاء مثناة.

وأما تسميتها الحرم بحاء وراء مهملتين، فذكره سليمان بن خليل في منسكه.

وأما تسميتها رتاج، براء مهملة وتاء مشاة من فوق وألف رحيم، فذكره الحبيب الطبري في شرح التنبية، فيما نقله عنه ابن جماعة.

وأما تسميتها أم رُحم، براء مهملة مضمومة، فذكره مجاهد فيما حكاه عنه الماوردي، لأن الناس يتراحمون فيها ويتوازعون.

وأما تسميتها أم رُحم، بواي معجمة من الازدحام، فذكره الرشاطي.

وأما تسميتها أم صُبْح، فذكره ابن الأثير في كتابه «المُرْصَع» على ما وجدت بخط قاضي طرابلس شمس الدين محمد بن أحمد النويري.

وأما تسميتها بُساق، فذكره ابن رشيقي في القُبلَة في تفسير قول أمية بن حُرثان:

(١) هذيب الأسماء واللغات ق ٢ ج ٢ ص ١٥٦.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٢٨١.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٢ / ٢٨١.

سَأَسْتَأْذِي^(١) عَلَى الْفَارُوقِ رَبًّا لَهُ عَمَدُ الْحَجِيجِ إِلَى بُسَاقِ^(٢)
 ثُمَّ قَالَ ابْنُ رَشِيقٍ: وَقَدْ قِيلَ إِنَّ بُسَاقَ بِلَدٍ بِالْحِجَازِ. انْتَهَى. وَبُسَاقٌ مَوْحَدَةٌ
 وَسَيْنٌ مَهْمَلَةٌ وَأَلْفٌ وَقَافٌ.
 وَأَمَّا تَسْمِيَتُهَا بَرَّةً، فَذَكَرَهُ سَلِيمَانُ بْنُ خَلِيلٍ فِي مَنْسَكِهِ وَلَمْ يَعْزُزْهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ
 مَعْنَى.

وَأَمَّا تَسْمِيَتُهَا الْبَيْتَ الْعَتِيقَ، فَذَكَرَهُ الْأَزْرَقِيُّ^(٣) عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي يَحْيَى،
 وَصَاحِبِ الْمَطَالِعِ، وَابْنَ خَلِيلٍ، نَوَاطِلُ ذَلِكَ مِنْ تَسْمِيَةِ الْكَلِّ بِاسْمِ الْبَعْضِ، وَهُوَ
 بِجَمَازٍ شَائِعٍ، لَكِنْ يَرَدُ عَلَى ذَلِكَ تَسْمِيَةُ مَكَّةَ بِأَسْمَاءِ الْكُصْبَةِ كُلِّهَا إِذَا لَحِظَ هَذَا
 الْمَعْنَى.

وَأَمَّا تَسْمِيَتُهَا الرَّأْسَ، فَذَكَرَهُ الْإِمَامُ السُّهَيْلِيُّ، وَصَاحِبُ الْمَطَالِعِ، وَالنَّوَوِيُّ،
 وَقَالَ: لِأَنَّهَا أَشْرَفُ الْأَرْضِ كَرَأْسِ الْإِنْسَانِ.
 وَأَمَّا تَسْمِيَتُهَا الْقَادِسَةَ، فَذَكَرَهُ ابْنُ جَمَاعَةَ وَلَمْ يَعْزُزْهُ.

وَأَمَّا تَسْمِيَتُهَا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، فَذَكَرَهُ ابْنُ خَلِيلٍ فِي مَنْسَكِهِ، وَفِي الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ
 مَا يَشْهَدُ لَهُ، وَحَكَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنُ الشَّيْخِ أَبِي مُحَمَّدٍ الْمَرْجَانِيُّ عَنْ ابْنِ
 مَسْدَى.

وَأَمَّا تَسْمِيَتُهَا الْمُعْطِشَةَ فَذَكَرَهُ ابْنُ خَلِيلٍ وَلَمْ يَعْزُزْهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ مَعْنَى.
 وَأَمَّا تَسْمِيَتُهَا الْمَكْتَانَ، فَذَكَرَهُ شَيْخُنَا بِالْإِجَازَةِ أَدِيبُ الدِّيَارِ الْمِصْرِيَّةِ بَرَهَانَ
 الدِّينِ الْقِيَرَاتِي فِي دِيْوَانِ شَعْرِهِ الْبَدِيعِ، وَلَعَلَّهُ أَخَذَ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِ وَرَقَةَ بْنِ نَوْفَلٍ
 الْأَسَدِيِّ:

بِطْنِ الْمَكْتَنِ عَلَى رَجَائِي حَدِيثُكَ أَنْ أَرَى مِنْهُ خُرُوجًا
 وَلِلْسُّهَيْلِيِّ عَلَى ذَلِكَ كَلَامٌ حَسَنٌ، لِأَنَّهُ قَالَ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ هَذَا الْبَيْتَ: تَسْنَى
 مَكَّةَ وَهِيَ وَاحِدَةٌ لِأَنَّ هَا بَطَاحًا وَظَوَاهِرَ، ثُمَّ قَالَ: وَإِنَّمَا مَقْصِدُ الْعَرَبِ فِي هَذِهِ

(١) فِي الْمَطْبُوعَتَيْنِ: «سَأَسْتَعْدِي» وَالثَّبَتُ مِنَ الْأَصْلِ وَمِثْلُهُ لَدَى ابْنِ رَشِيقٍ الَّذِي يَنْقُلُ عَنْهُ الْمُصَنِّفُ.

(٢) الْعَمْدَةُ لِابْنِ رَشِيقٍ ٧٥ / ١.

(٣) أَخْبَارُ مَكَّةَ لِلْأَزْرَقِيِّ ٢٨٠ / ١.

الإشارة إلى جانبى كل بلدة، أو الإشارة، إلى أعلى البلد وأسفلها فيجعلونها اثنتين على هذا المعنى. انتهى. وقال السُّبُهَلِيُّ في موضع آخر، بعد أن ذكر شيئاً من حال عبد الله ابن سعد بن أبي سرح القُرَشِيَّ العامري، وهو الذي يقول في حصار عثمان بن عفان رضي الله عنه.

أرى الأمر لا يزدام إلا تفاقمًا وأنصارنا بالكتين قليل
وأسلمنا أهل المدينة والهوى إلى أهل مصر والدليل ذليل
وأما تسميتها النابية، فذكره الشيخ عماد الدين بن كثير في تفسيره على ما وجدت بخط بعض أصحابنا في حاشية كتاب «تحرير الموشين» لشيخنا محمد الدين قاضي القضاة عند كلامه على أسماء مكة، ونص الحاشية: «وذكر ابن كثير في تفسيره أن من أسماء مكة النابية بالنون والباء».

وأما تسميتها أم رَوْح فقد قاله ابن الأثير في كتابه «المرصع» على ما وجدت بخط شمس الدين النويري المقدم ذكره.

وأما تسميتها أم الرحمن فذكره عبد الله بن عبد الملك المرجاني وعزاه لابن العربي.

وأما تسميتها أم كوثر فذكره ابن المرجاني ولم يعزّه، ولم يذكر له معنى، وقد بان لما ذكرناه في هذا التفصيل معرفة من ذكر الأثنى عشر اسماً التي ذكرناها في أسماء مكة ولم يذكرها شيخنا القاضي محمد الدين، مع معنى بعضها، وبان به أيضاً معرفة من ذكر بعض أسماء مكة التي ذكرها شيخنا القاضي محمد الدين مع بعض معانيها أيضاً، وبعض الأسماء الغريبة التي لم أرها لغيره إلا في كلام المعنى فيه واضح، وهي أم راحم وأم الرحم، فإن ذلك في معنى أم رحم، بالراء المهملة، والبلد الحرام لحرمه مكة، وبلد الله لا اختياره لها على غيرها، وطية لطيتها، وذكر هذا الاسم في أسماء مكة الحافظ علاء الدين مغلطاي في سيرته، وصلاح منونة لأنهما من معنى صلاح بلا تنوين، والسلام من هذا المعنى.

والوادي، من قول عمر بن الخطاب لنافع بن عبد الحارث الخزاعي عامله على مكة لما لقيه بعسفان، حين استخلف على أهل مكة مولاه عبد الرحمن بن أبزى: من استخلفت على أهل الوادي؟.

ولم يذكر النورى من أسماء مكة إلا ستة عشر اسماً، قال: ولا يُعرف في البلاد بلدة أكثر أسماء من مكة والمدينة لكونهما أشرف الأرض. انتهى باختصار.

قال عبد الله المرجاني في تاريخه للمدينة المسمى (محنة الأسرار في تاريخ دار هجرة النبي المختار) بعد ذكره لأسماء مكة.

ومن الخواص قيل: إذا كتبت بالدم على الجبين «مكة وسط الدنيا والله رءوف العباد» انقطع الدم. انتهى.

الباب الثالث

في ذكر حرم مكة وسبب تحريمه وتحديدته وعلاماته وحدوده
وما يتعلق بذلك من ضبط ألفاظ في حدوده ومعنى
بعض أسمائها

ذكر الحرم وسبب تحريمه

أَقْبَلَا حَرَمَ مَكَّةَ فَمَهْوَا أَحَاطَ بِهَا وَأَطَافَ بِهَا مِنْ جَوَانِبِهَا، جَعَلَ اللَّهُ حُكْمَهُ حُكْمَهَا فِي الْحُرْمَةِ تَشْرِيفًا لَهَا، أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ الْمَآوِرْدِيُّ^(١)، وَابْنُ خَلِيلٍ، وَالتَّوَوِيُّ^(٢)، وَاخْتَلَفَ فِي سَبَبِ تَحْرِيمِهِ، فَقِيلَ: إِنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا أَهْبَطَ إِلَى الْأَرْضِ خَافَ عَلَى نَفْسِهِ مِنَ الشَّيْطَانِ، فَاسْتَعَاذَ بِاللَّهِ مِنْهُ، فَأَرْسَلَ اللَّهُ مَلَائِكَةً حَفُّوا بِمَكَّةَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ، وَوَقَفُوا فِي مَوْضِعِ أَنْصَابِ الْحَرَمِ يَحْرُسُونَ آدَمَ، فَصَارَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَوْقِفِ الْمَلَائِكَةِ حَرَمًا^(٣).

وَقِيلَ: لِأَنَّ الْخَلِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا وَضَعَ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ فِي الْكَعْبَةِ حِينَ بَنَاهَا أَضَاءَ الْحَجَرُ يَمِينًا وَشِمَالًا وَشَرْقًا وَغَرْبًا، فَحَرَّمَ اللَّهُ الْحَرَمَ مِنْ حَيْثُ انْتَهَى نُورُ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ.

وَقِيلَ: لِأَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى حِينَ قَالَ لِلْسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ: ﴿أَتَيْنَا طَلُوعًا أَوْ كُرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ (فصل: ١١) لَمْ يَجِبْهُ بِهَذِهِ الْمَقَالَةِ مِنَ الْأَرْضِ إِلَّا أَرْضُ الْحَرَمِ، وَلِذَلِكَ حَرَمَهَا.

ذَكَرَ هَذَا الْقَوْلَ السُّهَيْلِيُّ، وَذَكَرَ الْأَزْرَقِيُّ^(٤) فِيمَا يَشْهَدُ لِلْقَوْلَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ، وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ.

ذكر علامات الحرم

لِلْحَرَمِ عِلَامَاتٌ بَيْنَةٌ، وَهِيَ أَنْصَابُ مَبْنِيَةٍ فِي جَمِيعِ جَوَانِبِهِ خِلَا حَدِّهِ^(٥) مِنْ جِهَةِ حُدَّةٍ وَجِهَةِ الْجِعْرَانَةِ فَإِنَّهُ لَيْسَ فِيهِمَا أَنْصَابٌ.

(١) الأحكام السلطانية ص ١٩٩.

(٢) تمذيب الأسماء واللغات ق ٢ ج ١ ص ٢٠٢.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ١٥ / ٤.

(٤) أخبار مكة للأزرقي ١٢٧ / ٢.

(٥) أخطأ محققا المطبوع هنا خطأ فاحشا، حيث قرأ د. تدمري هذه الكلمة «حَدَّة» على أنها مكان بين حُدَّة ومَكَّة، وتبعه في هذا الخطأ — د. الذهبي دون إعمال فكر وروية، وقد أنقلا الهوامش بشرحهما لهذا الخطأ، هذا والمنشأ هنا من الأصل وهو الصواب، ويدعمه قول =

وأول من نصب ذلك الخليل عليه السلام بدلالة جبريل له ثم قصي بن كلاب، وقيل نصبها إسماعيل عليه السلام بعد أبيه الخليل، ثم قصي، وهذا يُروى عن ابن عباس، ذكره عنه الفاكهي^(١)، وغيره.

وقيل: إن عدنان بن أدد أول من وضع أنصاب الحرم حين خاف أن يدرس الحرم، ذكره الزبير بن بكار.

ونصبها قريش بعد أن نزعوها، والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل هجرته، ونصبها النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح، ثم عمر بن الخطاب، ثم عثمان بن عفان، ثم معاوية، ثم عبد الملك بن مروان، ثم المهدي العباسي، ثم أمر الراضي العباسي بعمارة العلمين الكبيرين اللذين بالتنعيم في سنة خمس وعشرين وثلاثمائة^(٢) واسمها عليهما مكتوب، ثم أمر المظفر صاحب إربل بعمارة اللذين هما حد الحرم من جهة عرفة في سنة ست وعشرين وستمائة، ثم الملك المظفر صاحب اليمن في سنة ثلاث وثمانين وستمائة^(٣)، ولم يذكر الأزرقى القول بتنصيب إسماعيل عليه السلام لأنصاب الحرم، ولا نصب عدنان، ولا نصب المهدي لها، ولا تاريخ السنة التي أمر فيها عمر وعثمان بنصب ذلك، وكان أمر عمر عثمان بنصب ذلك في سنة سبع عشرة من الهجرة، وأمر عثمان بذلك في سنة ست وعشرين، على ما ذكره ابن الأثير فيهما.

وقال الأزرقى فيما رويناه بالسند المتقدم: أنصاب الحرم على رأس الشية ما كان في وجهها من هذا الشق، فهو حرم، وما كان في ظهرها فهو حل. وذكر الأزرقى للحرم علامة أخرى، لأنه قال فيما رويناه عنه بالسند المتقدم، وكل وادٍ في الحرم فهو يسيل في الحلة، ولا يسيل وادٍ في الحرم إلا في

= المصنف في النسخة الخطية من الزهور المتقطعة: «وهي أنصاب مبنية في جميع جوانبها إلا جهة الحرة وحده».

(١) أخبار مكة للفاكهي ٢/ ٢٧٣.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٢/ ٢٧٥.

(٣) إتحاف الوري ٣/ ١١٧.

موضع وادى التميم عند يث نفار^(١). انتهى. ذكر ذلك الأزرقى فى آخر الترجمة التى ترجم عليها بقوله: ذكر الحرم وكيف حرم. وذكر الفاكهى ما يقتضى أن سبل الحل يدخل إلى الحرم من عدة مواضع، لأنه قال: ذكر ما يسكب من أودية الحل فى الحرم، ويؤمن هذه المواضع، وذكرنا ذلك فى أصل هذا الكتاب.

ذكر حدود الحرم وضبط ألفاظ فيها

ذكر الأزرقى، رحمه الله، حدود الحرم من جهاته الست^(٢)، وذكرها غيره إلا أنه خالف الأزرقى فى مقدار بعضها وأحل يذكر بعضها، وقد تلخص لى مما رأيته للناس فى حدود الحرم أن جميع حدوده مختلف فيها على ما سنبينه. فأما حده من جهة الطائف على طريق عرفة من بطن نمرة ففيه أربعة أقوال: نحو ثمانية عشر ميلاً على ما ذكره القاضى أبو الوليد الباجى، وأحد عشر ميلاً على ما ذكره الأزرقى^(٣) والفاكهى^(٤) وأبو القاسم عبيد الله بن عبد الله بن خرداذبه الخراسانى فى كتاب «المسالك والممالك»^(٥) وأحب الطبرى^(٦) نقلاً عن الأزرقى وسليمان بن خليل، إلا أنه ذكره بصيغة التمرىض. وتسعة أميال بتقديم التاء، على ما ذكره شيخ المذهب أبو محمد عبد الله بن أبى زيد القيروانى فى كتاب «النوادر» وسليمان بن خليل وصدر به كلامه، وأحب الطبرى بعد أن حكى ما ذكره الأزرقى.

(١) كذا فى الأصل: ومثله لدى الفاكهى ٨٩/٥، والنووى فى ٢ ج ١ ص ٨٢ وتبعه بكسر النون ولدى الأزرقى الذى ينقل عنه المصنف: «غفار» ومثله لدى ابن ظهيرة فى الجامع اللطيف ص ٣٠٦ ولديهما: «الخصائص مقبرة المهاجرين المعروف اليوم بأضاعة بنى غفار، وهى التى قال النبى ﷺ أمانى جبريل وأنا بأضاعة بنى غفار فقال: يا محمد...».

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١٣٠/٢.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ١٣١/٢.

(٤) أخبار مكة للفاكهى ٨٦/٢.

(٥) المسالك والممالك ص ١٣٢.

(٦) القرى ص ٦٥١.

وسبعة أميال بتقدم السين على الباء على ما ذكره الماوردي في كتاب «الأحكام السلطانية»^(١) له، والشيخ أبو إسحاق الشيرازي في مذهب، والنووي في إيضاحه، وتهذيب الأسماء واللغات^(٢) له، وفيما قالوه نظر قولي يقتضي بُعد استقامة قولهم على ما سيأتي بيانه.

وذكر النووي في التهذيب أن الأزرقى انفرد بما قاله في حد الحرم من طريق الطائفة، وقال: إن الجمهور قالوا سبعة^(٣). انتهى بالحق.

ولم ينفرد الأزرقى بقوله بموافقة ابن خردادبه له على قوله، بل لا يعرف له فيما قاله مخالف قبله ولا معاصره له ولا بعده غير الماوردي وصاحب المذهب، ولو مخالف الأزرقى غيرهما لنقل ذلك كما نقلت مخالفتيهما للأزرقى، وقد تبينهما على ذلك النووي وغيره من المتأخرين ولم يذكر ذلك سليمان بن خليل، ولا الحب الطبري، وذلك مُشعرٌ رضاها لهذا القول لأنهما ذكرا في حدود الحرم ما قاله ابن أبي زيد وغيره، وكان ذكرهما لذلك أولى، لكون قائله من الشافعية، ولا يقال لعل ذلك خفي عليهما، فإن ذلك مشتهر جداً، والله أعلم.

وأما حده من جهة العراق ففيه أربعة أقوال.

أحدها: سبعة أميال، بتقدم السين على ما ذكره الأزرقى.

وثمانية أميال، على ما ذكره ابن أبي زيد المالكي في «النوادر».

وعشرة أميال، على ما ذكره سليمان بن خليل.

وسبعة أميال، على ما ذكره أبو القاسم بن خردادبه^(٤).

وذكر الأزرقى أن الحد في هذه الجهة على ثنية خَلٍّ بالمُقَطِّع، وأما خَلٌّ فبفتح

معجمة مفتوحة.

وأما الْمُقَطِّع فبضم الميم وفتح الطاء المشددة، على ما وجدت بخط سليمان بن

خليل فيهما.

(١) الأحكام السلطانية ص ٢٠٨.

(٢) تهذيب الأسماء واللغات ق ٢ ج ١ ص ٨٢.

(٣) تهذيب الأسماء واللغات ق ٢ ج ١ ص ٨٢.

(٤) المسالك والممالك ص ١٣٢.

ووجدت بخط المحب الطبري في «القرى» على الخاء من خل نقطة من فوق وعلى اللام شدة، ووجدت بخطه ضبط المَقْطَع بفتح الميم وإسكان القاف^(١).
 ووجدت في غير موضع من تاريخ الأزرقى على الخاء من خل نقطة من فوقها، ورأيت في «الإيضاح» للنورى و «تهذيب الأسماء واللغات» له، عوض خل جبل بجيم وباء موحدة، ولا يبعد أن يكون ذلك تصحيفاً، والله أعلم.
 وذكر الأزرقى أن سبب تسمية اسم المَقْطَع بذلك أنهم قطعوا منه أحجار الكعبة في زمن ابن الزبير، وقيل لأنهم كانوا في الجاهلية إذا خرجوا من الحرم علقوا في رقاب إبائهم من قشور شجر الحرم، وإن كان راجلاً^(٢) علق في رقبته فأمنوا حيث توجهوا ويقال: هؤلاء وغد الله، تعظيماً للحرم، فإذا رجعوا فدخلوا الحرم قطعوا ذلك [هناك]^(٣) فسمى المَقْطَع^(٤).

وأما حده من جهة الجعرانة ففيه قولان: تسعة أميال، بتقدم التاء، كما ذكره الأزرقى^(٥) وبريد، وهو اثنا عشر ميلاً، على ما ذكره ابن خليل، وحكايته لهذا القول بصيغة التمريض بعد ذكره للقول السابق، والجعرانة بكسر الجيم وسكون العين وتخفيف الراء على ما هو الصواب في ضبطها، وسيأتى لذلك مزيد بيان.
 وذكر الأزرقى أن حد الحرم من جهة الجعرانة في شعب آل عبد الله بن خالد ابن أسيد. انتهى.

وعبد الله بن خالد بن أسيد المنسوب إليه هذا الشعب هو فيما أحسب ابن أخى عتاب بن أسيد بن أبى العاص الأموى القرشى أمير مكة، لأنه كان لعبد الله المذكور بمكة شهرة لولايته لأمر مكة وغير ذلك، ونسب إليه بها مقبرة بأعلى مكة وهى التى دُفن فيها عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، والله أعلم.

(١) القرى ص ٦٥٢.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «رجل».

(٣) ساقط من المطبوعتين.

(٤) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٢٨٢، ٢٨٣.

(٥) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٣١.

وذكر سليمان بن خليل أن عبد الله بن خالد المنسوب إليه هذا الشعب هو عبد الله بن خالد بن أسيد الخزاعي، وذكر ابن جماعة ما يخالف ذلك أيضاً، لأنه قال لما ذكر حود الحرم من هذه الجهة: ومن طريق الجعرانة في شعب آل عبد الله القسري، انتهى.

وما أشرفنا إليه من نسبة هذا الشعب لعبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي الميصل أشبه بالصواب من نسبه لغيره، لأن التعريف إما يكون في الغالب بأشهر الأحوال وليس لمن نسب إليه ابن الخليل هذا الشعب، ولا لمن نسبه إليه ابن جماعة من الشهرة، مثل ما لمن نسبناه إليه، والله أعلم بالصواب.

وحود الحرم من هذه الجهة لا يعرف موضعه الآن، إلا أن بعض أحراب مكة زعم أنه في مقدار نصف طريق الجعرانة، وسئل عن سبب معرفته لذلك فقال: إن الموضع المشهور الذي أشار إليه في محاذاة أعلام الحرم من جهة نخلة، وهي جهة العراق، والله أعلم بصحة ذلك.

وأما حوده من جهة التعميم ففيه أربعة أقوال:

ثلاثة أميال، على ما ذكره الأزرقي^(١) وابن خرداذبة^(٢) والماوردي^(٣) وصاحب المذهب وغيرهم.

ونحو أربعة أميال، على ما ذكره ابن أبي زيد في «النوادر» عن غير واحد من المالكية.

وأربعة أميال، على ما قال الفاكهي^(٤).

وخمسة أميال، على ما ذكره أبو الوليد الباجي، ونص كلامه: وأما التعميم فإن أقمت بمكة وسمعت أكثر الناس يذكرون أنها خمسة أميال، ولم أسمع في ذلك اختلافاً مدة مقامي بها، ولو كان بين التعميم ومكة أربعة أميال لوجب أن يكون

(١) أخبار مكة للأزرقي ٢/ ١٣٠، ١٣١.

(٢) المسالك والممالك ص ١٣٢.

(٣) الأحكام السلطانية ص ٢٠٨.

(٤) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ٦١.

بين مكة والحديبية على هذا التقدير^(١) قريب من خمسة عشر ميلاً، لأنها أزيد من ثلاثة أمثالها. انتهى.

وفي هذا القول نظره، وكذا في القول الذي ذكره الفاكهي، والقول الذي ذكره ابن أبي زيد، على ما سيأتي بيانه.

ووقع فيما ذكره ابن أبي زيد في حد الحرم من هذه الجهة ما يقتضي أنه إلى منتهى التنعيم لأنه قال: ومن غير الموازنة لغير واحد من أصحابنا أن حد الحرم مما يلي المدينة نحو أربعة أميال إلى منتهى التنعيم. انتهى.

وذكر الأزرقى ما يخالف ذلك لأنه قال: ذكر حدود الحرم عن طريق المدينة دون التنعيم عند بيوت نفار على ثلاثة أميال^(٢). انتهى.

وذكر الحب الطبرى في شرحه للتنبيه ما يرجح ما ذكره الأزرقى لأنه ذكر أن التنعيم أمام الحل قليلاً، وأن من فسره بطرف الحل أطلق اسم الشيء على ما قرب منه. انتهى.

وإذا كان من فسر التنعيم بطرف الحل متجاوزاً في تفسيره فكيف بمن جعل منتهى التنعيم أول الحل من جهة المدينة، كما هو مقتضى ما ذكره ابن أبي زيد، والله أعلم، ونفار المذكورة في حد الحرم من هذه الجهة في كلام الأزرقى، بنون مكسورة وفاء وألف وراء مهملة على ما ذكر غير واحد.
وأما حُدَّة من جهة جُدَّة ففيه قولان:

عشرة أميال، على ما ذكر الأزرقى^(٣) وابن أبي زيد.
ونحو ثمانية عشر ميلاً، على ما ذكر الباجي في مقدار ما بين مكة والحديبية، بتخفيف الياء الثانية على الصواب فيها، ومنتهى حد الحرم من جهة جُدَّة، كما نقل ابن أبي زيد في «النوادر».

(١) تحرف في هـ إلى: «التعدي».

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٣٠، ١٣١.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٣١.

وذكر الأزرقى أن منتهى الحد في هذه الجهة منقطع الأعشاش^(١)، والأعشاش جمع عش، وبعضها في الحل وبعضها في الحرم، وكذلك الحديبية على ما قاله الشافعي وابن القصار.

وقال الماوردي^(٢) إنها في طرف الحل، وقال مالك إنها في الحرم، وهي والأعشاش لا يُعرفان اليوم، ويقال: إن الحديبية هي البئر التي تعرف ببئر شيبس في طريق جدة، والله أعلم.

وأما حدة من جهة اليمن ففيه قولان:

سبعة أميال بطنهم السمين، على ما ذكره الأزرقى^(٣) وابن أبي زيد وسليمان ابن خليل.

وسنة أميال، على ما وجدت بخط المحب الطبري في «القرى»^(٤) ورأيت ذلك في ثلاث نسخ من القرى، وأخشى أن يكون وهمًا، ولا يقال سبق قلم، لأنه في القرى بعد ذكره لذلك القول الذي ذكره الأزرقى وابن أبي زيد، والله أعلم. وموضع الحد في هذه الجهة طرف أضاعة لبن في ثنية لبن، على ما ذكره الإمام الأزرقى، هذه الأضاعة تُعرف اليوم بأضاعة ابن عفش، وفيها علامة مبنية لمعرفة حد الحرم.

والأضاعة مستنقع الماء، وهي بحمزة مفتوحة وضاد معجمة على وزن فتاة، ولبن بكسر اللام وسكون الباء الموحدة، قاله الخازمي، وضبطها سليمان بن خليل بفتح اللام والباء على ما وجدت بخطه في غير موضع من مناسكه، والله أعلم. هذا ما رأيته للناس في حدود الحرم بالأميال، ورأيت في ذلك لبعض الخفية ما يستغرب حدًا لأن القاضي شمس الدين السروجي الحنفي حكى في مناسكه عن

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٣١.

(٢) الأحكام السلطانية ص ٢٠٨.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٣١.

(٤) القرى ص ٦٥٢.

أبي جعفر الهندواني^(١) أنه قال: مقدار جحد الحرم من جهة المشرق ستة أميال، ومن الجانب الثاني اثنا عشر ميلاً، قال صاحب المحيط: وفيه نظر، فإن ذلك هو التنعيم، قريب من ثلاثة أميال من مكة.

ومن الجانب الثالث ثلاثة عشر ميلاً، ومن الرابع أربعة وعشرون ميلاً انتهى. والظاهر والله أعلم أن قائل هذا الكلام أراد بحده من جهة المشرق جهة العراق، وبالحده الثاني جهة التنعيم، وبالحده الثالث جهة اليمن، وبالحده الرابع جهة جدّة، وإنما كان ما ذكره هذا القائل مستغرباً لنقصه في حده من جهة المشرق، وكثرة الزيادة في حده من الجهات الثلاث، وإنما لم أذكر ذلك مع ما ذكره غيره في حدود الحرم، لعدم تصريح قائل ذلك بجوانب الحرم التي حددها، وقد اعتبرت بما قاله الناس في تحديد الحرم من جميع جهاته المعروفة الآن، وهي جهة الطائف على طريق عرفة من بطن نيرة عُرنة، وطريق العراق، وطريق التنعيم، وطريق اليمن، وكان اعتبارنا لذلك بجبل^(٢) مقدر على الذراع المعتبر في أميال مسافة القصر، وهو ذراع اليد على ما ذكره الحب الطبرى في شرحه للتنبيه، وذكر أن مقداره أربعة وعشرون أصبعاً، كل أصبع ست شعيرات مضمومة بعضها إلى بعض. انتهى. كذا وجدت بخطه.

وأشار إلى ذلك النووي في تحرير التنبيه، وغلط النووي القدر في قوله: إن الأصبع ثلاث شعيرات، ومقدار الذراع المشار إليه من ذراع الحديد المستعمل في القماش بمصر ومكة الآن: ذراع إلا ثمن ذراع، هكذا اعتبره جماعة من أصحابنا بذرع أيديهم، ثم اعتبروا ذلك بشعير معتدل مرصوص، فجاء كما قال الحب الطبرى ومن وافقه، وكان اعتبارهم لذلك بحضوري.

(١) تحرف في طبعة الذهبي إلى: «الهنداوى» وفي طبعة تدمري إلى: «الهندان» وصوابه من الأصل والسماعى ١٢ / ٣٥٠.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «بجبل» بالجيم، وصوابه من الأصل.

ذكر تحديد حد الحرم من جهة الطائف على

طريق شرفة من طريق ثمره

من جدار باب بنى شبة إلى التلّين اللذين هما علامة لحد الحرم من جهة
حرفة سبعة، بتقاسم السنين، وثلاثون ألف ذراع ومائتا^(١) ذراع وعشرة أذرع
وسبعمائة ذراع بذراع اليد: يكون ذلك أميالاً: عشرة أميال وثلاثة أخماس ميل
وخمسة سبعمائة ميل يزيد سبعمائة ذراع، هذا على القول بأن الميل ثلاثة آلاف
ذراع وخمسمائة ذراع، وهو الذي ينبغي أن يُعتبر في حدود الحرم، لكونه غالباً
أقرب إلى موافقة ما هو المشهور في قدرها، فإنها إذا اعتبرت على القول بأن مقدار
الميل ألفا ذراع يزيد مقدارها نحو مثل ما هو المشهور فيها، وإذا اعتبرت على
القول بأن الميل ستة آلاف ذراع ينقص مقدارها عما هو مشهور فيها نحو نصف
ذلك، واعتبار ذلك على هذين القولين مشكل جداً لكثرة الزيادة وكثرة النقص،
على أن اعتبار ذلك على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع لا
يخلو من إشكال إلا أن الأمر فيه قريب لتأني الجواب عنه، ويتأيد كون اعتبار
ذلك على هذا القول أولى لكونه أصح الأقاويل في مقدار الميل، على ما ذكره ابن
عبد البر، والله أعلم.

ولا يعكر على ما أشرنا إليه من ترجيح اعتبار هذا القول في حدود الحرم ما
يقع في الاعتبار عليه من الزيادة والنقص المتضيين مخالفة ما هو مشهور في حدود
الحرم، لأن الزيادة والنقص يكونان في الغالب شيئاً يسيراً، وربما كان ذلك لشدة
المد في الجبل المقيس به وإرخائه، أو لأجل ارتفاع الأرض وانخفاضها، أو لأجل
اعتبار غيرنا لذلك من موضع غير الموضع الذي اعتبرنا منه، مثل أن يكون اعتبارنا
وقع من باب بنى شبة، والأزرقى اعتبار من موضع بين وبين السخاولة في غير
اعتباره لحد الحرم من جهة شرفة، ومن عتبة باب السخاولة إلى العطين اللذين هما حد

(١) في المطبوعتين: «ومائة».

الحرم من هذه الجهة خمسة وثلاثون ألف ذراع وثلاثة وثمانون ذراعاً وثلاثة أسباع ذراع بذرع اليد، يكون ذلك على القول بأن الميل ثلاثة آلاف وخسمائة ذراع عشرة أميال وسبع سبعمائة ميل وخمسمائة سبعمائة ميل وخمسمائة سبعمائة ميل.

ولم يحتقر الأزرقي حد الحرم من هذه الجهة من باب السموات، وإنما اعتبره من باب بني شيعة، ووقع له ما يوهم أن حد الحرم من هذه الجهة ينتهي إلى دون قبلة مسجد كسرة بخمسة وعشرين ذراعاً لأنه ذكر أن حد الحرم من هذه الجهة على أحد عشر ميلاً، وذكر مواضع هذه الأميال إلى عرفة، فقال في موضع الميل الحادي عشر: وموضع الميل الحادي عشر في حد المكان الذي يدور حول قبلة مسجد عرفة مسجد إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام وبين جدار المسجد خمس وعشرون ذراعاً، انتهى.

وذلك، يقتضي أن يكون العلمان المشار إليهما في غير الحد، وذكر الأزرقي ما يوهم أن حد الحرم من هذه الجهة ينتهي إلى دون العلمين اللذين هما علامة حد الحرم من هذه الجهة، بمقدار ستمائة ذراع وواحد وستين ذراعاً، لأنه قال: ومن حد الحرم إلى مسجد عرفة ألف ذراع وستمائة ذراع وخمسة ذراع. انتهى.

وأما كان حد الحرم من هذه الجهة ينتهي إلى دون العلمين المشار إليهما بالقدر الذي ذكرناه، لأننا اعتبرنا مقدار ما بين العلمين المشار إليهما والجدار القبلي من مسجد عرفة، فكان ذلك ألف ذراع وسبعمائة ذراع، بتقدم السنين، وثلاثة أذرع بذراع الحديد، ويكون ذلك بذراع اليد ألف ذراع وتسعمائة ذراع بتقدم التاء، وستة وأربعين ذراعاً، وذلك يقتضي أن يكون العلمان المشار إليهما في غير الحد، والعلمان المشار إليهما هما اللذان إلى مكة أقرب من العلمين اللذين إلى عرفة أقرب، ويكون العلمين المشار إليهما علامة لحد الحرم من هذه الجهة، أشبه بالصواب من كون حد الحرم دولهما إلى مكة، أو أمامهما إلى جهة عرفة قريباً من المسجد المنسوب إليهما، كما يوهم كلام الأزرقي في الموطعين، لأن في العلمين المشار إليهما حجرين، مكتوب في كل منهما: اللَّهُمَّ أَيْدِ بِالنَّصْر وَالظَّفَر

عبدك الشاكر لأثمتك يوسف بن عمر، فهو الأمر بتجديد هذا القلم الفاضل بين
الحل والحرم، وفيه مكتوب أيضاً أن ذلك في سنة ثلاث وثمانين ومستمائة.

ويوسف بن عمر الخطار إليه هو الملك المظفر صاحب اليمن، والعادة جرت
بأن بناء مثل ذلك لا يكون إلا عن أخبار مستفيضة أو علامة قديمة كانت قبل
ذلك، فخررت وحدد عرضها في حلها، والله أعلم.

وأما النظر الذي أشرنا إليه في قول من قال إن قدر الحرم من هذه الجهة على
سبعة أميال، بتقدم السنين، فبيانه أن قدر الحرم من هذه الجهة على القول بأن الميل
ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع يزيد على عشرة أميال، سواء احتبرت المسافة
من باب بني شيبه أو من باب المفلحة، ويجري هذه الزيادة يظهر عما سبق قرياً، وإن
قدر الحرم من هذه الجهة على القول بأن الميل أربعة آلاف ذراع يكون تسعة
أميال، بتقدم الماء، وخمس ميل وعشر وربع عشر عشر ميل يزيد سبعمائة ذراع،
هذا إن اعتبرنا المسافة من باب بني شيبه.

وإن اعتبرنا المسافة على هذا القول من باب المفلحة، ويكون قدر الحرم من
هذه الجهة ثمانية أميال ثلاثة أرباع ميل وخمسة عشر ميل وسبعة أسباع عشر
عشر ميل، يزيد سبعمائة ذراع.

وأن قدر الحرم من هذه الجهة على القول بأن الميل ألف ذراع، يكون ثمانية
عشر ميلاً وثلاثة أثمان ميل ونصف عشر عشر ميل، يزيد سبعمائة ذراع، هذا
باعتبار المسافة من باب بني شيبه ويكون ذلك على هذا القول باعتبار المسافة من
باب المفلحة سبعة عشر ميلاً ونصف ميل وخمسة عشر وستة أسباع عشر
عشر ميل.

وأن قدر الحرم من هذه الجهة على القول بأن الميل ستة آلاف ذراع ويكون
سبعة أميال وخمسة ميل وسبعمائة عشر ميل يزيد سبعمائة ذراع، هذا باعتبار
المسافة من باب بني شيبه، ويكون ذلك باعتبارها من باب المفلحة على هذا القول
خمس أميال ونصف ميل وثلاث ميل وثلاث خمس خمس ميل وخمسة سبعمائة
عشر ميل.

وإذا تقرر أن مقدار الحرم من هذه الجهة ما ذكرناه على مقتضى الأقوال الأربعة في مقدار الميل، ظهر بذلك بُعد استقامة قول من قال إن مقدار الحرم من هذه الجهة سبعة أميال بتقدم السين، لكون ذلك يخالف مقتضى هذه الأقوال باعتبار كثرة الزيادة على مقتضى الأقوال الأربعة في مقدار الميل غير القول بأنه ستة آلاف ذراع، وباعتبار كثرة النقص على مقتضى القول بأن الميل ستة آلاف ذراع، فإن النقص يكون على مقتضاه أربعة أخماس ميل إلا عشرة أذرع باليد تقريباً، في اعتبار المسافة من باب بني شبة، ويكون النقص على مقتضى هذا القول أيضاً في اعتبار المسافة من عقبة باب المعلاة ميلاً وقريباً من سُدُس ميل، والله أعلم. واعلم أنه وقع للنووي، رحمه الله، ما يقتضي أن حد الحرم من هذه الجهة على خلاف قوله أنه سبعة أميال بتقدم السين، لأنه قال في «الإيضاح» واعلم أن بين مكة ومنى فرسخاً، وذكر معنى ذلك في غيره من كتبه.

ونظهر المخالفة بين ذلك وبين قوله إن حد الحرم من هذه الجهة على سبعة أميال، بتقدم السين، ببيان مقدار ما بين مكة ومنى، ومقدار ما بين منى والعلمين اللذين هما علامة حد الحرم من جهة عرفة.

فأما مقدار ما بين مكة ومنى فهو ثلاثة عشر ألف ذراع وثلاثمائة ذراع وثمانية وستون ذراعاً، وذلك من جدار باب بني شيبة إلى طرف العقبة التي هي حد منى من أعلاهما مما يلي حجرة العقبة.

وأما مقدار ما بين منى والعلمين المشار إليهما فذلك ثلاثة وعشرون ألف ذراع وثمانمائة ذراع واثنان وأربعون ذراعاً وسبعمائة ذراع، وذلك من طرف العقبة المشار إليها إلى العلمين المشار إليهما.

وإذا تقرر ذلك فالذي من عقبة منى إلى العلمين المشار إليهما قدر ما بين مكة ومنى، باعتبار المسافة من باب بني شيبة مرتين ينقص ألفي ذراع وثمانمائة ذراع وثلاثة وتسعين ذراعاً بتقدم التاء، ويلزم على مقتضى قول النووي: أن بين مكة ومنى فرسخاً، أن يكون ما بين طرف العقبة المشار إليها، والعلمين المشار إليهما خمسة أميال وثلاث ميل يزيد سبعة وسبعين ذراعاً باليد، ويضم مقدار ما بين عقبة

مِنِ الْعِلْمِينَ الْمَشَارَ إِلَيْهِمَا إِلَى مَقْدَارِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَعَقِبَةِ مِنًى، فَيَصِيرُ جَمْلَةُ ذَلِكَ ثَمَانِيَةَ أَمْيَالٍ وَثَلَاثَ مِيلٍ وَسَبْعَةَ وَسَبْعِينَ ذِرَاعًا، وَيَكُونُ ذَلِكَ مَقْدَارَ الْحَرَمِ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ، عَلَى مَقْتَضَى قَوْلِ النَّوَوِيِّ: إِنْ بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنًى فَرَسَخًا، وَيَتَعَارَضُ ذَلِكَ مَعَ قَوْلِ النَّوَوِيِّ: إِنْ حُدَّ الْحَرَمُ مِنْ جِهَةِ عُرْفَةِ سَبْعَةَ أَمْيَالٍ بِتَقْلِسَمِ السَّيْنِ، وَيَقْوَى بِهِ النَّظَرُ الَّذِي أَشْرَفْنَا إِلَيْهِ فِيمَا ذَكَرَهُ فِي حُدِّ الْحَرَمِ مِنْ جِهَةِ عُرْفَةِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَرَمَّا كَانَ مَقْدَارُ حُدِّ الْحَرَمِ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ عَلَى مَقْتَضَى قَوْلِ النَّوَوِيِّ أَنَّ بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنًى فَرَسَخًا أَكْثَرَ مِنْ هَذَا الْمَقْدَارِ، إِذَا كَانَ الْإِعْتِبَارُ لِمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنًى مِنْ بَابِ الْمُعْلَاةِ، لِأَنَّ مِنْ عَتَمَةِ بَابِ الْمُعْلَاةِ إِلَى طَرَفِ السَّقْبَةِ الْمَشَارِ إِلَيْهِ أَحَدُ عَشَرَ أَلْفَ ذِرَاعٍ وَمِائَتَيْنِ ذِرَاعٍ وَوَاحِدًا وَأَرْبَعِينَ ذِرَاعًا وَسَبْعَ ذِرَاعٍ، وَمَقْدَارُ مَا بَيْنَ مِنًى وَالْمَلَكَيْنِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَقْدَارِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنًى مَرَّتَانِ، بِزِيَادَةِ أَلْفِ ذِرَاعٍ وَثَلَاثَانَةَ وَسِتِينَ ذِرَاعًا، يَزِيدُ، فَيَكُونُ مَقْدَارُ مَا بَيْنَ مِنًى وَالْعِلْمِينَ الْمَشَارَ إِلَيْهِمَا سِتَّةَ أَمْيَالٍ وَثَلَاثَ مِيلٍ، بِزِيَادَةِ مِائَةِ ذِرَاعٍ وَأَرْبَعَةِ عَشَرَ ذِرَاعًا، إِذَا كَانَ مَقْدَارُ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنًى فَرَسَخًا، وَكَانَ الْإِعْتِبَارُ لِذَلِكَ مِنْ بَابِ الْمُعْلَاةِ وَيَضُمُّ مَقْدَارُ مَا بَيْنَ مِنًى وَالْعِلْمِينَ إِلَى مَقْدَارِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنًى فَيَصِيرُ جَمْلَةُ ذَلِكَ تِسْعَةَ أَمْيَالٍ وَثَلَاثَ مِيلٍ، بِزِيَادَةِ مِائَةِ ذِرَاعٍ وَأَرْبَعَةِ عَشَرَ ذِرَاعًا، وَيَكُونُ ذَلِكَ مَقْدَارَ الْحَرَمِ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ عَلَى مَقْتَضَى النَّوَوِيِّ، وَإِنْ بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنًى فَرَسَخًا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ قَوْلَ النَّوَوِيِّ أَنَّ بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنًى فَرَسَخًا، فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ لَمْ يَعْتَبَرْ فِي ذَلِكَ قَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنْ الْبَيْتُ سِتَّةَ أَلْفِ ذِرَاعٍ، لِأَنَّهُ لَوْ اعْتَبِرَ ذَلِكَ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ مَا ذَكَرَهُ فِي مَقْدَارِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنًى غَيْرَ مُسْتَقِيمٍ، لِأَنَّ الْمَسَافَةَ تَنْقُصُ عَنِ الثَّلَاثَةِ الْأَمْيَالِ، وَهِيَ مَقْدَارُ الْفَرَسَخِ مِيلًا وَثَمْنِ مِيلٍ وَثَمَانِيَةَ أَذْرُعٍ وَسِتَّةَ أَسْبَاعٍ ذِرَاعٍ، فِي إِعْتِبَارِ الْمَسَافَةِ مِنْ بَابِ السَّعْلَةِ، وَيَنْقُصُ فِي إِعْتِبَارِهَا مِنْ بَابِ بَنَى شَيْبَةَ ثَلَاثَةَ أَرْبَاعٍ مِيلٍ وَسَدَسَ ثَمْنِ مِيلٍ وَسِتَّةَ أَذْرُعٍ وَأَرْبَعَةَ أَسْبَاعٍ ذِرَاعٍ، وَإِذَا دَارَ الْأَمْرُ بَيْنَ حَمَلِ كَلَامِ النَّوَوِيِّ عَلَى وَجْهِ مُسْتَقِيمٍ وَحَمَلِهِ عَلَى وَجْهِ لَا يَسْتَقِيمُ فَحَمَلُهُ عَلَى الْأَوَّلِ أَوَّلَى، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

ذكر تحديد حد الحرم من جهة العراق

من جدار باب بني شيبه إلى القلمين اللذين هما علامة حد الحرم في طريق العراق، وهما العلمان اللذان بجادة وادي نخلة سبعة وعشرون ألف ذراع ومائة ذراع واثنان وخمسون ذراعاً باليد يكون ذلك أميالاً، على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع: سبعة أميال بتقدم السنين وخمسة أسباع ميل وثلاثة أسباع عشر ميل يزيد ذراعين.

ومن عتبة باب المعلّاة إلى القلمين المشار إليهما خمسة وعشرون ألف ذراع، وخمسة وعشرون ذراعاً باليد، يكون ذلك أميالاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع: سبعة أميال بتقدم السنين وسبع ميل ونصف سبع عشر ميل.

وما ذكره الأزرقى في مقدار الحرم من هذه الجهة يمكن أن يتمشى على اعتبار المسافة من باب المعلّاة لیسارة الزيادة على السبعة الأميال في اعتبار المسافة من باب المعلّاة.

وما ذكره ابن أبي زيد في كون مقدار الحرم من هذه الجهة ثمانية أميال، يمكن أن يتخرج على اعتبار المسافة من باب بني شيبه لیسارة النقص عن الثمانية الأميال في اعتبار المسافة من باب بني شيبه.

ويبعد تخرج ما ذكره ابن خردادبه في أن مقدار الحرم من هذه الجهة ستة أميال، وأبعد من ذلك ما ذكره سليمان بن خليل في أن مقدار الحرم من هذه الجهة عشرة، والله أعلم.

ذكر تحديد حد الحرم من جهة التنعيم

وهي طريق المدينة وما يليها، من جدار باب المسجد الحرام المعروف بباب العمرة إلى أعلام الحرم في هذه الجهة التي في الأرض لا التي على الجبل اثنا عشر ألف ذراع وأربعمائة ذراع وعشرون ذراعاً باليد، يكون ذلك أميالاً على

القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع؛ ثلاثة أميال وخمسي ميل
وسبع ميل وخمس خمس سبع ميل.

ومن عتبة باب الشبكة إلى الأعلام المشار إليها عشرة آلاف ذراع وثمانمائة
ذراع واثنا عشر ذراعاً، يكون ذلك أميالاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف
وخمسمائة ذراع ثلاثة أميال وثلاثة أخماس سبع ميل وخمس عشر عشر ميل،
وسبع عشر ميل.

وما ذكره الأزرق في مقدار حد الحرم من جهة التميم، لعله اعتبره من
موضع باب الشبكة أو ما قرب منه، فإن الزيادة قليلة في اعتبار المسافة من هذا
الموضع، على مقدار ما ذكره في حد الحرم من هذه الجهة.

وأما قول من قال: إن مقدار الحرم من هذه الجهة أربعة أميال فيبعد تخريجه
على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع، لأننا إن اعتبرنا المسافة من
باب الشبكة كان النقص عن الأربعة أميال أربعة أخماس ميل وعشر ميل وعشر
[عشر]^(١) ميل وثلاثة أذرع، وإن اعتبرناها من باب العصرة نقصت المسافة نصف
ميل إلا مائة وسبعين ذراعاً.

ويبعد أيضاً تخريج ذلك على القول بأن الميل أربعة آلاف ذراع لأن المسافة
تنقص عن ذلك ميلاً إلا عشر ميل ونصف عشر عشر ميل، على اعتبار المسافة من
باب العصرة.

وأما على اعتبارها من باب الشبكة، فينقص ميلاً وأزيد من ربع ميل.
وكذلك يبعد تخريج قول من قال: إن قدر الحرم من هذه الجهة نحو أربعة
أميال، لأنه في معنى القول بالأربعة.

وأبعد من هذا كله كما ذكره الباجي من أن مقدار الحرم من هذه الجهة على
خمس أميال، لأنه لا يتخرج إلا على القول بأن الميل ألفاً ذراعاً، وفي التخريج عليه

نظر، وعلى أن الاعتبار في ذلك من باب الشبيكة، ومع ذلك فتزيد المسافة على الخمسة الأميال بقدر خمسين ميل.

وأما على اعتبار المسافة من باب العمرة فتزيد المسافة ميلاً ونحو ربع ميل، وهذا هو النظر الذي أشرنا إليه في هذه الأقوال، والله أعلم.

فذكر تحديد حوله الحرم من جهة اليمن

من جدار^(١) باب المسجد الحرام المعروف بباب إبراهيم إلى عيادة حله الحرم من هذه الجهة أربعة وعشرون ألف ذراع وخمسمائة ذراع وتسعة أذرع، بتقدم الماء، وأربعة أسباع ذراع، يكون ذلك أميالاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع: سبعة أميال يزيد سبعة أذرع وأربعة أسباع ذراع. ومن عتبة باب مكة المعروف بباب الماكن إلى حله الحرم في هذه الجهة اثنا عشر ألف ذراع وثلاثمائة ذراع وستة وسبعون ذراعاً بتقدم السنين وأربعة أسباع ذراع.

ومقدار ذلك من الأميال على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع: ستة أميال ونصف ميل وربع سبعة ميل يزيد ذراعاً وأربعة أسباع ذراع. وقد حررنا مقدار الحرم من جميع جهاته الأربع المعروفة على مقتضى الأقوال الأربعة في مقدار الميل، وذكرنا ذلك في أصل هذا الكتاب.

واقصرنا في هذا الكتاب على ذكر ذلك على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع، لرجحانه وظناً للاختصار، وقد نظم بعضهم في حدود الحرم أبياتاً وهي:

(١) في المطبوعتين: «جدار» والمثبت رواية الأصل.

وللحرم التحديد من أرض طيبة وثلاثة أميال إذا رُمَتْ إقامته^(١)
وسبعة أميال عراق وطائف ومن يمن سبع بتقسم سينها
وقد زيد في حد طائف أربع ولم يرض جمهور لذا القول رجحانه
والبيتان الأولان لا تحرف ناظميهما، والبيتان الآخريان جدى لأئمتي^(٢) قاضي
القضاة كمال الدين أبي الفضل محمد بن أحمد النويري الشافعي، قاضي مكة
وخطيبها وعالم الحجاز في عصره، تغمده الله برحمته، على ما وجدت في تأليفه
بخط بعض مشايخنا يُسمى المصنف بديعة الحر المسلم، وبعض الناس يُشدد بيت جدى
الأول على غير ما ذكرناه فيقول:

ومن يمن سبع بتقسم سينها وقد كملت فاشكر لربك إحسانه
وهذا هو المشهور عند الناس.

ويجمع بين هذا الاختلاف بأن يكون جدى قال ذلك على الوجهين.
وكان جدى قصد بالبيت الأول في نظمه إفادة حد الحرم من جهة اليمن
لكون ناظم البيتين الأولين لم يتعرض فيهما لحد الحرم من جهة اليمن، كما وقع
للمأوردى في «الأحكام السلطانية»^(٣) والشيخ أبي إسحاق الشيرازي في مذهب،
وكان جدى قصد بالبيت الثاني من نظمه أن يفيد في حد الحرم من جهة الطائف
على طريق عرفة، ما قيل من أنه أحد عشر ميلاً، كما ذكره الأزرقي في تاريخه^(٤)،
وأن الراجح في حد الحرم في هذه الجهة قول من قال إنه سبعة أميال، بتقسم السين
على الباء، كما قال المأوردى^(٥) والشيخ أبو إسحاق الشيرازي والنووي^(٦).

(١) منافع الحرم ١ / ٢١٨.

(٢) تحرف في المطبعتين إلى: «جدى لأئمتي» وعمره من الأصل.

(٣) الأحكام السلطانية ص ٢٠٨.

(٤) أخبار مكة للأزرقي ٢ / ١٣١.

(٥) الأحكام السلطانية ص ٢٠٨.

(٦) تهذيب الأسماء واللغات في ٢ ج ١ ص ٨٢.

وقلدهم جدى فى رُجْحَانِ ذلك، وفى كون ذلك راجحاً نظراً لما سبق بيانه من بعد استقامة قلوبهم، خصوصاً، النورى رحمه الله، لاضطراب كلامه فى ذلك، وسبب ذلك، والله أعلم، تقليدهم فى ذلك مع بُعدهم عن المكان، وعدم اعتبارهم لذلك، ولو اعتبر كل من هؤلاء الأئمة هذا الأمر كما اعتبرناه لظَهَرَ له صحة ما قلناه، وإنما قللوا فى ذلك فلم يستقم قلوبهم، وقد طال الكلام فى هذا الأمر، ولكن لموجبات اقتضت ذلك.

وكان شيخنا العلامة المفسن^(١) المصنف المفتح كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى الدُمَيْرِى المصْرِى المكي الشافعى، رحمه الله، ينشد عن جدى رحمه الله قوله:

ومن يَمَنِّ سبع... البيت

ثم يقول الأوَّلَى أن يقال:

ومن يَمَنِّ سبع بتقدم سببها لذلك سيل الحل لم يعد بنيانه وهذا النصف الأخير له على ما ذكره لى صاحبنا الإمام صلاح الدين خليل ابن محمد الأقفهِسى أبقاه الله، وذكر لى أن شيخنا كمال الدين كان يعلل ذلك بما فيه من الفائدة فى كون سيل الحل لا يدخل الحرم، بخلاف شطر بيت جدى فليس فيه إلا الدعاء، وهذه الفائدة ذكرها غير واحد من العلماء، إلا أنها معترضة بما ذكره الأزرقى من أن سيل الحل يدخل الحرم من جهة التنعيم فقط، وقد سبق كلام الأزرقى فى هذا المعنى، ويعارضها أيضاً ما ذكره الفاكهى وقد سبق ذكره. وسمعت بعض أصحابنا ينشد بيت الشيخ كمال الدين هذا بتغيير فى لفظه لأنه نقل عن شيخنا الدميرى أنه قال:

ومن يَمَنِّ سبع وكرز لها اقتدى

لذلك سيل الحل لم يعد بنيانه

انتهى، وكرز المشار إليه هو كرز بن علقمة الخزاعى.

(١) فى طبعة الذهبى: «المغنى» تحريف.

وليس هو أول من نصبها في الإسلام، لأن جماعة من الصحابة سبقوه إلى ذلك، منهم تميم بن أسد عام الفتح بأمر النبي ﷺ، ومنهم في زمن عمر حُوَيْطِب بن عبد العزّي، وسعيد بن يربوع، ومخرمة بن نوفل، وأزهر بن عبد عوف الزُهْرِيَّان، كذا في الأزرقى^(٢) والفاكهي^(٣). وفي الفاكهي أيضاً عن الزبير بن بكار، أن صبيحة بن الحارث بن جبلة بن عامر بن كعب بن سعيد بن تميم، أحد القرشيين اللذين بعثهم عمر بن الخطاب يحددون أنصاب الحرم.

ومنهم في زمن عثمان حُوَيْطِب بن عبد العزّي، وسعيد بن يربوع وعبد الرحمن بن هرمز ونفر من قريش، وكان هؤلاء يحددونها في كل سنة، كذا في الأزرقى والفاكهي، وليس فيهما ذكر نصب كرز لأنصاب الحرم، وإنما ذكر ذلك ابن عبد البر، وذكر أن ذلك وقع في زمن معاوية في ولاية مروان على مكة، وما عرفت لأى معنى ذكر شيخنا الدُّمَيْرِيَّ نصب كرز دون غيره ممن هو أشهر منه، وكان الأوئى أن يقول:

ومن يمن سبع تميم لها اهتدى لذلك سبل الحبل لم يعد بنيانه
لكونه فعل ذلك بأمر النبي ﷺ، وما مر للجاهلية فإن لتحديد بعدها أثراً، والله أعلم.

ولم أر أحداً تعرض لمقدار الحرم إلا أبا القاسم بن خردادبه، الخراساني في كتابه «المسالك والممالك»^(١) لأنه قال: وطول الحرم حول مكة سبعة وثلاثون ميلاً، وهى التى تدور بأنصاب الحرم، انتهى، وهى فائدة حسنة إن صحّت، والله أعلم بحقيقة ذلك.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٢٩.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٢ / ٢٧٣.

(١) المسالك والممالك ص ١٣٢.

الباب الرابع

في ذكر شيء من الأحاديث والآثار الدالة
على حرمة مكة وحرمها
وشئ من الأحكام المختصة بذلك، وذكر شيء
مما ورد في تعظيم الناس لمكة وحرمها
وفي تعظيم الذئب في ذلك وفي فضل الحرم

روينا في تاريخ الأزرقي عن مجاهد قال: إن هذا الحرم حرم حذائوه من السموات السبع والأرضين السبع، وروينا فيه عن قتادة قال: ذكر لنا أن الحرم حرم حياله إلى العرش^(١).

وروينا في مُسْنَد الشافعي عن أبي شريح الكعبي أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله سبحانه حرم مكة ولم يحرمها الناس، ولا يحل لمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا ولا يعضد بها شجرًا، فإن ارتخص أحد فقال: أحلت لرسول الله ﷺ، قال: إن الله سبحانه أحلها لي ولم يحلها للناس، وإنما أحلت لي ساعة من نهار، ثم هي حرام حرمتها بالأمس» انتهى. باختصار، وأخرجه البخاري ومسلم بالمعنى. وروينا في مُسْنَد أحمد بن حنبل عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة: «إن هذا البلد حرام، حرمه الله يوم خلق السموات والأرض، فهو حرام بحُرْمَةِ الله إلى يوم القيامة، ما أحل لأحد فيه القتل غيري، ولا تحل لأحد بعدى فيه حتى تقوم الساعة، وما أحل لي منه إلا ساعة من نهار، فهو حُرْمَةُ الله عز وجل إلى أن تقوم الساعة، لا يعضد شوكه ولا يُخْتَلَى خلاه، ولا يُنْفَر صيده، ولا يُلْتَقَطُ لُقْطَتُهُ، إلا لِمُعَرَّفٍ، قال: فقال العباس، وكان من أهل البلد قد علم الذي لا بد لهم منه: إلا الإذخر يا رسول الله، فإنه لا بد لهم منه، فإنه للقبور والبيوت، فقال رسول الله ﷺ: إلا الإذخر» أخرجاه بالمعنى.

وروينا في مسند أحمد بن حنبل عن أبي هريرة ؓ أن النبي ﷺ لما فتح مكة قال: «لا يُنْفَرُ صَيْدُهَا ولا يُخْتَلَى شوكُهَا: ولا تحل ساقطُهَا إلا لمنشد» فقال العباس: إلا الإذخر، فإِذَا نَجَعْلُهُ لِقُبُورِنَا وَبُيُوتِنَا، فقال رسول الله ﷺ: «إلا الإذخر» أخرجاه أيضًا.

وفي لفظ لهما ولأحمد: لا يُعْضَدُ شَجَرُهَا بدل قوله: لا يُخْتَلَى شوكُهَا، وفي ألفاظ الأحاديث الواردة في هذا المعنى اختلاف.

(١) أخبار مكة للأزرقي ٢/ ١٢٤، ١٢٥.

وقد اقتضت هذه الأحاديث أموراً، منها: منع اختلاء خلا مكة، والختلاء، مقصور: الكلاً الرطب، فإذا يس فهو حشيش وهشيم، ما خلا الإذخر فإنه يجوز كما في الحديث للحاجة إليه في سقف البيوت والتبوير والصباغة وما في مناه، وهو بُت مشهور طيب الرائحة، وفي معنى الإذخر: السنا للحاجة إليه في الدواء، كما في المدونة والموازاة من كتب أصحابنا المالكية، والصحيح من مذهب الشافعي حل أخذ نبات الحرم لحلف الذابة والدواء.

ومنها: منع عضد شجر مكة، أي قطعها، وأرخص مالك في قطع النسا والتصاتين من شجر الحرم.

ومنها: منع تنفير صيد مكة، أي لا يُصاح عليه فينفر، قاله الحب الطبري، ونقل عن عكرمة أنه قال لرجل: أتدري ما تنفير صيدها؟ هو أن تنحيه من الظل وتنزل مكانه، ونقل معنى ذلك عن سفيان بن عيينة، قال: ولا خلاف أنه لو نفره وسلم فلا جزاء عليه، لكنه أثم بارتكابه النهي.

ومنها: منع اصطياد صيد مكة.

ومنها: أن لُقِطَتِهَا لا تُملك، كما هو الأصح من مذهب الشافعي، وهو رأى بعض المالكية، وعند الأئمة الثلاثة أن حكم مكة في لُقِطَتِهَا كغيرها من البلاد، وقد جاءت أحاديث تقتضي امتناع هذه الأمور بالمدينة النبوية، لكن لمكة في ذلك على المدينة مزية من ثلاثة أوجه:

الأول: وجوب الجزاء في صيد مكة بالإجماع بخلاف المدينة ففيه خلاف.

الثاني: وجوب الجزاء في شجر مكة عند الشافعي وابن حنبل.

الثالث: أنه لم يقل أحد من علماء الأمة، فيما علمت، بعدم ثلث لُقِطَة المدينة.

ولمكة أيضاً أحكام تخصها وأحكام تشاركها المدينة فيها.

فمن الأحكام التي تخص مكة أن الصلاة فيها تطاعف على الصلاة في غيرها، لأحاديث صحيحة وردت في ذلك يأتي ذكرها.

ومنها: تضاعف ثواب القُرْبَات بها، لحديث عن ابن عباس رضى الله عنهما يأتي ذكره.

ومنها: تضاعف السيئة بها، كما قال مجاهد وأحمد بن حنبل فيما حكاه عنهما الحب الطبرى في «القرى»^(١) ومثل ذلك نقل عن غيرهما، والصحيح من مذهب العلماء أن السيئة بمكة كفرها، والله أعلم.

ومنها: أن الإنسان يؤخذ بهم بالسيئة بمكة وإن كان تائباً عنها، كما هو مقتضى الحديث الذي روياه في مُسْنَد الإمام أحمد بن حنبل من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ولفظه في المُسْنَد: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ السُّدِّيِّ أَنَّهُ سَمِعَ مَرَّةً أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شُعْبَةُ وَرَفَعَهُ لِي وَلَا أَرْفَعُهُ لِلْمَقُولِ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ﴾ (سورة الحج آية ٢٥) قَالَ: لَوْ أَنَّ رَجُلًا هَمَّ بِإِلْحَادٍ وَهُوَ بَعْدَ أَنْ أَبَانَ لِأَذَاقِهِ اللَّهَ عَذَابًا أَلِيمًا، انْتَهَى.

ووجه اختصاص مكة بهذا الحكم أن غيرها من البلاد إذا هم الإنسان فيها بسيئة لا يؤخذ بها إلا إذا عملها، كما هو مقتضى حديث ابن عباس، رضى الله عنهما، عن النبي صلى الله عليه وسلم، فيما يرويه عن ربه عز وجل في كتاب الحسنات والسيئات، «وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة، وإن هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة» وهذا الحديث في الصحيحين، وهو بظاهره يقتضى عموم البلاد في هذا الحكم، فيدخل في ذلك مكة، ولكن حديث ابن مسعود المشار إليه يخصها، والله أعلم.

وكنيت غفلت عن ذكر هذه الخصوصية فكتب إلى بعض علماء عصرنا من وقف على بعض هذا الكتاب يذكرها لي، ونص ما كتبه إلى: رأيت مختصر مولانا لأخبار مكة وذكرت تخصيص الحرم بأشياء ولم تتعرضوا لمن هم فيه بسيئة، فإنهم ذكروا في خصائصه العقوبة على مريد السيئة، ومن هم بها، وروينا في ذلك حديثاً مرفوعاً وهو من حديث ابن مسعود في مُسْنَد أحمد وغيره، وهو حديث إسناده

صحيح، ثم قال: وهذه المسألة ذكرها ابن أبي حاتم في تفسيره وبسط فيها القول، انتهى باختصار.

وذكر ذلك أيضاً أبو الثمن بن عساكر في غرض مني، عند الكلام على ما احتج به مكة من الأحكام، ونص كلامه: وإن من أراد فيها الإلحاد ولم يحصل به أذاه الله من أليم الخطاب، وزاد أيضاً من خصائصها عدم استباحة غنائمها، ومنها: أن صلاة النافلة التي لا سبب لها لا تُكروه بمكة في وقت التكره، كما هو مذهب الشافعي رحمه الله، لحديث من رواية جبير بن مطعم عن النبي ﷺ في ذلك، ولفظه عند الدارقطني: «يا بني عبد مناف لا تمسوا أحداً يصلي عند هذا البيت أية ساعة شاء من ليل أو نهار» وأخرج ابن حبان، بمصنفه، ولفظه عند أصحاب السنن الأربعة، وابن حنبل، وابن حبان أيضاً يا بني عبد مناف [إن] ولستم من هذا الأمر شيئاً فلا تمسوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أي ساعة شاء من ليل أو نهار.

وجوز البيهقي في المراد بالصلاة احتمالين: أحدهما: أن يكون المراد بالصلاة الطواف خاصة، وقال: إنه هو الأشبه بالآثار.

والاحتمال الآخر: أن يكون المراد جميع الصلوات. ولفظ حديث الدارقطني يرد الاحتمال الأول الذي ذكره البيهقي أنه أشبه بالآثار، قال القاضي عز الدين بن جماعة: وتناول بعضهم الصلاة على الدعاء وفيه بُعد، ومنع بعضهم الاستدلال بهذا الحديث لمعوم النهي، كما هو مذهب المالكية والحنفية، والله أعلم.

ومنها: أن صلاة العيد تُهتلى بالمسجد الحرام لا في الصحراء كما في سائر البلاد.

ومنها: وجوب قصدتها في كل سنة على طائفة من الناس لإقامة شعائر الحج، ومنها: أنها لا تُدخل إلا بإحرام، على تفصيل في ذلك مقرر في كُتب الفقه.

ومنها: أنه لا يجوز إحرام المقيم في الحرم بالحج خارجه، كما هو مذهب الشافعي، على ما نقل النووي في الإيضاح، وهذا لفظه.

ومنها: اختصاصها بنحر هدايا الحج.

ومنها: لزوم النحر بمكة لنادرة فيها، ومنها: اختصاص حمام مكة في الجزاء بشاة من غير حكم إذا أصيب في الحرم، كما هو مذهب مالك والشافعي.

ومنها: أن الخارج يتبع الصيد فإذا دخل الحرم تركه، ذكر ذلك ابن الحاج عن بعض المفسرين.

ومنها: اختلاف الأطباء والسباع فيه، ذكره المحب الطبري^(١).

ومنها: أمن الطباء والوحوش والسباع بها حتى إن الطيور لتجوز الحد فيعرض لها من السباع ما لا يعرض لها إذا جاز شيء منها الحدود. انتهى.

ذكر ذلك الحافظ وقال: قالوا: ومنها: كون أهل مكة لا دم عليهم في التمتع والقران عند مالك والشافعي وأكثر العلماء، لكونهم من حاضري المسجد الحرام، خلافاً لأبي حنيفة، ومنها: أن أهلها لا يقتلون إذا بقوا فيها عند بعض العلماء، لكن يضيّق عليهم حتى يرجعوا عن ذلك، بل قال القفال المروزي، وهو من كبار الشافعية: أنه يمتنع قتال الكفار بمكة إذا تحصنوا فيها، وهو مقتضى مذهب مالك على ما ذكره ابن شاس وابن الحاجب.

ففي «الجواهر» لابن شاس: ولا يجوز قتال الحاصر مسلماً كان أو كافراً، وكذا في مختصر ابن الحاجب.

ومذهب أكثر العلماء جواز قتال الكفار والبغاة بمكة تقديمًا لحق الله تعالى، لأن قتال الكفار من الحقوق التي لا يجوز إضاعتها، وصحح ذلك النووي، وأجاب عن الأحاديث الصحيحة الواردة في تحريم القتال بمكة أن معناها تحريم نصب القتال عليهم، بما يعم كالمحقق وغيره إذا أمكن إصلاح الحال بدون ذلك، بخلاف ما إذا

تُحَصَّنُ كُفَّارٌ فِي بِلَادٍ آخَرَ فَإِنَّهُ يُجُوزُ قِتَالُهُمْ عَلَى كُلِّ وَجْهِ بِكُلِّ شَيْءٍ، وَقَالَ: إِنْ الشَّافِعِيُّ نَهَى عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ.

وَمِنْهَا: عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّ الْقَاتِلَ عَمْدًا إِذَا جَاءَ إِلَى الْحَرَمِ لَا يُقْتَلُ مَا دَامَ فِيهِ، لَكِنْ يُضَيَّقُ عَلَيْهِ حَتَّى يُخْرَجَ مِنْهُ لِيُقْتَلَ خَارِجَ الْحَرَمِ.

وَمِنْهَا: عِنْدَهُ أَنَّ الزَّانِيَ الْمُحْصَنَ إِذَا جَاءَ إِلَى الْحَرَمِ لَا يُقَامُ عَلَيْهِ أَحَدٌ مَا دَامَ فِيهِ، بَلْ يُضَيَّقُ عَلَيْهِ حَتَّى يُخْرَجَ مِنْهُ لِيُقْتَلَ خَارِجَ الْحَرَمِ.

وَمِنْهَا: عِنْدَهُ: أَنَّ الْحَرْبِيَّ إِذَا جَاءَ إِلَى الْحَرَمِ بِغَيْرِ أَمَانٍ لَا يُقْتَلُ فِيهِ، بَلْ يُضَيَّقُ عَلَيْهِ حَتَّى يُخْرَجَ مِنْهُ.

وَمَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ فِي هَذِهِ الثَّلَاثِ الْمَسَائِلِ هُوَ إِحْدَى الرَّوَابِيعِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ، وَمَذْهَبُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ أَنَّ الْحَرَمَ لَا يَمْنَعُ مِنْ اسْتِغْنَاءِ الْقِصَاصِ وَالْحُدُودِ.

وَمِنْهَا: أَنَّ الْقَاتِلَ فِي الْحَرَمِ يَغْلَظُ عَلَيْهِ الدِّيَّةُ بِزِيَادَةِ ثَلَاثِينَ، سِوَاكَ كَانَ الْقَتْلُ عَمْدًا أَوْ خَطَأً عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ وَالْحَنَابِلَةِ، عَلَى مَا نَقَلَ عَنْهُمْ ابْنُ جُمَاعَةَ فِي مَنْسَكِهِ، وَفِيمَا نَقَلَهُ عَنِ الشَّافِعِيَّةِ نَظَرًا، لِأَنَّ الصَّحِيحَ عَنْهُمْ أَنَّ الْقَاتِلَ فِي الْحَرَمِ يَغْلَظُ عَلَيْهِ الدِّيَّةُ بِاعْتِبَارِ الثَّلَاثِينَ، وَهِيَ أَنْ تَكُونَ ثَلَاثِينَ حَقَّةً وَثَلَاثِينَ جَذْعَةً وَأَرْبَعِينَ خَلْفَةً، وَذَلِكَ لَا يَفْهَمُهُ نَقْلُ ابْنِ جُمَاعَةَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ يَمْنَعُ مَنْ خَالَفَ دِينَ الْإِسْلَامِ مِنْ دُخُولِ الْحَرَمِ مُتِمِّمًا كَانَ أَوْ مَارًّا كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ، وَأَكْثَرُ الْفُقَهَاءِ عَلَى مَا نَقَلَ الْمَوْرَدِيُّ^(١)، وَجُوزَ ذَلِكَ أَبُو حَنِيفَةَ إِذَا لَمْ يَسْتَوْطِنُوهُ، وَجُوزَ عِنْدَ مَالِكٍ لِلْكَافِرِ دُخُولَ الْحَرَمِ مَحْتَازًا لِتِجَارَةٍ وَشَبَّهَهَا لَا مَسْتَوْطِنًا، وَالْأَصْلُ فِي ذَلِكَ، مَا رَوَيْنَا عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ».

وَوَجْهُ الدَّلِيلِ أَنَّ الْحِمَازَ هُوَ نَفْسُ الْجَزِيرَةِ فِي قَوْلِ طَائِفَةٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ، وَقَالَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ: إِنَّ الْحِمَازَ بَعْضُ الْجَزِيرَةِ، وَقَالُوا: إِنْ الْمُرَادُ بِمَا أُطْلِقَ ﷺ مِنَ الْجَزِيرَةِ

الحجاز لقوله ﷺ: «أخرجوا المشركين واليهود من الحجاز، وأهل نَجْرَان من جزيرة العرب».

ومنها: على ما قال ابن الصلاح من الشافعية: لا يجوز أخذ شيء من مساويك الحرم.

وذكر ابن الحاج من أصحابنا أنه لا بأس بأخذ السراك من الحرم. ومنها: أن المستحى بحجارة الحرم مسمى على ما قال الماوردي، ويجزئه ذلك.

ومنها: أنه لا يحمل حمل السلاح بمكة لغير ضرورة، وعند مالك والشافعي، لحديث جابر رضي الله عنه لا يحمل لأحد أن يحمل السلاح بمكة، والحديث في الصحيحين. ومنها: أنه لا يجوز استقبال الكعبة ولا استدبارها عند قضاء الحاجة في الصحراء إذا لم يكن ثم سائر، لنهي النبي ﷺ عن ذلك في رواية أبي أيوب الأنصاري في الصحيحين، وفي رواية أبي هريرة رضي الله عنه في صحيح مسلم وغيره. ومنها: أن الله أوجب على أهلها التوسعة على الحجيج إذا قدموا مكة، وأن لا يأخذوا منهم أجراً على نزولهم في مساكنها، كما هو مفهوم من كلام أبي الثمن ابن عساكر في فضل منى، وتقدم من كلام السهيلي في الباب الأول ما يؤيد ذلك.

ومنها: أنه يمتنع على المهاجر منها الإقامة بها إلا ثلاثة أيام بعد الصدر، كما روى العلاء بن الحضرمي عن النبي ﷺ بمعناه. ومن الأحكام التي تشارك المدينة فيها مكة: تحريم قطع الرطب من شجرها وحشيشها وتنفيذ صيدها واصطيادها، وإن كان لا جزاء في صيد المدينة كما سبق بيانه لأحاديث صحيحة في ذلك.

ومنها: أنه يحرم دفن المشرك فيها، فإن دُفن بُش ما لم يتقطع، نقل ذلك عن النووي الشيخ خليل الجندی المالكي في منسكه.

ومنها: أنه يحرم إخراج تراجمها وحجرها، على ما نقل الشيخ خليل الجندی عن ابن الصلاح، ونص كلامه لما ذكر خصائص الحرمين: قال ابن الصلاح: ويختصان

بتحريم إخراج الحجر والتراب، ويكره إدخال ذلك من الحل وخط ذلك بمثله، ولا يجوز اتخاذ المساويك من أراك الحرم، زاد النووي: ويختصان بتحريم دفن المشرك، ولو دفن نبش ما لم يتقطع. اهـ.

وما ذكره ابن الصلاح من تحريم إخراج تراب الحرم وحجارتها إلى خارجه نص عليه الشافعي في «الجامع الكبير» وفي «الأم» وصححه النووي في «الروضة» وإن كان نقل في شرح المذهب عن الأكثرين من الشافعية، أن ذلك مكروه.

وقال المحب الطبري: إن كراهية إخراج تراب الحرم إلى الحل كراهية تحريم عندنا. انتهى^(١).

والواجب على من أخرج ذلك من الحرم رده إليه، ولا ضمان عليه في ترك الرد، وأما كراهية إدخال تراب الحل وأحجاره إلى الحرم [فلما تحدث لها حرمة لم تكن لها].

وما ذكره ابن الصلاح من كراهية إدخال تراب الحل وأحجاره إلى الحرم^(٢) نص عليه النووي في روضته ومناسكه، وذكر في المجموع أن الأصحاب متفقون على أن ذلك من باب الأولى، وفيه نظر، لأن صاحب البيان نقل عن الشيخ أبي حامد أنه قال: لا يجوز إدخال شيء من تراب الحل وأحجاره إلى الحرم. انتهى. والعلة في كراهية ذلك لئلا تحدث لها حرمة لم تكن، ومنهـب الخنابلة: كراهة

إخراج تراب الحرم وحصاه إلى الحل، وإدخال ذلك من الحل إلى الحرم، والإخراج أشد على ما قاله أحمد، وحكم حرم مكة في ذلك حكم مكة من غير خلاف.

وقد اختلف العلماء في مكة وحرمتها، هل صار ذلك حرماً آمناً من الجبابرة والخوف والزلازل بسؤال خليل^(٣)، أم لم يزل ذلك حرماً آمناً منذ خلق الله السموات والأرض، وهو الصحيح على ما ذكره النووي وغيره، لحديث ابن عباس وأبي هريرة وأبي شريح الخزازي، رضي الله عنهم، وإنما سأل خليل^(٤)

(١) القرى ص ٦٣٧.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري.

ربه تبارك وتعالى أن يجعل ذلك آمناً من الجذب والقحط، وأن يرزق أهله من الثمرات، واحتج القائلون بالأول: بحديث عبد الله بن زيد بن عاصم أن النبي ﷺ قال: «إن إبراهيم حرم مكة وإني حرمت المدينة» الحديث، كما في الصحيحين. وأجاب القائلون بالثاني عن هذا الحديث، بأن إبراهيم أظهر التحريم بعد أن كان مهجوراً، والله أعلم بالصواب.

ذكر شيء مما ورد في تعظيم الناس لمكة وحرمة وفي تعظيم الذنب في ذلك

روينا في تاريخ الأزرقى عن ابن عباس أنه قال: حج الحواريون فلما بلغوا الحرم عشوا تعظيماً للحرم^(١).
وروي عنه ابن جريج قال: كان الرجل يلقي قاتل أخيه أو ابنه في الكعبة أو في الحرم أو في الشهر الحرام فلا يعرض له^(٢).
وروي أبو علي بن السكك في سننه: أن النبي ﷺ لما كان بمكة إذا أراد حاجة الإنسان خرج إلى المغمس.
ويروى أن الشيخ أبا عمرو الزجاجي، أحد كبار مشايخ الصوفية، أقام بمكة أربعين سنة لم يثُل ولم يتغوط في الحرم^(٣).
ويروى أن الإمام أبا محمد عبيد الله بن سعيد الشنتحالي جاور بمكة دهرًا وكان إذا أراد قضاء الحاجة خرج من الحرم.
ومن الأخبار الواردة في تعظيم الذنب في الحرم، ما رويناه في تاريخ الأزرقى عن عبد الله بن عمرو بن العاص، رضي الله عنهما، أنه كان يقول: إن من الإلحاد في الحرم أن يقول: كلا والله وبلى والله^(٤).

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٣٧.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٤٠.

(٣) الزهور المقتطفة ص ٤٢.

(٤) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٣٢.

وروي عن عمر بن الخطاب أنه قال: يا أهل مكة لا تحتكروا الطعام، فإن احتكار الطعام بما للبيم إلقاء.

وروي عن ذلك عن ابنه عبد الله بن عمر، وروينا عن عمر أنه قال: لأن أعطيت سبعين خطبة بركة أحب إلي من أن أعطيت خطبة واحدة بمكة^(١). انتهى.

وركية عمادية لذات عرق، ميثاق أهل العراق، وروينا عن عبد الله بن عمرو ابن العاص، رضي الله عنهما الإلحاد في الحرم ظلم الخادم.

وقد جاء في هلاك من ظلم مكة من الأمم أو استخف بحرمته أخبار كثيرة سنذكر منها شيئاً فيما بعده إن شاء الله تعالى.

رجاء في النجاة من الذنوب بالالتجاء إلى الحرم حديث روي عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ ولفظه قال: «ما عقر ثمود الناقة فأخذتهم الصيحة، لم يبق تحت أديم السماء منهم أحد إلا أهلكته إلا رجلاً واحداً كان في حرم الله، عز وجل، فمنعه الحرم، فقالوا: من هو يا رسول الله؟ فقال: أبو رغال، أبو ثقيف، فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه» أخرجه أحمد في مسنده ومسلم وأبو حاتم بن حبان في صحيحيهما.

الباب الخامس

في ذكر الأحاديث الدالة على أن مكة المشرفة

أفضل من غيرها من البلاد

وأن الصلاة فيها أفضل من غيرها وغير ذلك من فضلها

أخبرني إبراهيم بن محمد الصوفي سماعاً بالمسجد الحرام قال: أخبرنا أحمد بن أبي طالب الصالح عن أبي المنجا عبد الله بن عمر البغدادي وأبي بكر محمد بن مسعود بن بهروز الطيب، قالوا: أخبرنا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى ابن شعيب السجزي^(١)، قال: أخبرنا الفقيه أبو الحسن عبد الرحمن بن محمد بن مظفر الداودي قال: أخبرنا عبد الله بن أحمد السرخسي قال: أخبرنا إبراهيم بن خزيمة^(٢) قال: أخبرنا عبد بن حميد الحافظ، قال: أخبرني يعقوب بن إبراهيم الزهرى قال: حدثني أبي عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال: أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عدي بن الحمراء أنه أخبره أنه سمع النبي ﷺ وهو على راحلته بالخزوة بمكة يقول لمكة: «والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلىَّ، ولولا أني أخرجتُ منك ما خرجت».

وأخبرتني الأصبلة أم أحمد فاطمة بنت العز محمد بن أحمد الحنبلي^(٣) قراءة عليها وأنا أسمع بدمشق في الرحلة الثالثة^(٤)، أن القاضي تقي الدين سليمان بن حمزة المقدسي أنبأها وتفردت عنه قالت: أخبرنا الحافظ ضياء الدين المقدسي قال: أخبرنا زاهر بن أحمد الثقفي قال: أخبرنا غانم بن خالد قال: [أخبرنا عبد الرزاق ابن منصور قال أخبرنا ابن المقرئ أخبرنا ابن قتيبة حدثنا عيسى بن حماد زغبة]^(٥) حدثنا الليث عن عقيل عن محمد بن مسلم أن أبا سلمة^(٦) أخبره عن عبد الله بن عدي بن الحمراء ﷺ قال: رأيت رسول الله ﷺ على راحلته واقفاً بالخزوة

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «السجزي» ونجه في تحريفه د. الذهبي.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «خزيم» باحذاء الميملة، وصوابه من الأصل وطبقات الحافظ للسيوطي ص ٢٥٩.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «الحنبلي».

(٤) تحرف في المطبوعتين إلى: «الثانية».

(٥) ما بين حاصرتين ساقط من المطبوعتين.

(٦) تحرف في المطبوعتين إلى: «أبا مسلمة».

يقول: «والله إنك خير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله، ولولا أني أخرجت منك ما خرجت».

وأخبرني عاليا أم محمد بنت المنجاء سمعت عن القاضي أبي الفضل المقدسي قال: أخبرنا الخافض الضياء قال: أخبرنا أبو جعفر الصيدلاني وفاطمة بنت سعد الخير قالا: أخبرتنا فاطمة بنت عبد الله قالت: أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله قال: أخبرنا أبو القاسم الطبراني قال: حدثنا أبو زرعة الدمشقي قال: حدثنا أبو اليمان قال: حدثنا شعيب بن أبي حمزة، وبه قال الطبراني: وحدثنا عبد الرحمن بن حابر البصري قال: حدثنا بشر بن شبيب قال: حدثنا أبي عن الزهري قال: أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عبد الله بن عدي بن الحمراء أخبره أنه سمع النبي ﷺ يقول، وهو واقف بالجزيرة في شرقي مكة «والله إنك خير أرض الله، وأحب أرض الله إلى الله، ولولا أني أخرجت منك ما خرجت» أخرجه الترمذي والنسائي عن قتيبة بن سعيد عن الليث، وأخرجه ابن ماجه عن زغبة، وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن محمد بن الحسن بن قتيبة عن زغبة عن الليث، فسوق لنا به بدلاً للترمذي والنسائي، وموافقه لابن ماجه وابن حبان، مع العلو في ذلك، والله الحمد.

وأخرجه النسائي عن إسحاق بن مسعود الكوسج عن يعقوب بن أبي إبراهيم الزهري، فوقع لنا بدلاً له عالياً، وقال الترمذي: إن حديث ابن الحمراء حديث حسن صحيح علي ما نقل عنه المحب الطبري في القرى^(١)، ومن خطه نقلت ذلك، ولما ذكر هذا الحديث قال: وعن عبد الله بن عدي بن الحمراء، ثم رأيت فوق الحمراء حفر باب وفوق الضرب ما صورته الخيران، وهذا عجب منه، فإن الحديث مشهور عن ابن الحمراء، والله أعلم، وقال الترمذي عقب حديث ابن الحمراء: رواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة: وحديث الزهري عندي أصح انتهى.

ورويناه في «المعجم الكبير» للطبراني من حديث محمد بن عبد الله بن مسلم الزهري ابن أخي الزهري عن عمه محمد بن مسلم الزهري عن محمد بن جبير عن عبد الله بن عدي، وشذ ابن أخي الزهري في ذلك، على ما قال صاحبنا الحافظ أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، أمتع الله بفوائده، وما ذكره الترمذي من أن محمد بن عمرو رواه عن أبي سلمة عن أبي هريرة، لم أره هكذا، وإنما رأيته عنه عن أبي سلمة عن النبي ﷺ مراسلاً، هكذا روينا في الجزء الثاني من حديث علي بن حجر السعدي عن إسماعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو، وفي تاريخ الأزرق عن حده عن سعيد بن سالم القداح عن عثمان بن ساج عن محمد ابن عمرو، ولعل محمد بن عمرو في الرواية التي ذكرها عنه الترمذي سلك فيها جادة إسناده المتكرر في غير ما حدث له عن أبي سلمة عن أبي هريرة، والله أعلم.

وفي رواية محمد بن عمرو المرسلة التي في تاريخ الأزرق، أن النبي ﷺ قال ذلك عام الفتح على الحَجُون^(١)، ولا تضاد بين هذه الرواية على تقدير ثبوتها، وبين الرواية التي فيها أن النبي ﷺ قال ذلك وهو واقف بالحزورة لإمكان الجمع بين الروایتين، بأن يكون قاله على الحَجُون في الفتح وبالحزورة حين خرج من مكة في عُمرة القضية، لأنه أراد الإقامة بمكة لينى فيها بزوجه ميمونة بنت الحارث الهلالية، فأبت عليه قريش ذلك، وظن بعض أهل عصرنا أن النبي ﷺ قال ذلك حين خرج من مكة للهجرة إلى المدينة، وليس كذلك لأن في بعض^(٢) طرق الحديث التي أخرجناها أن النبي ﷺ قال ذلك وهو على راحلته بالحزورة، ولم يكن النبي ﷺ بهذه الصفة حين هاجر إلى المدينة لأن الأخبار الواردة في هجرته ﷺ تقتضى أنه ﷺ خرج من مكة مستخفياً، ولو ركب بالموضع المشار إليه لأشعر ذلك بسفره، والقصد خلاف ذلك، والله أعلم.

والحزورة بجاء مهملة مفتوحة وزاى معجمة، وعوام مكة يُصحفون الحزورة ويقولون: عزورة بعين مهملة، وهذا التصحيف من قديم، لأنى رأيت ذلك مكتوباً

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٥٦.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من المطبوعتين، وهو سقط أهل بالمعنى.

في حجر رباط رامشت بمكة، وتاريخه سنة تسع وعشرين وخمسمائة، والخزورة الراية الصغيرة والجمع الخزاور، وكان عندها سوق الحنطين بمكة، وهي في أسفلها عند منارة المسجد الحرام التي تلي أجياد، وما وقع للطيران من أن الخزورة في شرقي مكة تصحيف، صوابه: سوق مكة، كما وقع مصرحاً به في مُسنَد أحمد ابن حنبل من حديث عبد الله بن عدي بن الحمراء، وما ذكرناه في موضع الخزورة هو المشهور المعروف على ما ذكره الأزرق، وذكر عن بعض المكيين أن الخزورة بنفاء دار الأرقم، يعني دار الخيزران التي عند الصفا، ونقل عن بعضهم أنها بجذاء الردم في الوادي، والله أعلم.

والخزورة مخففة على وزن قسورة، وذكر الدارقطني أن تخفيف الخزورة هو الصواب، وأن المحدثين يفتحون الزاي ويشددون الواو، وهو تصحيف، نقل ذلك عنه صاحب «المطالع» قال: وقد ضبطناه بالوجهين عن ابن سراج. انتهى.

وأفاد الفاكهي سبب تسمية الخزورة لأنه قال: لما ذكر ولاية ابن نزار للكعبة وبيته، فكان أمر البيت إلى رجل منهم يقال له وكيع بن سلمة بن زهير بن إباد، فبنى صرحاً بأسفل مكة عند سوق الحنطين اليوم وجعل فيه أمةً له يقال لها الخزورة، فيها سُميت خزورة مكة^(١). انتهى.

وقد روينا نحو حديث ابن الحمراء من رواية أبي هريرة وابن عباس، رضي الله عنهم، وعبد الله بن عمرو بن العاص، فأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه فأخبرني به الحافظان أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين وأبو الحسن علي بن أبي بكر المصريان سماعاً بالقاهرة قالوا: أخبرنا عبد الله بن محمد المقدسي قال: أخبرنا علي بن أحمد الحنبلي عن محمد بن معمر القرشي وأخته عائشة قالوا: أخبرنا سعيد بن أبي الرجاء قال: أخبرنا أحمد بن محمد بن النعمان قال: أخبرنا أبو بكر محمد بن إبراهيم المقرئ الحافظ، قال: أخبرنا إسحاق بن أحمد الخراساني قال: أخبرنا محمد بن يحيى ابن أبي عمير قال: أخبرنا عبد الرزاق قال: أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٤٥.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحزورة فقال: «قد علمت أنك خير أرض الله وأحب الأرض إلى الله، ولولا أن أهلك أخرجوني لما خرجت» أخرجه النسائي عن سلمة بن شبيب عن عبد الرزاق بن همام، فوقع لنا بدلاً له عاليًا، ورواه أحمد بن حنبل في مسنده، عن عبد الرزاق به، وعن إبراهيم بن خالد الصنعاني، عن رباح بن زيد عن معمر عن الزهري عن أبي سلمة، عن بعض الصحابة، ولم يذكر صاحبنا الحافظ أبو الفضل العسقلاني، أبقاء الله، أن رواية معمر شاذة، يعني روايته لهذا الحديث عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا، قال: والظاهر أن الوهم فيه من عبد الرزاق لأن معمرًا كان لا يحفظ اسم صاحبه كما جاءت رواية رباح عنه، وعبد الرزاق سلك الجادة فقال: عن أبي سلمة عن أبي هريرة، ثم قال: وإذا تقرر ذلك علم أن لا أصل له من حديث أبي هريرة، والله أعلم. انتهى.

وروي نحوه في الثالث من حديث المخلص السقا ابن أبي الفوارس، وفي «المتقى» من سبعة أجزاء من حديث المخلص أيضًا من حديث عبد الله بن رباح الأنصاري عن أبي هريرة رضي الله عنه، أخبرني به القاضي المفتي أبو بكر بن الحسين الشافعي سماعًا بطيبة عن أحمد بن أبي طالب إذنا وكتابة، وأنبأني به محمد بن عبد الرحمن القضاعي في كتابه أن أحمد بن أبي طالب أخبره سماعًا، قال: أخبرنا أحمد ابن يعقوب المارستاني إذنا، قال: أخبرنا أبو المعالي بن النحاس عن أبي القاسم بن الثبيري^(١) قال: أخبرنا أبو طاهر السَّمُخْلَص قال: حدثنا يحيى بن محمد قال: حدثنا أحمد ابن محمد بن سنان قال: حدثنا مؤمل بن إسماعيل قال: حدثنا حماد بن سلمة قال: حدثنا ثابت عن عبد الله بن رباح الأنصاري قال: خرجت في وفد فيه أبو هريرة... فذكر عن أبي هريرة في حديث ذكره أنه قال: لما قدمنا مكة أتته الأنصار، وهو قائم على الصفا، فجلسوا حوله، فجعل يقلب بصره في نواحي مكة

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «البشري» بالشين المعجمة.

وينظر إليها ويقول: والله لقد عرفت أنك أحب البلاد إلى الله، وأكرمها على الله، ولولا أن قومي أخرجوني ما خرجت.

وبه إلى المخلص قال: حدثنا يحيى بن محمد قال: حدثنا أحمد بن سنان بالرملة قال: حدثنا مؤمل بن إسماعيل قال: حدثنا حماد بن سلمة قال: حدثنا ثابت قال: حدثنا عبد الله بن رباح الأنصاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ مثله.

وبه قال ابن عساح: هذان الخبران لم يأت بهما في هذا الحديث إلا مؤمل بن إسماعيل. انتهى. وإسناد هذا الحديث فيه نظر، لأن مؤمل بن إسماعيل الذي تفرد به كثير الخطأ على ما قال أبي حاتم، وفيه نظر أيضاً، لمكان غيره فيه، وإنما أوردناه لغرابته، والله أعلم.

وأما حديث ابن عباس، رضي الله عنهما، فأخبرني به المسندان: الإمام الموفق أبو أحمد إبراهيم بن محمد اللخمي، ومحمد بن حسن بن علي القرشي، المصريان سماعاً على الثاني، وأجازه مشافهة من الأول، أن الحافظ أبا الفتح العمري أخبرهما سماعاً قال: قرأت على أبي حفص عمر بن عبد المنعم القواس من غوطة دمشق: أخبركم أبو القاسم عبد الصمد بن محمد الأنصاري قال: أخبرنا أبو الحسين بن المسلم قال: أخبرنا الحسين بن محمد بن أحمد بن طلاب قال: أخبرنا ابن جُمَيْع قال: حدثنا إبراهيم بن معاوية قال: حدثنا عبد الله بن سليمان قال: حدثنا نصر ابن عاصم قال: حدثنا الوليد قال: حدثنا طلحة عن عطاء عن ابن عباس (١)، رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: أما والله إني لأخرج منك وإن لأعلم أنك أحب بلاد الله وأكرمها على الله، ولولا أني أخرجتُ منك ما خرجت، وعالياً عمر بن حسن الخزي في إذهه العام، قال: أخبرنا عمر بن عبد المنعم المذكور بسنده السابق، أخرجه الترمذي في المناقب عن محمد بن موسى البصري عن فضيل بن سليمان، وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن الحسن بن سليمان عن فضيل بن الحسين الجحدري عن فضيل بن سليمان عن ابن خثيم عن سعيد بن جبير وابن

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «عطاء بن عباس».

الطفيل كلاهما عن ابن عباس، وقال الترمذى: حسن صحيح غريب في هذا الوجه.

وأما حديث عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما، فذكره الفاكهى في كتابه «أخبار مكة» ولفظه: وحدثنا ميمون بن الحكم الصنعاني قال: حدثنا محمد بن جعشم عن ياسين بن معاذ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: بعث رسول الله ﷺ عتاب بن أسيد على أهل مكة فقال له رسول الله ﷺ: أتدرى أين بعثتك؟ بعثتك على أهل الله، ليس بلد أحب إلى الله عز وجل ولا إلى منها ولكن قومي أخرجوني فخرجت، ولو لم يُخرجوني لم أخرج، وحدثنا عبد الله بن عمران قال: حدثنا سعيد بن سالم قال: حدثنا عثمان بن ساج قال: أخبرني يحيى بن أبي أنيسة عن ابن شهاب الزهري قال: أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله ابن عمرو رضى الله عنهما عن النبي ﷺ بنحو من حديث ميمون^(١). انتهى.

وحديث عبد الله بن عدى بن الحمراء السابق هو حجة القائلين بأفضلية مكة على غيرها من البلاد والأماكن، ما خلا المكان الذى دُفن فيه النبي ﷺ فإنه أفضل بقاع الأرض بالإجماع، على ما نقل القاضى عياض فى شرح مسلم، حتى إنه أفضل من موضع الكعبة على ما صرح به أبو اليُمْن بن عساكر فى إتخافه، وممن قال بأفضلية مكة على غيرها من البلاد الإمام أبو حنيفة والشافعى وأحمد بن حنبل فى أصح الروايتين عنه، وابن وهب وابن حبيب من المالكية، وقال العبدى: إنه مذهب أكثر الفقهاء، وقال ابن عبد البر: إن ذلك يُروى عن عمر وعلى وابن مسعود وأبي الدرداء وجابر وغيرهم من الصحابة، قال: وهم أولى أن يُقلدوا ممن جاء بعدهم قال: وحسبك بفضل مكة أن فيها بيت الله الذى رضى بحط الأوزار للعباد بقصده فى العمر مرة، ولم يقبل من أحد منهم صلاة إلا باستقبال جهته إن قدر على التوجه إليها، وهى قبة المسلمين أحياء وأمواتاً. انتهى.

(١) أخبار مكة للفاكهى ٣/ ٦٧.

قلت: الفضل الثابت لمكة ثابت لجميع حرمها، كما ذكره الحب الطبرى فى «القرى لقاصد أم القرى» وضعف ابن عبد البرّ بعض الأحاديث المستدلّ بها على أن المدينة أفضل من مكة، وذلك الحديث الذى أخرجه الحاكم فى مستدرّكه على الصحيحين عن النبى ﷺ أنه قال حين خرج من مكة إلى المدينة: اللهم إنك تعلم أنهم أخرجونى من أحبّ البلاد إلى فأسكنى أحبّ البلاد إليك، الحديث، قال فيه ابن عبد البرّ أنه لا صحّ ولا يختلف أهل العلم فى نكارتة ووضعه. انتهى.

وعلى تقدير صحّته فلا دلالة فيه لمن استدلّ به على ما ذكره الحب الطبرى، لأنه لما ذكر اختلاف العلماء فى تفضيل المدينة على مكة فى الفصل الذى عقده لفضل مسجد المدينة والصلاة فيه، قال: وما احتجّوا به من قوله ﷺ: أخرجتنى من أحبّ البلاد أو البقاع إلى فأسكنى فى أحبّ البقاع إليك، محمول على أنه أراد أحبّ البقاع إليك بعد مكة، بدليل حديث النسائى وابن حبان المتقدم فى فضل مكة، يعنى حديث عبد الله بن عدى بن الحمراء، فإنه دلّ على أنها أحبّ أرض الله إلى الله، على أن هذا الحديث نفسه لا دلالة فيه، لأن قوله: وأسكنى فى أحبّ البقاع إليك، هذا السياق يدلّ فى العرف على أن المراد بعد مكة، فإن الإنسان لا يسأل عما خرج منه، فإن قال: أخرجتنى فأسكنى، يدلّ على إرادة غير الخروج منه، فيكون مكة مسكوّناً عنها فى الحديث. انتهى.

وحديث رافع بن خديج ؓ: أشهدُ لسمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «المدينة خير من مكة» كما فى مُعْجَم الطبرانى، قال فيه ابن عبد البرّ ضعيف الإسناد ولا يحتجّ به، وقيل: إنه موضوع، وذكره الذهبى فى فضل البلدان وقال: حديث واهٍ مُنْكَر. انتهى. وهذان الحديثان أشهر الأحاديث المستدلّ بها على أن المدينة أفضل من مكة، وممن قال بذلك الإمام مالك بن أنس رحمه الله وأصحابه، خلا من ذكرنا، ونقل القاضى عياض ذلك عن عمر بن الخطاب وبعض الصحابة وأكثر أهل المدينة، والله أعلم.

ولا ريب فى أن مكة والمدينة أفضل من سائر البلاد، لإجماع الناس على ذلك، كما ذكره القاضى عياض، كما أن بيت المقدس أفضل من سائرها بعد مكة

والمدينة للإجماع، ومستند الإجماع في ذلك أحاديث مشهورة ثابتة في الصحيحين وغيرهما، والله أعلم.

ذكر الأحاديث الدالة على أن الصلاة بمسجد مكة أفضل

من الصلاة في غيره من المساجد

روينا في ذلك أحاديث من حديث أنس بن مالك وجابر بن عبد الله الأنصاريين وعبد الله بن الزبير بن العوام وعبد الله بن عمر بن الخطاب وأبي هريرة وأبي الدرداء وأمّ الدرداء وعائشة رضى الله عنهم، وقد أخرجنا هذه الأحاديث في أصل هذا الكتاب بأسانيدنا، ونقتصر هنا على عزوئها لكتب أهل العلم.

فأما حديث أنس وجابر، رضى الله عنهما، ففي سُنن ابن ماجه، وإسناده في حديث جابر صحيح، على ما قال ابن جماعة في منسكه، وحديث ابن الزبير في مواضع يأتي ذكرها، وحدث ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهما في مُسند ابن حنبل، وحديث أبي الدرداء رضي الله عنه في «المعجم الكبير» للطبراني بسند حسن على ما قال بعض مشايخنا، وحديث أم الدرداء رضى الله عنها في الإتحاف لابن عساكر، وحديث عائشة رضى الله عنها في «المعجم الأوسط» للطبراني، وحديث ابن الزبير أعلاها عندي، وقد أخبرني به إبراهيم بن محمد الصوفي سماعاً بمكة أن أحمد بن أبي طالب الصالحى أخبره عن ابن اللتى وابن بهروز قالا: أخبرنا أبو الوقت قال: أخبرنا الداودى قال: أخبرنا الحموى قال أخبرنا إبراهيم بن خُزيم^(١) قال: حدثنا عبّد بن حُميد الحافظ قال: حدثنا سليمان بن حرب قال: حدثنا حماد بن زيد عن حبيب المعلم عن عطاء عن عبد الله الزبير^(٢) رضى الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدى هذا بمائة صلاة.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «حزيم» بالخاء المهملة.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «عبد الله الزبير».

وأخبرنيه أعلى من هذا على بن محمد الخطيب عن أبي بكر الدشتي^(١) قال: أخبرنا الحافظ بن خليل قال: أخبرنا الرازاني^(٢) قال: أخبرنا الحداد قال: أخبرنا أبو نعيم الحافظ قال: أخبرنا عبد الله بن فارس قال: أخبرنا يونس بن حبيب قال: حدثنا أبو داود الطيالسي قال: حدثنا الربيع بن صبيح قال: سمعت عطاء بن أبي رباح يقول: بينما ابن الزبير يخطبنا إذ قال: قال رسول الله ﷺ: صلاة في مسجد الحرام أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام، وصلاة في المسجد الحرام تفضل بمائة صلاة، قال عطاء: فكأنه مائة ألف، قال قلت: يا أبا محمد هذا الفضل الذي يذكر في المسجد الحرام وحده أو في الحرم؟ قال: بل في الحرم فإن الحرم كله مسجد، ورويناه في «إتحاف الزائر» لأبي اليمن بن عساكر من حديث شابة بن سوار^(٣) عن الربيع بن صبيح به، إلا أن فيه: وصلاة في المسجد الحرام تعدل مائة ألف، ورويناه في مُسْنَد ابن حنبل والبخاري ومعجم الطبراني الكبير بألفاظ مختلفة، ويتحصل من طرف حديث ابن الزبير ثلاث روايات: إحداها أن الصلاة بالمسجد الحرام تفضل على الصلاة بمسجد المدينة بمائة صلاة كما في مُسْنَد عبد ابن حميد وابن حنبل والبخاري، وإحدى روايتي الطبراني في الكبير ورجال أحمد رجال الصحيح.

والرواية الأخرى: أن الصلاة في المسجد الحرام تفضل على الصلاة بمسجد المدينة بألف صلاة كما في مُسْنَد الطيالسي وإتحاف ابن عساكر، وحديث ابن الزبير من رواية حماد بن زيد أخرجه ابن حبان في صحيحه عن الحسن بن سفيان عن محمد بن عبد الله بن حسان، عن حماد بن زيد، فوقع لنا عاليًا، وقد روى موقوفًا على ابن الزبير، ومن رفعه فهو أحفظ وأثبت من جهة النقل على ما قاله ابن عبد البر، وصحح هذا الحديث وقال: إنه الحجة عند التنازع، وإنه نص في موضع الخلاف قاطع عند من ألهم رُشده ولم تمل به عصبية. انتهى.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «الوشني».

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «الرازي» وصوابه من السمعاني ٤١ / ٦.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «سواد».

وحديث كل من أنس وجابر وأبي الدرداء رضى الله عنهم في الصلاة في المسجد الحرام يقتضى تفضيل الصلاة بالمسجد الحرام على الصلاة بمسجد المدينة كحديث ابن الزبير الذى فى «مُسْنَد الطيالسى» وإتحاف ابن عساكر، وحديث ابن عمر ليس فيه بيان ما تفضل الصلاة به فى المسجد الحرام على الصلاة فى غيره، وإنما يقتضى أن الصلاة فيه أفضل من غيره، وحديث أبى هريرة يقتضى أن الصلاة فيه أفضل من الصلاة فى مسجد المدينة بمائة صلاة، هذا مُقْتَضَى حديث ابن عمر، وأبى هريرة فى كتاب الفاكهى^(١).

وقد ورد فى فضل الصلاة بالمسجد الحرام ثواب أكثر من هذا، لأن الفاكهى قال: حدثنى عبد الله بن منصور، عن عبد الرحيم بن زيد العمى، عن أبيه، عن سعيد ابن جبیر، عن ابن عباس قال: من صلى فى المسجد الحرام حول بيت الله الحرام فى جماعة كتب الله له خمسا وعشرين مرة، مائة ألف صلاة تكون ألفى ألف صلاة، ومن صلى فى المسجد الحرام أو فى بيته أو فى الحرم، كتب الله له مائة ألف صلاة، قيل له أو قال رجل من التابعين: أَعَنْ رَأَيْكَ هَذَا يَا بَنَ عَبَّاسٍ، أَوْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قال: بل عن رسول الله ﷺ^(٢). انتهى. وعبد الرحيم ضعيف.

وقال الفاكهى أيضاً: وحدثنى محمد بن صالح البلخى قال: حدثنا أبو مطيع الحَكَم بن عبد الله القُرَشى قال: حدثنا المسيّب، عن المبارك بن حسان، عن الحسن ومعاوية بن قُرَّة قالوا: الصلاة فى المسجد الحرام بألفى ألف صلاة وخمسمائة صلاة والصلاة فى الحرم كله بمائة ألف صلاة^(٣). انتهى.

ورويانا عن الجندى فى كتاب «فضائل مكة» له قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم قال: حدثنا إسماعيل بن عبد الكريم، عن عبد الصمد بن معقل^(٤)، عن

(١) أخبار مكة للفاكهى ٩٦ / ٢.

(٢) أخبار مكة للفاكهى ٩٢ / ٢.

(٣) أخبار مكة للفاكهى ١٠٦ / ٢.

(٤) تحرف فى المطبوعتين إلى: «مغل» وصوابه من الأصل والتقريب.

وهب ابن منبه قال: وجدت مكتوباً في التوراة: من شهد الصلوات الخمس في المسجد الحرام كتب الله له بها اثنا عشر ألف ألف وخمسمائة ألف صلاة، وروى الجندى في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ فِي هَذَا لَبَلَاغٌ لِّقَوْمٍ عَبِيدٍ﴾ (سورة الأنبياء: آية ١٠٦) حديثاً يقتضى أن المراد بذلك الصلوات الخمس جماعة في المسجد الحرام ولفظه: حدثنا عبد الله بن أبي غسان، حدثنا عبد الرحيم بن زيد العمى، عن أبيه، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قرأ: ﴿إِنْ فِي هَذَا لَبَلَاغٌ لِّقَوْمٍ عَبِيدٍ﴾ ثم قال: هي الصلوات الخمس في الجماعة في المسجد الحرام.

ولنذكر فوائد تتعلق بحديث ابن الزبير رضى الله عنهما، وما شابهه. منها: أن ابن كنانة المالكي وغيره من المالكية قالوا في قوله ﷺ: صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام، كما في الصحيحين إنه يقتضى أن الصلاة بمسجده ﷺ أفضل من الصلاة في سائر المساجد بألف صلاة خلا المسجد الحرام، فإن الصلاة في مسجده ﷺ أفضل من الصلاة في المسجد الحرام بدون الألف ليستقيم لهم بذلك ما رووا من تفضيل الصلاة بالمدينة على الصلاة بمكة، وحديث ابن الزبير وما شابهه من الأحاديث التي ذكرناها يدفع هذا التأويل لأنها تقتضى تفضيل الصلاة بمكة على الصلاة بالمدينة، والله أعلم، ومنها أن النقاش المفسر حسب الصلاة بالمسجد الحرام على مقتضى حديث: إن الصلاة فيه أفضل من الصلاة في سائر المساجد بمائة ألف صلاة، فبلغت صلاة واحدة بالمسجد الحرام عُمُر خمس وخمسين سنة وستة أشهر وعشرين ليلة، وصلاة يوم وليلة وهي خمس صلوات في المسجد الحرام عمر مائتي سنة وسبعة وتسعين سنة وتسعة أشهر وعشر ليال. انتهى.

قلت: رأيت لشيخنا بالإجازة الإمام بدر الدين أحمد بن محمد المعروف بابن صاحب المصبرى الآثارى كلاماً حسناً في هذا المعنى، لأنه قال فيما أنبأنا به أن كل صلاة بالمسجد الحرام فُرَادَى بمائة ألف صلاة كما ورد في الحديث، وكل صلاة فيه جماعة بألفى ألف صلاة وسبعمائة ألف صلاة، والصلوات الخمس فيه

بثلاثة عشر ألف ألف وخمسمائة صلاة، وصلاة الرجل منفرداً في وطنه غير المسجدين المعظمين، كل مائة سنة شمسية بمائة وثمانين ألف صلاة، وكل ألف سنة بألف ألف صلاة وثمانمائة ألف صلاة، فتلخص من هذا أن صلاة واحدة في المسجد الحرام جماعة يفضل ثوابها على ثواب من صلى في بلدة فرأى، حتى بلغ عمر نوح عليه السلام نحو الضعف، وسلام على نوح في العالمين، وهذه فائدة تساوى رحلة، ثم قال: هذا إذا لم تُضف إلى ذلك شيئاً من أنواع البر، فإن صام يوماً وصلى الصلوات الخمس جماعة وجعل فيه أنواعاً من البر وقتنا بالمضاعفة، فهذا مما يعجز الحساب عن حصر ثوابه. انتهى.

ومنها: أن للعلماء المالكية وغيرهم خلافاً في هذا الفضل، هل يعم الفرض والنفل، أو يختص بالفرض؟ وهو مقتضى مشهور مذهبنا ومذهب أبي حنيفة، والقول بالتعميم مذهب الشافعي على ما صرح به النووي.

ومنها: أن للعلماء خلافاً في المراد بالمسجد الحرام، ف قيل: مسجد الجماعة الذي يحرم على الجنب الإقامة فيه، حكاه المحب الطبري، وذكر أنه يتأيد بقوله ﷺ: صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام، والإشارة بمسجده إلى مسجد الجماعة فينبغي أن يكون المستثنى كذلك. انتهى.

وقيل: المراد بالمسجد الحرام الحرم كله، قال المحب الطبري^(١): ويتأيد بقوله تعالى: ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَبْكُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾ (سورة الحج: آية ٢٥) أو قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ (سورة الإسراء: آية ١) وكان ذلك من بيت أم هانئ. انتهى.

وقيل: المراد بالمسجد الحرام الكعبة خاصة، ذكره المحب الطبري عن بعضهم وأهمه، قال: واختاره بعض المتأخرين من أصحابنا، وذكر أنه يتأيد بحديث أبي

هريرة رضي الله عنه: صلاة في مسجد أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا الكعبة، أخرجه النسائي انتهى باختصار.

وذكر بعض الحفاظ من أصحابنا أن في بعض طرق هذا الحديث إلا مسجد الكعبة، وعلى هذا فلا تستقيم الدلالة بالحديث الذي ذكره المحب الطبري ^(١) على أن المراد بالمسجد الحرام الكعبة خاصة، والله أعلم.

ومنها: هذا التضاعف بالنسبة إلى الثواب لا بالنسبة إلى إسقاط الفوائد، كما يتخيله كثير من الجهال، ولذلك نبهنا عليه، وممن صرح بذلك النووي في شرح مسلم، وقد ظهر بما ذكرناه من الأحاديث وكلام العلماء تفضيل مكة على سائر البلاد، وأن ثواب الصلاة فيها أفضل من ثوابها في غيرها، وجاءت أحاديث تدل على تفضيل ثواب الصوم وغيره من القربات بمكة على ثواب ذلك في غيرها، إلا أنها في الثبوت ليست كأحاديث فضل مكة والصلاة فيها، وحديث تفضيل الصوم بمكة على غيرها، رويناه في مسند ابن ماجه، وفي تاريخ الأزرقى وفي «المجالس المكية» للميانثى، من حديث ابن عباس، رضى الله عنهما، وعنه ورد تضاعف حسنات الحرم على غيرها، لأننا رويناه عن زاذان عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال: من حج من مكة ماشياً حتى يرجع إليها كتب الله له بكل خطوة سبعمائة حسنة من حسنات الحرم، فقال بعضهم لابن عباس: وما حسنات الحرم؟ قال: كل حسنة بمائة ألف حسنة. انتهى. رواه البيهقى بسنده إلى عيسى ابن سودة عن إسماعيل بن أبي خالد عن زاذان وقال: تفرد به عيسى بن سودة، وهو مجهول. انتهى.

قلت: لم ينفرد به عيسى بن سودة، كما ذكر البيهقى، لأننا رويناه في الأربعين المختارة لخطيب مكة: الحافظ ابن مسدى، وغيرها من حديث سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أبي خالد الذي رواه عنه ابن سودة، وقال ابن مسدى: هذا حديث حسن غريب. انتهى.

ورواه الحاكم من الوجه الذي رواه البيهقي وصحح إسناده، وقال المحب الطبري بعد أن أخرج هذا الحديث: وهذا الحديث يدل على أن المراد بالمسجد الحرام في فضل تضعيف الصلاة الحرام جميعه، لأنه عم التضعيف في جميع الحرم، وكذلك حديث تضعيف الصلاة عممه في جميع مكة، وحكم الحرم ومكة في ذلك سواء باتفاق، إلا أن يخص المسجد بتضعيف زائد على ذلك، فتقدر كل صلاة بمائة ألف صلاة فيما سواه، والصلاة فيما سواه بعشر حسنات فتكون الصلاة فيه بألف ألف حسنة، والصلاة في مسجد النبي ﷺ بمائة ألف حسنة، ويشهد لذلك ظاهر اللفظ^(١)، والله أعلم.

قال: وعلى هذا تكون حسنة الحرم بمائة ألف حسنة، وحسنة مسجده: إما مسجد الجماعة وإما الكعبة على اختلاف القولين بألف ألف، ويقاس بعض الحسنات على بعض أو يكون ذلك خصيصاً للصلاة، والله أعلم. انتهى.
وروينا عن الحسن البصري ما يقتضي تضاعف الحسنة بمكة إلى مائة ألف حسنة لأنه قال: صوم يوم بمكة بمائة ألف، وصدقة درهم بمائة ألف، وكل حسنة بمائة ألف. انتهى.

وذكر المحب الطبري أن فيما تقدم من أحاديث مضاعفة الصلاة والصوم بمكة دليلاً على اطراد التضعيف في جميع الحسنات إلحاقاً بهما، قال: ويؤيد ذلك قول الحسن^(٢). انتهى.

(١) القرى ص ٦٥٨.

(٢) القرى: ص ٦٥٨.

الباب السادس

في المجاورة بمكة والموت بها وشيء من فضل أهلها
وشيء من فضل جدة ساحل مكة وشيء من خبرها وشيء
من فضل الطائف وشيء من خبره

ذكر المجاورة بمكة

بمكة مُسْتَحَبَّةٌ عند أكثر العلماء، منهم الشافعي، وأبو يوسف، ومحمد المجاورة ابن الحسن صاحباً أبي حنيفة، وابن القاسم صاحب مالك لأنه قال: إن جوار مكة مِمَّا يُتَقَرَّبُ به إلى الله كالرباط والصلاة، نقل ذلك عنه ابن الحاج المالكي في منسكه، واستحبها أيضاً أحمد بن حنبل، لأنه روى عنه قال: ليت لي الآن مجاورة بمكة.

ومن كره المجاورة بمكة أبو حنيفة، وفهم ذلك ابن رشد المالكي من كلام وقع لمالك.

وسبب الكراهة عند من رآها من العلماء على ما قال المحب الطبري في «القرى» خوف الملل وقلة الاحترام لمداومة الأُنس بالمكان، وخوف ارتكاب ذنب هنالك، فإن المعصية ليست كغيرها وتهيج الشوق بسبب الفراق^(١).

قال أبو عمرو الزجاجي: من جاور بالحرم وقلبه متعلق بشيء سوى الله تعالى فقد ظهر خُسْرَاهُ.

وقال المحب أيضاً: ولم يكره المجاورة أحمد بن حنبل في خلق كثير، وقالوا إنها فضيلة، وما يخاف من ذنب، فيقابل بما يرجى لمن أحسن من تضعيف الثواب، وقد نزل بها من أصحاب رسول الله ﷺ أربعة وخمسون رجلاً سردهم المحب في «القرى»^(٢).

وذكر النووي في «الإيضاح» أن المختار استحباب المجاورة بمكة، وعلل كراهة من كرهها من العلماء بنحو مما قال المحب، ثم قال: وأما من استحَبَّها فلما فيها من تضاعف الحسنات والطاعات، وقد جاور بها من يُقْتَدَى به من سلف الأمة وخلفها خلائق لا يحصون، انتهى.

(١) القرى: ص ٦٦١.

(٢) القرى ص ٦٦٢.

قلت: يدل لاستحباب المجاورة بمكة رغبة النبي ﷺ في سكنائها، كما في حديث عبد الله بن الحمراء، وابن عباس، وأبي هريرة، وابن عمر، رضي الله عنهم. وتمنى بلال ؓ العود إلى أماكن، بعضها بمكة وبعضها حولها، حيث يقول:

ألا ليت شغري هل أبيتُ ليلةً بفخٍ وحولٍ إذخرُ وجليلُ؟
 وهل أردنَ يوماً مياهَ مَجَنَّةٍ وهل تَبْدُونُ^(١) لي شامةً وطفيلُ؟

هكذا روينا في تاريخ الأزرقى^(٢).

وفي البحاري: بوادٍ، عوض قوله بفخ، وقد سبق أن الإذخر نُبِت معروف طيب الرائحة، والجليل النمام، وقبل النمام إذا جل، وفخ هو وادي الزاهر لأن ياقوتاً في معجم البلدان قال لما ذكر فخ: قال السيد عُلَيّ بن وهاس العلوي: في وادي الزاهر، فيه قبور جماعة من العلويين قتلوا فيه في وقعة كانت لهم مع أصحاب موسى الهادي بن المهدي بن المنصور في ذي الحجة سنة تسع وستين ومائة، وللشعر فيه مرث كثيرة. انتهى.

وعُلَيّ بن وهاس هذا من فضلاء مكة ممن أخذ عن الزمخشري، ولأجله صنف «الكشاف» على ما قيل، ومدحه الزمخشري في «الكشاف».

وسياتي في الباب الأربعين إن شاء الله تعالى ذكر مَجَنَّة وشامة وطفيل، ويدل لذلك قول عائشة رضي الله عنها: لولا الهجرة لسكنتُ مكة، إن لم أر السماء بمكان أقرب إلى الأرض منها بمكة، ولم يطمئن قلبي ببلد قط ما اطمأن بمكة، ولم أر القمر بمكان قط أحسن منه بمكة.

وروينا ذلك في تاريخ الأزرقى^(٣).

ويدل لذلك ما روينا عن الجندي في فضائل مكة له، قال: حدثنا أبو صالح محمد بن زنبور قال: حدثنا سفيان بن عُيَيْنَةَ، عن مطر، عن أبي الطفيل قال: قال

(١) ضبطت النون في تبذون في المطبوع بالتشديد، وهو غير صحيح عروضياً، والأبيات من الطويل.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١ / ١٩١.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٥٣.

ابن عباس رضى الله عنهما: أقم بمكة وإن أكلت بها العضاة، يعنى الشجر، ويدل لذلك أمور آخر ذكرناها فى أصل هذا الكتاب مع أشياء آخر تتعلق بحكم المجاورة بمكة، وفيما ذكرناه هنا من ذلك كفاية.

ذكر شيء مما جاء فى الموت بمكة

روينا عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ... فذكر أحاديث ثم قال: ومن مات بمكة فإنما مات فى سماء الدنيا، إسناده ضعيف.

ورويانا عن الحسن البصرى فى رسالته المشهورة أن النبى ﷺ قال: من مات بمكة فكأنما مات فى سماء الدنيا.

ورويانا فى «فضائل مكة» للحندي عن محمد بن قيس بن مخزومة عن النبى ﷺ قال: من مات بمكة بعثه الله فى الآمين يوم القيامة.

ورويانا فيه من حديث ابن عباس رضى الله عنهما مرفوعاً من جملة حديث يتعلق بالكعبة قال فيه: إن آدم عليه السلام سأل ربه عز وجل، فقال: يا رب، أسألك من حج هذا البيت من ذريتى لا يشرك بك شيئاً أن تُلحقه بى فى الجنة، فقال الله تعالى: يا آدم، من مات فى الحرم لا يُشرك بى بعثته آمناً يوم القيامة، ورويانا فيه من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات فى أحد الحرمين بُعث يوم القيامة فى الآمين». وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات بمكة بُعث من الآمين» ذكره ابن جماعة فى منسكه، قال: يُروى أن سيدنا رسول الله ﷺ سأل الله تعالى عما لأهل بقيع العرقد؟ فقال: لهم الجنة، فقال: يا رب ما لأهل السمعلة؟ قال: يا محمد سألتنى عن جوارك فلا تسألنى عن جوارى. انتهى.

وسياتى ذكر شيء من فضل مقبرة السمعلة فى الباب الحادى والعشرين. ورويانا فى مُسنَد الطيالسى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من زارنى كنت له شهيداً أو شفيعاً يوم القيامة، ومن مات بأحد الحرمين بعثه الله تعالى من الآمين يوم القيامة».

وروى حاطب بن أبي بلتعة عن النبي ﷺ أنه قال: «من زارني بعد موتى فكأنما زارني في حياتي، ومن مات في أحد الحرمين بُعث في الآمين يوم القيامة» أخرجه هكذا ابن الحاج المالكي في مناسكه، وعن سلمان الفارسي عن النبي ﷺ أنه قال: «من مات في أحد الحرمين استوجب شفاعتي وكان يوم القيامة من الآمين» أخرجه ابن جماعة.

ذكر شيء مما جاء في فضل أهل مكة

روينا في كتاب «النسب» للزبير بن بكار قاضي مكة، وفي غيره من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: بعث رسول الله ﷺ عتاب بن أسيد على مكة فقال له: هل تدري إلى من أبعثك؟ أبعثك إلى أهل الله^(١).

[وروينا في تاريخ الأزرقى مرسلاً عن النبي ﷺ من حديث ابن أبي مليكة رضي الله عنه، قال: إن النبي ﷺ قال لعتاب: «أتدري على من استعملتك؟ استعملتك على أهل الله، فاستوص بهم خيراً — يقولها ثلاثاً»]^(٢).

وروينا في تاريخ الأزرقى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عزل عامله نافع بن عبد الحارث الخزاعي لاستعماله على أهل مكة مولاه عبد الرحمن بن أبزى [واشتد عليه غضبه لذلك، ولم يسكن غضبه إلا عندما أخبره أن ابن أبزى قارئ]^(٣) لكتاب الله تعالى^(٤).

ووجدت بخط بعض أصحابنا فيما نقله من خط الشيخ أبي العباس الميورقي ورد أن سفهاء مكة حشوا الجنة.

واتفق بين عالين في الحرم منازعة في تأويل الحديث وسنده، فأصبح الذي طعن في الحديث ومعناه، قد طعن أنفه وأغوج، وقيل له: إي والله سفهاء مكة من

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٥١.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٣) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٤) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٥١.

أهل الجنة، سفهاء مكة من أهل الجنة، سفهاء مكة من أهل الجنة، فأدركه رَوْعٌ وخرج إلى الذي كان يكابره في الحديث من علماء عصره، وأقر على نفسه بالكلام فيما لا يعنيه وفيما لا يحيط به خبرًا. انتهى باختصار.

وبلغني أن الرجل المنكر للحديث هو الإمام تقي الدين محمد بن إسماعيل بن أبي الصيف اليمنى الشافعي نزيل مكة ومفتيها، وبلغني أنه كان يقول: إنما الحديث: أسفَاء مكة، أي المحزونون فيها على تقصيرهم، والله أعلم.

ومن الأخبار الواردة في فضل أشرف مكة:

ما ذكره الشيخ جمال الدين أبو محمد عبد الغفار ابن القاضي معين الدين أبي العباس أحمد بن عبد المجيد الشهير بابن نوح الأنصاري الخزرجي الأقصري المولد القوصي الدار في كتابه «المنتقى من كتاب التوحيد في سلوك طريق أهل التوحيد والتصديق والإيمان بأولياء الله تعالى في كل زمان» لأنه قال: وأخيرتني الحاجة أم نجم الدين بنت مطروح، وكانت من الصالحات، وكانت زوجة القاضي سراج الدين قالت: حصل لنا غلاء بمكة، شرفها الله تعالى، وأكل الناس الجلود، وكنا ثمانية عشر نفرًا، فكنا نعمل ما مقداره نصف قدح حسوة، فبينما نحن كذلك إذا جاءنا أربع عشرة قطعة دقيق، وجاء خلفها أهل مكة، شرفها الله تعالى، فاقتطعت منها أربع قطع وقلت له: أنت تريد تقتلنا بالجوع، وفرَّق العشر القطع على أهل مكة، فلما كان الليل قام من منامه مرعوبًا، وربما قالت فبكي، فقلت له: ما بالك؟ قال: رأيت الساعة، أو رأيت في منامي فاطمة بنت النبي ﷺ ورضي عنها وهي تقول: يا سراج تأكل البرَّ وأولادى جياع!! فقام وفرَّق الأربع قطع على الأشراف، وبقينا بلا شيء، وما كنا نقدر على القيام من الجوع. انتهى.

وروي في أصل هذا الكتاب من تاريخ الأزرقى وغيره أخبارًا أخر تدل على فضل أهل مكة، تركنا ذكرها هنا اختصارًا.

ذكر شيء من فضل جُدَّة ساحل مكة وشيء من خبرها

قال الفاكهي: حدثنا عبد الله بن منصور، عن سليم بن مسلم، عن المثني بن الصباح عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: مكة رباط وجُدَّة جهاد.

حدثنا إبراهيم بن أبي يوسف، حدثنا يحيى بن سليم، عن ابن جُرَيْج قال: سمعت عطاء يقول: إنما جُدَّة خزانة مكة، وإنما يؤتى به إلى مكة ولا يُخْرَجُ به منها.

حدثنا ابن أبي يوسف قال: حدثنا يحيى بن سليم، عن أبي جُرَيْج قال: مكة رباط وجدة جهاد، قال ابن جُرَيْج: إني لأرجو أن يكون فضل مُرَابِط جُدَّة على سائر المُرَابِط، كفضل مكة على سائر البلدان^(١).

حدثنا محمد بن علي الصايغ، حدثنا خليل بن رجاء قال: حدثنا مسلم أبو يونس قال: حدثني محمد بن عمر، عن ضوء بن فج قال: كنت جالساً مع عبَّاد بن كثير في المسجد الحرام فقلت: الحمد لله الذي جعلنا في أفضل المجالس وأشرفها، قال وأين أنت عن جُدَّة؟ الصلاة فيها سبع عشرة ألف ألف صلاة، والدرهم فيها مائة ألف، وأعمالها بقدر ذلك، يغفر للناظر فيها مد بصره قال: قلت: رحمك الله مما يلي البحر؟ قال: مما يلي^(٢) البحر.

ثم قال الفاكهي: حدثنا إبراهيم بن أبي يوسف قال: حدثنا يحيى بن سليم قال: سمعت عبد الله بن سعيد بن قنديل قال: جاءنا فرقد السَّبْحِي^(٣) بجُدَّة فقال: إني رجل أقرأ هذه الكتب، وإني لأجد فيما أنزل الله، عز وجل، من كتبه: جُدَّة أو

(١) أخبار مكة للفاكهي ٣/ ٥٢، ٥٣.

(٢) الفاكهي ٣/ ٥٣.

(٣) تحرف في المطبوع إلى «السنحي» وصوابه من الأصل والفاكهي.

جُدَّة^(١) يكون بها قتلى وشهداء، لا شهيد يومئذ على ظهر الأرض أفضل منهم^(٢).

وقال بعض أهل مكة: إن الحبشة جاءت جُدَّة في سنة ثلاث وثمانين في صدرها، فوقعوا بأهل جُدَّة، فخرج الناس من مكة إلى جدة وأميرهم عبد الله بن محمد بن إبراهيم، فخرج الناس غزاة في البحر، واستعمل عليهم عبد الله بن محمد ابن إبراهيم بن عبد الله بن الحارث بن عبد الملك بن عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي، وجدت هذا في كتاب أعطانيه بعض المكِّيَّين عن أشياخه يذكر هذا^(٣). انتهى.

وإبراهيم جد عبد الله بن محمد أمير مكة، هذا هو إبراهيم المعروف بالإمام بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس، أخو السفاح، والمنصور، وحفيده عبد الله هذا ولي مكة للرشيد بن المهدي بن المنصور العباسي، وعلى هذا فسنة ثلاثة وثمانين المشار إليها في هذا الخبر سنة ثلاث وثمانين ومائة^(٤).

وفي بعض الكتب أن اسم عبد الله هذا عُبيد الله، والله أعلم بالصواب. وجُدَّة هي الآن ساحل مكة الأعظم، وعثمان بن عفان رضي الله عنه أول من جعلها ساحلاً، بعد أن شاور الناس في ذلك، لما سئل فيه في سنة ست وعشرين من الهجرة، وكانت الشُعْبِيَّة ساحل مكة قبل ذلك^(٥).

وذكر ابن جُبَيْر أنه رأى بِجُدَّة أثر سور مُحَدَّق بها، وذكر أن بها مسجدين يُنسبان لعمر بن الخطاب رضي الله عنه، وأن أحدهما يقال له: مسجد الآبُنُوس لساريتين فيه من خشب الآبُنُوس^(٦)، وهذا المسجد معروف إلى الآن، والمسجد الآخر غير

(١) تحرف في المطبوع إلى: «جُدَّة» وصوابه في الأصل والفاكهي.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٣ / ٥٥.

(٣) الفاكهي ٣ / ٥٥.

(٤) إتحاف الزري ٢ / ٢٣٢.

(٥) إتحاف الزري ٢ / ٢٠.

(٦) رحلة ابن جبير ص ٥٠.

معروف، ولعله، والله أعلم، المسجد الذى تقام الجمعة فيه بجدة، وهو من عمارة الملك المظفر صاحب اليمن على ما بلغنى.

وذكر ابن جبير أيضًا أنه كان بجدة موضع فيه قبة مشيدة عتيقة يذكر أنها منزل حواء أم البشر زوج آدم عليهما السلام^(١). انتهى.

ولعل هذا الموضع هو الموضع الذى يقال له قبر حواء، وهو مكان مشهور بجدة أن لا مانع من أن تكون نزلت فيه ودُفنت فيه، والله أعلم.

وأستبعد أن يكون قبر حواء بالموضع المشار إليها لكون ابن جبير لم يذكره، وما ذاك إلا لخفاية عليه، فهو فيما بعد رحلته من الزمن أخفى، والله أعلم.

وروى الفاكهى بسنده إلى ابن عباس رضى الله عنهما أن قبر حواء بجدة. انتهى باختصار، وبما دُور كثيرة.

ذكر شيء من فضل الطائف وخبره

أخبرنى أبو هريرة ابن الحافظ الذهبي بقراءتى عليه فى الرحلة الأولى بغوطة دمشق أن يحيى بن محمد بن سعد الأنصارى أخبره سماعًا وتفرد بالسماع منه قال: أخبرنا أبو المنجأ بن اللتى وغيره قال: [أنبأنا أبو حفص عمر بن عبد الله الحربى، قال: أنبأنا أبو غالب محمد بن عبيد الله العطار، قال: ^(٢) أخبرنا أبو على الحسن بن أحمد البزار قال: أخبرنا أبو محمد عبد الله بن جعفر بن درستويه النحوى قال: أخبرنا أبو يوسف يعقوب بن سفيان القسوى قال: حدثنا أبو بكر عبد الله بن الزبير بن عيسى الحميدى القرشى ثم الأسدى قال: حدثنا عبد الله بن الحارث بن عبد الملك المخزومى قال: حدثنى محمد بن عبد الله بن إنسان عن أبيه عن عروة بن الزبير عن الزبير بن العوام رضي الله عنه قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ من ليّة، قال الحميدى: مكان بالطائف، حتى إذا كنا عند السدرة وقف رسول الله ﷺ عند طرف القرن الأسود حذوها فاستقبل نخبًا، قال الحميدى: مكان بالطائف يقال له: نخب،

(١) رحلة ابن جبير، ٥٠.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

ببصره، ثم وقف حتى اتَّقَفَ^(١) الناس، ثم قال: إِنَّ صَيْدَ وَجٍّ وَعُضَاهَهُ حَرَمٌ مُحَرَّمٌ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وذلك قبل نزوله الطائف وحصاره ثَقِيفًا^(٢).

روينا هذا الحديث هكذا في الأول من مشيخة الفسوى عن الحميدى، وهو في سنن أبي داود ومُسْنَدُ ابن حنبل، وإسناده ضعيف على ما قال النووى، وقال: قال البخارى: لا يصح^(٣).

وقال في «الإيضاح» ويحرم صيد وَجٍّ، وهو وادٍ بالطائف، لكن لا ضمان فيه، انتهى^(٤).

وذكر المحب الطبرى في تحريم صيد وَجٍّ احتمالين، لأنه قال: وتحريمه يحتمل أن يكون على وجه الحمى له، وعليه العمل عندنا، ويحتمل أن يكون حرمه في وقت ثم نُسِخَ، قال: وَنَجَبَ بفتح النون وكسر الخاء المعجمة، وادٍ بالطائف، وقيل هو وادٍ بأرض هذيل، قال: والقرن جبل صغير ورأسه مشرف على وهدة، قال: وَوَجٍّ بفتح الواو وتشديد الجيم، قيل هو أرض الطائف نفسه يسمى بَوَجٍّ بن عبد الحق، من العمالقة^(٥). انتهى.

وَوَجٍّ، بالخاء، ناحية بَعْمَان^(٦)، ذكره الحازمى من الأماكن فيما حكى عنه النووى، وذكر أن وَجًّا بالجيم ربما اشتبه بَوَجٍّ، بالخاء، قال: وقال الحازمى: وَجٍّ

(١) تحرف في الأصل والمطبوع إلى: «حتى اتفق» وصوابه في النهاية لابن الأثير (وقف) ولديه: «ومنه حديث الزبير: «أقبلت معه حتى اتَّقَفَ الناس» أى حتى وقفوا، يقال: وقفت فوقف واتَّقَفَ.

(٢) حسن القرى ص ٣٧.

(٣) نقله جاز الله بن فهد في حسن القرى ص ٣٧.

(٤) نقله جاز الله بن فهد في حسن القرى ص ٣٨.

(٥) القرى ص ٦٦٦.

(٦) تحرف في طبعة الذهبى إلى: «نعمان» ويبدو أنه نقل هذا التحريف عن طبعة د. تدمرى، دون أعمال فكر وروية؛ لأن النص المذكور على الصواب لدى النووى في تهذيبه ق ٢ ج ٢ ص ١٩٨ وعبارته: «... وربما اشتبه هذا بوج — بالخاء المهملة — ناحية بعمان كما ورد على الصواب كذلك في حسن القرى ص ٣٨، كما ذكر على الصواب لدى ياقوت في معجمه وعبارته: «... وقال الحازمى: وَجٍّ، ناحية بعمان».

اسم حصون الطائف، وقيل لواحد منها، قال: وقال في «المهذب»^(١): هو وادٍ بالطائف. انتهى.

وقال صاحب «المطالع»: هو وادي وَجَّ على يومين من مكة^(٢). انتهى.

قال المحب الطبري: وقد جاء في الحديث أن وَجًّا مقدّس^(٣). انتهى.

وروى الفاكهي: حديثاً من رواية خوّلة بنت حكيم، امرأة عثمان بن مظعون أن النبي ﷺ قال: «إن آخر وطأة وطئها الله تعالى بوج»^(٤).

وقال الفاكهي: قال سفيان، يعني ابن عُيينة: تفسيره^(٥) آخر غزاة غزاها رسول الله ﷺ غزوة الطائف، لقتاله أهل الطائف [وحصاره ثقيفاً]^(٦). انتهى.

وذكر الشيخ أبو العباس الميورقي ما يوافق هذا التفسير ويزيده إيضاحاً لأنه قال: وروى^(٧) في «الصحيح» للجوهرى: آخر وطأة وطئها الله بوجّ.

وأحسن ما قيل في ذلك ما كان شيخنا أبو محمد الحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذرى^(٨) يقول: آخر غزوة وطأ الله بها أهل الشرك غزوة الطائف بإثر فتح

(١) نقله النووي في تهذيبه ق ٢ ج ٢ ص ١٩٨، وفي طبعة الذهبي: «وقال في التهذيب» وبهامشها «في ط. د/ تدمري ج ١ ص ١٤٣» «المهذب» وهو خطأ.

قلت: هذا من صور العبث بترائنا لأن الصواب هو «المهذب» وهو مذكور لدى النووي في تهذيبه نقلاً عن صاحب المهذب، كما ذكر على الصواب كذلك في الأصل وفي حسن القرى ص ٣٨.

(٢) نقله جاز الله بن فهد في حسن القرى ص ٣٩.

(٣) القرى ص ٦٦٦.

(٤) الفاكهي ٣/ ١٩٣.

(٥) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن عيينة في تفسيره» وصوابه لدى الفاكهي وابن فهد في حسن القرى.

(٦) الفاكهي ٣/ ١٩٣.

(٧) ما بين جاصرتين سقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل وانظر بحجة المهج للميورقي.

(٨) الخطأ في اسم المنذرى هنا قديم، فقد ورد في مخطوطة بحجة المهج للميورقي ورقة ١: «... شيخنا أبو محمد ابن الحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذرى» وورد في شفاء الغريم ج ١ ص ١٤٣ طبعة د. تدمري: «شيخنا أبو محمد محمد بن الحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذرى» ثم تلتها طبعة د. الذهبي فنقلت الاسم محرفاً كما هو دون أن يتنبه محققه لذلك، كما=

مكة، شرفها الله تعالى، ذكر ذلك الميورقي في جزء ألفه سماه: «هجة المهج في بعض فضائل الطائف ووج» وفيه أسئلة غريبة^(١).

ومما ذكره في فضل الطائف، أنه روى^(٢) في قوله عز وجل: ﴿وَيُتِمَّر بِعَمَتِهِ عَلَيْكَ﴾ (سورة الفتح: آية ٢) أى بفتح مكة، والطائف أهم البلاد عليه وأحبها^(٣) إليه. وقال المفسرون في قوله تعالى: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (سورة الزخرف: آية ٣١) قالوا: هما مكة والطائف، فُقرن الله جل جلاله الطائف ببيته، وفي ذلك غاية الفخر الذى تعجز العبارة عن كنهه وقدره وماهيته^(٤). انتهى.

وقال الفاكهي في الآية الأخيرة: إنها نزلت في مكة والطائف فيما يقال، وحكى في الرجل قولين: أحدهما: أنه عُتْبَةُ بن ربيعة بنت عبد شمس، والآخر: أنه [عروة] بن مُعْتَبٍ^(٥) الثقفى.

قال: وأما الطائف فهي في مخاليف مكة، وهي بلد طيب الهواء بارد الماء، كان له خطر عند الخلفاء فيما مضى، وكان الخليفة يوليها رجلاً من عنده، ولا يجعل ولايتها إلى صاحب مكة^(٦). انتهى.

وبالطائف آثار تُنسب للنبي ﷺ، منها السُدرة التى انفرجت له نصفين حتى جاز بينهما، وبقيت على ساقين، وذلك لما اعترضته في طريقه وهو سائر وسانان

= ورد في الأصل محرفاً كذلك، على أن الأمر الذى يسترعى النظر أن المحققين لشفاء الغرام مرّ كلاهما بهذا الاسم دون أن يتنبها لهذا التحريف الشنيع، ويبدو أن الثانى ينقل عن الأول دون إعمال فكر وروية، وكيفما كان الأمر فالمنذرى المراد هنا هو الحافظ عبد العظيم بن عبد القوى زكى الدين أبو محمد، توفى سنة ٦٥٦ هـ (طبقات الحفاظ للسيوطى ٥٢٩).

والممنذرى ابن اسمه محمد بن عبد العظيم ويكنى بأبى بكر (سير أعلام النبلاء ج ٢٣ ص ٢١٨).

(١) هجة المهج ورقة ١.

(٢) في المطبوعتين «... الطائف وروى» والمثبت رواية الأصل.

(٣) هجة المهج ورقة ٣.

(٤) هجة المهج ورقة ٣.

(٥) ضبط ضبط قلم في المطبوعتين بسكون العين وهو تحريف صوابه ما أثبتناه.

(٦) أخبار مكة للفاكهي ٣ / ١٩١ وما بين حاصرتين منه.

ليلاً في غزوة الطائف، على ما ذكره ابن فُورَك، فيما حكاه عنه القاضي عياض في «الشفاء»^(١) وبعض هذه المسدرة باق إلى الآن، والناس يتبركون به^(٢).

ومنها مسجد ينسب للنبي ﷺ في مؤخر المسجد الذي فيه قبر السيد عبد الله ابن العباس رضي الله عنهما، لأن في جداره القبلى من خارجه حجراً مكتوباً فيه: أمّرت السيدة أم جعفر بنت أبي الفضل أم ولاة عهد المسلمين أطال الله بقاءها بعمارة مسجد رسول الله ﷺ بالطائف وفيه أن ذلك سنة اثنتين وتسعين ومائة^(٣).

والمسجد الذي فيه قبر ابن عباس رضي الله عنهما أظن أن المُستضيء^(٤) العباسي عمره مع ضريح ابن عباس رضي الله عنهما، واسمه مكتوب في المنبر الذي في هذا المسجد، واسم الملك المظفر صاحب اليمن مكتوب في القبة التي فيها ضريح ابن عباس، رضي الله عنهما، بسبب عمارته لها^(٥).

وبالطائف مواضع آخر تُنسب للنبي ﷺ معروفة عند أهل الطائف^(٦).

وذكر الحافظ أبو محمد القاسم ابن الحافظ أبي القاسم علي بن عساكر خيراً في فضل أهل الطائف نقله عنه^(٧) المحب الطبري في «القرى»^(٨) ونص ذلك على ما في القرى عن عبد الملك بن عبّاد بن جعفر، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: أول من أشفع له يوم القيامة من أمتي أهل المدينة وأهل الطائف^(٩). انتهى.

(١) الشفاء ١ / ١٨٧.

(٢) حسن القرى ص ٤١.

(٣) إتحاف الوري ٢ / ٢٤٨.

(٤) تحرف في المطبوع إلى: «المستعين» وصوابه من الأصل، وذكر على الصواب في كل المصادر التي تناولت تاريخ الطائف، ومنها: تحفة اللطائف لابن فهد ص ١٤٠.

(٥) تحفة اللطائف ص ١٤٠.

(٦) تحفة اللطائف ص ١٤٠.

(٧) تحرف في المطبوعتين إلى: «نقله عن» وهو خطأ لأن الطبري متأخر (ت ٦٩٤) وابن عساكر توفي سنة ٦٠٠ هـ.

(٨) القرى ص ٦٦٦.

(٩) أخرجه صاحب الكنز ج ١٤ ص ٣٩٩.

واختلف في سبب تسمية الطائف بالطائف فقال السُّهَيْلِيُّ: ذكر بعض أهل النسب أن الدَّمُون بن الصَّدَف، واسم الصَّدَف مالك بن مالك بن مربع بن كندة من حضرموت، أصاب دمًا من قومه، فلحق ثقيفًا فأقام بها وقال لهم: ألا أبني لكم حائطًا يطيف ببلدكم، فبناه فسُمِّي به الطائف^(١)، ذكره البكري^(٢) واعترض عليه السُّهَيْلِيُّ فما ذكره في نسب الدَّمُون، وأفاد شيئًا من خبره وخبر ولده: وذكر ابن الكلبي ما يوافق هذا القول^(٣).

وقيل في تسمية الطائف إن جبريل عليه السلام طاف به حول الكعبة على ما ذكر بعض المفسرين لأنه قال في تفسير قوله تعالى في سورة (ن) ﴿فَطَافَ عَلَيْهَا طَآئِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَآبِئُونَ﴾ (سورة القلم: آية ١٩) أن جبريل عليه السلام اقتلعها من موضعها فسار بها إلى مكة فطاف بها حول البيت، ثم أنزلها الله تعالى حيث الطائف اليوم فسُمِّيَت باسم الطائف الذي طاف عليها وطاف بها. انتهى باختصار من كتاب السُّهَيْلِيِّ^(٤).

ونقل الميورقي عن الأزرقى: أن الطائف سُمِّي بالطائف لطواف جبريل به سبْعًا حول البيت لما اقتلعه من الشام، لدعوة الخليل إبراهيم عليه السلام حيث يقول: ﴿وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِّنَ الثَّمَرَاتِ﴾ (سورة البقرة: آية ١٢٦) والله أعلم بالصواب. وقد أتينا على جملة من فضل الطائف وخبره.

ومن غريب خبره ما ذكر الميورقي عن الفقيه أبي محمد عبد الله بن حَمُو البخارى^(٥) عن شيخ الخدام بالحرم النبوى بدر الشهابى أنه بلغه أن مِضْأَةً وقعت في عين الأزرق في الطائف، فخرجت بعين الأزرق بالمدينة على ساكنها السلام^(٦).

(١) الروض الأنف ٤ / ٢٤٩.

(٢) معجم ما استعجم ٢ / ٥٥٧.

(٣) نقله ابن فهد في حسن القرى ص ٤٣.

(٤) الروض الأنف ٤ / ٢٥٠.

(٥) تحرف في المطبوع إلى: «النجارى» وصوابه لدى الميورقي الذى ينقل عنه المصنف.

(٦) هجة المهج للميورقي ص ٢١ وهذا من الأوهام التى كانت شائعة في هذا العصر.

الباب السابع

في أخبار عمارة الكعبة المعظمة

ل شك أن الكعبة المعظمة بُنيت مرات، وقد اختلف في عدد بنائها، ويتحصل من مجموع ما قيل في ذلك أنها بُنيت عشر مرات: منها بناء الملائكة عليهم السلام، ومنها بناء آدم عليه السلام، ومنها بناء أولاده، ومنها بناء الخليل إبراهيم عليه السلام، ومنها بناء العمالقة، ومنها بناء جرهم، ومنها بناء قصي بن كلاب، ومنها بناء قريش، ومنها بناء عبد الله بن الزبير بن العوام الأسدي عليه السلام، ومنها بناء الحجاج بن يوسف الثقفي، وإطلاق العبارة بأنه بنى الكعبة تجوز لأنه لم يبن إلا بعضها، كما سيأتي بيانه، ولم أذكر ذلك إلا لكون السهيلي والنووي ذكرا ذلك في عدد بناء الكعبة^(١).

ووجدت بخط عبد الله بن عبد الملك المرجاني أن عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم بنى الكعبة بعد قصي وقبل بناء قريش، ولم أر ذلك لغيره، وأخشى أن يكون وهمًا، والله أعلم.

فأما بناء الملائكة للكعبة فذكره الأزرقى في تاريخه^(٢) وذكر أن ذلك قبل خلق آدم عليه السلام، واستدل على ذلك بخبر رواه عن زين العابدين، وذكر من حديث ابن عباس رضى الله عنهما أيضًا ما يدل لبناء الملائكة للكعبة.

وذكر النووى في «تهذيب الأسماء واللغات»^(٣) بناء الملائكة للكعبة، وعد ذلك أول بنائها، ولم يذكر بناء آدم للكعبة، وذلك عجيب منه، لأن بناء آدم في الشهرة كبناء الملائكة أو أشهر، وإن كانا غير ثابتين، وكلا البنائين على تقدير صحتها تأسيس، والله أعلم.

فأما بناء آدم عليه السلام فروينا فيه خبراً مرفوعاً في كتاب «دلائل النبوة» للبيهقى، ولفظه: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال: حدثنا أبو جعفر محمد بن محمد بن عبد الله البغدادي قال: حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح قال: حدثنا أبو صالح الجهني

(١) الروض الأنف ١ / ٣٣٦، تهذيب الأسماء واللغات ق ٢ ج ٢ ص ١٢٤.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٣٢ - ٣٣.

(٣) تهذيب الأسماء واللغات ق ٢ ج ٢ - ص ١٢٤.

قال: حدثني ابن لهيعة، عن يزيد، عن أبي الخير، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «بعث الله جبريل إلى آدم وحواء فقال لهما: ابنيَا لي بيتًا، فخط لهما جبريل، فجعل آدم يحفر وحواء تنقل التراب حتى أجابه الماء فتودى من تحته: حسبك يا آدم، فلما [بنياه أوحى] ^(١) الله إليه أن يطوف به، وقيل له: أنت أول الناس وهذا أول بيت، ثم تناسخت القرون حتى حجة نوح، ثم تناسخت القرون حتى رفع إبراهيم القواعد منه» قال البيهقي: تفرد به ابن لهيعة هكذا مرفوعًا.

وذكر الأزرقى بناء آدم للكعبة واستدل له بخبرين رواهما عن ابن عباس رضى الله عنهما في أحدهما أنه بناه من خمسة أجبل: لبنان، وطُور زيتا، وطُور سيناء، والجودي، وحراء، حتى استوى على الأرض، وفي الآخر: كان آدم ﷺ أول من أسس البيت وصلى فيه ^(٢).

وفي مصنف عبد الرزاق أن آدم بنى البيت من هذه الخمسة الجبال وأن رَبَّضَهُ ^(٣) كان من حراء.

قال المحب الطبري: والربض هنا هو الأساس المستدير بالبيت.

وذكر الأزرقى بسنده إلى ابن إسحاق ما يدل لبناء آدم الكعبة في أثناء خير بناء الخليل ﷺ للكعبة ^(٤) واختلف هل بناء الملائكة قبل بناء آدم أو بناء آدم قبل الملائكة؟ وذكر الأزرقى رحمه الله ما يشهد للقولين، وذكرنا ذلك في أصل هذا الكتاب.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٣٧.

(٣) في متن طبعة الذهبي: «رَبَّضَهُ» وبهامشه في طبعة تدمري: «مَرِيضَةٌ» وهو خطأ. قلت: الذى في طبعة تدمري مَرِيضَةٌ: والمَرِيضُ: اسم مكان، والرَّيْضُ: مأوى الغنم.

(٤) الأزرقى ١/ ٦٤.

ذكر البيت المعمور الذي أنزله الله

على آدم وشيء من خبره

روينا في تاريخ الأزرقى عن مقاتل يرفع الحديث إلى النبي ﷺ في حديث حدث به أن آدم عليه السلام قال: أى رب، إئتى أعرف شقوتي، إني لأرى شيئاً من نورك يتعبد فيه فأنزل الله عز وجل عليه البيت المعمور على عرض البيت وموضعه من ياقوته حمراء، ولكن طولها كما بين السماء والأرض وأمره أن يطوف بها، فأذهب الله عنه الغم الذى كان يجد قبل ذلك، ثم رُفع على عهد نوح^(١).

وأما بناء آدم للكعبة فذكره الأزرقى لأنه روى بسنده إلى وهب بن منبه قال: لما رُفعت الخيمة التى عرّى الله بها آدم عليه السلام من حلية الجنة حين وُضعت له بمكة فى موضع البيت، ومات آدم عليه السلام، فبنى بنو آدم من بعده مكانها بيتاً بالطين والحجارة، فلم يزل معموراً يعمرونه هم ومن بعدهم، حتى كان زمن نوح عليه السلام، فنسفه الغرق وغير مكانه حتى بُوئى لإبراهيم عليه السلام. انتهى.

وقال الحافظ أبو القاسم السهيلي فى الفصل الذى عقده لبيان الكعبة: وكان بناؤها فى الدهر خمس مرات:

الأولى: حين بناها شيث بن آدم عليه السلام. انتهى.

قلت: هذا يخالف ما تقدم فى من بنى الكعبة أولاً هل هو الملائكة أو آدم؟ ولعل البيت عند من قال: إن شيئاً أول من بنى الكعبة كون بنائه كان بيتاً بالطين والحجارة، بخلاف بناء آدم، فإنه كان بناء لأساس البيت كما فى خبر بنيانه، وأنزل الله عليه من الجنة البيت الذى كان يطوف به، وهو البيت المعمور، كما سبق، ولعله الخيمة المشار إليها فى خبر وهب بن منبه، والله أعلم.

ولعل سبب نسبة هذا البناء لشيث بن آدم كونه كان وصى ابنه، كما يروى عن وهب بن منبه، والله أعلم.

وأما بناء الخليل عليه السلام فهو ثابت كما في القرآن العظيم والسنة الشريفة، وهو أول من بنى البيت على ما ذكر الفاكهي ^(١) عن علي بن أبي طالب عليه السلام، وجزم به الشيخ عماد الدين بن كثير في تفسيره، وقال لم يجرى خبر عن معصوم أن البيت كان مبنياً قبل الخليل. انتهى.

وروينا في تاريخ الأزرقى عن ابن إسحاق أن الخليل لما بنى البيت جعل طوله في السماء تسعة أذرع وعرضه في الأرض اثنين وثلاثين ذراعاً من الركن الأسود إلى الركن الشامي الذي عنده الحجر من وجهه، وجعل عرض ما بين الركن الشامي إلى الركن الغربي اثنين وعشرين ذراعاً، وجعل طول ظهرها من الركن الغربي إلى الركن اليماني أحداً وثلاثين ذراعاً، وجعل عرض شقها اليماني من الركن الأسود إلى الركن اليماني عشرين ذراعاً، وجعل بابها بالأرض غير مبوب، وحفرها في بطن البيت على يمين من دخله يكون خزانة للبيت، وكان بيني وإسماعيل ينقل له الحجارة على رقبته ^(٢).

وذكر ابن الحاج المالكي في منسكه شيئاً من خبر بناء إبراهيم عليه السلام الكعبة فقال: وكان صفة بناء إبراهيم عليه السلام للبيت أنه كان مدوراً من ورائه، وكان له ركنان وهما اليمانيان فجعلت قريش حين بنوه أربعة أركان. انتهى.

وروينا عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: أما والله ما بنياه بقصب ولا مدر ولا كان معهما من الأعوان والأموال ما يسقفانه ولكنهما أعلياه وطافا به.

وروينا عن عثمان بن ساج أنه بلغه أن الخليل بنى الكعبة من سبعة أجبل.

وروينا عن أبي قلابة أنه بناء من خمسة أجبل: حراء، وثبير، ولبنان، والطور، والجبل الأحمر.

وروينا عن قتادة قال: ذكر لنا أنه — يعني الخليل — بناء من خمسة أجبل: من طور سيناء، وطور زيتا، ولبنان، والجودي، وحراء، قال: وذكر لنا أن قواعده من حراء. انتهى.

(١) الفاكهي ٥ / ٢٢٥.

(٢) الأزرقى ١ / ٦٤.

ويروى أنه أسس البيت من ستة أجبل: من أبي قُبَيْس، ومن الطُّور، ومن القدس، ومن ورقان، ومن رَضْوَى، ومن أُحُد. انتهى.

قلت: هذا يعكّر على الحكمة التي ذكرها السُّبَيْلِي في كون الخليل بنى الكعبة من خمسة أجبل على ما قيل، لأنه قال بعد أن ذكر أن الخليل عليه السلام بنى الكعبة من خمسة أجبل هي: طور زيتا، وطور سيناء، والجدى، ولبنان، وحراء: «وانتبه لحكمة الله تعالى كيف جعل بناءها من خمسة أجبل: فشاكل ذلك معناها، إذ هي قبلة الصلوات الخمس وعمود الإسلام، وقد بُني على خمس»^(١). انتهى.

وأما بناء العمالقة وجُرْهُم للكعبة فذكره الأزرقى لأنه روى بسنده عن علي ابن أبي طالب عليه السلام قال في خبر بناء إبراهيم للكعبة: ثم الهدم فبنته العمالقة، ثم الهدم فبنته قبيلة من جرْهُم، ثم الهدم فبنته قريش^(٢). انتهى.

وذكره الفاكهي لأنه روى بسنده عن علي عليه السلام قال: أول من بنى البيت إبراهيم، ثم الهدم فبنته جرْهُم، ثم هُدم البيت فبنته العمالقة، ثم هُدم فبنته قريش^(٣). قلت: هذا يقتضى أن جرْهُمًا بنى البيت قبل العمالقة، والآخر الأول يقتضى أن العمالقة بنته قبل جرْهُم، وبه جزم المحب الطبري في «القرى» والله أعلم.

وذكر المسعودي ما يقتضى أن الذى بنى الكعبة من جرْهُم هو الحارث بن مُضاض الأصغر، لأنه لما ذكر خبرهم قال فيه: إن الحارث هذا زاد في بناء البيت ورفع كما كان عليه من بناء إبراهيم^(٤). انتهى. والله أعلم بحقيقة ذلك.

وأما بناء قُصَي بن كلاب، فذكره الزبير بن بكار قاضى مكة في كتاب «النسب» لأنه قال: وقال غير أبي عبيدة من قريش عبد العزيز بن عمران العنيسى: أخذ قُصَي في بنى البيت وجمع نفقته ثم هدمها فبناها بنياناً لم يبن أحد من بناها مثله، وجعل وهو يبنها يقول:

(١) الروض الأنف ١ / ٣٤١.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٦٢.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٣٨.

(٤) مروج الذهب ٢ / ٥٠.

أبني ويبنى الله يرفعها
ولين أهل ورآتها بعدى
بناها وتماها وحجاها
بيد الإله وليس للعبد
فناها وسقفها بخشب الدوم والجريد النخل، وبناها على خمسة وعشرين
ذراعاً، فلذلك يقول أعشى بكر بن وائل:

حَلَفْتُ بِثَوْبِي رَاهِبَ الشَّامِ وَالَّتِي
بَنَاهَا قُصَيٌّ وَابْنُ جُرْهُمِ
لَنْ شَبَّ نِيرَانُ الْعَدَاوَةِ بَيْنَنَا
لِيَرْتَحِلَنَّ مِنِّي عَلَى ظَهَرِ شَيْهَمٍ^(١)
وذكر الزبير بن بكار في مواضع آخر ما يشهد له، وسيأتى ذكره في خبر
قُصَيٍّ، ونقل ذلك كله عن الزبير، الفاكهي في كتاب أخبار مكة، وقال بعد ذكره
لخير عبد العزيز بن عمران: يعنى بالشيهم: القنفذ.

وذكر الفاكهي بناء قُصَيٍّ عن غير الزبير لأنه قال في خبر قُصَيٍّ: وحدثني عبد
الله بن أبي سلمة حدثنا عبد الله بن يزيد، عن ابن لهيعة، عن محمد بن عبد الرحمن
أبي الأسود قال: بلغني أن قُصَيَّ بن كلاب بن أبي البيت بعد بناء إبراهيم ثم بنته
قريش^(٢). انتهى.

وذكر أبو عبد الله محمد بن عائذ الدمشقي في مغازيه أن قُصَيَّ بن كلاب بن
البيت، وجزم به الماوردي في «الأحكام السلطانية» لأنه قال: فكأن أول من جدد
بناء الكعبة من قريش بعد إبراهيم عليه السلام قُصَيَّ بن كلاب وسقفها بخشب الدوم
وجريد النخل^(٣). انتهى.

ولم يذكر ذلك الأزرقى، رحمه الله، والله أعلم بحقيقة ذلك.

وأما قول عبد العزيز بن عمران في الخبر الذى ذكره الزبير بن بكار: وبناها
على خمسة وعشرين ذراعاً، ففيه نظر، لأنه إن أراد به أن قُصَيًّا جعل ارتفاع
الكعبة خمسة وعشرين ذراعاً كان مخالفاً لما اشتهر في الأخبار من أن الخليل عليه السلام
جعل طولها تسعة أذرع، وأن قريشاً زادت في طولها تسعة أذرع، وإن أراد أن
قُصَيًّا جعل عرضها خمسة وعشرين ذراعاً فالمعروف أن عرضها من الجهة الشرقية

(١) الخبر والشعر فيه تحريف وسقط في المطبوعتين، وقد اعتمدنا في تكملة النص وتصويبه على

رواية الأصل وتاريخ الكعبة المعظمة - ص ٣٨ ومنايع الكرم ١ / ٣٧٠.

(٢) الفاكهي ٥ / ٢٦٥.

(٣) الأحكام السلطانية ص ٢٠٣.

والغربية لا ينقص عن ثلاثين ذراعاً في بناء الخليل لها، بل يزيد على خلاف في مقدار الزيادة، وإن أراد عرضها من الجهة الشامية واليمانية فعرضها في هاتين الجهتين ينقص عن خمسة وعشرين ذراعاً ثلاثة أذرع أو أزيد، وكل من بنى الكعبة بعد إبراهيم لم يبنها إلا على قواعده، غير أن قريشاً اقتصرت من عرضها في الجهة الشرقية والغربية أذراعاً عن أساس إبراهيم عليه السلام، لأمر اقتضاه الحال، وصنع ذلك الحجاج بعد ابن الزبير عناداً، كما سيأتي بيانه.

وأما بناء قريش الكعبة فهو ثابت كما في السُّنة الشريفة الصحيحة عن النبي ﷺ وحضره ﷺ وهو ابن خمس وثلاثين سنة، كما جزم به ابن إسحاق وغير واحد من العلماء، وقيل ابن خمس وعشرين سنة، كما جزم به موسى بن عقبة في مغازيه وابن جماعة في منسكه، ونقله مُغلطاي عن تاريخ يعقوب بن سفيان، وقيل: ابن ثلاثين سنة، حكاه ابن خليل في منسكه وجزم به، وهذا القول غير معروف وأظنه سقط من كتابه لفظة «خمس» بين ابن وبين ثلاثين، والله أعلم.

وقيل: إنه ﷺ كان حين بناء قريش للكعبة غلاماً، ذكر هذا القول الأزرقى، لأنه قال في ترجمة ترجم عليها بقوله: ذكر ما كان عليه ذرع الكعبة حين صار إلى ما هو عليه إلى اليوم من خارج وداخل: ثم بَنَتْها قريش في الجاهلية والنبي ﷺ يومئذ غلام^(١). انتهى.

وذكر الفاكهي ما يوافق ذلك وفيما ذكره بيان لسن النبي ﷺ حين كان غلاماً، لأن الغلام يقع على الصبي من حين يولد إلى حين يبلغ، وما ذكره الفاكهي في ذلك مذكور في الترجمة التي ترجم عليها بقوله: ذكر ما كانت عليه الكعبة في عهد إبراهيم عليه السلام من الطول والعرض إلى يومنا هذا، لأنه قال: ثم بَنَتْها قريش في الجاهلية، وقد كتبنا بناءها في موضع بناء قريش الكعبة والنبي ﷺ يومئذ قد ناهز الحلم^(٢). انتهى.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٢٨٨.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ٢٢٦.

وهذا القول والقول الذى ذكره ابن خليل غريبان لمخالفتهم المشهور فى سنه
 ﷺ حين بنت قريش الكعبة، وهو ما ذكره ابن إسحاق أو ما ذكره ابن عقبة، ولم
 أر من ذكر ذلك القول الذى ذكره ابن خليل، والله أعلم.

وهو ﷺ الذى وضع الحجر الأسود موضعه من الكعبة حين اختلفت قريش فى
 ذلك، وكان سبب بنائهم لها لوهنها من الحريق الذى أصابها حين جمرت، والسييل
 العظيم الذى دخلها وصدع جدرانها بعد توهُنُها بالحريق، وجعلوا ارتفاعها من
 خارجها من أعلاها إلى الأرض ثمانية عشر ذراعاً، منها تسعة أذرع زائدة على
 طولها حين عمرها الخليل عليه السلام، واقتصروا من عرضها أذرعاً جعلوها فى الحجر،
 لقصر النفقة الحلال التى أعدوها لعمارة الكعبة عن إدخال ذلك فيها ورفعوا بابها
 ليَدْخُلُوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا، وكبسوها بالحجارة وجعلوا فى داخلها ست
 دعائم فى صفين ثلاث فى كل صف من الشق الذى يلي الحجر إلى الشق اليماني،
 وجعلوا فى ركنها الشامى من داخلها درجة يُصْعَدُ منها إلى سطحها، وجعلوها
 سطحاً، وجعلوا فيه ميزاباً يصب فى الحجر.

هذا ملخص بالمعنى مختصر مما ذكره الأزرقى فى خبر بناء قريش^(١)، وقد
 ذكرناه بكماله فى أصل هذا الكتاب، مع ما ذكره ابن إسحاق فى ذلك وفوائد
 آخر تتعلق بذلك.

وذكر الأزرقى والفاكهى فى القدر الذى زادته قريش فى طول الكعبة على
 بناء الخليل عليه السلام أمراً يُستغرب، أما الأزرقى فإنه قال فى الترجمة التى ترجم عليها
 بقوله: ما جاء فى ذكر بناء قريش الكعبة فى الجاهلية: حدثنى جدى عن داود بن
 عبد الرحمن العطار قال: حدثنا عبد الله بن عثمان بن خيثم القارى، عن أبى
 الطفيل فذكر خبراً فى بنیان قريش للكعبة، وفيه: ثم هدموها وبنوها عشرين ذراعاً
 طولها. انتهى.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ١٥٧ وما بعدها.

وأما الفاكهى فإنه قال: وحدثني عبد الله بن أبي سلمة بن زهر قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر، عن عبد العزيز بن عمران، عن عبد الله بن عثمان بن أبي سليمان عن أبيه، عن ابن الزبير رضى الله عنهما قال: قال عثمان بن عفان رضي الله عنه، وكان عالماً بأمر الجاهلية وبنيان البيت قال: إن قريشاً لما هدمت الكعبة فجعلوها ينونها بأحجار الوادى تحملها قريش على رقابها، فرفعوها في السماء عشرين ذراعاً، وكانوا ينقلون الحجارة من أجياد^(١). انتهى باختصار.

ووجه الغرابة في ذلك مخالفته لما ذكر الأزرقى والفاكهى وغيرهما، من أن قريشاً جعلوا طول الكعبة لما بنوها ثمانية عشر ذراعاً.

وذكر الفاكهى أيضاً فيمن وضع الحجر الأسود في الكعبة حين بنتها قريش أمراً يُستغرب أيضاً لأنه قال في أثناء خبر ذكره: وزعم عباد بن عبد الرحمن الأعرج مولى ربيعة بن الحارث قال: حدثني من لا أتهم عن حسان بن ثابت، وكان قد شهد بناءها قال: رأيت عبد المطلب بن هاشم جالساً على سور الكعبة، وهو شيخ كبير قد رُبط له حاجباه، وهم يختصمون في الركن ليرفعوه إليه، فلما قضى فيه رسول الله ﷺ ما قضى، ورفعته قريش في الثوب حتى وضعه رسول الله ﷺ بيده، فرفعه إلى عبد المطلب، وكان هو الذى وضعه بيده، فقال له محمد بن علي حين حدثه: والله ما سمعت هذا من أحد من أهل بيتي، وما سمعت أحداً يذكر إلا أن رسول الله ﷺ هو الذى وضعه بيده^(٢).

قال عثمان: قال محمد وحدثت عن بعض أهل العلم أن عبد المطلب أخذه بيده وجعلت قريش أيديها تحت يده، ثم رفعوا حتى انتهوا به إلى موضعه، فوضعه النبي ﷺ بيده، كل ذلك قد سمعناه في الركن^(٣). انتهى.

ووجه الغرابة في كون عبد المطلب وضع الحجر الأسود في الكعبة حتى بنتها قريش، فمخالفته لما اشتهر من أن النبي ﷺ هو الذى وضع الحجر الأسود بيده في

(١) أخبار مكة للفاكهى ٥ / ٢٢٧.

(٢) أخبار مكة للفاكهى ٥ / ٢٢٧.

(٣) أخبار مكة للفاكهى ٥ / ٢٢٧، ٢٢٨.

الكعبة حين بنتها قريش على ما هو مشهور في خبر بنائهم، ويتأيد ذلك بأن عبد المطلب مات وللهي ﷺ ثمان سنين، وقيل ثمان سنين وشهر وعشرة أيام، وقيل تسع سنين وقيل عشر سنين، وقيل ست سنين، وقيل ثلاث سنين، والكعبة بُنيت وللهي ﷺ خمس وثلاثون سنة، وقيل خمس وعشرون سنة على ما هو المشهور في سنة حين بنتها قريش، وإذا كان كذلك فلا يكون عبد المطلب وضع الحجر الأسود بيده حين بنتها قريش ولا حضر بناءهم لها، على أن الفاكهي ذكر في موضع آخر ما يقتضي أن عبد المطلب حضر بناء قريش ذكر ذلك في خبر تبع.

وأما بناء ابن الزبير للكعبة فإنه ثابت مشهور، وسبب ذلك توهُن الكعبة من حجارة المنجنيق التي أصابتها حين حوَّصر ابن الزبير بمكة في أوائل سنة أربع وستين من الهجرة لمعاندته يزيد بن معاوية، وما أصابها مع ذلك من الحريق بسبب النار التي أوقدها بعض أصحاب ابن الزبير في خيمة له، فطارت الرياح بلهب تلك النار فأحرقت كسوة الكعبة والساج الذي بُني في الكعبة حين عمرتها قريش، فضعفت جدران الكعبة، حتى إنها لينقض من أعلاها إلى أسفلها ويقع الحمام عليها فتتناثر حجارتها، ولما زال الحصار عن ابن الزبير لإدبار الحصين بن ثمر من مكة بعد أن بلغه موت يزيد بن معاوية رأى ابن الزبير أن يهدم الكعبة وينبئها فوافقه على ذلك نفر قليل وكره ذلك نفر كثير، منهم ابن عباس رضي الله عنهما.

ولما أجمع على هدمها خرج كثير من أهل مكة إلى منى مخافة أن يصيبهم عذاب، وأمر ابن الزبير رضي الله عنهما جماعة من الحبشة فهدمتها رجاء أن يكون فيهم الحبشي الذي أخبر النبي ﷺ أنه يهدمها، فهدمت الكعبة أجمع حتى بلغت الأرض، وكان هدم ابن الزبير لها يوم السبت في النصف من جمادى الآخرة سنة أربع وستين، وبنائها على قواعد إبراهيم وأدخل فيها ما أخرجته منها قريش في الحجر، وزاد في طولها على بناء قريش نظير ما زادته قريش في طولها على بناء الخليل وذلك تسعة أذرع، فصار طولها سبعة وعشرين ذراعًا، بتقدم السين، وهي سبعة وعشرون مدمًا، وجعل لها بابين لاصقين بالأرض، أحدهما بابها الموجود اليوم، والآخر المقابل له المسدود، واعتمد في ذلك وفي إدخاله في الكعبة ما

أخرجته قريش منها في الحجر حين أخبرته به خالته عائشة رضي الله عنها يأتي ذكره، وجعل فيها ثلاث دعائم في صف واحد وجعل لها درجة في ركنها الشامي يصعد منها إلى سطحها، وجعل فيها ميزاباً يصب في الحجر، وجعل فيها روازن للضوء، هذا ملخص^(١) بالمعنى مختصر مما ذكره الأزرقى في خبر بناء ابن الزبير للكعبة^(٢)، وما ذكره من أن زيادة ابن الزبير تسعة أذرع في طول الكعبة هو المشهور.

وروي في صحيح مسلم من حديث عطاء بن أبي رباح أن ابن الزبير رضي الله عنهما زاد في طول الكعبة عشرة أذرع، وفيه ما يقتضى أنه لم يهدم الكعبة في الوقت الذي ذكره الأزرقى.

وصرح ابن الأثير في «كامله» بأن عمارة ابن الزبير للكعبة كانت سنة خمس وستين، ثم قال: وقيل كانت عمارتها في سنة أربع وستين.

وهذا يوافق ما ذكره الأزرقى، والقول الأول موافق لما في مسلم، لأن فيه من حديث عطاء بن أبي رباح قال: لما احترق البيت زمان يزيد بن معاوية حين غزاها أهل الشام، وكان من أمره ما كان، تركه ابن الزبير حتى قدم الناس في الموسم، فلما صدر الناس قال: يا أيها الناس أشيروا على في الكعبة، أنقضها ثم أبنوها أو أصلح ما وهى منها؟ فقال له ابن عباس رضي الله عنهما: إني أرى أن تصلح ما وهى منها وتدع بيتاً أسلم الناس عليه وحجارة أسلم الناس عليها، وبُعث عليها النبي ﷺ، فقال ابن الزبير: لو أن أحدكم احترق بيته ما رضى حتى يجدده، فكيف بيت ربكم؟ إني مستخير ربى ثلاثاً ثم عازم على أمرى، فلما مضت الثلاثة أجمع رأيه أن ينقضها، فتحاماه الناس أن ينزل بأول الناس يصعد عليه أمر من السماء حتى صعد رجل فألقى منه حجارة، فلما لم ير الناس أصابه شيء تتابعوا، فنقضوه حتى بلغ به الأرض. انتهى باختصار.

(١) تحريف في المطبوعتين إلى: «ملحق».

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٢٠١ وما بعدها.

ووجه مخالفة هذا لما ذكره الأزرقى أنه يقتضى أن ابن الزبير لم يهدم البيت حتى صدر الناس من الموسم، وصدورهم منه كان بعد حجهم، وزمن الحج غير الزمن الذى ذكره الأزرقى أن ابن الزبير هدم فيه البيت، وقد سبق ذلك قريئاً، والله أعلم بالصواب.

وتكون عمارة ابن الزبير للبيت على مقتضى حديث عطاء فى آخر ذى الحجة من سنة أربع وستين، وفى سنة خمس وستين، وذلك يوافق ما جزم به ابن الأثير من بناء الكعبة، والله أعلم.

ولم أر فى تاريخ الأزرقى ذكر الوقت الذى فرغ فيه ابن الزبير من بناء الكعبة وهو سنة خمس وستين على ما ذكره المسبحى فى تاريخه على ما وجدت بخط الحافظ رشيد الدين ابن الحافظ زكى الدين المنذرى فى اختصاره لتاريخ المسبحى، والله أعلم.

وذكر المحب الطبرى ما يقتضى أن فراغ ابن الزبير من عمارة الكعبة كان فى ليلة سابع عشر من رجب من سنة أربع وستين، لأنه قال فى الترجمة التى ترجم عليها بقوله: ما جاء فى عمرة التنعيم فى الباب الثامن والثلاثين من القرى بعد أن ذكر اعتماد ابن الزبير من التنعيم لما فرغ من بناء الكعبة^(١).

وذكر أبو الوليد أن هدم الكعبة كان يوم السبت فى النصف من جمادى الآخرة سنة أربع وستين، والظاهر أن ابتداء البناء عقيبها بعد الفراغ منه، وأهل مكة يعتمرون فى ليلة سبع وعشرين من رجب فى كل سنة، وينسبون هذه العُمرَة إلى ابن الزبير، ولا يبعد أن يكون بناء الكعبة امتد إلى هذا التاريخ، فإن تطابق الناس على ذلك يآثره الخلف عن السلف، وفعله كل سنة بأسبابه تدل على صحة النسبة إليه، وأنه اعتمر فى ذلك الوقت، وأن الفراغ من بناء الكعبة كان فى هذا التاريخ، والله أعلم.

وقد اختلفت الأخبار فيمن وضع الحجر الأسود في موضعه من الكعبة حين بناها ابن الزبير، ف قيل: وضعه عبد الله بن الزبير بنفسه، ذكر ذلك الأزرقى في خير رواه عن الواقدي بسنده لأن فيه: فلما بلغ البناء موضع الركن جاء ابن الزبير حتى وضعه بنفسه وشده بالقصة. انتهى.

وقيل وضعه عباد بن عبد الله بن الزبير، وهذا في خير رواه الأزرقى ذكر فيه أن عبد الله بن الزبير أمر ابنه عباداً وجبير بن شيبة أن يجعلوا الركن في ثوب ويخرجاه وهو يصلى بالناس في صلاة الظهر في يوم شديد الحر، لئلا يعلم الناس بذلك فيتنافسوا في وضعه فيه، ففعلوا ذلك، وفيه: فكان الذي وضعه في موضعه هذا عباد بن عبد الله بن الزبير، وأعانه عليه جبير بن شيبة. وقيل: وضعه حمزة بن عبد الله بن الزبير بأمر أبيه، نقل ذلك السهيلي^(١) عن الزبير بن بكار.

ورأيت في تاريخ الأزرقى وكتاب الفاكهي ما يقتضى أن الحجة وضعوه في موضعه ومعهم حمزة بن عبد الله بن الزبير، والله أعلم بالصواب. فيتلخص من ذلك أربعة أقوال فيمن وضع الحجر الأسود حين بنى ابن الزبير الكعبة.

وأما بناء الحجاج للكعبة فهو أيضاً ثابت مشهور، ذكره الأزرقى وغيره، وملخص ذلك أن الحجاج بعد محاصرته ابن الزبير وقتله كتب إلى عبد الملك بن مروان يخبره أن ابن الزبير زاد في الكعبة ما ليس منها وأحدث فيها باباً آخر، واستأذنه في رد ذلك على ما كان عليه في الجاهلية، فكتب إليه عبد الملك أن يسد بابها الغربى ويهدم ما زاد فيها ابن الزبير من الحجر، ويكبسها به على ما كانت عليه، ففعل ذلك الحجاج.

وبناؤه في الكعبة الجدار الذى من جهة الحجر بسكون الجيم والباب الغربى المسدود في ظهر الكعبة عند الركن اليماني وما تحت عتبة الباب الشرقى، وهو

(١) الروض الأنف ١ / ٣٤٦.

أربعة أذرع وشبر على ما ذكر الأزرقى، وترك بقية الكعبة على بناء ابن الزبير، وهذا ملخص مما ذكره الأزرقى في ذلك بالمعنى^(١).

وكان ذلك في سنة أربع وسبعين من الهجرة على ما ذكره ابن الأثير، وقيل: سنة ثلاث وسبعين على ما ذكر الذهبي في العبر.

ثم إن عبد الملك بن مروان ندم على ما وقع منه في أمر الكعبة، وقال: وددتُ والله أنى كنت تركت ابن الزبير وما تحمل حين أخيره الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي أنه سمع من عائشة رضى الله عنها حديثاً عن النبي ﷺ الذى اعتمده ابن الزبير فيما فعله في الكعبة.

أخبرني بحديث عائشة رضى الله عنها الزاهد عبد الرحمن بن أحمد المصرى سماعاً بالقاهرة في الرحلة الأولى: أن يونس بن إبراهيم العسقلاني أخبره سماعاً عن أبي الحسن بن الحسين البغدادي عن أبي بكر بن الزاغوني ونصر بن نصر العكبرى، قال الزاغوني: أخبرنا ابن نصر الزينى وقال العكبرى: أخبرنا أبو القاسم بن البسرى قالوا: أخبرنا أبو طاهر المخلص قال: حدثنا يحيى قال: حدثنا بكار بن عيينة قال: حدثنا أبو داود الطيالسى قال: حدثنا سليم بن حيّان^(٢) قال: حدثنا سعيد بن ميناء عن عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما قال: أخبرتنى عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال لها: لولا أن قومك حديثو عهد بالجاهلية لهدمت الكعبة وألقتها بالأرض وجعلت لها باباً شرقياً وباباً غربياً، ولزدت ستة أذرع من الحجر في البيت فإن قريشاً استقصرت ذلك لما بنت البيت.

وقد اختلفت الروايات فيما تركته قريش من الكعبة في الحجر، وسنذكر ذلك في أخبار الحجر.

(١) الأزرقى ١ / ٢١٠.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «حيّان» وصوابه لدى المزي ١١ / ٣٤٨.

ذكر شيء من حال الكعبة بعد بناء ابن الزبير والحجاج وما صنع فيها من العمارة وما عمل لها من الأساطين والميازيب والأبواب بعد ابن الزبير والحجاج

اعلم أنه لم يغير أحد من الخلفاء والملوك فيما مضى من الزمان وإلى الآن ما بناه ابن الزبير والحجاج فيما علمناه، ولو وقع ذلك لنقل، فإن ذلك مما لا يخفى لعظم أمره، والذي غير فيها بعدهما ميزابها غير مرة وبابها غير مرة كما سيأتي بيانه، وبعض أساطينها، وما دعت الضرورة إلى عمارته في جدرانها وسقفها ودرجتها التي يصعد منها إلى سطحها وعتبتها ورخامها، وهو مما حدث في الكعبة بعد ابن الزبير والحجاج.

وذكر الأزرقى أن الوليد بن عبد الملك أول من فرش الكعبة بالرخام وأزّر به جدرانها، ونقل ذلك عن ابن جريج لأنه قال: قال ابن جريج: وعمل الوليد بن عبد الملك الرخام الأحمر والأخضر والأبيض الذي في بطنها، فوزّر به أيضاً جدرانها، وفرشها بالرخام، وأرسل به من الشام، ثم قال الأزرقى: فجميع ما في الكعبة من الرخام فهو من عمل الوليد بن عبد الملك. انتهى^(١).

وكان الخليفة سليمان بن عبد الملك بن مروان يحب أن يردها على ما بناها ابن الزبير، حين أخبره بذلك خليفته الإمام العادل عمر بن عبد العزيز بن مروان لما سأله عن ذلك، ولم يمنع سليمان من ذلك إلا كون الحجاج صنع ذلك بأمر أبيه عبد الملك بن مروان، ذكر هذا الخبر الأزرقى^(٢).

ويروى أن الخليفة الرشيد، وقيل جده المنصور أراد أن يغير ما صنعه الحجاج في الكعبة، وأن يردها إلى ما صنع ابن الزبير، فنهاه عن ذلك الإمام مالك بن أنس

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٢١٣.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٢٢٠.

رحمه الله، وقال له: نشدتك الله لا تجعل بيت الله ملعبة للملوك، لا يشأ أحد منهم أن يغيره إلا غيره، فتذهب هيئته من قلوب الناس. انتهى بالمعنى.
وكان مالك لحظ في ذلك كون درء المفاسد أولى من جلب المصالح، وهى قاعدة مشهورة معتمدة.

ونشير إلى ما علمناه من العمارات التى وقعت فى الكعبة بعد ابن الزبير والحجاج.

فمن ذلك: انفتاح الجدار الذى بناه الحجاج من وجه الكعبة ودبرها وترميمه، ذكر ذلك إسحاق بن أحمد الخزاعى أحد من روى عن الأزرقى فى تاريخه، ونص كلامه: وأنا رأيتها، وقد عمر الجدار الذى بناه الحجاج مما يلي الحجر فانفتح من البناء الأول الذى بناه ابن الزبير مقدار نصف أصبع من وجهها ومن دبرها وقد رمم بالحص الأبيض. انتهى.

وذكر ذلك [فى موطن آخر بمعناه، وكلام الخزاعى هذا يحصل أمرين: أحدهما: أن يكون ما ذكره]^(١) من انفتاح الجدار وترميمه وقع فى عصره، والآخر: أن يكون وقع ذلك قبله ورآه كما ذكر، والله أعلم.

ووقع فيما ذكره الأزرقى ما يقرب من هذا، ومن ذلك ما وقع فى سطح الكعبة، على ما ذكر الأزرقى، لأنه قال: وكانت أرض سطح الكعبة بالفسيفساء، ثم كانت تكف عليهم إذا جاء المطر، فقلعته الحجة بعد سنة مائتين، وشدوه بالمرمر المطبوخ والحص وشيدته تشييداً.

ومن ذلك عتبة باب الكعبة السفلى، على ما ذكره الأزرقى لأنه قال لما ذكر العمارة المتعلقة بالكعبة فى زمن المتوكل العباسى، وهى فى سنة إحدى وأربعين ومائتين: وكانت عتبة باب الكعبة السفلى قطعتين من خشب الساج، فدثرتا ونخرتا من طول الزمان عليهما فأخرجهما، يعنى المندوب للعمارة إسحاق بن سلمة الصايغ، وصير مكانهما قطعة من خشب الساج، وألبسهما صفائح فضة^(٢).

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

(٢) الأزرقى ١ / ٣٠١.

انتهى. ومن ذلك رخامتان أو ثلاث في جدران الكعبة، قلع ذلك إسحاق بن سلمة، وأعاد نصبه بخص صنع في التاريخ المشار إليه، ذكر ذلك الأزرقى أيضاً^(١).

ومن ذلك ما وقع بعد الأزرقى، وهو عمارة سقف الكعبة والدرجة التي يباطنها وكلاهما في سنة اثنتين وأربعين وخمسمائة^(٢).

ومن ذلك عمارة رخامها في عشر الخمسين وخمسمائة في غالب ظني، وهذه العمارة من جهة الوزير جمال الدين المعروف بالجواد وزير صاحب الموصل.

ومن ذلك ما وقع في سنة تسع وعشرين وستمائة وما عرفت المعمور في تلك السنة من الكعبة هل هو في سقفها أو أرضها وجُدُّها كإصلاح رخامه في ذلك وغيره، والله أعلم، وهذه العمارة من جهة المستنصر العباسي لأن في جُدُّ الكعبة اليماني من داخلها رخامة مكتوباً فيها بعد البسملة: أمر بعمارة البيت المعظم الإمام الأعظم أبو جعفر المنصور المستنصر بالله أمير المؤمنين، وفيها بعد الدعاء له في شهور سنة تسع وعشرين وستمائة.

ومن ذلك رخام الكعبة بأمر الملك المظفر صاحب اليمن، واسمه مكتوب بسبب ذلك في الكعبة في رخامة في وسط الجدار الغربي، ونص المكتوب: أمر بتحديد رخام هذا البيت المعظم العبد الفقير إلى رحمة ربه يوسف بن عمر بن علي ابن رسول، وفيها بعد الدعاء له بتاريخ شوال سنة ثمانين وستمائة^(٣).

ومن ذلك إلصاق رخام خُشى سقوطه في بعض جدرانها من داخلها في آخر سنة إحدى وثمانمائة أو في أول سنة اثنتين وثمانمائة^(٤).

ومن ذلك مواضع في سطحها كان يكثُر وكف المطر منها إلى أسفلها، منها موضع عند الطابق الذي [على الدرجة التي يصبغ منها إلى سطحها ومنها موضع عند الميزاب وكان الفتح الذي]^(٥) في هذا الموضع متسعاً مضراً يصل الماء منه إلى الجُدُّ الشامي من الكعبة، لقربه منها، وينزل الماء منه في وسط الجدار، ومواضع

(١) الأزرقى ١/ ٣٠٦.

(٢) إتحاف الوري ٢/ ٥١٠.

(٣) إتحاف الوري ٣/ ١١٣.

(٤) إتحاف الوري ٣/ ٤١٦.

(٥) ما بين حاصرتين ساقط من: د.

بقرب بعض الروازن التي للضوء، وكان إصلاح المواضع المذكورة بالجبس بعد قلع الرخام الذي هناك وأعيد في موضع وأبدل بعضه بغيره، وأصلحت الروازن كلها بالجبس، وكانت الأخشاب المطبقة بأعلى الروازن التي عليها البناء المرتفع في سطح البيت قد تخربت فعوضت بخشب سوى ذلك، وأعيد البناء الذي كان عليها كما كان، إلا أن الروزن الذي يلي باب الكعبة فإن خشبه لم يغير، وكان الروزن الذي يلي الركن الغربي قد تخرّب بعض الخشب الذي في جوفه مما يلي السقف والكسوة التي في جوف الكعبة، وكانت الكسوة التي تليه قد زال تشبكها فشمرت، وكان الروزن يلي الركن اليماني منكسراً فقلع وعوض بروزن جيد، وجد في أسفل الكعبة وأصلح في الدرجة أخشاب متكسرة، وشاهدت إصلاح كثير من هذه الأمور وأنا بسطح الكعبة مع من صعد لعمل ذلك، وذلك في أيام متفرقة في العشر الأوسط من شهر رمضان سنة أربع عشرة وثمانمائة عقب مطر عظيم حصل بمكة في أوائل هذا العشر، وصار يخرج بسببه من باب الكعبة إلى الطواف كأفواه القرب^(١).

ومن ذلك أن في النصف الأخير من ذي الحجة سنة خمس وعشرين وثمانمائة أصلحت الروازن التي بسطح الكعبة ورخامة تلي ميزابها، لأن الماء كان ينتقع عليها لخراب ما تحتها، فقلعت وأزيل ما تحتها من الخراب، وأعيد إلصاقها بعد إحكام هذا الإصلاح^(٢).

ومن ذلك في هذا التاريخ أن الأخشاب التي بسطح الكعبة المعدة لربط كسوتها تخربت فقلعت وعُوض عنها بأخشاب جيدة محكمة، وركبت فيها الحلق الحديد التي يشد بها كسوة الكعبة، ووضعت الأخشاب بسطح الكعبة في مواضعها قبل ذلك^(٣).

(١) إتحاف الوري ٣ / ٤٨٨.

(٢) إتحاف الوري ٣ / ٥٨٧، تاريخ الكعبة المعظمة ص ١٧٤.

(٣) الإعلام بأعلام بيت الله الحرام ص ٢١٢.

ومن ذلك أن في صفر سنة ست وعشرين وثمانمائة قلع الرخام الذى بين جُدر الكعبة الغربى والأساطين التى بالكعبة لتخرُّبه، وأعيد نصبه محكمًا كما كان بالخص، وأصلح رخام آخر في بعض جدران الكعبة لتخربه، وكتب بسبب ذلك في لوح رخام يقابل باب الكعبة، ومعنى المكتوب فيه: تقرب إلى الله تعالى برخام هذا البيت الشريف المطهر العبد الفقير إلى الله تعالى الملك الأشرف برسبى في سنة ست وعشرين وثمانمائة^(١). انتهى.

والملك الأشرف المشار إليه هو صاحب الديار المصرية والشامية والخرمين في هذا التاريخ، زاده الله نصرًا وتوفيقًا.

ومن ذلك أن الأسطوانة التى تلى باب الكعبة ظهر بها ميل فخيف من أمرها، فاجتمعنا بالكعبة الشريفة مع جماعة من قضاة مكة والأمير المندوب من مصر في السنة الماضية لعمارة المسجد الحرام، أحسن الله إليه، وغيره من الأعيان بمكة والعارفين بالعمارة، وكشف من فوق السارية المذكورة، فوجدت صحيحة، فحمدنا الله تعالى كثيرًا على ذلك، ورُدَّتْ حتى استقامت، وأحكم ذلك كما كانت أولاً، فله الحمد، والأمير المشار إليه هو الجنب العالى السيفى مقبل القديدى الملكى الأشرفى صاحبنا، أحسن الله إليه، وكان إصلاح هذه الأسطوانة في يوم السبت سادس عشر صفر سنة ست وعشرين وثمانمائة، وإصلاح الرخام في أيام من الشهر المذكور.

ومما غير في الكعبة بعد ابن الزبير والحجاج عتبة الباب السفلى، لأن الأزرقى ذكر أنها جعلت قطعة واحدة من خشب الساج، كما سبق ذكره، وعتبة الكعبة الآن السفلى حجر منحوت، وما ندرى متى كان ذلك، وقد خفى علينا من المعنى الذى ذكرناه من أمر عمارة الكعبة كثير لعدم تدوين من قبلنا لذلك، ويدخل فى المعنى الذى ذكرناه من عمارة الكعبة العمارة الواقعة فى شاذرواتها، وقد بينا ما علمناه من ذلك فى الباب الذى بعد هذا فى الترجمة المتعلقة بالشاذروان.

(١) إتحاف الورى ٣ / ٥٩٧، العقد الثمين ١ / ٥٠.

وأما الأساطين فواحدة فيما علمت، على ما ذكر الفاكهي، لأنه قال: حدثني أبو علي الحسن بن مكرم قال: حدثنا عبد الله بن بكر قال: حدثني أبي: بكر بن حبيب قال: جاورت بمكة فعابت أسطوانة من أساطين البيت، فأخرجت، وجيء بأخرى ليُدخلوها مكانها، فطالت عن الموضع، وأدركهم الليل، والكعبة لا تفتح ليلاً، فتركوها مائلة ليعودوا من غد فيصلحوها، فجاءوا من غد فأصابوها أقوم من القدح. انتهى. ولم يذكر ذلك الأزرقى، ولم أر من ذكر ذلك غير الفاكهي، وهو غريب جداً، والله أعلم، وفيه كرامة للبيت زاده الله شرفاً.

وأما الميازيب فميزاب عمله الشيخ أبو القاسم رامشت صاحب الرباط المشهور بمكة وصل به خادمه مثقال بعد موته مع تابوته في سنة سبع وثلاثين وخمسمائة، وميزاب أنفذه الخليفة المقتفى العباسي في سنة إحدى وأربعين وخمسمائة أو في التي بعدها، وجعل عوض ميزاب رامشت، ومنها ميزاب عمله الناصر العباسي، وهو الآن في الكعبة لأن اسمه مكتوب فيه، وهو خشب مبطن برصاص في الموضع الذي يجري فيه الماء، وظاهره مما يبدو للناس مطلى بفضة، وأصلح الموضع الذي يجري فيه الماء منه في العُشر الأوسط من شهر رمضان سنة أربع عشرة وثمانمائة، بعد قلع اللوح الذي فوقه يستر مجرى الماء وأعيد اللوح كما كان، وطول هذا الميزاب بما منه في جدار الكعبة، يزيد على أربعة أذرع بالحديد، مقدار ثمن الذراع أو أكثر، الشك مني في مقدار الزيادة بعد تحريري لذلك في التاريخ الذي ذكرنا فيه إصلاحه، وأحدث عهد حلى فيه هذا الميزاب سنة إحدى وثمانين وسبعمائة.

وأما الأبواب فباب عمله الوزير جمال الدين محمد بن علي بن أبي منصور المعروف بالجواد، سنة خمسين وخمسمائة، ورُكِّب عليها في سنة إحدى وخمسين، وكتب عليه اسم الخليفة [المقتفى العباسي وحلاه الجواد حلية حسنة بحيث إنه كان يستوقف الأبصار الحسن]^(١) حليته، على ما ذكر ابن جبير في أخبار

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

رحلته^(١)، وذكر فيها صفة حليته، وكلام ابن الأثير يوهم أن الذى صنع للكعبة الباب فى هذا التاريخ الخليفة المقتضى، لأنه قال فى أخبار سنة اثنتين وخمسين وخمسمائة: فيها قلع الخليفة المقتضى لأمر الله باب الكعبة وعمل عوضه باباً مصفحاً بالنقرة المذهبة، وعمل لنفسه من الباب الأول تابوتاً يدفن فيه إذا مات. انتهى.

وليس ما ذكره ابن الأثير من نسبة هذا الباب للمقتضى معارضاً لما ذكره ابن جبير من نسبته للجواد، لأن الجواد إنما صنعه بأمر المقتضى، وأضاف إليه هذا الباب بكتابة اسمه عليه، وإنما نبهنا على ذلك، لئلا يتوهم أن كلا منهما صنع للكعبة باباً، لأنه يبعد أن يعمل كل منهما للكعبة باباً فى تاريخ واحد بسبب واحد وهو اتخاذ الباب الأول تابوتاً للدفن، فإن الجواد عمل تابوتاً على ما قيل من الباب الذى كان قبل بابه، حمل فيه إلى المدينة الشريفة ودفن بها، ولم يكن يتمكن من ذلك إلا بموافقة المقتضى عليه، وإظهاره أن للمقتضى رغبة فى عمل الباب الذى قبل بابه تابوتاً، ولأجل ذلك نسب هذا الأمر للمقتضى كما ذكر ابن الأثير، والله أعلم.

ومنها: باب عمله الملك المظفر صاحب اليمن، وكان عليه صفائح فضة زنتها ستون رطلاً، وصارت لبني شيبه، ومنها باب عمله الملك الناصر محمد بن قلاوون صاحب مصر، وركب على الكعبة بعد قلع باب الملك المظفر فى ثامن عشر من ذى القعدة سنة ثلاث وثلاثين وسبعمائة، وكان عليه من الفضة خمسة وثلاثون ألف درهم وثلاثمائة درهم على ما ذكره البرزالي، وذكر أن هذا الباب من السنط الأحمر^(٢).

ومنها: باب عمل فى سلطنة ولده الملك الناصر حسن، وذلك فى سنة إحدى وستين وسبعمائة، وهو من خشب الساج، عمل بمكة واستمر فى الكعبة إلى تاريخه^(٣)، إلا أنه فى سنة ست وسبعين وسبعمائة، قلع منها لعمل الخلية التى هى

(١) رحلة ابن جبير ص ٦٧.

(٢) إتحاف الورى ٣ / ٢٠٣.

(٣) النجوم الزاهرة ١٠ / ٣١٦.

فيه الآن، وعوض عنه بباب قديم كان للكعبة^(١)، وهو الآن في حاصل زيت الحرم، ولعله باب الكعبة الذي عمله الملك الناصر محمد بن قلاوون، ثم أعيد إليها الباب الذي عمل بمكة في دولة الناصر حسن بعد تحليته في التاريخ الذي ذكرناه على ما أخبرني به والدي أعزه الله، وذكر أن مقدار هذه الحلية [اثنا وثلاثون ألف درهم أو ثلاثة وثلاثون لا يزيد عن ذلك، وأنه شاهد تحرير هذه الحلية]^(٢) لما كان مشارفاً على عملها، وأظن أنه حلى في سنة إحدى وثمانين وسبعمائة^(٣)، والله أعلم.

واسم الملك الناصر محمد بن قلاوون مكتوب في هذا الباب بأسفله، واسم حفيده الملك الأشرف شعبان بن حسين في بعض فياريز من الباب، وفي بعض فياريز الباب، وهو الجانب الذي يكون على يمين الداخل إلى الكعبة، مكتوب اسم الملك المؤيد أبي النصر شيخ صاحب مصر، نصره الله، لأن بعض خواصه قدم إلى مكة في أول يوم من ذي الحجة سنة ست عشرة وثمانمائة، فرأى جانب الباب المشار إليه محتاجاً إلى الحلية، فحلاه بفضة وطلاها بالذهب، وكتب في ذلك اسم الملك المؤيد نصره الله، ومقدار الفضة التي حلى بها الموضع المشار إليه مائة درهم ونيف وتسعون درهماً، على ما أخبرني به بعض من صاغ ذلك، وكان عمل ذلك والفراغ منه قبل الطلوع إلى عرفة في أيام من العشر الأول من ذي الحجة من سنة ست عشرة وثمانمائة^(٤)، واستحسن ذلك ممن صنعه، فآله يزيد رفته، واسم الملك المظفر صاحب اليمن على مفتاح قفل باب الكعبة الآن، وفي القفل أيضاً فيما أظن لأن فيه كتابة محوّة، والله أعلم.

ولنختم هذا الفصل بفائدة في بيان أول من بوب الكعبة: أول من بوبها أنوش بن شيث بن آدم عليه السلام، على ما ذكر الزبير بن بكار لأنه قال: وقال محمد

(١) إتحاف الوری ٣ / ٣٢١.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٣) إتحاف الوری ٣ / ٣٣٤.

(٤) إتحاف الوری ٣ / ٥١٠.

ابن حسن: حدثني عيسى بن عبد الله عن أبيه قال: أنوش بن شيث بن آدم أول من غرس النخلة وبوب الكعبة وبذر الحبة. انتهى.

وذكر ذلك السهيلي رحمه الله لأنه قال: أنوش وتفسيره الصادق وهو بالعربية أنش، وهو أول من غرس النخلة وبوب الكعبة وبذر الحبة^(١). انتهى.

وروينا في تاريخ الأزرقى ما يقتضى أن تبع الحميرى أول من بوب الكعبة لأنه قال في أثناء خبر نقله عن ابن إسحاق في بناء إبراهيم الكعبة: وجعل بابها في الأرض غير مبوب الكعبة حتى كان تبع أسعد الحميرى هو الذى جعل لها باباً وغلقاً فارسياً، وذكر معنى ذلك في موضع^(٢) آخر.

وذكر الفاكهى ما يخالف ذلك لأنه قال: وحدثنا أحمد بن صالح عن الواقدي قال: كان البيت قد دخله السيل من أعلى مكة، فأنهدم، فأعادته جرهم على بناء إبراهيم، وجعلوا له مصراعين وقفلاً، فاستخفت جرهم بأمر البيت، وعملوا أموراً وأحدثوا أحداثاً لم تكن^(٣). انتهى.

ووجه مخالفة هذا لما ذكره الأزرقى أنه يقتضى أن جرهم جعلوا للكعبة باباً، وهو المصراعان المشار إليهما في هذا الخبر، والزمن الذى صنعوا فيه ذلك هو زمن ولايتهم للكعبة، وولايتهم لها قبل ولاية خزاعة، وولاية خزاعة لها قبل ولاية قريش، والباب الذى عمله تبع هو في زمن ولاية قريش على ما أشار إليه الفاكهى وغيره في خبر تبع الذى صنع باب الكعبة الذى ذكره الأزرقى، والله أعلم.

وذكر بعضهم ما يخالف ما ذكره الزبير والسهيلي في كون أنوش أول من بذر الحبة، لأن القطب الحلبي ذكر أنه رأى بخط أبي علي الحسين بن الأشرف أحمد ابن القاضي عبد الرحيم بن علي البيهقي أول من زرع الحبة آدم عليه السلام، فإنه كان يحرث وينزع، روى أن الشعير من زرع حواء، والحنطة من زرع آدم عليه السلام، وأنها تأملت في ذلك، وقال: ذكروه في كتب التاريخ. انتهى.

(١) الروض الأنس ١/ ٣٧

(٢) الأزرقى ١/ ١٤٤

(٣) الفاكهى ٥/ ٤٢٥

الباب الثامن

في صفة الكعبة المعظمة وذرعها وشاذرواتها وحليتها
ومعاليقها وكسوتها وطيبها وأخدامها وأسمائها
وهدم الحبشى لها ووقت فتحها في الجاهلية
والإسلام وبيان جهة المصلين إلى الكعبة من
سائر الآفاق ومعرفة أدلة القبلة بالآفاق المشار إليها

ذكر صفة الكعبة وما أحدث فيها من البدعة

أما أرض الكعبة وجدرانها من داخلها فمرخمة برخام ملون، وقد ذكر الأزرقى رحمه الله عدد الرخام الذى فى أرض الكعبة وجدرانها وألوانه، ونقل عن ابن جرير أن الوليد بن عبد الملك بن مروان أول من رخم أرض الكعبة وجدرانها برخام بعث به من الشام^(١).

وفى الكعبة الآن ثلاث دعائم من ساج على ثلاثة كراسى، وفوقها ثلاثة كراسى، وعلى هذه الكراسى ثلاث جوائز من ساج، ولها سقفان بينهما فُرْجَة، وفى السقف أربعة روازن، نافذة من السقف الأعلى إلى السقف الأسفل للوضوء، وفى ركنها الشامى درجة من خشب يُصْعَدُ منها إلى سطحها، وعدد الدرج الذى فيها ثمان وثلاثون مَرَقَاةً، وسقفها الأعلى مما يلى السماء مرخم برخام أبيض، وطلّى بنورة فى سنة إحدى وثمانين وسبعمائة بأمر أمير يقال له باشه، من أمراء مصر، لما ندبه لعمارة المسجد وغيره بمكة الأمير بركة مدبر المملكة بالديار المصرية^(٢) مع الملك الظاهر قبل سلطنته، ثم كشطت النورة فى سنة إحدى وثمانمائة بأمر الأمير بيسق، ويطيف بسطحها إفريز مبنى بالحجارة على جذرها من جميع جوانبها، يأتى تحريره فيما بعد إن شاء الله تعالى، ويتصل بهذا الإفريز أخشاب فيها حلق من حديد، يربط بها كسوة الكعبة، وبأها من ظاهره مصفح بصفائح فضة موهة بالذهب، وكذلك أفاريز الباب وعتبته العليا مطلية بفضة، زنتها على ما بلغنى ألف درهم وثمانمائة درهم، وفيها مكتوب اسم مولانا السلطان الملك الناصر فرج بن الملك الظاهر صاحب الديار المصرية، واسم أبيه الملك الظاهر، وأضيف إلى كل منهما الأمر بعمل هذه الخلية، وفيها مكتوب أيضاً اسم الأمير أيتمش^(٣) الذى جعله الملك الظاهر أتابكاً لولده واسم الأمير يشبك الذى كان

(١) الأزرقى ١/ ٢٩٧، ٣٠٤.

(٢) إتحاف الورى ١/ ٣٣٤.

(٣) بدائع الزهور ١/ ٢ / ٣٢١.

خازندار الملك الظاهر ثم لابنه الملك الناصر، ثم صار دواداراً للملك الناصر وأتابكاً له، واسم الأمير ييسق الأمر بهذه الحلية.

وأما ما أحدث فيها من البدعة فهو البدعة التي يقال لها العروة الوثقى، والبدعة التي يقال لها سرّة الدنيا، وقد ذكرهما الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله لأنه قال: وقد ابتدع من قريب بعض الفجرة والمحتالين في الكعبة المكرمة أمرين باطلين عظم ضررهما على العامة.

أحدهما ما يذكرونه من العروة الوثقى عمدوا إلى موضع عال من جدار البيت المقابل لباب البيت فسموه بالعروة الوثقى، وأوقعوا في قلوب العامة أن من ناله بيده فقد استمسك بالعروة الوثقى، فأحوجوهم إلى أن يقاسوا في الوصول إليها شدة وعناء، ويركب بعضهم فوق بعض، وربما صعدت الأنثى فوق الذكر ولا مست الرجال ولا مسوها، فلحقهم بذلك أنواع من الضرر دنيا وديناً.

الثاني مسمار في وسط البيت سرته سرّة الدنيا، وحملوا العامة على أن يكشف أحدهم عن سرته وينبطح بها على ذلك الموضع حتى يكون واضحاً سرته على سرّة الدنيا، قاتل الله واضع ذلك ومختلقه وهو المستعان. انتهى بنصه من منسك ابن الصلاح، ونقل ذلك عنه النووي في «الإيضاح» ما يخالف بعض ذلك في اللفظ ويوافقه في المعنى.

قلت: وهذان الأمران لا أثر لهما الآن في الكعبة، وكان زوال البدعة التي يقال لها العروة الوثقى في سنة إحدى وسبعمئة، لأن الإمام جمال الدين المطري فيما أخبرني عنه القاضي برهان الدين بن فرحون ذكر أن الصاحب زين الدين أحمد بن محمد بن علي بن محمد المعروف بابن حنّا توجه إلى مكة في أثناء سنة إحدى وسبعمئة، فرأى فيها ما يقع من الفتنة عند دخول البيت الحرام، ويتعلق الناس بعضهم على بعض، وحمل الناس على أعناق الرجال للاستمسك بالعروة الوثقى في زعمهم، فأمر بقلع ذلك المثال، وزالت تلك البدعة، والمنة^(١) لله تعالى. انتهى.

ذكر ذراع الكعبة من داخلها وخارجها

روينا بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: ذراع البيت من خارج طولها في السماء سبعة وعشرون ذراعاً، وذراع طول وجه الكعبة من الركن الأسود إلى الركن الشامي خمس وعشرون ذراعاً، وذراع ظهرها من الركن اليماني إلى الركن الغربي خمس وعشرون ذراعاً، وذراع شقها اليماني من الركن الأسود إلى الركن اليماني عشرون ذراعاً، وذراع شقها الذي فيه الحجر من الركن الشامي إلى الركن الغربي أحد وعشرون ذراعاً، وذراع جميع الكعبة مكسراً أربعمئة ذراع وثمانية عشر ذراعاً، وذراع نفذ^(١) جدار الكعبة ذراعان، والذراع أربع وعشرون إصبعا^(٢).

ثم قال الأزرقى: ذراع طول الكعبة في السماء من داخلها إلى السقف الأسفل مما يلي الكعبة ثمانية عشر ذراعاً ونصف، وطول الكعبة في السماء إلى السقف الأعلى عشرون ذراعاً، وذراع داخل الكعبة من وجهها من الركن الذي فيه الحجر الأسود إلى الركن الشامي، وفيه باب الكعبة تسعة عشر ذراعاً وعشر أصابع وذراع ما بين الركن الشامي إلى الركن الغربي وهو الشق الذي يلي الحجر خمسة عشر ذراعاً وثمانية عشر إصبعا، وذراع ما بين الركن الغربي إلى الركن اليماني وهو ظهر الكعبة عشرون ذراعاً وست أصابع، وذراع ما بين الركن اليماني إلى الركن الذي فيه الحجر الأسود ستة عشر ذراعاً وست أصابع^(٣).

وذكر الأزرقى رحمه الله: ذراع ما بين الأساطين التي في الكعبة، فقال فيما رويناه عنه بالسند المتقدم: ذراع ما بين الجدار الذي بين الركن الأسود والركن اليماني إلى الأسطوانة الأولى أربعة أذرع ونصف، وذراع ما بين الأسطوانة الأولى إلى الأسطوانة الثانية أربعة أذرع ونصف، وذراع ما بين الأسطوانة الثانية إلى

(١) في المطبوعتين: «نفذ» ولا وجه له.

(٢) الأزرقى ١ / ٢٨٩.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٢٩٠.

الأسطوانة الثالثة أربعة أذرع ونصف، وذرع ما بين الأسطوانة الثالثة إلى الجدار الذى يلي الحجر ذراعان وثمان أصابع^(١). انتهى.

وقد حرّر ذرع الكعبة الفقيه أبو عبد الله محمد بن سراقه العامري في كتابه «دلائل القبلة» لأنه قال: اعلم أن الكعبة البيت الحرام مربعة البنيان، في وسط المسجد، ارتفاعها من الأرض سبعة وعشرون ذراعاً، وعرض الجدار من جهتها قرابة أربعة وعشرين ذراعاً، وهو بناء الحجاج بن يوسف الثقفي، وكان عبد الله ابن الزبير رضى الله عنهما حين ولي مكة جعل عرضه ثلاثين ذراعاً يريد على ذلك أقل من ذراع، بعد^(٢) أن كشف عن قواعد إبراهيم الخليل عليه السلام وبني عليها، ثم قال: وعرض وجهها وهو الذى فيه بابها أربعة وعشرون ذراعاً، وعرض مؤخرها مثل ذلك، وعرض جدارها الذى يلي اليمن، وهو فيما بين الركن اليماني والركن العراقي، وهو الذى فيه الحجر الأسود عشرون ذراعاً، ثم قال: وعرض جدارها الذى يلي الشام، وهو الذى فيما بين الركن الشامي والركن العراقي واحد وعشرون ذراعاً. انتهى^(٣).

وإنما ذكرنا ما ذكره ابن سراقه العامري من ذرع الكعبة لأن فيه مخالفة لما ذكره الأزرقى في ذرع شقها الشرقي وشقها الغربي، وذلك ينقص عما ذكره الأزرقى في ذرع ذلك ذراعاً، وفي النسخة التى رأيتها من كتاب ابن سراقه لحن في التعبير عن ذرع بعض ما نقلته عنه، فكتبته هنا على ما وجدته في النسخة وذلك واضح لمن تأمله.

وذكر ابن جبير في أخبار رحلته ما يستغرب في طول الكعبة، لأنه ذكر أن محمد بن إسماعيل بن عبد الرحمن الشيبسى زعيم الشيبين الذين لهم سدانة البيت أخبره أن ارتفاعه في الهواء من الصَّفْح^(٤) الذى يقابل باب الصفا وهو بين

(١) الأزرقى ١ / ٢٩٢.

(٢) تحرف في طبعة الذهبي إلى: «وبعد».

(٣) تاريخ الكعبة المعظمة لباسلامه ص ٩٧.

(٤) الصفح: الجانب والوجه.

الحجر الأسود واليمنى تسع وعشرون ذراعاً وسائر الجوانب ثمان وعشرون بسبب انصباب السطح إلى الميزاب^(١). انتهى بنصه.

وما عرفت كيف يستقيم هذا الذرع، وذكر ذرع جهات الكعبة وأموراً يتعلق بها بالأقدام والخطأ، وقد ذكرنا كلامه في أصل هذا الكتاب.

وذكر ابن خردادبه في عرض الكعبة ما يخالف ما ذكره الأزرقى لأنه قال عند ذكر الكعبة، طول البيت أربعة وعشرون ذراعاً وشبر في ثلاثة وعشرين ذراعاً وشبر، ثم قال: وسُمكة في السماء سبعة وعشرون ذراعاً^(٢). انتهى.

وهذا الكلام يقتضى أن قوله أولاً طول البيت المراد به عرضه لقوله فيما بعد: وسُمكة في السماء فإن هذا ذرع طوله، وإذا تقرر ذلك فإن أراد ابن خردادبه بقوله: طول البيت بيان ذرع شقه الشرقى والغربى فقد خالف الأزرقى في ذلك، لأن الأزرقى ذكر أن ذرع كل من هذين الشقين خمسة وعشرون ذراعاً، وإن أراد بذلك بيان ذرع شقها الشامى واليمنى، فقد خالف في ذلك ما ذكره الأزرقى، لأنه ذكر أن ذرع الشق الشامى واحد وعشرون واليمنى عشرون، والوجه الأول أقرب إلى مراد ابن خردادبه، وإنما ذكرناه لغرابته، والله أعلم.

وقد حرر طول الكعبة من داخلها وخارجها القاضى عز الدين ابن جماعة بذراع القماش المستعمل بمصر في زمنه، وهو المستعمل في زمننا، وذلك في سنة ثلاث^(٣) وخمسين وسبعمائة فقال فيما أخبرنى به عنه خالى رحمهما الله: ارتفاعها^(٤) من أعلى الملتزم إلى أرض الشاذروان ثلاثة وعشرون ذراعاً ونصف ذراع وثلاث ذراع، وبين الركن الذى فيه الحجر الأسود وبين الركن الشامى،

(١) رحلة ابن جبر ص ٥٦.

(٢) المسالك والممالك ص ١٣٢.

(٣) في متن هـ: «في سنة ثمان وخمسين» وبهامشها: «في طبعة د/ تدمرى ١/ ١٧٨ «ثلاث» وهو خطأ.

قلت: الخطأ ما في متن هـ. والصواب ما في متن طبعة د. تدمرى، ومثله في الأصل، وتاريخ الكعبة المعظمة ص ٩٨ نقلاً عن المؤلف.

(٤) تحرف في هـ إلى: «ارتفاعهما» وصوابه من الأصل.

ويقال له العراقي من داخل الكعبة ثمانية عشر ذراعًا وثلاث أذرع وقيراطان، ومن خارجها خمسة أذرع وثلاث، وعرضه من داخلها ثلاث أذرع ورُبع وثمان، ومن خارجها ثلاثة أذرع وربيع، وعرض العتبة نصف ذراع وربيع.

وارتفاع الباب الشريف عن أرض الشاذروان ثلاثة أذرع وثلاث وثمان، ومن الركن الشامي والغربي من داخل الكعبة خمسة عشر ذراعًا وقيراطان، ومن خارجها ثمانية عشر ذراعًا ونصف وربيع، وبين الغربي واليماني من داخلها ثمانية عشر ذراعًا وثلاثًا ذراع وثمان ذراع، ومن خارجها ثلاثة وعشرون ذراعًا، ومن الركن اليماني والركن الأسود، ومن داخلها خمسة عشر ذراعًا وثلاث ذراع، ومن خارجها تسعة عشر، بتقدم التاء على السين، وربيع. انتهى.

ووقع فيما ذكره ابن جماعة تسمية الركن الشامي الذي يلي وجه الكعبة بالعراقي، وذلك يخالف ما ذكره ابن سراقه في الركن العراقي، ورأيت ما يدل لما ذكره ابن جماعة كما سيأتي ذكره في الباب الخامس عشر من هذا الكتاب. وذكر ابن جبير في غير موضع من رحلته ما يوافق ما ذكره ابن جماعة في ذلك^(١)، والله أعلم.

وقد حرّرت ما حرّره الأزرقى وابن جماعة من ذرع الكعبة، مع أمور آخر تتعلق بها، وفيما حرّراه مخالفة لبعض ما حرّره.

ونذكر ما حرّراه لبيان معرفة الاختلاف، ومعرفة أمور آخر تتعلق بالكعبة حرّناها لم يحررها الأزرقى ولا ابن جماعة، وكان تحريرنا لذلك بذراع الحديد الذي حرّره ابن جماعة، ومنه يظهر معرفة ما حرّره الأزرقى، لأن تحريره كان بذراع اليد، وهو ينقص عن ذراع الحديد ثمن ذراع بالحديد كما تقدم بيانه في باب حدود الحرم، واتفق تحريرنا لذلك في ضحوة يوم الجمعة ثاني عشر ربيع الآخر سنة أربع عشرة وثمانمائة^(٢).

(١) رحلة ابن جبير ص ٥٦ وما بعدها.

(٢) ساقط من هـ.

ذكر ذراع الكعبة من داخلها بذراع الحديد

طول جدارها الشرقي في السقف الأسفل إلى أرضها سبعة عشر ذراعًا، بتقدم السين، ونصف ذراع إلا قيراطًا، وعرضه من الركن الذي فيه الحجر الأسود إلى جدار الدرجة الذي فيه بابها خمسة عشر ذراعًا وثمن ذراع، وذراع بقية هذا الجدار يُعرف تقريبًا من جدار الدرجة الغربي، لكونه في محاذاة بقية هذا الجدار، وذراع جدار الدرجة الغربي المشار إليه ثلاثة أذرع وقيراط فيكون ذراع الجدار الشرقي على التقريب ثمانية عشر ذراعًا وسُدس ذراع.

وطول الجدار الشامي من سقفها الأسفل إلى أرضها سبعة عشر ذراعًا بتقدم السين أيضًا، وعرض هذا الجدار من جدار الدرجة الغربي إلى ركن الكعبة الغربي أحد عشر ذراعًا وقيراط، وذراع بقية هذا الجدار يُعرف تقريبًا من جدار الدرجة اليماني، لكونه في محاذاة بقية هذا الجدار، وذراع جدار الدرجة المشار إليه ثلاثة أذرع إلا ثمنًا، فيكون ذراع الجدار الشامي على التقريب أربعة عشر ذراعًا إلا قيراطين.

وطول جدارها الغربي من سقفها الأسفل إلى أرضها سبعة عشر ذراعًا بتقدم السين أيضًا، ورُبع ذراع وثمن ذراع، وعرض هذا الجدار من الركن الغربي إلى الركن اليماني ثمانية عشر ذراعًا وثلاث ذراع.

وطول جدار الكعبة اليماني من سقفها الأسفل إلى أرضها سبعة عشر ذراعًا بتقدم السين ونصف ذراع وقيراطين، وعرض هذا الجدار من الركن اليماني إلى الركن الذي فيه الحجر الأسود أربعة عشر ذراعًا وثلاث ذراع.

ومن وسط جدار الكعبة الشامي إلى وسط جدارها اليماني ثمانية عشر ذراعًا وثلاث.

ومن وسط جدارها الشرقي إلى وسط جدارها الغربي أربعة عشر ذراعًا ونصف ذراع وثمن ذراع، وما بين الجدار الشرقي وبين كرسى الأسطوانة الأولى التي تلى اليمن، وباب الكعبة سبعة أذرع، بتقدم السين على الباء، وثمن، وكذلك ما بينه وبين كرسى الأسطوانة الوسطى، وما بينه وبين كرسى الأسطوانة التي تلى

الحجر سبعة أذرع بتقدم السين أيضاً وقيراط، وبين كل من كراسى هذه الأساطين وما يقابله من الجدار الغربى سبعة أذرع، بتقدم السين أيضاً، إلا أنه ينقص فى ذرع ما بين كرسى الأسطوانة الوسطى، وما يحاذيها من الجدار الغربى المذكور قيراطين، وبين كرسى الأسطوانة الأولى التى تلى باب الكعبة، وبين جدار الكعبة اليماني أربعة أذرع وثلاث، وما بين كرسىها وكرسى الأسطوانة الوسطى أربعة أذرع ورُبع وثمان، وما بين كرسى الوسطى وكرسى الأسطوانة الثالثة التى تلى الحجر بسكون الجيم أربعة أذرع ونصف، وما بين كرسى هذه الأسطوانة الثالثة والجدار الشمالى الذى يليها ذراعان وربع.

وذرع تدوير الأسطوانة الأولى التى تلى الباب ذراعان^(١) ورُبع وثمان، وذرع تدوير الوسطى ذراعان ونصف ذراع ورُبع ذراع، وذرع تدوير الأسطوانة التى تلى الحجر ذراعان ونصف وقيراطان، وهى مثنئة، وطول فتحة الباب من داخله مع الفياريز ستة أذرع، طوله من خارجه بغير الفياريز ستة أذرع إلا ربع وذرع فتحة الباب من داخل الكعبة مع الفياريز ثلاثة أذرع وثلاث إلا قيراط، وطول كل من فردتى الباب ستة أذرع إلا ثمن، وعرض كل منهما ذراعان إلا ثلاث، وذرع عرض القبة ذراع إلا ربع، وسعة فتحة باب الدرجة الذى يصعد منه إلى أعلى الكعبة من أسفله ذراع وقيراطان، ومن أعلاه ذراع وثمان، وارتفاع الباب عن الأرض ذراعان ونصف ذراع وسُدس ذراع وثمان ذراع.

ذكر ذرع الكعبة من خارجها بذراع الحديد

طول جدارها الشرقى من أعلى الشاخص على سطحها إلى أرض المطاف ثلاثة وعشرون ذراعاً وثمان ذراع، وعرض هذا الجدار من الركن الذى فيه الحجر الأسود إلى الركن الشامى الذى يقال له العراقى أحد وعشرون ذراعاً وثلاث ذراع، ومن عتبة باب الكعبة إلى أرض الشاذروان تحتها ثلاثة أذرع ونصف، وارتفاع الشاذروان تحتها ربع ذراع وقيراط، وطول جدارها الشامى من أعلى

(١) فى هـ: «ذراعاً».

الشاحص في سطحها إلى أرض الحجر ثلاثة وعشرون ذراعًا إلا ثمن ذراع، وعرض هذا الجدار من الركن الشامي إلى الركن الغربي سبعة عشر ذراعًا بتقسم السين ونصف ذراع ورُبع ذراع، وطول جدارها الغربي من أعلى الشاحص في سطحها إلى الأرض ثلاثة وعشرون ذراعًا، وعرض هذا الجدار من الركن الغربي والركن اليماني أحد وعشرون ذراعًا وثلاث ذراع، وطول جدارها اليماني من أعلى الشاحص في سطحها إلى الأرض كالجبهة الشرقية ثلاثة وعشرون ذراعًا وثلث ذراعًا، وعرض هذا الجدار من الركن اليماني إلى الركن الذي فيه الحجر الأسود ثمانية عشر ذراعًا وسُدس ذراع.

ذكر ذراع سطح الكعبة

من وسط جدارها الشرقي إلى وسط جدارها الغربي أربعة عشر ذراعًا ورُبع ذراع وثلث ذراع، ومن وسط جدارها الشامي إلى وسط جدارها اليماني ثمانية عشر ذراعًا إلا ذراع، وارتفاع الشاحص في الجهة الشرقية ذراع إلا ثمن، وعرضه ذراعان إلا سُدس، وارتفاع الشاحص في الجهة الشامية ذراع وثلث، وعرضه ذراعان إلا ثمن، وارتفاع الشاحص في الجهة الغربية ذراع، وعرضه ذراع ونصف وثلث، وارتفاع الشاحص في الجهة اليمانية ثلثا ذراع، وعرضه ذراع ونصف وقيراط، وما ذكرناه في ذراع عرض الكعبة من داخلها وخارجها ينقص عما ذكره ابن جماعة في ذلك.

وما ذكرناه في طولها من خارجها ينقص عما ذكره ابن جماعة في ذلك، لأن ما ذكرناه ينقص في طولها من خارجها ثلثي ذراع وقيراطًا، وينقص في ذراع عرض جدارها الشرقي من خارجها ذراعين إلا قيراطين، وينقص في عرضه من داخلها نصفًا وقيراطًا، وينقص في ذراع عرض جدارها الشامي من خارجها ذراعًا، وينقص من عرضه من داخلها ذراعًا وسُدسًا، وينقص في ذراع عرض جدارها الغربي من خارجها ذراعًا وثلث ذراع، وينقص في عرضه من داخلها ثلث ذراع وثلث ذراع، وينقص في ذراع عرض جدارها اليماني من خارجها

ذراعًا وقيراطين، وينقص في عرضه من داخلها ثلثي ذراع، وكل ذلك بذراع الحديد.

ذكر شاذروان الكعبة وحكمه

وشيء من خبر عمارته

أما شاذروان الكعبة فهو الأحجار الملاصقة بالكعبة التي عليها البناء المسمم المرخم في جوانبها الثلاثة: الشرقي والغربي واليماني وبعض حجارة الجانب الشرقي لا بناء عليه، وهو شاذروان أيضًا، وأما الحجارة الملاصقة بجدار الكعبة الذي يلي الحجر فليست شاذروانًا، لأن موضعها في الكعبة بلا ريب كما سبق بيانه.

والشاذروان هو ما نقصته قريش من عرض جدار أساس الكعبة حتى ظهر على الأرض كما هو عادة الناس في الأبنية، أشار إلى ذلك الشيخ أبو حامد الإسفراييني وابن الصلاح والنووي، ونقل ذلك عن جماعة من الشافعية وغيرهم والمحب الطبري، وذكر أن الشافعي أشار إلى ذلك في «الأم» ونقل عنه أنه قال: إن طاف عليه أعاد الطواف. انتهى.

وقد اختلف العلماء في حكم الشاذروان، فذهب الشافعي وأصحابه إلى وجوب الاحتراز منه وعدم أجزاء طواف من لم يحترز منه، وهو مقتضى مذهب مالك على ما ذكر ابن شاس^(١) وابن الحاجب وشارحه الشيخ خليل وتلميذه صاحب الشامل وغيرهم من متأخري المالكية، وأنكر ذلك بعض متأخري المالكية ولم يثبت في المذهب، ومذهب الحنابلة أن الاحتراز منه مطلوب، إلا أن عدم الاحتراز لا يفسد الطواف، ومذهب أبي حنيفة أنه ليس من البيت على مقتضى ما نقل القاضي شمس الدين السروجي من الحنفية عنهم وهو اختيار جماعة من محققى العلماء على ما ذكر القاضي عز الدين بن جماعة.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى «ابن شاش».

قلت: ينبغي الاحتراز منه لأنه إن كان من البيت كما قيل، فالاحتراز منه واجب، وإلا فلا محذور في ذلك، كيف والخروج من الخلاف مطلوب، وهو هنا قوى، والله أعلم.

وبعض الناس يعارض القول بأن الشاذروان من البيت، بكون ابن الزبير رضي الله عنه بنى البيت على أساس إبراهيم عليه السلام كما جاء في خبر بنيانه، وهذا المعارض لا يخلو من حالين^(١): أحدهما: أن يدعى أن ابن الزبير استوفى البناء على جميع أساس جدران البيت بعد ارتفاعه عن الأرض، والآخر: أن يدعى أن البناء إذا نقص من عرض أساسه بعد ارتفاعه عن الأرض لا يكون مبنياً على أساسه، والأول لا يقوم عليه دليل لأن ما ذكر من صفه بناء ابن الزبير البيت لا يقتضى أن يكون بناء البيت مستوفياً على جميع أساس جدرانه بعد ارتفاعها عن الأرض، ولا ناقصاً عن أساسها، ووقوع هذا في بيانه أقرب من الأول، لأن العادة جرت بتقصير عرض أساس الجدار بعد ارتفاعه لما في ذلك من مصلحة البناء، وإذا كان هذا مصلحة البناء فلا مانع من فعله في البيت لما بنى في زمن ابن الزبير رضي الله عنه، والله أعلم.

نعم في بناء ابن الزبير له على أساس إبراهيم دليل واضح على أنه أدخل في البيت ما أخرجته منه قريش في الحجر، فإنه بنى ذلك على أساس إبراهيم لا أساس قريش.

والثاني غير مسلم، لأن الجدار إذا اقتصر من عرضه بعد ارتفاعه عن الأرض لا يخرج ذلك عن كونه مبنياً على أساسه، وهذا مما لا ريب فيه وإنكاره مكابرة، والله أعلم.

ولم أدر متى كان ابتداء البناء في الشاذروان، ولم يُبن مرة واحدة وإنما بُنى دفعات، منها في سنة اثنتين وأربعين وخمسمائة، ولم أدر ما بُنى منه في هذه السنة، ومنها في سنة ست وثلاثين وستمائة، على ما ذكر ابن خليل في منسكه، ويص^(٢) لما بين سنة وثلاثين، وذكر أن في هذه السنة خُتم الشاذروان عند الحجر الأسود، ومنها في آخر عشر الستين وستمائة أو في أوائل عشر السبعين وستمائة، لأن

(١) في م، هـ: «حالتين».

(٢) في المطبوعتين: «وينص لما» ولا وجه له.

القاضي بدر الدين ابن جماعة ذكر أنه رأى الشاذروان في سنة ست وخمسين وستمائة، وهو^(١) مصطبة يطوف عليها بعض العوام، ورآه في سنة إحدى وستين وقد بُني عليه ما يمنع من الطواف عليه على هيئته^(٢) اليوم، هكذا نقل عنه ولده القاضي عز الدين، فيما أخبرني به عنه خالي، رحمهم الله تعالى.

وذكر القاضي عز الدين ابن جماعة فيما أخبرني عنه خالي أيضاً، أن ارتفاع الشاذروان عن أرض المطاف في جهة باب الكعبة ربع ذراع وثمن ذراع، وعرضه في هذه الجهة نصف وربع.

وذكر الأزرقى أن طول الشاذروان في السماء ستة عشر أصبعاً، وعرضه ذراع، انتهى^(٣).

وقد نقص عرضه كما ذكر الأزرقى في بعض الجهات وأفتى المحب الطبري عالم الحجاز في وقته، بوجوب إعادة مقداره على ما ذكره الأزرقى، وله في ذلك تأليف نحو نصف كراس سماه «استقصاء البيان في مسألة الشاذروان».

ذكر حلية الكعبة المعظمة ومعاليقها

أول من حلاها في الجاهلية على ما قيل عبد المطلب جدّ النبي ﷺ بالغزاليين الذهب اللذين وجدتهما في زمزم حين حفرها، ذكر ذلك الأزرقى واضطرب كلامه في أول من حلاها في الإسلام، فنقل عن جدّه أن الوليد بن عبد الملك بن مروان أول من ذهب البيت في الإسلام، وذكر في موضع آخر بما يخالف ذلك لأنه قال: وبعث عبد الملك بن مروان بالشمسيتين، وقدحين من قوارير، وضرب على الأسطوانة الوسطى الذهب من أسفلها إلى أعلاها صفائح^(٤). انتهى.

(١) في المطبوعتين: «وهي».

(٢) في المطبوعتين: «على هيئة اليوم».

(٣) الأزرقى ١ / ٣٠٩.

(٤) الأزرقى ١ / ٢١١، ٢٢٤.

وذكر المسبحى ما يقتضى خلاف ما ذكره الأزرقى فى أول من حلى الكعبة فى الإسلام، لأنه قال فى أخبار سنة خمس وستين من الهجرة: وفيها استتم ابن الزبير بناء الكعبة، ويقال: إنه بناها بالرصاص المذوّب المخلوط بالورس، وجعل على الكعبة وأساطينها صفائح الذهب ومفاتيحها ذهباً^(١). انتهى. نقلت ذلك هكذا من خط الحافظ رشيد الدين ابن الحافظ ركن الدين المنذرى فى اختصاره لتاريخ المسبحى، وإنما ذكرنا ذلك بنصه لما فيه من إفادة تاريخ عمارة ابن الزبير للكعبة، ولما فيه من أنه بناها بالرصاص مع الورس، وذلك مما لم يذكره الأزرقى فى خبر عمارته، والله أعلم.

[وقال الفاكهى فى الأوليات بمكة: وأول من عمل الذهب على باب الكعبة فى الإسلام: عبد الملك بن مروان^(٢). اهـ.]

وذكر الفاكهى أن الوليد بن عبد الملك أول من جعل الذهب على ميزاب الكعبة^(٣). اهـ. [٤].

وذكر الأزرقى صفة الحلية التى عملت بأمر الوليد ومقدارها لأنه قال: فلما كان فى خلافة الوليد بن عبد الملك بعث إلى واليه على مكة خالد بن عبد الله القسرى بستمائة وثلاثين ألف دينار فضرب منها على باب الكعبة صفائح الذهب، وعلى ميزاب الكعبة، وعلى الأساطين التى فى باطنها وعلى الأركان فى جوفها^(٥).

وذكر الأزرقى أن الأمين محمد بن هارون الرشيد الخليفة العباسى أرسل إلى سالم بن الجراح^(٦) عامل له على صوافى^(٧) مكة بثمانية عشر ألف دينار ليضرب بها

(١) إتحاف الورى ٢/ ٧٧، وتحرف فى المطبوعتين إلى: «ومفاتيحها ذهب».

(٢) الفاكهى ٣/ ٢٣٧.

(٣) الفاكهى ٣/ ٢٤٢.

(٤) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

(٥) الأزرقى ١/ ٢١٢.

(٦) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «الحجاج» وصوابه من الأصل والأزرقى والجامع اللطيف

(٧) تحرف فى طبعة الذهبي إلى: «موانى» وهو تحريف قبيح، وصوابه من الأصل والأزرقى.

عصايح الذهب على باب الكعبة، فقلع ما كان على الباب من الصفائح، وزاد عليها من الثمانية عشر ألف دينار، فضرب عليه الصفائح التي هي عليه اليوم، يعني في زمنه، والمسامير وحلقتي باب الكعبة، وعلى الفياريز والعتب^(١).

وذكر الأزرقى أن الحجة كتبوا إلى الخليفة المتوكل العباسي رقعة ذكروا فيها أن زاويتين من زوايا الكعبة من داخلها ملبستان ذهباً وزاويتين فضة، وأن ذلك لو كان ذهباً كله كان أحسن وأزين، وأن قطعة مركبة على بعض جدران الكعبة شبه المنطقة فوق الإزار الثاني من الرخام، وذكروا أنه لو كان بدل تلك القطعة فضة مركبة في أعلى إزار الكعبة في تربيعها كان أهي وأحسن، وذكر الأزرقى أن المتوكل أنفذ لعمل ما كتب به إليه إسحاق بن سلمة الصائغ.

قال: وعمل إسحاق الذهب على زاويتي الكعبة من داخلها فكان ما كان هنالك من الفضة ملبساً وكسر الذهب الذي كان على الزاويتين الباقيتين وأعاد عمله فصار ذلك أجمع على مثال واحد منقوشة مؤلفة ثابتة وعمل منطقة من فضة، وركبها فوق إزار الكعبة في تربيعها كلها منقوشة مؤلفة جليلة ثابتة يكون عرض المنطقة ثلثي ذراع، وجعل لها طوقاً من ذهب منقوشاً متصلاً بهذه المنطقة، ثم قال: وفي أعلى هذه المنطقة رخام منقوش، فألبس ذلك الرخام ذهباً رقيقاً من الذهب الذي يتخذ للسقوف، قال: وكان في الجدار الذي في ظهر الباب يمنة من دخل الكعبة رزة كلاب من صُفْر^(٢) يُشدّ به الباب إذا فتح بذلك الكلاب، لئلا يتحرك عن موضعه، فقلع ذلك الصفر وصير مكانه فضة، وألبس ما حول باب الدرجة فضة مضروبة، قال: وكانت عتبة الباب السفلى قطعتين من خشب الساج قد رتّتا ونُحِرَتَا من طول الزمان عليهما، فأخرجهما وصير مكانهما قطعة واحدة من خشب الساج وألبسها صفائح فضة.

(١) الأزرقى ١/ ٢١٢.

(٢) الصُفْر: النحاس، وضبطت في هـ ضبط قلم: «الصُفْر».

قال الأزرقى: وأخبرني إسحاق بن سلمة الصايغ أنه بلغ ما كان في الزوايا من الذهب والطوق الذي حول الجزعة نحو من ثمانية آلاف مثقال، وأن ما في منطقة الفضة وما كان على عتبة الباب السفلى من الصفائح وعلى كرسي المقام من الفضة نحو من سبعين ألف درهم، وما ركب من الذهب الرقيق على جدران الكعبة وسقفها نحو من مائة حق يكون في كل حق خمسة مثاقيل، هذا ما ذكره الأزرقى في خبر حلية الكعبة^(١).

وأفاد السهيلي في تحلية الوليد بن عبد الملك للكعبة أمراً لم يفده الأزرقى، وفي كلامه ما يقتضى أنه ليس أول من حلاها في الإسلام، ولذا ذكر كلامه لإفادة ذلك، ونصه:

ثم كان الوليد بن عبد الملك فزاد في حليتها، وصرف في ميزانها وسقفها ما كان في مائدة سليمان عليه السلام من ذهب وفضة، وكانت قد احتُملت على بغل قوى فتفسخ تحتها، فضرب منها الوليد حلية الكعبة، وكانت قد احتُملت إليه من طُيْطُنة من جزيرة الأندلس، وكانت لها أطواق من ياقوت وزبرجد^(٢). انتهى.

ولذا ذكر ما علمناه من خبر حليتها بعد الأزرقى على الترتيب، فمن ذلك أن وفد الحُجَّة كتبوا إلى الخليفة المعتضد العباسي يذكرون أن بعض عمال مكة كان قد قلع ما على عضادتي باب الكعبة من الذهب فضربه دنانير واستعان به على حرب وأمور كانت بمكة بعد العلوي الخارجي بها في سنة إحدى وخمسين ومائتين.

فكانوا يسترون العضادتين بالديباج، وأن بعض العمال بعده قلع مقدار الربع من أسفل ذهب بابي الكعبة وما على الأنف، واستعان به على فتنة كانت بين الحنّاطين والجزارين بمكة في سنة اثنتين وستين ومائتين، وجعل ذلك فضة مضروبة موهة بالذهب، على مثال ما كان عليها، فإذا تمسح به في أيام الحج، بدت الفضة حتى تجدد تمويهها في كل سنة، وأن المعتضد أمر بعمل ذلك، وعمل ما رُفع إليه،

(١) الأزرقى ١ / ٣٠١.

(٢) السهيلي ١ / ٣٤٣.

فعمل ذلك، ومن ذلك أن أم المقتدر الخليفة العباسي أمرت غلامها لؤلؤاً بأن يلبس جميع الأسطوانة الأولى التي تلى باب الكعبة الذهب، لأن التي تليها كانت ملبسة بصفائح الذهب، وبقيتها موهة، وذلك في سنة عشر وثلاثمائة، ومن ذلك أن الوزير جمال الدين محمد بن علي بن أبي منصور، المعروف بالجواد، وزير صاحب مصر أنفذ في سنة تسع وأربعين وخمسمائة رجلاً من جهته يقال له الحاجب، ومعه خمسة آلاف دينار لعمل صفائح الذهب والفضة في داخل الكعبة وفي أركانها. ومن حلاها الملك المظفر صاحب اليمن وحليته لباهما، وقد تقدم مقدار الحلية التي كانت على الباب الذي صنعه لها، وحلاها حفيده الملك المجاهد صاحب اليمن، وأخبرتُ عن رأي اسم الملك المجاهد مكتوباً بقلم غليظ في أعلى الحائط الذي فوق باب الكعبة من داخلها، وقد تقدم أن الملك الناصر محمد بن قلاوون الصالحى صاحب مصر حلّى باب الكعبة الذى عمله لها بخمسة وثلاثين ألف درهم وثلاثمائة درهم، وأن حفيده الملك الأشرف شعبان بن حسين حلّى باب الكعبة في سنة ست وسبعين وسبعمائة، فهذا ما علمته من حلية الكعبة بعد الأزرقى.

ذكر معاليق الكعبة وما أهدى إليها في معنى الحلية

قال المسعودى في أخبار الفرس: وكانت الفرس تُهدى إلى الكعبة أموالاً في صدر الزمان وجواهر، وقد كان ساسان بن بابك أهدى غزالين من ذهب وجواهر وسيوفاً وذهباً كثيراً، فدُفن في زمزم، وقد ذهب قوم من مصنفى الكتب في التواريخ وغيرها من السير أن ذلك كان جرهم حين كانت بمكة، وجرهم لم تكن ذات مال فيضاف ذلك إليها، ويُحتمل أن يكون لغيرها، والله أعلم. انتهى.

ويقال: إن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة القرشي أول من جعل في الكعبة السيوف المحلاة بالذهب والفضة ذخيرة للكعبة، وذكر ذلك صاحب «المورد العذب الهني».

وذكر الأزرقى رحمه الله أشياء أهديت للكعبة لأنه قال: حدثنا محمد بن يحيى عن الواقدي عن أشياخه قال: لما فتح عمر بن الخطاب رضي الله عنه مدائن كسرى كان مما

بعث إليه هلالان، فبعث بهما من يعلقهما في الكعبة، وبعث عبد الملك بن مروان بالشمسيتين وقَدَحَيْن من قوارير، ثم قال: وبعث الوليد بن عبد الملك بقَدَحَيْن، وبعث الوليد بن يزيد بالسريز الزينبي، وبهلالين، ثم قال: وبعث أبو العباس، يعني السفاح، بالصحفة الخضراء، وبعث أبو جعفر، يعني أخاه المنصور، بالقارورة الفرعونية، وبعث المأمون بالياقوتة التي تعلق كل سنة في وجه الكعبة في الموسم سلسلة من ذهب، وبعث أمير المؤمنين جعفر المتوكل بشمسية عملتها من ذهب، مكللة بالدر الفاخر والياقوت الرفيع والزبرجد، وسلسلة تعلق في وجه الكعبة في كل موسم.

وقال الأزرقى: حدثني سعيد بن يحيى البلخي قال: أسلم ملك من ملوك التبت وكان له صنم من ذهب يعبد في صورة إنسان، وكان على رأس الصنم تاج من ذهب مكلل بخرز الجواهر والياقوت الأحمر والأخضر والزبرجد، وكان على سرير مرتفع عن الأرض على قوائم، والسريز من فضة، وعلى السريز فرشاة الديباج، وعلى أطراف الفرش آزار من ذهب وفضة مرخاة، والآزار على قدر الكرسي في وجه السريز، فلما أسلم ذلك الملك، أهدى السريز والصنم إلى الكعبة، هذا ما ذكره الأزرقى في معاليق الكعبة، وما أهدى إليها في معنى الحلية.

ومما أهدى لها من هذا القبيل في عهد الأزرقى، ومما لم يذكره: قفل فيه ألف دينار، أهداه إليها المعتصم العباسي، ذكر ذلك الفاكهي لأنه قال: ذكر قفل الكعبة، وقال بعض المكيين: إن أمير المؤمنين المعتصم بالله بعث إلى الكعبة بقفل فيه ألف دينار في سنة تسع عشرة ومائتين، وعلى مكة يومئذ صالح بن العباس، فأرسل صالح إلى الخجة فدعاهم ليقبضهم القفل، فأبى الخجة أن يأخذوه، فأجبرهم على ذلك، وأراد أن يأخذ قفلها [الأول ويرسل به إلى الخليفة فكلموه فتركه عليهم، وأذن لهم في الخروج إليه، فخرجوا إليه فكلموه فيها فترك قفلها] ^(١) هذا الذي عليها، وأعطاهم القفل الذي كان يحد إليها، فقسموه بينهم. انتهى.

(١) ما بين حاشيتين سابقين من نسخة تدمري وهو في الأصل.

وذكر المسبحى هذا القفل، وفيما ذكره ما يُفهم منه غير ما ذكره الفاكهى: لأنه قال فى أخبار سنة تسع عشر ومائتين وفيها وصل طاهر بن عبد الله بن طاهر حاجاً فى عدد كثير من الجند بقفل فيه ألف مثقال من ذهب، فقفل به البيت ونزع قفله الذى كان عليه، وكان مطلياً، ويقال: إن الحجاج عمله. انتهى. نقلت ذلك من خط الرشيد بن المنذرى فى اختصاره لتاريخ المسبحى.

ومما أهدى لها من هذا القبيل فى عهد الأزرقى أو بعده بقليل، طوق من ذهب مكمل بالزمرّد والياقوت وغير ذلك، مع ياقوتة خضراء كبيرة، ذكره الفاكهى، لأنه قال: وأسلم ملك من ملوك السند فى سنة تسع وخمسين ومائتين، فبعث إلى الكعبة بطوق من ذهب فيه مائة مثقال مكمل بالزمرّد والياقوت وبالماس، وياقوتة خضراء وزنها أربعة وعشرون مثقالاً، فدفعها إلى الحجة، فكتبوا فى أمرها إلى أمير المؤمنين المعتمد على الله، وأخذوا الدرّة فأخرجوها وجعلوها فى سلسلة من ذهب، وجعلوها فى وسط الطوق مقابلة الياقوت والزمرّد، فجاء كتاب أمير المؤمنين بتعليقها، فعلقت مع معاليق الكعبة فى سنة تسع وخمسين ومائتين. انتهى.

ومما علّق فى الكعبة فى عهد الأزرقى أو بعده بقليل، قصبة من فضة فيها كتاب، فيه بيعة جعفر بن المعتمد وبيعة أبى أحمد الموفق، ذكر ذلك الفاكهى، لأنه قال: ثم قدم الفضل بن عباس الهاشمى مكة فى موسم سنة إحدى وستين، ومعه كتاب فيه بيعة جعفر ابن أمير المؤمنين المعتمد، وبيعة أبى أحمد الموفق بالله أخى أمير المؤمنين المعتمد على الله، فعمل لذلك قصبة من فضة، فيها ثلاثمائة وخمسون درهماً فضة، ثم أدخل الكتاب فيها، وجعل على رأس القصبة ثلاث رزات، وجعل للرزات ثلاث سلاسل من فضة، ثم دخل الكعبة يوم الاثنين لأربع ليالٍ خلّون من صفر، ومعه محمد بن يحيى صاحب شرطته، وهو يومئذ على الخراج والبريد والصوافى، فأقاما فيها حتى علقت هذه القصبة مع معاليق الكعبة، وذلك فى صفر سنة اثنتين وستين ومائتين. انتهى.

وأفاد الفاكهى فى صفة الياقوتة التى بعثها المأمون ما لم يفده الأزرقى، وهى أنها أكبر من الدرّة اليتيمة، لأنه قال: وبعث أمير المؤمنين المأمون بالياقوتة التى

كانت تعلق كل سنة في وجه الكعبة بسلسلة من ذهب، وهي أكبر من الدرة اليتيمة، حدثني حسن بن حسين الأزدي، قال: حدثنا إسماعيل بن مجمع قال: وَزَنَتُ الدُّرَّةَ اليتيمة، فإذا وزنها مثقالان ونصف ورُبْع وعُشْر. انتهى.

ومما أهدى لها من هذا القليل بعد الأزرقى قناديل بعث بها المطيع العباسي، كلها فضة، خلا قنديلاً منها كان ذهباً، زنته ستمائة مثقال، وذلك في سنة تسع وخمسين وثلاثمائة^(١).

ومن ذلك قناديل ومحاريب أهداها إلى الكعبة صاحب عُمان، علي ما ذكر أبو عبيد البكري في كتاب «المسالك والممالك» ونص كلامه: وقد أهدى صاحب عُمان إلى الكعبة بعد العشرين وأربعمئة محاريب مبنية زينة المحراب أزيد من قنطار، وقناديل في نهاية الإحكام، وسُمِّرت المحاريب في الكعبة مما يلي بابها^(٢). انتهى.

ومن ذلك قناديل ذهب وفضة، أهداها للكعبة الملك المنصور عمر بن علي بن رسول صاحب اليمن في سنة اثنتين وثلاثين وستمئة، ومن ذلك قفل ومفتاح أهداه إليها الملك الظاهر بيبرس صاحب مصر، وركب عليها القفل المذكور. ومن ذلك حلقتان من ذهب مرصعتان باللؤلؤ والبلخش، كل حلقة وزنها ألف مثقال، وفي كل حلقة ست لؤلؤات فاخرات، وبينها ست قطع بلخش فاخر، بعث بذلك الوزير علي شاه وزير السلطان أبي سعيد بن خربند^(٣) ملك التتر على يد الحاجي بولاق^(٤) في سنة ثمان عشرة وسبعمئة؛ ولما أراد تعليق ذلك بباب الكعبة منعه منه أمير الركب المصري في هذه السنة، وقال: هذا لا يمكن إلا بإذن السلطان، يعني صاحب مصر، إذ ذاك وهو الناصر محمد بن قلاوون، فقال الحاجي مولاناخ: إن الوزير علي شاه كان نذر متى ظفر بخواجه

(١) الجامع اللطيف ص ١٠٦.

(٢) المسالك والممالك للبكري ١ / ٣٧٠.

(٣) في م: «خندا بنده» وفي هـ: «خربنده» وكلاهما تحريف وصوابه من الأصل وإتحاف الوري.

(٤) تحرف في المطبوعين «مولاناخ» وصوابه من الأصل وإتحاف الوري.

رشيد الدولة وقتله أن يعلق على باب الكعبة حلقتين، فيقال إنه أذن له في تعليقهما زمناً قليلاً، ثم رُفعتا، وأخذهما إذ ذاك رميثة بن أبي نُمَيٍّ من آل قتادة.

ومن ذلك على ما أخبرني به بعض فقهاء مكة: أربعة قناديل كبار، كل قنديل منها على ما ذكر في مقدار الدورق، بمكة اثنان منها ذهباً، واثنان فضة، والمهدي لذلك هو السلطان شيخ أويس صاحب بغداد، وذلك في أثناء عشر السبعين وسبعمئة على ما ذكر، وذكر أن ذلك عُلّق في الكعبة زمناً قليلاً، ثم أزيل، وأخذه أمير مكة عجلان بن رميثة. انتهى بالمعنى.

وأهدى الناس بعد ذلك للكعبة قناديل كثيرة، والذي في الكعبة الآن من المعاليق ستة عشر قنديلاً، منها ثلاثة فضة، وواحد ذهب، وواحد بلور، واثنان نحاس، والباقي زجاج حلي، وهو تسعة بتقسيم التاء.

وليس في الكعبة الآن شيء من المعاليق التي ذكرها الأزرقى ولا مما لم يذكره مما ذكرناه سوى الستة عشر قنديلاً وليس فيها شيء من حلقة الذهب والفضة التي كانت في أساطينها وجدرانها، بسبب توالى الأيدي عليه من الولاة، وغيرهم على ما ذكر الأزرقى في تاريخه، ووقع ذلك بعده أيضاً، فمن ذلك ما وقع لأبي الفتوح الحسن بن جعفر العلوى حين خرج عن طاعة الحاكم بأمر الله، ودعا لنفسه بالإمامة وتلقب بالراشد، لأنه أخذ من حليتها وضربها دنائير ودراهم، وهى التي تسمى الفتحية، وأخذ بعد ذلك المحاريب التي أهداها للكعبة صاحب عُمان.

ومن ذلك ما وقع لمحمد بن جعفر المعروف بابن أبي هاشم الحسينى، لأنه في سنة اثنتين وستين وأربعمائة أخذ قناديل الكعبة وستورها وصفائح الباب لما لم يصله شيء من جهة المستنصر العبيدى صاحب مصر لاشتغاله عنه بما هو فيه من القحط الذى كاد بسببه أن يستولى الخراب على إقليم مصر^(١).

(١) إتحاف الورى ٢ / ٤٧٢.

وقد ذكر الأزرقى في عقوبة من اجترأ على ذلك وفي التحذير منه أخباراً منها ما نقله عن جده أحمد بن محمد الأزرقى عن عبد الله بن زرارة أنه كان مال الكعبة يُدعى الأبرق، ولم يخالطه مال قط إلا محقه^(١)، ولم يرزأ منه أحد إلا بان النقص من ماله، وأدنى ما يصيب صاحبه أن يشدد عليه الموت.

ومنها: أن فتي من الحجابة حضرته الوفاة، فاشتد عليه النزع جدًّا، حتى مكث أياماً ينتزع نزعاً شديداً، فقال له أبوه: لعلك أصبت من الأبرق شيئاً، يعنى مال بالكعبة، فقال: أربعمائة دينار، فأشهد أن عليه للكعبة أربعمائة دينار، فسرى عن الفتى، ثم لم يلبث أن مات^(٢)، هذا معنى الخبرين باختصار، وبالجمل فلا يجوز أخذ شيء من حلية الكعبة لا للحاجة ولا للتبرك، لأن ما جعل للكعبة وسُبل لها جرى مجرى الأوقاف، ولا يجوز تغييرها عن وجوهها، أشار إلى ذلك الخب الطبرى في «القرى» قال: وفيه تعظيم للإسلام وترهيب على العدو. انتهى.

ذكر كسوة الكعبة المعظمة

كُسيَت الكعبة في الجاهلية والإسلام أنواعاً من الكسى، منها الخصف والمعافر والملاء والوصائل والعصب، كساها ذلك تُبَّع الحميرى، على ما ذكر ابن إسحاق، وذكر ابن جرَّيج أنه كساها العصب، وأنه أول من كسا الكعبة كسوة كاملة، وذكر السُّهَيْلى أنه كساها المُسَوِّحَ والأنطاع^(٣).

ومنها: على ما ذُكِرَتْ أم زيد بن ثابت الأنصارى مطارف خزّ خضِر وصُفْر وكرار وأكسية من أكسية الأعراب، وسقاف شعر، ومنها على ما ذكر عمر بن الحُكَم السُّلَمى، وصايل وأنطاع وكرار خز ونمارق عراقية.

(١) في نسخة «ولم يخالطه مالاً قط بحقه»، والمثبت رواية الأصل ومثلها لدى الأزرقى الذى ينقل عنه المصنف.

(٢) الأزرقى ١/ ٢٤٧.

(٣) الروضة الأندلسية ١/ ٧٨.

ومنها: حَبَرَات يمانية، كساها ذلك أبو ربيعة المخزومي، وكساها ذلك قريش حين بنوا الكعبة كما في خبر أبي نجيح، وفي رواية أنهم كسوها حينئذ الوصايل، ومنها أنماط، فهذه كسوتها في الجاهلية على ما ذكره الأزرقى^(١)، وأما كسوتها في الإسلام على ما ذكر الأزرقى فثياب يمانية كساها النبي ﷺ ذلك، وقباطى من مصر كساها ذلك عمر وعثمان، وكساها عثمان أيضاً بُروداً يمانية، وهو أول من ظاهر لها بين كسوتين.

وكساها عبد الله بن عمر بن الخطاب ما كان يُجَلَّلُ^(٢) به بُدَنَه من القباطى والحيرات والأنماط، وكساها معاوية الدياج والقباطى والحيرات، فكانت تُكْسَى الدياج يوم عاشوراء والقباطى في آخر رمضان للفطر.

وكساها يزيد بن معاوية الدياج الخسروانى، وكساها الدياج أيضاً ابن الزبير وعبد الملك بن مروان، ويقال في كل من هؤلاء الثلاث إنه أول من كسى الكعبة الدياج، وكساها ابن الزبير حين فرغ من بنائها القباطى، وكساها المأمون ثلاث كُساء، الدياج الأحمر يوم التروية، والقباطى يوم هلال رجب، والدياج الأبيض

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٢٤٩ وما بعدها.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «يُحَلَّى».

لدى الفاكهى ٥/ ٢٣٢ موضحاً: «... عن ابن عمر أنه كان يكسو بُدَنَه القباطى والحيرات يوم يقلدها، فإذا كان يوم النحر نزعها ثم أرسل بها إلى شيبة بن عثمان فناطها على الكعبة» ومثله لدى ابن ظهيرة في الجامع اللطيف ص ١٠٠، وكذا في تاريخ الكعبة المعظمة ص ١٨٦، ولدى ابن الأثير في النهاية (جلل) ومنه حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أنه كان يُجَلَّلُ بُدَنَه القباطى».

والبَدَنَةُ ناقة أو بقرة تنحر بمكة قرباناً، وكانوا يسمونها لذلك، وجمعها بُدَنٌ — وفي التنزيل ﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعِيرِ اللَّهِ﴾. والجل: ما تُنْبَسُهُ الدابة لتصان به.

ولدى الأزرقى ١/ ٢٥٣ مفسراً: «كان ابن عمر يكسو بدنه إذا أراد أن يحرم القباطى والخيرة، فإذا كان يوم عرفة ألبسها إياها، فإذا كان يوم النحر نزعها ثم أرسل بها إلى شيبة بن عثمان فناطها على الكعبة».

ولديه كذلك ١/ ٢٥٤: «كان ابن عمر يجلل بدنه بالأنماط فإذا نحرها بعث بالأنماط إلى الحجة فيجعلونها على الكعبة قبل أن تكسى الكعبة».

الذى أحدثه المأمون يوم سبع وعشرين من رمضان للفطر، وهكذا كانت تُكسى في زمن المتوكل العباسي، وكساها حسين الأفطس العلوي كسوتين من قر رقيق، إحداهما صفراء، والأخرى بيضاء أمر بعملها أبو السرايا، هذا ملخص بالمعنى مما ذكره الأزرقى في كسوة الكعبة في الجاهلية والإسلام.

ومن ذكر الأزرقى أنه كسا الكعبة أبو بكر الصديق رضي الله عنه، ولم يذكر صفة كسوته، ولا وقت كسوة عبد الله بن عمر بن الخطاب للكعبة، ولا أن علي بن أبي طالب كسا الكعبة^(١)، ولم أر من صرح بأنه كساها، ولعله اشتغل عن ذلك بحروبه في تمهيد أمر الدين مع الخوارج، والله أعلم.

ورقع فيما ذكره الأزرقى من كسوة الكعبة ذكره القباطي والوصايل والخبرات والعصب والأنماط.

فأما القباطى فهي جمع قبطية بالضم، وهو ثوب من ثياب مصر رقيق أبيض، كان منسوباً إلى القبط، وهم أهل مصر، والضم فيها من تغيير النسب، وهذا في الثياب، وأما في الناس فقبطى بالكسر لا غير. وأما الوصايل فثياب حمر مخططة بمانية.

وأما الخبرات فجمع خبرة، وهو ما كان من البرود مخططاً يقال له: بُرد خبرة، وبُرد خبر على الوصف وعلى الإضافة، وهو من ثياب اليمن.

وأما العصب فهو برود بمانية يُعصب غزلها، أى يُجمع ويُشدُّ ثم يُصبغ ويُنسج فيأتى موسى^(٢) لبقايا عصب منه أبيض لم يأخذه^(٣) صبغ يقال له بُرد عصب وبرود عصب بالتثنية والإضافة، وأما الأنماط فحُزب من البسط، واحدها نمط، ذكر تفسير ذلك كله على ما ذكرنا من يُعتمد من العلماء.

(١) الأزرقى ١/ ٢٥٣.

(٢) في ط تدمري: «فأتى موسى» وفي طبعة الذهبي: «بأى» وكلاهما تحريف قبيح صوابه من الأصل.

(٣) تحريف في المطبوعتين إلى: «ثم يأخذه».

ومن كسا الكعبة على ما قيل ولم يذكره الأزرقى: إسماعيل النبی الطیفة،
أخبرني خالي عن ابن جماعة قال: وقد روى عبد الرزاق، عن ابن جريج قال:
وزعم بعض علمائنا أن أول من كسا الكعبة إسماعيل النبی الطیفة، والله أعلم
بذلك، انتهى باختصار.

ومنهم عدنان بن أد، وهو أول من كساها على ما قيل، لأن الزبير بن بكار
قال في كتابه «النسب» ويقال: إن عدنان بن أد خاف أن يُدرَس الحرم، فوضع
أنصابه، فكان أول من وضعها وأول من كسا الكعبة أو كُسيت في زمانه. انتهى.
ومنهم خالد بن جعفر بن كلاب على ما ذكر السهيلي^(١) نقلاً عن الماوردي،
ونص كلام السهيلي بعد أن ذكر شيئاً في كسوة الكعبة، ويزيد هنا ما ذكره
الماوردي قال: أول من كسا الكعبة الدياج خالد بن جعفر بن كلاب وجد
لطيمة تحمل البر، ووجد فيها أثماً فعلقها على الكعبة^(٢). انتهى.

وسبقهما إلى ذلك الفاكهي لأنه قال: وحدثنا محمد بن أبي عمر وعبد الجبار
ابن العلاء، يزيد أحدهما على صاحبه، فقالا: حدثنا سفيان عن مسعر عن خشرم
قال: أصاب خالد بن جعفر لطيمة في الجاهلية فيها نمط من دياج، فأرسل به إلى
الكعبة وبُسط عليها^(٣). انتهى.

ومنهم أم العباس بن عبد المطلب كسّتها الخريز والدياج على ما ذكر أبو
عبدة فيما نقله عنه ابن الحاج في منسكه، ونقل عن أبي عبدة أن سبب كسوتها
للكعبة أنها أضلت العباس صغيراً، فنذرت إذا وجدته أن تكسو الكعبة، فلما
وجدته كسّتها ذلك، وهي أول عربية كست الكعبة الدياج على ما ذكر
السهيلي وغيره، وذكر الزبير بن بكار أن الذي أضلته أم العباس، ونذرت أن
تكسو البيت إن رده الله عليها ابنها ضرار بن عبد المطلب، شقيق العباس، وذكر

(١) الروض الأنف ١ / ٣٤٣.

(٢) الأحكام السلطانية ص ٢٠٥.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ٢٣١.

أنها كانت تنشده بأبيات، ثم قال: فأتاها به رجل من الخُدّام فكست البيت ثياباً بيضاً، والله أعلم.

وكسيت الكعبة بعد الأزرقى أنواعاً من الكساء، فمن ذلك الديباج الأبيض الخُرّاساني والديباج الأحمر الخُرّاساني، على ما ذكر ابن عبد ربه في «العقد» ولمذكر كلامه بنصه لإفادته ذلك وغيره من أمر كسوة الكعبة، قال بعد أن ذكر شيئاً من خبرها: والبيت كله مستور إلا الركن الأسود فإن الأستار تفرج عنه مثل القامة ونصف، وإذا دنا وقت الموسم كُسي القباطي وهو ديباج أبيض خُرّاساني، فيكون في تلك الكسوة ما دام الناس مُحْرَمِينَ، فإذا أحل الناس ذلك يوم النحر حل البيت فكسي الديباج الأحمر الخُرّاساني، وفيه دارات مكتوب فيها حَمْدُ اللَّهِ وتسيحه وتكبيره وتعظيمه، فيكون كذلك إلى العام المقبل، ثم يُكْسَى أيضاً على حال ما وصفت، فإذا كُثِرَت الكسوة فحُشِيَ على البيت من ثقلها خُفِّفَ منها، فأخذ ذلك سَدَكَةُ البيت وهم بنو شيبه، انتهى كلام صاحب العقد بنصه^(١)، وكانت وفاته سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة على ما ذكره الذهبي في «العيبر»^(٢) وغيرها، ورأيت في كتابه «العقد» ما يقتضي أنه عاش بعد ذلك سنين كما بيناه في أصل هذا الكتاب، والله أعلم.

ومن ذلك الديباج الأبيض في زمن الحاكم العُيُودِي، وفي زمن حفيده المستنصر العُيُودِي، كساها ذلك الصُّلُحِي صاحب اليمن ومكة، وكساها أبو النصر الإستراباذي كسوة بيضاء من عمل الهند في سنة ست وستين وأربعمائة^(٣)، وكسيت في هذه السنة الديباج الأصفر، وهذه الكسوة حملها السلطان محمود بن سبكتكين، ثم حضر بها نظام الملك وزير السلطان ملك شاه بن ألب أرسلان السلجوقي، فأرسل بها إلى مكة، وجعلت فوق كسوة أبي النصر.

(١) العقد الفريد ٦ / ٢٥٧.

(٢) العبر ٢ / ٢١١.

(٣) إتحاف الوري ٢ / ٤٧٥.

وكسيت أيضاً كسوة خضراء، وذلك في مبدأ خلافة الناصر العباسي، ولعلها كانت تكسى ذلك من قبل، والله أعلم.

وكسيت في زمنه أيضاً كسوة سوداء، وفيها طراز أصفر، وكان قبل ذلك أبيض، واستمرت فيما أحسب تُكسى الديباج الأسود إلى الآن، إلا أن في سنة ثلاث وأربعين وستمائة كُسيت ثياباً من القطن مصبوغة بالسواد، كساها ذلك العفيف منصور بن منعة البغدادي شيخ الحرم بمكة لما تمزقت كسوتها من الريح الشديدة التي وقعت بمكة في هذه السنة، ووجدت بخط الميورقي ما يقتضي أن هذه الريح كانت في سنة أربع وأربعين وستمائة والله أعلم.

ولما عُريت الكعبة في هذا التاريخ أراد صاحب اليمن الملك المنصور أن يكسوها، فقال له ابن منعة لا يكون هذا إلا من جهة الديوان، يعني الخليفة العباسي، ولم يكن عند ابن منعة شيء لأجل ذلك، فاقترض ثلاثمائة مثقال، واشترى بها الثياب المشار إليها، وصبغها بالسواد، وركب فيها الطرز القديمة التي كانت في كسوة الكعبة، وكساها بذلك.

وفي سنة عشر وثمانمائة أحدثت في جانب الكسوة الشرقي من الكعبة جامات منقوشة بالحرير الأبيض، وصنع ذلك في سنة إحدى عشرة وفي سنة اثني عشرة، وفي سنة ثلاث عشرة، وفي سنة أربع عشرة، وترك ذلك في سنة خمس عشرة وثمانمائة وجعلت كسوة هذا الجانب كلها سوداء من غير جامات كما كانت أولاً وكذلك في سنة ست عشرة وثمانمائة، وفي سنة سبع عشرة وثمانمائة، وفي سنة ثمان عشرة وثمانمائة، ثم جعلت في كسوة الجانب الشرقي جامات منقوشة من الحرير الأبيض فيما تحت الطراز إلى تحت الكسوة في كل شقة من هذا الجانب، وذلك في سنة تسع عشرة وثمانمائة، وعمل في هذه السنة لباب الكعبة ستارة عظيمة الحُسْن أحسن من الستائر الأولى التي شاهدناها.

وإجماعات المشار إليها مكتوب فيها: لا إله إلا الله محمد رسول الله، بالبياض، وكان ذلك مكتوباً في الشقاق التي أحدثت سنة عشرة وثمانمائة [وذلك دوائر،

واستمرت الجامات البيض المشار إليها خمس سنين متوالية بعد سنة تسع عشرة وثمانمائة^(١).

ثم أزيلت وعُوِض عنها بجامات سود في سنة خمس وعشرين وثمانمائة.
وفي كسوة الكعبة طراز من حرير أصفر، وكان قبل ذلك أبيض على ما أدر كناه، وأول ما عمل أصفر قبل سنة ثمانمائة بسنة أو سنتين، وفي الطراز مكتوب آيات من القرآن العظيم، في الجانب الشرقي قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ فيه آيات بيّنت مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غني عن العالمين (سورة آل عمران: الآيات ٩٦، ٩٧) وفي الجانب الغربي: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (سورة البقرة: الآيات ١٢٧، ١٢٨) وفي الجانب اليماني: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَآهَدَى وَالْقَلْبَةَ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ أَنْتُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (سورة المائدة: آية ٩٧) وفي الجانب الشامي اسم صاحب مصر وأمره بعمل الكسوة، وهذا الطراز المذكور في نحو الربع الأعلى من البيت، وذكر بعض العلماء حكمة حسنة في سواد كسوة الكعبة، لأننا روينا عن ابن أبي الصيف مفتي مكة أن بعض شيوخه قال له: يا محمد تدرى لم كُسي البيت السواد؟ فقال: لا، قال: كأنه يشير إلى أنه فقد أناسا كانوا حوله فلبس السواد حزناً عليهم، وهذا معنى كلام ابن أبي الصيف، وللهلهل الدمياطي الشاعر في سواد كسوة الكعبة والقفل:

يروق لي منظر البيت العتيق إذا

بدأ لطرفي في الإصباح والطفل

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

كَأَنَّ حِلَّتَهُ السُّودَاءَ قَدْ نَسِجَتْ

من حبة القلب أو من أسود المقل^(١)

وكسوتها في هذه السنة، وفيما قبلها من سبعين سنة من الوقف الذي وقفه السلطان الملك الصالح إسماعيل ابن الملك الناصر محمد بن قلاوون صاحب مصر أيام سلطنته، على كسوة الكعبة في كل سنة، وعلى كسوة الحجرة النبوية والمنبر النبوي في كل خمس سنين مرة، وهذا الوقف قرية بنواحي القاهرة في طرف القليوبية مما يلي القاهرة اشتراها الملك الصالح من بيت المال، ووقفها على ما ذكر فيه، ولم يكسها أحد من الملوك بعد ذلك إلا أخوه الملك الناصر حسن، إلا أن كسوته لم تكن لظاهر الكعبة، وإنما هي لباطنها، وهي الكسوة التي في جوفها الآن، وبلغني أنها كانت أطول من هذا بحيث تصل إلى الأرض، وهي الآن ساترة لمقدار النصف الأعلى وسقفها، وهي حرير أسود، وفيها جامات مزركشة بالذهب، ما خلا شقة من السقف بين الأسطوانتين اللتين تليان الباب، فإنها كمخة حرير حمراء، وفي وسطها حامة كبيرة مزركشة بالذهب، وكان إرسال السلطان حسن بهذه الكسوة في سنة إحدى وستين وسبعمائة.

وبلغني أنه كان في جوف الكعبة قبلها كسوة للملك المظفر صاحب اليمن، والملك المظفر أول من كسا الكعبة من الملوك بعد انقضاء دولة بني العباس من بغداد، وذلك في سنة تسع وخمسين وستمائة، واستمر يكسوها عدة سنين مع ملوك مصر، وانفرد بكسوتها في بعض السنين، وكان المتولى لذلك غالبًا.

وأول من كساها من ملوك مصر بعد بني العباس الملك الظاهر بيبرس البندقداري الصالح، وأول سنة كسا فيها الكعبة سنة إحدى وستين وستمائة. ومن كسا الكعبة من غير الملوك الشيخ أبو القاسم رامشت صاحب الرباط بمكة، كساها من الخيرات وغيرها، فكانت كسوته بثمانية عشر ألف دينار.

(١) البيتان في المطبوعتين فيهما تحريف وسقط، وقد اعتمدنا في تكملتها وتصويبهما على رواية الأصل، وهما من البسيط.

مغربية: على ما قال ابن الأثير، وقيل: بأربعة آلاف دينار، وذلك في سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة.

والكعبة تُكسَى في عصرنا هذا يوم النحر من كل سنة، إلا أن الكسوة في هذا اليوم تُسَدَّل عليها من أعلاها، ولا تُسَبَّل حتى تصل إلى منتهاها على العادة، وهي شاذروان الكعبة إلا بعد أيام من يوم النحر، ويأخذ سدنتها بنو شيبة يوم النحر ما بقي على الكعبة من كسوتها القديمة، وهو مقدار نصفها الأعلى، وأخذهم للنصف الأسفل في سابع عشرين ذى القعدة من كل سنة.

وذكر ابن جبير في أخبار رحلته ما يفهم أن كسوة الكعبة تُشَمَّر في اليوم السابع والعشرين من ذى القعدة، ولا تُقَطَّع، لأنه قال بعد أن ذكر فتح الكعبة في هذا اليوم فتحاً عاماً للسرور في هذا اليوم المذكور الذي هو السابع والعشرون من ذى القعدة شُمِّرَت أستار الكعبة المقدسة إلى نحو قامة ونصف من الجدار من الجوانب الأربعة، ويسمُّون ذلك إحراماً لها، فيقولون أُحْرِمَت الكعبة، وبهذا جرت العادة دائماً في الوقت المذكور من الشهر^(١). انتهى.

وفي هذا مخالفة لما يفعله الحجة اليوم من وجهين:

أحدهما: أنهم يشمِّرون كسوة الكعبة في اليوم الخامس والعشرين من ذى القعدة في كل سنة من جوانبها الأربعة، إلى عتبة الباب السفلي، وكانوا يصنعون ذلك بعد العصر في هذا اليوم، ثم صاروا يصنعونه في أول النهار.

والوجه الثاني: أنهم في اليوم السابع والعشرين من ذى القعدة في كل سنة يقطعون كسوة الكعبة من فوق الباب مع ما شمروه من قبل، وكلام ابن جبير لا يقتضى قطع ذلك في السابع والعشرين، وإنما يقتضى تشميره فيه، ولعل ذلك لكون الحجاج الذين تكثُر رغبتهم في تحصيل كسوة الكعبة بالشراء وغيره، وهم الحجاج العراقيون لا يصلون للحج غالباً إلا موافين ليوم عرفة، ويقصدونها قبل مكة، خيفة فوات الوقت، وإذا كان كذلك فلا قُوَّة على الحجة في ذلك

(١) رحلة ابن جبير ص ١٤٨.

الزمان في تأخيرهم قطع كسوة الكعبة في السابع والعشرين، وتأخير قطعها إلى أيام منى، أو أخذ الكسوة فيها جملة عند وصول الكسوة الجديدة، ولعل سبب قطع الحَجَّبة للكسوة أى كسوة، الكعبة في السابع والعشرين من ذى القعدة كون الحُجَّاج من مصر والشام صاروا يقدمون إلى مكة في أوائل العشر الأول من ذى الحجة، فإذا أحر الحَجَّبة قطع ذلك أو أخذوا الكسوة جملة إلى أيام منى فات الحَجَّبة بعض مقصودهم من بيع الكسوة في العُشر الأول من ذى الحجة، والله أعلم.

وذكر ابن جُبَيْر ما يقتضى أن الكعبة لا تُكسَى في يوم النحر، وإنما تُكسَى في يوم التفر الثاني؛ لأنه قال: وفي يوم النحر المذكور سبقت كسوة الكعبة المقدسة من عمل الأمير إلى مكة على أربعة جمال تقدمها القاضي الجديد بكسوة الخليفة السوداء والرايات على رأسه والطبول تهرّ وراءه» ثم قال: «فوضعت الكسوة في السطح المكرم أعلى الكعبة» فلما كان يوم الثلاثاء الثالث عشر من الشهر المبارك المذكور اشتغل الشيبون بإسبالها خضراء يانعة تُقَيّد الأبصار حُسْنًا، ثم قال بعد وصفه للكسوة: «فكملت كسوتها وشمّرت أذيالها الكريمة صونا لها من أيدي الأعاجم وشدة اجتذابها وقوة تهافتها عليها وانكبابها^(١). انتهى.

وهذا يخالف ما يُفعل اليوم من إسدال الكسوة على الكعبة وتشميرها في يوم النحر، وما يفعل اليوم من كسوة الكعبة في يوم النحر يوافق ما ذكره ابن عبد ربه، وفي هذا العصر من نحو أربع سنين لا يؤتى بكسوة الكعبة من منى في يوم النحر، وإنما يأتى أمير الحاج المصرى ومعه أعلام والديبادب والبوقات تضرب معه حتى يدخل المسجد، ويخرج إليه كسوة الكعبة من جوفها، فتُنشر في المسجد في صحته مما يلى الشق اليماني تبرز كسوة كل شق، ويرفعها أعوان الأمير مع الحَجَّبة إلى أعلى الكعبة، حتى تكمل، وتُسَدَّل على الكعبة على الصفة السابقة، وموجب وضعها في الكعبة قبل الحج صونها من السرقة لأنه قبل ذلك سُرق بعضها من محل

(١) رحلة ابن جبیر ص ١٦٣. وفي المطبوعتين: «وانصباها» وفي الأصل: «وانصباها» وما أثبتناه من ابن جبیر.

الأمر بمعنى، ثم عادت إليه بشيء بذله، وصار الأمراء بعده يضعونها في الكعبة عند توجُّهِهم من مكة إلى الموقف، وفي سنة ثمانٍ عشر وثمانمائة كُسِبَت الكعبة في رابع ذى الحجة إسبلاً على نصفها الأعلى، ولم تُكسَ في سنة تسع عشرة إلا في يوم النحر، على العادة القديمة التي أدركناها، وكُسِبَت في سنة عشرين وثمانمائة في ثالث ذى الحجة، وكذلك في سنة إحدى وعشرين وثمانمائة، ثم كُسِبَت في سنة خمس وعشرين وثمانمائة في يوم النحر ضُحًى.

ونختم هذه الترجمة بمسألة تتعلق بكسوة الكعبة، وهي أن العلماء اختلفوا في جواز بيع كسوة الكعبة، فنقل جواز ذلك عن عائشة وابن عباس وجماعة من الفقهاء الشافعية وغيرهم، ومنع من ذلك ابن القاص^(١) وابن عبدان من الشافعية. وذكر الحافظ صلاح الدين خليل بن كَيْكَلْدَى العلاني الشافعي في قواعده أنه لا يتردد في جواز ذلك الآن، لأجل وقف الإمام ضيعة معينة على أن يُصْرَف رَيْعُهَا في كسوة الكعبة، والوقف بعد استقرار هذه العادة، والعلم بها، فينزل لفظ الواقف عليها، قال: وهذا ظاهر لا يعارضه المنقول المتقدم. انتهى باختصار.

وكان أمراء مكة يأخذون من السَّدَنَةِ ستارة باب الكعبة في كل سنة، وجانباً كبيراً من كسوتها، أو ستة آلاف درهم كاملية عوضاً عن ذلك، فسمح لهم بذلك الشريف عنان بن مغامس بن رميثة بن أبي ثُمَى لما ولى إمارة مكة في آخر سنة ثمان وثمانين وسبعمائة، وجرى على ذلك الأمراء من بعده في الغالب، ثم إن السيد حسن بن عجلان بعد سنين من ولايته لمكة صار يأخذ منهم ستارة باب الكعبة وكسوة مقام إبراهيم ويهدي ذلك لمن يرجوه من الملوك وغيرهم.

ذكر طيب الكعبة وأخدامها

ورويانا من تاريخ الأزرقى عن عائشة رضي الله عنها قالت: طيبوا البيت فإن ذلك من تطهيره، ورويانا فيه عنها أيضاً قالت: لأن أطيّب الكعبة أحب إليّ من أن أهدي لها ذهباً وفضة.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن القاضي» وصوابه من الأصل، وانظر في ترجمة ابن القاص: طبقات السبكي ٣/ ١٠٦.

وروينا فيه عن أبي نجيح قال: إن معاوية بن أبي سفيان أجرى للكعبة وظيفة الطيب بكل صلاة، وكان يبعث لها بالجمر والخُلوق في الموسم وفي رجب، وأخذَ مَها عبيداً، ثم اتبعت ذلك الولاية بعده^(١)، وروينا في تاريخ الأزرقى أن عبد الله بن الزبير كان يجمر الكعبة كل يوم برطل من جمر، ويجمر الكعبة كل جمعة برطلين من جمر^(٢).

وقال المحب الطبري: المَجْمَر^(٣) ما يتجمر به، وهو العود الرطب، وبالضم ما يُتَجَمَّر به، والخُلوق طيب معروف يُتَّخَذ من الزعفران وغيره من أنواع الطيب، ويغلب عليه الصفرة والخُمْرة^(٤)، وقال: قال الإمام أبو عبد الله الخليمي: روى عن سعيد بن جبیر أنه كان يكره أن يؤخذ من طيب الكعبة يُسْتَشْفَى به، وقال: قال عطاء: كان أحدنا إذا أراد أن يستشفى به جاء بطيب من عنده فمسح به الحجر، ثم أخذه، ذكره ابن الصلاح في منسكه. انتهى.

وذكر النووي أنه لا يجوز أخذ شيء من طيب الكعبة لا للتبرك ولا لغيره، ومن أخذ شيئاً من ذلك لزمه رده، فإن أراد التبرك أتى بطيب من عنده، فمسحها به ثم أخذه. انتهى.

ذكر أسماء الكعبة المعظمة

للکعبة المعظمة أسماء شريفة: منها الكعبة، ومنها بكة، بالباء الموحدة، ومنها البيت الحرام، ومنها البيت العتيق، ومنها قادس، ومنها نادر، ومنها القرية القديمة، وهذه الأسماء الأخيرة الثلاثة مذكورة في تاريخ الأزرقى. وسميت الكعبة لتكعبها وهو تدويرها.

قال القاضي عياض في «المشارك» لما ذكر الكعبة قال: الكعبة هو البيت نفسه لا غير، سُمي بذلك لتكعبها وهو تربيعها، وكل بناء مرتفع مربع كعبة.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٢٥٤.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٢٥٧.

(٣) المَجْمَر: كمنبر.

(٤) القرى - ص ٥٢٢.

وقال النووي: سُمِّيَتْ بذلك لاستدارتها وعُلُوّها، وقيل لترييعها في الأصل. انتهى.

وممن قال إنها سُمِّيَتْ بالكعبة لكونها على حلقة الكعب ابن أبي نجیح وابن جرّيج، وسُمِّيَتْ بكّة لأنها تبتك أعناق الجابرة، وقيل غير ذلك. واختلف في معنى البيت العتيق فقيس: لأن الله تعالى أعتقه من الجابرة فلم ينله جبار قط، أو لم يقدر عليه جبار، وقيل غير ذلك، والصحيح الأول على ما ذكر ابن جماعة.

ومن أسمائها: البَنِيَّة^(١) بياء موحدة ونون وياء مثناة من تحت مشددة، ذكر هذا الاسم لها القاضي عياض في «المشارك» لأنه قال في حرف الباء لما ذكر البيت العتيق: والبَنِيَّة اسم للكعبة. انتهى.

وذكر ابن الأثير في «النهاية»^(٢) ما يدل لذلك، لأنه قال: وفي حديث البراء ابن معرور: رأيت أن لا أجعل هذه البَنِيَّة مني بظهر يريد الكعبة، وكانت تُدْعَى بَنِيَّة إبراهيم عليه السلام لأنه بناها، وقد كثر قَسَمُهُمْ برب هذه البَنِيَّة. انتهى.

وذكر الأزرقى ما يشهد بذلك، لأنه روى خبراً عن الواقدي فيه أذان بلال للظُّهر يوم فتح مكة على ظهر الكعبة، وسماع قريش لذلك، وإنكارهم له، وفيه قال الحكم ابن أبي العاص: هذا والله الحدث^(٣) الجليل أن يصبح عبد بني جُمَح ينهق على بنية أبي طلحة^(٤). انتهى.

وأبو طلحة هو عبد الله بن عبد العزّى بن عثمان بن عبد الدار بن نصر بن كلاب حاجب الكعبة، ولذلك أضافها الحكم إليه، والله أعلم.

(١) ضبطت في المطبوعتين ضبط قلم بضم الباء وفتح النون، وهو خطأ صوابه في النهاية لابن الأثير، ولدى صاحب القاموس: «والبَنِيَّة — كَنِيَّة: الكعبة لشرفها».

(٢) النهاية ١/ ١٥٨.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «الحدث» وصوابه من الأصل.

(٤) الأزرقى ١/ ١٥٧.

ومن أسمائها: الدوار بضم الدال المهملة وفتحها وتشديد الواو وبعدها ألف وراء مهملة، ذكر ذلك ياقوت في مختصره لمعجم البلدان^(١)، وذكر أن ابن القطان حكى الوجهين الذين ذكرهما في ضبطه، وذكر أن دوار أيضاً: شجرة باليمامة، وضبطه بالوجهين أيضاً، وذكر هذا الاسم شيخنا القاضي مجد الدين الشيرازي في كتابه «الوصل والمنى في فضل منى».

ومن أسمائها: المسجد الحرام لقوله تعالى: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (سورة البقرة: آية ١٤٤) والمراد به الكعبة بلا خلاف، وقد ورد إطلاق المسجد الحرام على غير الكعبة، وبيننا ذلك في الباب الخامس.

ذكر هدم الحبشي الكعبة في آخر الزمان

روينا في مُسْنَد أحمد بن حنبل، وفي «المعجم الكبير» للطبراني عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ قال: يخرّب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة، ويسلبها حلبتها ويجردها من كسوتها، ولكأن أنظر إليه أصلع أقرع يضرب عليها بمسحاته ومغوله.

وروي في تاريخ الأزرقى عن عبد الله بن عمرو أنه كان يقول: كأنى به أُصَيِّعُ أَقْرِعَ قائماً عليها يهدمها بمسحاته.

وروي في تاريخ الأزرقى أيضاً أنه قال: والذي نفسى بيده إني لأنظر إلى صفته في كتاب الله عز وجل أَفِيحَجُ أُصَيِّعَ، قائماً يهدمها بمسحاته^(٢)، وروينا في تاريخ الأزرقى عن علي بن أبي طالب أنه قال: استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يُحال بينكم وبينه، فكأن أنظر إليه حَبَشِيًّا أُصَيِّعُ أُصَيِّعَ^(٣) قائماً عليها يهدمها بمسحاته.

(١) المشترك وضعاً ص ١٨٣.

(٢) الأزرقى ١ / ٢٧٦.

(٣) الأزرقى ١ / ٢٧٦.

وروينا فيه وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: يخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة.

وروينا في صحيح البخاري عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: كأني به أسود أفحج يقلعها حجرًا حجرًا.

وجزم السهيلي بأن تخريب الحبشة للكعبة يكون بعد رفع القرآن، وذلك بعد موت عيسى عليه السلام على ما ذكر ابن جماعة، قال: وصححه بعض العلماء متأخرين، ونقل عن الحلبي أن ذلك في زمن عيسى عليه السلام، والله أعلم.

ذكر وقت فتح الكعبة في الجاهلية والإسلام

روينا في تاريخ الأزرقى عن سعيد بن عمرو الهذلي عن أبيه قال: رأيت قريشًا في الجاهلية يفتحون الكعبة يوم الاثنين والخميس^(١)، وذكر ذلك الفاكهي، وذكر أيضًا أنها كانت تُفتح في الجاهلية يوم الجمعة لأنه قال: حدثنا أحمد بن صالح بن سعيد عن محمد بن عمرو السلمي، حدثني عبد الله بن يزيد عن سعيد بن عمر عن أبيه قال: رأيت قريشًا في الجاهلية يفتحون البيت يوم الاثنين ويوم الجمعة^(٢). انتهى.

وروينا فتح الكعبة في الجاهلية يوم الاثنين والخميس عن عثمان بن طلحة الحنفي من طريق ابن سعد.

وذكر ابن جبير في رحلته، وكانت سنة تسع وسبعين وخمسمائة أن الكعبة تُفتح كل يوم اثنين ويوم جمعة إلا في رجب فتُفتح كل يوم^(٣). انتهى.

قلت: وفتحها يوم الجمعة مستمر إلى الآن، وفتحها يوم الاثنين متروك، إلا أنه وقع في شهر رمضان وشوال وذى القعدة من سنة إحدى وثمانمائة^(٤).

(١) الأزرقى ١ / ١٧٤.

(٢) الفاكهي ٥ / ٢٣٣.

(٣) رحلة ابن جبير ص ١١٥.

(٤) إتحاف الوري ٣ / ٤١٢.

واختص النساء بدخولها في هذا اليوم لأمر أوجب ذلك، وتفتح الكعبة غير يوم الجمعة أيضاً، وذلك في أوقات متعددة من كل سنة منها: في بكرة اليوم الثاني عشر من ربيع الأول من كل سنة، ومنها: في بكرة اليوم التاسع والعشرين من رجب من كل سنة، ويختص النساء بدخولها في هذا اليوم أكثر من الرجال، وذلك قبل غسلها، ومنها: في بكرة يوم عيد الفطر، ومنها: في بكرة السادس والعشرين من ذى القعدة، ولا يدخلها في هذا اليوم إلا الأعيان من الناس، وفتحها في هذا اليوم لأجل غسلها، ومنها: في زمن الموسم، وذلك في بعض ليالي الثمان الأول من ذى الحجة من كل سنة، وفي بعض هذه الأيام.

وفتحها في هذه الأوقات لأجل البر الذي تأخذه الحجة ممن يرغب في دخولها، ثم لا تفتح فتحاً عاماً إلا بعد انقضاء ذى الحجة في أول جمعة من السنة التي تلي ذلك، إلا أنهم في سنة أربع عشرة وثمانمائة فتحت الكعبة بعد سفر الحجاج من مكة، وقبل دخول سنة خمس عشرة، وصنع مثل ذلك الحجة في سنة خمس عشرة، وذلك للرجبة في أخذ البر من الداخلين إليها.

وذكر ابن جبير من أوقات فتح الكعبة التي أشرنا إليها فتحها في اليوم التاسع والعشرين من رجب، وذكر أنها تغسل في ثاني هذا اليوم لأجل ما لعله أن يكون وقع من حدث الصغار الذين يدخلون مع أمهاتهم في اليوم التاسع والعشرين من رجب، وذكر أن للنساء احتفالاً كثيراً في دخول الكعبة في هذا اليوم^(١).

وذكر ابن جبير فتح الكعبة أيضاً في يوم عيد الفطر بكرة^(٢)، ولم يذكر فتحها في السادس والعشرين من ذى القعدة، وذكر أنها تفتح في السابع والعشرين من ذى القعدة فتحاً عاماً، وأن في هذا اليوم شمرت كسوتها من جوانبها الأربعة التشمير الذي يسمونه إحرام الكعبة، ثم قال: ولا تفتح من حين إحرامها إلا بعد الوقفة، ثم قال بعد أن ذكر أن كسوة الكعبة وضعت على سطحها في يوم النحر وأسبلت عليها في يوم الثلاثاء الثالث عشر من الشهر المذكور وشمرت أذيالها صوتاً

(١) رحلة ابن جبير ص ١١٧، ١١٨.

(٢) رحلة ابن جبير ص ١٣٧.

لها من أيدى الأعاجم، وفي هذه الأيام يُفتح البيت الكريم كل يوم للأعاجم العراقيين والخراسانيين وسواهم من الواصلين مع الأمير العراقي^(١). انتهى.

وفي هذا دلالة على أن الكعبة تُفتح في أيام الموسم، وهو في زمن ابن جبير بعد الحج لأن الحجاج العراقيين ما يصلون غالباً إلا موافين ليوم عرفة.

ونختم هذه الترجمة بحكم سدانة الكعبة ما يأخذه سدنتها من يدخلها، وللمحب الطبري في ذلك كلام شاف فذكره، ونص كلامه:

الحجاجة منصب بنى شعبة، ولاهم رسول الله ﷺ إياها، كما ولى السقاية للعباس، ثم قال: وسدانة البيت خدمته^(٢)، وتولى أمره وفتح بابه وإغلاقه، ويقال: سَدَن يَسْدُن سَدَانَةً فهو سادن، وأجمع سَدَنَةً، ثم قال: قال العلماء: لا يجوز لأحد أن ينزعها منهم، قالوا: وهى ولاية رسول الله ﷺ، وأعظم مالك أن يشرك معهم غيرهم^(٣).

قلت: ولا ينعُد أن يقال هذا إذا حافظوا على حُرْمته ولازموا في خدمته الأدب، أما إذا لم يحافظوا على حُرْمته فلا يبعد أن يجعل عليهم مشرف يمنعهم من هتك حُرْمته، وربما تعلق الجاهل الغبي البذى المعكوس الفهم بقوله ﷺ: «وكلوا بالمعروف» فاستباح أخذ الأجرة على دخول البيت، ولا خلاف بين الأمة في تحريم ذلك، وأنه من أشنع البدع وأقبح الفواحش، وهذه اللفظة إن صحّت رواية فُيَسْتَدَلُّ بها على إقامة الحُرْمَةِ، لأن أخذ الأجرة ليس من المعروف، وإنما الإشارة، والله أعلم، إلى ما يقصدون به من البر والصلة على وجه التبرر، فلهم أخذه، وذلك أكل بالمعروف لا محالة، أو إلى ما يأخذونه من بيت المال على ما يقومون به من خدمته، والقيام بمصاحبه، فلا يحل لهم منه إلا قدر ما يستحقونه، والله أعلم.

ثم قال بعد أن ذكر أحاديث تتعلق بالحجر، بسكون الجيم، وفيها ما يقتضى أن سبب رفع قريش لباب الكعبة ليمنعوا من شاعوا، وفي قوله ﷺ: فعل ذلك قومك ليُدْخِلُوا من شاعوا ويمنعوا من شاعوا، وقوله: وألصق بابها بالأرض، دلالة

(١) رحلة ابن جبير ص ١٦٤.

(٢) تحريف في هـ إلى: «خدمتهم».

(٣) القرى — ص ٥٠٦.

على أن الناس غير محجوبين عن البيت، وأنه لا يحل منعهم، وما يأخذه السدّة على ذلك لا يطيب لهم إلا بطيب نفس من الدافعين، وإنما تجب أجرهم على ما يتولونه من القيام بتصالحه من بيت المال.

قال أبو العالية الرياحي في قوله: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ قال: السهم المضاف إلى الله تعالى إنما هو لبيت الله تعالى، وأكثر أهل العلم على أنه أضاف الخمس إلى نفسه لشرفه، وسهم الله وسهم رسول الله ﷺ واحد. انتهى. ذكر ذلك مفرقا في موطنين من الباب الثامن والعشرين من كتابه «القرى»^(١).

وعزا الحب الطبري الخير الذي فيه «وكلوا بالمعروف» إلى سنن سعيد بن منصور، وهو في طبقات محمد بن سعد، كاتب الواقدي من حديث عثمان بن طلحة، وسيأتي ذلك في الباب السابع والثلاثين من هذا الكتاب، إن شاء الله. والأصل في غسل الكعبة لتطهيرها وفي الجملة ذكر الفاكهي ما يدل له لأنه قال في ترجمة ترجم عليها بقوله: ذكر أذان بلال بن رباح على الكعبة ورقية فوقها يوم الفتح للأذان: حدثني محمد بن علي المروزي، حدثنا عبد الله بن موسى، حدثنا موسى بن عبيدة عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر قال: أمر رسول الله ﷺ بلالاً فرقى على ظهر الكعبة فأذن بالصلاة، وقام المسلمون فتجروا في الأزر وأخذوا الدلاء، وارتجوزوا على زمزم فغسلوا الكعبة ظهرها وبطنها، فلم يدعوا أثراً من آثار المشركين إلا محوه وغسلوه^(٢). انتهى.

وإنما ذكرنا هذا الخبر في هذه الترجمة لما وقع فيها من غسل الحجة للكعبة، ويكون هذا الخبر كالشاهد بذلك، والله أعلم.

ذكر بيان جهة المصلين إلى الكعبة من سائر الآفاق

ومعرفة أدلة القبلة بالآفاق المشار إليها

أخبرني بذلك خالي قاضي الحرمين محب الدين الثوري سماعاً عن القاضي عز الدين بن جماعة سماعاً، أنه نقل ذلك من خط والده في الدائرة التي ذكر فيها صفة الكعبة، وما يحتاج إلى معرفة تصويره، وأن والده قال: إنه كتبها في شهر ربيع

(١) القرى - ص ٥٠٨.

(٢) الفاكهي ٥ / ٢٢١.

الآخر سنة اثنتين وستين وستمائة قال: جهة القبلة لأهل البصرة والأهواز وفارس وكرمان وأصبهان وسجستان وشمالي بلاد الصين وما على سمت ذلك وهو من باب الكعبة إلى الحجر الأسود، فمن جعل القطب على أذنه اليمنى والشولة إذا تدلت للغروب بين عينيه، ومشرق الصيف خلف كتفه الأيمن والدُّبُور على خده الأيمن والجنوب على خده الأيسر فقد استقبل القبلة إن شاء الله تعالى.

وجهة القبلة لأهل الكوفة وبغداد وحلوان والقادسية وهمدان والرى ونيسابور وخراسان ومرو وخوارزم وبخارى ونسا وفرغانة والشاش وماهان، وما كان على سمت ذلك ما بين مصلى آدم إلى قرب باب الكعبة، فمن جعل بنات نعش الكبرى إذا طلعت خلف أذنه اليمنى والمقعة إذا طلعت بين كتفيه إلى خلف أذنه اليسرى، والقطب على كتفه الأيمن، وريح الصبا على الأيسر، والشمال على عاتقه الأيمن والجنوب على خده الأيسر، استقبل القبلة إن شاء الله تعالى.

وجهة القبلة لأهل الرها والموصل ومطية وسميساط وسنجار والجزيرة وديار بكر، وما كان على سمت ذلك إلى القبلة يستقبلون من الركن الشامى إلى مصلى آدم، فمن جعل فيها القطب على أذنه اليسرى ومشرق الشتاء خلف أذنه اليسرى وريح الصبا على كتفه الأيسر والشمال على خده الأيمن والجنوب على عينه اليسرى استقبل القبلة إن شاء الله.

وجهة القبلة لأهل الشام كلهم إلا ما ذكر عن اليمن ودمشق في هذا القسم وهى حمص وحماة وسلمية وحلب ومنبج وحران وميافارقين وما والاها من البلاد، وسواحل الروم ما بين الميزاب والركن الشامى، موقفهم موقف أهل المدينة ودمشق كما تقدم، لكنهم يتياسرون شيئاً يسيراً، والجهة شاملة للجميع إن شاء الله تعالى.

وجهة القبلة لأهل جانب الشام الغربى ووسطه غزة والرملة وبيت المقدس والمدينة الشريفة ودمشق وفلسطين وعكا وصيدا وما والى ذلك من السواحل على سمتة، وهى من قبيل ميزاب الكعبة إلى دون الركن الغربى فمن جعل بها سهيلاً إذا طلع بين عينيه وبنات نعش إذا غربت خلفه، والنسر الواقع إذا طلع على أذنه

اليسرى، فقد استقبل القبلة هذا في الجانب الغربى من الشام، أما المدينة ودمشق وما والاها من أوسط الشام، فمن جعل بنات نعش الكبرى إذا طلعت خلف أذنه اليسرى والجدى على فقار ظهره مائلاً إلى عينه قليلاً والحققة إذا طلعت عن شماله والصبا على خده الأيسر والجنوب تلقاء وجهه فقد استقبل القبلة إن شاء الله تعالى.

وجهة القبلة لأهل مصر وصعيدها الأعلى وسواحلها السفلى أسوان وإسنا وقوص والفسطاط والإسكندرية والمحلة ودمياط وتنبس وبرقة وطرابلس وصفد وساحل المغرب والأندلس، وما كان على سمتيه، وهو ما بين الركن الغربى والميزاب، فمن جعل بنات نعش إذا غربت خلف كتفه الأيسر، وإذا طلعت على خده الأيسر والقطب على أذنه اليسرى، ومشرق الشتاء تلقاء وجهه والدبور خلف كتفه الأيمن، فقد استقبل القبلة إن شاء الله تعالى.

وجهة القبلة لأهل الشمال من بلاد البجاة والنوبة وأواسط المغرب من جنوب الواحات إلى بلاد إفريقية وأوسط بلاد البربر وبلاد الجريد إلى البحر المحيط وهى جهة جدّة وعيذاب وجنوب أسوان، وهى من دون الركن الغربى بثلاث الجدار إلى الركن الغربى، فمن جعل بها الثريا إذا طلعت على عينه اليسرى، والصبا على عينه اليمنى فقد استقبل القبلة إن شاء الله.

وجهة القبلة لأهل جنوب بلاد البجاة، وبلاد دهلك وسواكن وبلاد البلين والنوبة إلى بلاد التكرور وما وراء ذلك وما على سمتيه من بلاد السودان وغيرهم إلى البحر المحيط، وهى من دون الباب المسدود إلى ثلثي الجدار، فمن جعل بها الثريا إذا طلعت بين عينيه والقطب على عينه اليسرى وخده الأيسر والصبا على عينه اليمنى، والدبور خلف أذنه اليسرى، ومغرب الشولة خلف كتفه الأيمن ومشرق الشتاء على خده الأيمن ومشرق الصيف على الأيسر فقد استقبل القبلة إن شاء الله تعالى.

وجهة القبلة لأهل الحبشة والزنج والزيلج وأكثر بلاد السودان وجزائر فرسان وما والاها من البلاد وكان على سمتها وهى من الركن اليمنى إلى ثلثي الجدار

وهو آخر الباب المسدود، فمن جعل بها الثريا إذا طلعت على جنبه الأيمن والقطب على الأيسر، والصبا على خده الأيمن، والدبور على كتفه الأيسر، والجنوب على الأيمن، ومغرب الشولة خلف كتفه الأيسر فقد استقبل القبلة إن شاء الله تعالى.

وجهة القبلة لأهل اليمن بأسره ظفار وحضرموت وصنعاء وعُمان وصَعْدَة والشجر وسبأ وما والاها وما كان على سمتها، وهي من دون الركن اليماني بسبعة أذرع إلى الركن اليماني فمن جعل فيها القطب بين عينيه وسهيلاً إذا طُئِع خلف أذنه اليماني، وإذا غرب خلف اليسرى ومشرق الشتاء على أذنه اليماني ومغرب الشتاء على اليسرى والشمال تلقاء وجهه والجنوب خلف ظهره والصبا على خده الأيمن والدبور على الأيسر فقد استقبل القبلة إن شاء الله تعالى.

وجهة القبلة لأهل بلاد السند وجنوب بلاد الهند وجنوب بلاد الصين وأهل التهائم والسُّند والبحرين وما والاها وكان على سمتها، وهي من دون مصلى النبي ﷺ إلى ثلثي هذا الجدار، فمن جعل بنات نعش إذا طلعت على خده الأيمن ومطلع النسر الواقع على أذنه اليماني ومغرب بنات نعش بين عينيه فقد استقبل القبلة إن شاء الله تعالى.

وجهة القبلة لأهل وسط بلاد الصين وأهل واسط والهند والمهرجان وكابل والمهديان والتار والمغل والقندهار وما والاها وكان على سمتها، وهو من الركن الأسود إلى دون مصلى النبي ﷺ، فمن جعل بها بنات نعش الكبرى إذا طلعت على خده الأيمن والقطب على عاتقه الأيمن والصبا خلف أذنه اليماني فقد استقبل القبلة إن شاء الله تعالى.

انتهى ما ذكره القاضى عز الدين بن جماعة عن أبيه من بيان جهة المصلين إلى الكعبة من سائر الآفاق ومعرفة أدلة القبلة بالآفاق المشار إليها.

ووجدت في الكتاب الذى ألفه الفقيه أبو عبد الله محمد بن سراقه العامرى لمعرفة دلائل القبلة في جميع البلدان باباً في هذا المعنى، وعرضه على ما ذكره ابن جماعة، إذا بين ما ذكره ابن سراقه وابن جماعة اختلاف كثير في اللفظ والمعنى

والزيادة والنقص وغير ذلك، فرأيت أن أذكر ما ذكره ابن سراقه ليحيط بذلك علماء النظر في هذا الكتاب.

أبأنى بكتاب ابن سراقه المُسندان: محمد بن محمد بن عبد الله وإبراهيم بن أبي بكر بن عمر الصالحين إذنا مكاتبة عن أبي القاسم شهاب بن علي المحسبي أن أبا محمد عبد الوهاب بن ظافر الأزدي أخبره سمعاً قال: أخبرنا أبو طاهر أحمد بن محمد الحافظ قال: أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن إبراهيم الرازي قال: أخبرنا أبو صالح محمد بن أبي عيسى بن الفضل السمرقندي بمصر قال: أخبرنا الفقيه محمد بن سراقه العامري قال: باب ذكر البلدان ومواقعها من جهات الكعبة وما يستدل به أهل كل بلد عليها: اعلم أن أهل القادسية والكوفة وبغداد وحلوان وهمدان والري ونيسابور ومرو وخوارزم وبخارى والشاش وفرغانة وما كان من البلاد على سمت ذلك يستقبلون من الكعبة من مصلى آدم إلى بابها، فمن كان في إحدى هذه البلاد أو على خطها وأراد التوجه إليها جعل بنات نعش الكبرى إذا طلعت على أذنه اليميني والحقعة إذا طلعت بين كتفه إلى خلف أذنه اليسرى والقطب على كتفه الأيمن وريح الصبا على كتفه الأيسر والشمال على عاتقه الأيمن إلى قفاه والدبور على صفحة خده الأيمن والجنوب على خده الأيسر، فمن استدل ببعض هذه الدلائل في إحدى هذه البلدان أو فيما كان على سمتها من البلاد من بر أو بحر أو سهل أو جبل فقد استقبل جهة القبلة التي أمر باستقبالها.

واعلم أن أهل البصرة والأهواز وفارس وأصبهان وكرمان وسجستان وبُست إلى بلاد الصين وما كان من البلاد على سمت ذلك يستقبلون في صلاتهم من باب الكعبة إلى الركن العراقي، فمن كان في إحدى هذه البلاد وفيما كان على سمتها وأراد التوجه إلى الكعبة جعل القطب على أذنه اليميني والنسر الواقع خلفه والشولة إذا نزلت للغروب بين عينيه أو مشرق الشمس على خلفه الأيمن ومهب الصبا على كتفه الأيسر والشمال على أذنه اليميني والدبور على خده الأيمن والجنوب على عينه اليسرى، فمضى فعل ذلك فقد استدل بحرمة الكعبة.

واعلم أن أهل السند والهند والمهرجان وكابل والقندهار والمثلثان وما كان على سمت ذلك من البلاد فهم يستقبلون في صلاتهم من الركن العراقي إلى مصلى النبي ﷺ، فمن جعل في إحدى هذه البلاد ومن كان من البلاد على سمتها بنات نعش إذا طلعت على خده الأيمن والقطب على عينه اليمنى وريح الصبا خلف أذنه اليمنى والشمال على خده الأيمن والدبور على خده الأيسر والجنوب على كتفه الأيسر فقد استقبل جهة الكعبة.

واعلم أن أهل اليمن والسدير والتهائم إلى عدن والبحرين إلى عمان وحَضْرَمَوْت والشحر وصنعاء ونجدية وصعدة وما كان على سمت ذلك من البلاد يستقبلون في صلاتهم من موضع مصلى النبي ﷺ إلى الركن اليماني، فمن كان في إحدى هذه البلاد فجعل القطب بين عينيه أو سُهَيْلاً إذا طلع على أذنه اليمنى، وإذا غرب خلف أذنه اليسرى ومشرق الشتاء على أذنه اليمنى والصبا على كتفه الأيمن والشمال تلقاء وجهه والدبور على جنبه الأيسر والجنوب على كتفه الأيسر فقد استقبل جهة الكعبة.

واعلم أن أهل بلاد الحبشة وجزائر فرسان وما كان من البلاد على سمت ذلك يستقبلون في صلاتهم من الركن اليماني إلى الباب المسدود، فمن كان في إحدى هذه البلاد أو فيما كان من البلاد على سمتها فجعل الثريا إذا طلعت بين عينيه والشعري والعيوق إذا طلعت على جنبه الأيمن أو القطب على أذنه اليسرى أو ريح الصبا على عينيه والشمال تلقاء وجهه أو الدبور عن شماله أو الجنوب خلفه كان مستقبلاً لجهة الكعبة.

واعلم أن بلاد أهل النوبة والبجة إلى البحر المحيط وما وراء ذلك من بلاد السودان وما كان من البلاد على سمت ذلك يستقبلون في صلاتهم من الباب المسدود إلى دون الركن الغربي بسبعة أذرع، فمن جعل في إحدى هذه البلاد أو فيما كان على سمتها من البلاد العيوق إذا طلع بين عينيه أو الثريا على عينه اليمنى أو الشولة إذا غربت بين كتفيه أو القطب على صفحة خده الأيسر أو مشرق الصيف قبالة أو مغرب الشتاء خلفه أو ريح الصبا على عينه اليمنى أو الشمال

على صاحبه الأيسر أو الدبور على أذنه اليسرى أو الجنوب على كتفه الأيمن فقد استقبل جهة الكعبة.

واعلم أن أهل الأندلس والمغرب من أهل إفريقية وطرابلس وما كان من البلاد على سمت ذلك يستقبلون في صلاتهم من دون الركن الغربي بسبعة أذرع إلى الركن الغربي، فمن جعل في إحدى هذه البلاد وما كان على سمتها الشريا إذا طلعت بين عينيه والشعري على عينه اليمنى أو العيوق إذا غرب خلف قفاه أو ربح الصبا قبالة، أو الدبور خلف ظهره أو الشمال على كتفه الأيسر أو الجنوب على كتفه الأيمن فقد استقبل جهة الكعبة.

واعلم أن أهل الإسكندرية ومصر إلى القيروان إلى تاهرت والسوس والمغرب الأقصى إلى البحر الأسود وما كان من البلاد على سمت ذلك يستقبلون في صلاتهم من الركن الغربي إلى ميزاب الكعبة، فمن جعل إحدى هذه البلاد الأحمرة إذا طلعت بين عينيه أو بنات نعش إذا غربت على كتفه الأيسر، وإذا طلعت على أذنه اليسرى أو الشمال خلف أذنه اليسرى أو ربح الصبا على جبينه الأيسر أو الشمال خلف أذنه اليسرى أو الدبور خلفه أو الجنوب على عينه اليمنى فقد استقبل جهة الكعبة.

واعلم أن أهل مدينة رسول الله ﷺ وأهل الحجاز والرملة وبيت المقدس وفلسطين وما كان على سمت ذلك من البلاد يستقبلون في صلاتهم ميزاب الكعبة، وهذا هي رسول الله ﷺ عن استقبال القبليتين بالغائط أو بالبول لأن من كان بالمدينة واستقبل الكعبة فقد استدبر صخرة بيت المقدس، وقد كانت قبله، ومن استدبر الكعبة فقد استقبل الصخرة، وكأن في نهي عن استدبار القبليتين نهيًا عن استقبال الكعبة واستدبارها، ثم قال: ولكن شرقوا أو غربوا لتكون الكعبة عن يمينه وبيت المقدس عن شماله أو الكعبة عن شماله وبيت المقدس عن يمينه، فهذا خاص لأهل المدينة وما كان على سمتهم، فمن كان في إحدى هذه البلاد فجعل بنات نعش إذا غربت خلفه أو سهيلًا إذا طلع بين عينيه أو النسر الواقع إذا طلع على أذنه اليسرى، وإذا غرب خلف أذنه اليمنى أو ربح الصبا على عينه اليسرى أو

الشمال خلف أذنه اليسرى أو الدبور خلف أذنه اليمنى واجنوب على حاجبه الأيمن فقد استقبل جهة الكعبة.

واعلم أن أهل الشام^(١) كلها خلا الرملة وبيت المقدس وما كان من البلاد على سمت ذلك يستقبلون فى صلاتهم من مزاب الكعبة إلى الركن الشامى، فمن جعل فى إحدى هذه البلاد بنات نعش الكبرى إذا طلعت خلف أذنه اليسرى، أو الجدى إذا علا على منكبه الأيسر، أو اهقعة إذا طلعت عن شماله، أو الصبا على صفحة خده الأيسر، أو الشمال على مرجع الكتف الأيمن، أو الدبور على أذنه اليمنى، إلى ما يلى قفاه، أو الجنوب تلقاء وجهه، كان مستقبلاً لجهة الكعبة.

واعلم أن أهل مَلْطِيَّة وسميساط والجزيرة وإرمينية إلى باب الأبواب، وما كان من البلاد على سمت ذلك منهم يستقبلون فى صلاتهم من الركن الشامى إلى مُصَلَّى آدم عليه السلام، فمن جعل فى إحدى هذه البلاد، وما كان من البلاد على سمتها العيوق إذا طلع خلف أذنه اليسرى إلى قفاه، وإذا غرب على جنبه الأيمن، أو القطب على أذنه اليمنى إلى خلف قفاه، أو مشرق الشتاء على العظم الذى خلف أذنه اليسرى، أو ريح الصبا على كتفه الأيسر، أو الشمال على صفحة خده الأيمن أو الدبور على عاتقه الأيمن، أو الجنوب على عينه اليسرى، فقد استقبل جهة الكعبة، ولا بد لمن أراد استعمال ما ذكرته فى كتابى هذا أو العمل به من معرفة ما ذكرته من الكواكب، وهى يسيرة فيعرفها بأعيانها، وكذلك الرياح ومهابها فإنه يصل إلى بغيته ومراده إن شاء الله تعالى. انتهى.

ووقع فيما ذكره ابن جماعة وابن سراقه ما يقتضى أن مصطفى آدم عليه السلام فى جهة الكعبة الشرقية فيما بين بابها والركن الشامى الذى يلى الحجر، بسكون الجيم، وأن مصطفى النبى ﷺ فيما بين الركن اليمانى والحجر الأسود، وذلك يحتاج إلى زيادة بيان رجاء معرفته، فيحصل الفوز بالصلاة فيه، وليس فى كلام ابن جماعة ما يقتضى ذلك، وفى كلام ابن سراقه ما يقتضى زيادة بيان فى ذلك لأنه قال فى

(١) تحرف فى المطبوعتين إلى: «الشمال» وصوابه من الأصل والجامع اللطيف ص ١٣٤.

أوائل كتابه المذكور: ومن الباب، أى باب الكعبة، إلى مصلى آدم عليه السلام حين فرغ من طوافه، وأنزل الله عليه التوبة، وهى موضع الخلق من أزرار الكعبة أرجح من تسعة أذرع، وهناك كان موضع مقام إبراهيم عليه السلام، وصلى النبي صلى الله عليه وسلم عنده حين فرغ من طوافه ركعتين، ثم قال ابن سراقه: وبين موضع الخلق وهى مصلى آدم عليه السلام وبين الركن الشامى ثمانية أذرع. انتهى.

وقال ابن سراقه فى بيان مصلى النبي صلى الله عليه وسلم بين الركن اليمانى والحجر الأسود، وعرض جدارها يعنى الكعبة الذى يلى اليمن، وهو فيما بين الركن اليمانى والركن العراقى وهو الذى فيه الحجر الأسود عشرون ذراعاً، وإلى وسط هذا الجدار كان يصلى النبي صلى الله عليه وسلم قبل هجرته إلى المدينة. انتهى.

والذراع الذى أشار إليه ابن سراقه [هو ذراع اليد وهو ينقص عن ذراع الحديد ثمن ذراع، كما سبق ذكره، فى حدود الحرم، وقد تحرر لى مما ذكره ابن سراقه] ^(١) فى ذرع، ما بين الركن الشامى ومصلى آدم عليه السلام أن يكون مصلى آدم ظناً بقرب الحفرة المرحمة التى فى وجه الكعبة، بحيث يكون من المصلى إلى الحفرة ثلاثة أذرع إلا ثلث ذراع بالحديد، ويُعرف أيضاً مصلى آدم بأن بينه وبين الحفرة المشار إليها ست رخامات من الرخام الذى هو الآن شاذروان الكعبة إلا أربع أصابع، وتحت الرخام ثلاثة أحجار صُفْر، إلا أن الحجر الثالث يزيد على الست الرخامات فوقه قليلاً، وكان تحريرى لذلك مع من يُعتمد عليه من أصحابنا فى شهر ربيع الأول سنة ست عشرة وثمانمائة، بعد أن اعتبرنا ما ذكره ابن سراقه فى ذلك، فوافق لأننا ذرنا مقدار ثمانية أذرع باليد، ووضعناه عند طرف ركن الكعبة الشامى ومددناه إلى حيث انتهى من جدار الكعبة، ثم ذرنا ذلك بأراع الحديد فجاء سبعة أذرع، بتقديم السمين، وثمن ذراع بالحديد، فعرفنا بذلك أن موضع منتهى الثمانية الأذرع باليد أو السبعة بتقديم السمين والشمس بالحديد موضع مصلى آدم ظناً، وهو الموضع الذى أشارنا إليه، والله أعلم.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

وحررنا في التاريخ المذكور موضع مصلى النبي ﷺ بين الركن اليماني والحجر الأسود، وعلى مقتضى ما ذكره ابن سراقه من أنه في وسط هذا الجدار، فإذا هو موضع الرخامة البيضاء المكتوب فيها: أمر بتحديد المطاف الشريف العبد الفقير الراجي عفو ربه الغفور الملك المنصور لاجين، وبعد ذلك سطر مكشوط، وإنما كان هذا الموضع موضع مصلى النبي ﷺ في هذه الجهة على ما ذكر ابن سراقه في تحريره، لأننا ذرعنا ما بين الحجر الأسود وهذه الرخامة فوجدناه ثمانية أذرع وثمان بالحديد، وكذلك ما بين هذه الرخامة وبين الركن اليماني، فعرفنا بذلك أن هذه الرخامة وسط هذا الجدار، وأنها على مقتضى ما ذكر ابن سراقه موضع مصلى النبي ﷺ في هذه الجهة، والله أعلم، على أني رأيت ما يدل بخلاف ما ذكره ابن سراقه في تحرير موضع مصلى آدم في الجهة الشرقية، وهو أيضاً يخالف ما ذكره ابن جماعة في ذلك، لأن الأزرقى قال فيما رويناه عنه: حدثني محمد بن يحيى قال: حدثني هشام بن سليمان المخزومي، عن عبد الله بن أبي سليمان المخزومي أنه قال: طاف آدم ﷺ سبعا بالبيت حين نزل، ثم صلى وجاه باب الكعبة ركعتين، ثم أتى الملتزم فقال: اللهم إنك تعلم سرى وعلايتي فاقبل معذرتي، وتعلم ما في نفسي وما عندي فاغفر لي ذنوبي، وتعلم حاجتي فأعطني سؤالي، اللهم إني أسألك إيماناً يياشر قلبي وبقيناً صادقاً حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبت لي، والرضا بما قضيت عليّ، قال: فأوحى الله إليه: يا آدم قد دعوتني بدعوات فاستجبت لك، ولن يدعوني بما أحد من ولدك إلا كشفت غمومه وهمومه، وكففت عليه ضيعته ونزعت الفقر من قلبه، وجعلت الغنى بين عينيه واتجرت له من وراء تجارة كل تاجر، وأنته الدنيا وهي راغمة، وإن كان لا يريد لها.

ورويناه في «دلائل اليقين» لابن أبي الدنيا بسنده، عن عون بن خالد قال: وجدت في بعض الكتب أن آدم ﷺ ركب إلى جانب الركن اليماني ركعتين ثم قال: اللهم إني أسألك إيماناً يياشر قلبي وبقيناً صادقاً حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبت لي، رضيت بما قسمت لي، فأوحى الله إليه: يا آدم إنه حق عليّ أن لا

يلزم أحد من ذريتك هذا الدعاء إلا أعطيته ما يحب ونجيته مما يكره، ونزعت أصل الدنيا والفقر من بين عينيه وملأت جوفه حكمة.

وهذان الخبران يقتضيان أن موضع مصلى آدم غير الموضع الذى يقتضيه كلام ابن سراقه وابن جماعة، فإن الخبر الذى ذكره الأزرقى يقتضى أنه وجاه باب الكعبة، والخبر الذى ذكره ابن أبي الدنيا يقتضى أنه عند الركن اليماني، وعلى مقتضى هذا الخبر فركوع آدم عند الركن اليماني يحتمل أن يكون عند الركن اليماني مما يلي الحجر الأسود، ويحتمل أن يكون عند الركن اليماني مما يلي الجهة الغربية في المستحار، وقد رأيت ما يدل على أنه صلى في المستحار، لأن الفاكهي قال: ذكر الموضع الذى تاب الله تعالى فيه على آدم عليه السلام وهو بين الركن والحجر، وتفسيره وكان يذكر بعض أهل مكة عن أشياخه أن الموضع الذى تاب الله تعالى فيه على آدم موضع الشقة الثالثة من كسوة الكعبة في وجه الباب الذى يلي الركن الشامي عند باب الحجر.

وقال بعض الناس إن الموضع الذى تاب الله فيه على آدم دُبر الكعبة عند الباب الذى فتح ابن الزبير من دُبرها عند الركن اليماني، والقول الأول أحب إليهم وأعجب من أجل الحديث. انتهى. وفيه دلالة لما ذكر ابن سراقه في موضع مصلى آدم في الجهة الشرقية، والله أعلم.

وللنبي صلى الله عليه وسلم مصليات أخر عند الكعبة في جهتها الشرقية وغيرها، يأتي التنبيه عليها في الباب السابع عشر إن شاء الله تعالى.

الباب التاسع

في بيان صلى النبي ﷺ في الكعبة المعظمة
وقدر صلاته فيها، ووقتها، ومن رواها من الصحابة،
ومن نفاها منهم، وترجيح رواية من أثبتها على رواية من نفاها
وما قيل من الجمع بين ذلك، وعدد دخوله الكعبة بعد هجرته
إلى المدينة، وأول وقت دخلها بعد هجرته

ذكر بيان مصلى النبي في الكعبة

أخبرني إبراهيم بن محمد المؤذن سماعاً بالمسجد الحرام أن أحمد بن أبي طالب الحجار الصالحى أخبره عن ابن اللقي وابن هارون قالا: أخبرنا أبو الوقت السجزي قال: أخبرنا أبو الحسن الداودي قال: أخبرنا أبو محمد بن حمويه قال: أخبرنا إبراهيم بن خزيمة قال: أخبرنا عبد بن حميد قال: حدثني سليمان بن حرب قال: حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن نافع عن ابن عمر قال: قدم رسول الله ﷺ يوم الفتح فنزل بفناء الكعبة، وبعث إلى عثمان بن طلحة فجاء بالمفتاح، ففتح له الباب، فدخل رسول الله ﷺ البيت وعثمان بن طلحة وأسامة وبلال، فلما خرجوا ابتدرهم الناس، فقلت لبلال: أصلى رسول الله ﷺ في البيت؟ قال: نعم، قلت: أين؟ قال: بين العمودين المتقدمين تلقاء وجهه، أخرجه مسلم في صحيحه عن قتيبة بن سعيد، وأبي الربيع الزهراني^(١) وأبي كامل الجحدرى، عن حماد فوقع له عاليًا بدرجة.

ووقع لنا أعلى من هذا بدرجة، من حديث إمام دار الهجرة مالك بن أنس الأصبحى عن نافع، عن ابن عمر، أخبرني به أبو هريرة بن الذهبي الخافظ بقراءتى عليه بغوطة دمشق في الرحلة الأولى: أن عيسى بن عبد الرحمن بن المصم أخبره سماعاً في الثالثة وأجازه، والقاضى تقي الدين سليمان بن حمزة الخنبلى إجازة قالا: أخبرنا ابن اللقي قال: أخبرنا أبو الوقت قال: أخبرتنا لُبْنَى بنت عبد الصمد الهرثمية قالت: أخبرنا عبد الرحمن بن أبي شريح قال: أخبرنا أبو القاسم البغوى قال: حدثنا مُصْعَب قال: حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر قال: إن رسول الله ﷺ دخل الكعبة هو وأسامة وبلال وعثمان بن طلحة فأغلقها عليهم ومكث فيها، قال عبد الله بن عمر: فسألت بلالاً حين خرج ماذا صنع رسول الله ﷺ؟ قال: جعل عموداً عن يمينه وعمودين عن يساره وثلاثة أعمدة وراءه، وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة، ثم صلى.

هذا حديث مُتَّفَقٌ عَلَى صِدْقِهِ وَثَبُوتِهِ من حديث مالك، ووقع لنا عاليًا جداً من حديثه، وقد أوضح ابن عمر رضي الله عنهما مصلى النبي ﷺ في الكعبة إيضاحاً أكثر مما

(١) تحرفت في المطبوعين إلى: «الزهرى».

في هذا الحديث، لأن البخاري قال فيما رويناه عنه: حدثنا أحمد بن محمد قال: حدثنا عبد الله قال: حدثنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه حين يدخل ويجعل الباب قبل الظهر، يمشى حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريب من ثلاثة أذرع، فيصلى، يتوخى المكان الذي أخبره بلال أن رسول الله ﷺ صلى فيه، وليس على أحد بأس أن يصلى في أى نواحي البيت شاء.

ورويناه في تاريخ الأزرقى أن معاوية استدعى ابن عمر وهو في الكعبة فقال: يا أبا عبد الرحمن أين صلى رسول الله ﷺ عام دخلها؟ فقال: بين العمودين المقدمين، اجعل بينك وبين الجدر ذراعين أو ثلاثة. انتهى باختصار.

ولشيخنا الحافظ الحجة أبي الفضل العراقي كلام حسن في تعيين مصلى النبي ﷺ في الكعبة لأنه قال فيما أنبأنا به بعد ذكر الأحاديث الواردة في هذا المعنى: فتلخص من هذه الطرق أن مصلى النبي ﷺ من البيت أن الداخل من الباب يسير تلقاء وجهه حتى يدخل إلى أن يجعل بينه وبين الحائط ثلاثة أذرع أو ذراعين أو ما بينهما لاختلاف الطرق فيه، قال: وينبغي أن لا يجعل بينه وبين الجدار أقل من ثلاثة أذرع، فإن كان الواقع أنه ثلاثة فقد صادف مُصَلَّاهُ، وإن كان ذراعين فقد وقع وجه المصلى وذراعه في مكان قدمي النبي ﷺ، فهذا أولى من التقسّم عنه، والله أعلم.

ذكر قدر صلاة النبي في الكعبة في دخولها هذا

أما قدر هذه الصلاة فركعتان على ما رويناه عن عبد الله بن عمر بن الخطاب، وعن بلال من رواية ابن عمر، وعن جابر بن عبد الله، كما رويناه في «شرح معاني الآثار» للطحاوي، وعن عمر أيضاً، كما رويناه فيه عن عبد الرحمن ابن صفوان عن عمر وجماعة ممن كان مع النبي ﷺ حينئذ، وعن عثمان بن طلحة أيضاً، كما رويناه فيه، وهي مقتضى حديث شيبه بن عثمان الحجبي، وعبد الله بن عباس، ولا يثبت عنه وعبد الرحمن بن صفوان القرشي وعثمان بن طلحة الحجبي

وعمر بن الخطاب أمير المؤمنين، كما سيأتي مبيناً في الترجمة التي بعد هذه الترجمة، ونشير هنا لحديث ابن عمر وبلال لموجب اقتضى ذلك.

فأما الحديث المروى عن ابن عمر في ذلك من غير ذكر بلال فيه، فإننا روينا في مسند أحمد بن حنبل، لأن عبد الله بن أحمد بن حنبل قال في مسند أبيه: وجدت في كتاب أبي: حدثنا يزيد قال: أخبرنا شعبة عن سماك، يعني الحنفي، قال: سمعت ابن عمر يقول: صلى رسول الله ﷺ في الكعبة ركعتين.

وأما الحديث الذي روينا عن بلال في ذلك من رواية ابن عمر ففي صحيح البخاري، لأنه قال في كتاب الصلاة: حدثنا مسدد قال: حدثنا عيسى عن سيف قال: سمعت مجاهدًا قال: أتى ابن عمر فقيل له: هذا رسول الله ﷺ دخل الكعبة، فقال ابن عمر: فأقبلت والنبي ﷺ قد خرج، فوجد بلالاً قائماً بين الناس، فسألت بلالاً فقلت: هل صلى رسول الله ﷺ في الكعبة؟ فقال: نعم، ركعتين بين السارين اللتين عن يسارك إذا دخلت، ثم خرج فضلى في وجه الكعبة ركعتين، وأخرجه النسائي أيضاً فقال: أخبرنا سليمان قال: حدثنا أبو نعيم قال: حدثنا سيف بن سليمان... فذكره، وروينا ذلك في سنن النسائي أيضاً من رواية السائب بن عمر عن ابن أبي مليكة عن ابن عمر، أنه سأل بلالاً: هل صلى رسول الله ﷺ في الكعبة؟ فقال: نعم ركعتين بين السارين.

وروينا ذلك في «سنن الدارقطني» من رواية زهير بن معاوية عن ابن الزبير عن ابن أبي مليكة عن ابن عمر في حديث ابن الزبير، فسألت بلالاً فأخبرنا أن رسول الله ﷺ: صلى ركعتين.

وروينا في الصحيحين ما يقتضى أن ابن عمر نسي أن يسأل بلالاً عن قدر صلاة النبي ﷺ في الكعبة، وذلك من جملة حديث أخرجه البخاري عن شريح بن النعمان عن فليح عن نافع عن ابن عمر، وأخرجه مسلم عن قتيبة بن سعيد وأبي الربيع الزهراني وأبي كامل الجحدرى كلهم عن حماد بن زيد عن أيوب السخيتاني عن نافع عن ابن عمر، وروينا ذلك أيضاً في سنن ابن ماجه، وفي رواية ابن ماجه: ثم لم نفسي أن لا أكون سأله، يعني بلالاً، كم صلى رسول الله ﷺ؟ فتكون

هذه الأحاديث معارضة للأحاديث التي تقتضي أن ابن عمر سأل بلالاً عن قدر صلاة النبي ﷺ هذه، وقد سبق ذكر هذه الأحاديث.

وذكر شيخنا العراقي في الجمع بين هذا الاختلاف ثلاث احتمالات واستبعد منها اثنين وسكت عن الثالث، وهو على ما قال فيما أنبأني به، ويُحتمل أن ابن عمر وإن كان سمع من بلال أنه صلى ركعتين لم يكتب بذلك في أنه لم يصل غيرهما، لأن من صلى أربعاً أو أكثر يصدق عليه أنه صلى ركعتين، على القول بأن مفهوم العدد ليس بحجة كما هو المرجح في الأصول، فلعل الذي نسي أن يسأل عنه بلالاً في أنه هل زاد على الركعتين شيئاً أم لا؟ والله أعلم.

ذكر من روى صلاة النبي ﷺ في الكعبة

يوم فتح مكة من الصحابة ومن نقلها منهم

روى هذه الصلاة بلال وجابر بن عبد الله وشيبة بن عثمان الحجبي وعبد الله ابن الزبير وعبد الله بن عباس، علي ما قيل، وعبد الله بن عمر بن الخطاب وأبو هريرة وعائشة وعبد الرحمن بن صفوان القرشي وعثمان بن طلحة الحجبي وعمر ابن الخطاب.

ونفاها أسامة، علي المعروف عنه، والفضل بن عباس وأخوه عبد الله بن عباس، علي ما صح عنه، وليس في حديث أكثر الصحابة الموثقين لهذه الصلاة والنافين لها في أن ذلك وقع في يوم فتح مكة، وإنما ذلك مبين في حديث ابن عمر السابق وحديث جابر، كما سيأتي، وغيره، فيحمل علي ذلك حديث من لم يقع في حديثه بيان زمن الصلاة المشار إليها، لأن الأحاديث يفسر بعضها بعضاً، وانجمل منها يرد إلى المبين، وقد أشار إلى ذلك النووي في شرح مسلم، لما تكلم علي قوله في حديث ابن عمر: قدم رسول الله ﷺ يوم الفتح ونزل بفناء الكعبة، هذا دليل علي أن المذكور في أحاديث الباب من دخوله ﷺ الكعبة وصلاته فيها كان يوم الفتح، وهذا لا خلاف فيه، ولم يكن يوم حجة الوداع. انتهى.

ويتأيد ذلك بما رويناه في تاريخ الأزرقى قال: حدثني جدي قال: سمعت سفيان، يعني ابن عُيَيْنَةَ، يقول: سمعت غير واحد من أهل العلم يذكرون أن رسول الله ﷺ إنما دخل الكعبة مرة واحدة عام الفتح ثم حجّ ولم يدخلها^(١). انتهى. وإذا تقرر ذلك فنشير إلى شيء من أحاديث الصحابة المشار إليهم.

فأما حديث بلال ففي الصحيحين وغيرهما من رواية ابن عمر عنه.

وأما حديث جابر بن عبد الله، فرويناه في «شرح معاني الآثار» للطحاوي قال: حدثنا فهد قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا شعبة عن مغيرة بن مسلم عن ابن الزبير عن جابر قال: دخل النبي ﷺ يوم الفتح فصلى فيه ركعتين.

وأما حديث شعبة فرويناه في «معجم ابن قانع» ولفظه: حدثنا حامد بن محمد، حدثنا القواريري: حدثنا محمد بن حمدان، حدثنا أبو بشر عن مسافع بن شيبة عن أبيه قال: دخل النبي ﷺ الكعبة فصلى فيها ركعتين ورأى فيها تصاوير فقال: يا شيبة ألغ هذا، فاشتد ذلك على شيبة فقال له رجل: اطله بزَعْفَرَان، ففعل، وسيأتى شيبة في الباب الذي بعده في حديث آخر في المعنى.

ورويناه أيضاً في «شرح الآثار» للطحاوي ونصّه: حدثنا ابن أبي داود قال: حدثنا محمد بن الصباح قال: حدثنا أبو إسماعيل المؤدب عن عبد الله بن مسلم بن هرمز عن عبد الرحمن بن الزجاج قال: أتيت شيبة بن عثمان فقلت: يا أبا عثمان إن ابن عباس يقول: إن رسول الله ﷺ دخل الكعبة فلم يُصَلِّ، قال: بلى، صلى ركعتين عند العمودين المقدمين، ألزق بهما ظهره.

وحدثنا فهد قال: حدثنا محمد بن سعيد أخبرنا عبد الرحمن بن سليمان عن عبد الله بن مسلم... فذكرناه بإسناده.

وأما حديث ابن الزبير فرويناه في مُسْنَدِ أحمد بن حنبل، ولفظه: حدثنا عثمان قال: حدثنا حماد عن عبد الله بن أبي مليكة قال: إن معاوية قدم إلى مكة فدخل الكعبة، فبعث إلى ابن عمر يسأله أين صلى النبي ﷺ؟ فقال: صلى بين الساريتين

(١) أخبار مكة للأزرقي ٢/ ٢٧٣.

بحيال الباب، فجاء ابن الزبير فرج الباب رجلاً شديداً ففتح له، فقال لمعاوية: أما أنك قدم علمت أني كنت أعلم مثل الذي تعلم ولكنك حسدتنى.
وأما حديث ابن عباس فرويناه في «سنن الدارقطني» ولفظه: حدثنا الحسين ابن إسماعيل قال: حدثنا عيسى بن أبي حرب الصغار قال: حدثنا يحيى بن أبي بكير عن عبد الغفار بن القاسم قال: حدثني حبيب بن أبي ثابت قال: حدثني سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: دخل رسول الله ﷺ البيت فصلى بين السارين ركعتين، ثم خرج فصلى بين الباب والحجر ركعتين، ثم قال: هذه القبلة، ثم دخل مرة أخرى، وأقام فيه يدعو، ثم خرج ولم يصل، وكتب الدارقطني على حاشية هذا الحديث: عبد الغفار ضعيف. انتهى.

ورويناه هذا الحديث في «معجم الطبراني الكبير» وفي إسناده أبو مريم، روى عن صغار التابعين، وبقية رجاله وثقوا، وفي بعضهم كلام.

ورويناه عن ابن عباس ما يدل لذلك أيضاً في مُسنَد بلال للحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني، ولفظه: حدثنا سعيد بن سليمان قال: حدثنا عبد الله بن المؤمل قال: سمعت ابن أبي مليكة يحدث عن ابن عباس قال: صلى رسول الله ﷺ في الكعبة، وكان بلال والفضل على الباب فقال بلال: سجد، وقال الفضل: إنما كان يركع.

وأما حديث عبد الله بن عمر من غير ذكر بلال فأخبرني به الحافظ أبو أحمد ابن الحسين الحاكم إجازة إن لم يكن سمعاً قال: أخبرنا به محمد بن أزيك البدرى بقراءتي عليه بظاهر دمشق في الرحلة الثالثة قال: أخبرنا محمد بن عبد المؤمن الصوري قال: أخبرنا عبد الله بن أحمد بن قدامة قال: أخبرنا أحمد بن المقرب الكرخي ونفيسة بنت أبي غالب البزار قالوا: أخبرنا طراد بن محمد الزيني قال: أخبرنا أحمد بن محمد بن أحمد بن حسنون النرسي قال: حدثنا محمد بن عمرو بن البختري قال: حدثنا أحمد بن عبيد الجشمي قال: حدثنا عارم أبو النعمان قال: حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن ابن عمر قال: إن رسول الله ﷺ صلى في جوف الكعبة، هكذا رواه عن عارم عن حماد، وخالفه قتيبة لأنه رواه عن حماد

فزاد في إسناده بلالاً، ورواية قتيبة أخرجهما الترمذى عنه وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وقال الطحاوى في «شرح معاني الآثار» حدثنا أبو مرزوق قال: حدثنا وهب هو ابن جرير قال: حدثنا شعبة عن سماك الحنفي قال: سمعت ابن عمر يقول: صلى رسول الله ﷺ في البيت، وسيأتى من ينهاك فلا تسمع قوله، يعنى ابن عباس، وقال أيضاً: حدثنا فهد حدثنا أبو نعيم حدثنا مسعر عن سماك الحنفي قال: سمعت ابن عباس يقول: لا تجعل سائر البيت خلفك وأتم به جميعاً، وسمعت ابن عمر يقول: صلى رسول الله ﷺ فيه.

وأما حديث عبد الرحمن بن صفوان فرويناه في «معجم الكبراني الكبير» ولفظه قال: رأيت رسول الله ﷺ وأصحابه، فدخلت بين رجلين منهم فقلت: كيف صنع رسول الله ﷺ حين دخل البيت؟ قال: صلى ركعتين بين الأسطوانتين عن يمين البيت، ورجال الطبراني رجال الصحيح على ما ذكر شيخنا أبو الحسن الحافظ.

ورويناه في «مُسْنَدُ الْبَزَارِ» ولفظه قال: لما فتح رسول الله ﷺ مكة قلت: لألبسن ثيابي، وكانت دارى على الطريق... فذكر الحديث، إلى أن قال: فلما خرج رسول الله ﷺ سألت من كان معه: أين صلى رسول الله ﷺ؟ قال: ركعتين عند السارية الوسطى عن يمينها.

ورويناه في «سُنَنُ أَبِي دَاوُدَ السَّجِسْتَانِي».

ورويناه عن شيوخه عن جماعة لم يسموه في «شرح معاني الآثار» للطحاوى قال: حدثنا ربيع الجيزي^(١) قال: حدثنا عبد الله بن الحميدى قال: حدثنا محمد بن فضيل بن غزوان عن يزيد بن أبي الزناد عن مجاهد عن ابن صفوان أو عبد الله بن صفوان قال: سمعت أن رسول الله ﷺ يوم الفتح قد قدم، فجمعت على ثيابي

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «الخيرى» بالحاء المهملة والباء الموحدة وصوابه من توضيح المشتبه ٢/

فوجدته قد خرج من البيت، فقلت: أين صلى رسول الله ﷺ من البيت؟ قالوا: تجاهك، قلت: كم صلى؟ قالوا: ركعتين.

وأما حديث عثمان بن طلحة فهو في «صحيح مسلم» على الشك، لأنه روى بسنده إلى ابن عمر قصة دخول النبي ﷺ الكعبة، ثم قال: فأخبرني بلال أو عثمان بن طلحة أن رسول الله ﷺ صلى في جوف الكعبة، ووقع في بعض نُسَخ مسلم، على ما قال النووي: بلال وعثمان بن طلحة، ويعضد ذلك رواية في مسلم يأتي ذكرها، ولكن فيها علة، وهي أن بعض رواتها نُسب فيها إلى الوهم.

ورويناه حديث عثمان بن طلحة في المعنى من غير شك في مُسند أحمد بن حنبل، ولفظ حديثه: أن النبي صَلَّى في البيت وجاهك حين تدخل بين الساريتين، ورجال أحمد رجال الصحيح، ورواه الطبراني في «المعجم الكبير» أيضاً.

ورويناه أيضاً في «مُعْجَم ابن قانع» ولفظه: حدثنا محمد بن يونس قال: حدثنا مسلم بن إبراهيم قال: حدثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عثمان بن طلحة أن رسول الله صلى في البيت بين الساريتين.

ورويناه أيضاً في «شرح معاني الآثار» للطحاوي، ونصه: حدثنا علي بن عبد الرحمن حدثنا عفان قال: حدثنا حماد بن سلمة قال: أخبرنا هشام بن عروة عن عروة عن عثمان بن طلحة قال: إن رسول الله ﷺ دخل البيت فصلى فيه ركعتين وجاهك بين الساريتين، وحسن شيخنا أبو الفضل الحافظ الحديث الذي من رواية ابن قانع.

وأما حديث عمر بن الخطاب فرويناه في «سُنن أبي داود السجستاني» ولفظه: حدثنا زهير بن حرب قال: حدثني جرير عن يزيد بن أبي الزناد عن مجاهد عن عبد الرحمن بن صفوان قال: قلت لعمر بن الخطاب: كيف صنع رسول الله ﷺ حين دخل الكعبة؟ قال: صلى ركعتين، ورواه الطحاوي في «شرح معاني الآثار» فقال: حدثنا معلى بن شيبه قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي قال: أخبرنا جرير... فذكره بلفظه، إلا أنه قال: قال ابن أبي الزناد، ولم يقل: ابن الخطاب،

وقال أيضًا: حدثنا ابن أبي داود حدثنا أبو الوليد حدثنا جرير بن عبد الحميد... فذكره بإسناده مثله، غير أنه قال: عبد الله بن صفوان.

وأما حديث أبي هريرة فرويناه في «مُسْنَدُ الْبَزَّارِ» ونفظه قال: لما كان يوم الفتح بعث رسول الله ﷺ إلى أم عثمان بن طلحة أن أبعثي بالمفتاح، أي مفتاح الكعبة، فقالت: لا، واللوات والعزى لا أبعث به إليك، فقال قائل أبعث إليها قسرًا، فقال ابنها عثمان: يا رسول الله إنها حديثه عهد بكفر فابعثي إليها حتى آتيك به، قال: فذهب فقال: يا أمّاه إنه قد جاء أمر غير الذي كان، وإنه إن لم تُعطِ المفتاح قُتِلت، قال: فأخرجته فدفعته إليه، فجاء به يسعى، فلما دنا من النبي ﷺ فابتدر المفتاح بين يديه فقام النبي ﷺ، فحشا عليه بثوبه فأخذه، ثم جاء إلى الباب، أحسبه قال: ففتحه، ثم قام عند أركان البيت وأرجأه يدعو، ثم صلى ركعتين بين الأسطوانتين، في إسناده هذا الحديث في «مُسْنَدُ الْبَزَّارِ»: زيد بن عوف وهو ضعيف.

وأما حديث عائشة فرويناه في «سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ» ونفظه: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال: حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب قال: حدثنا أحمد بن عيسى بن زيد بن عبد الجبار بن مالك النخعي بتيس قال: حدثنا عمرو بن أبي سلمة التنيسي حدثنا زهير بن محمد عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله أن عائشة قالت: دخل رسول الله ﷺ الكعبة ما خلف بصره موضع سجوده حتى خرج منها، وأخرج هذا الحديث الحاكم في «المستدرک» بهذا الإسناد، وقال صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه.

وأما حديث أسامة المواقفي لهم في إثبات الصلاة فرويناه في «شرح معاني الآثار» للطحاوي أيضًا قال: حدثنا حسين بن نصر قال: حدثنا ابن أبي شريح قال: أخبرني محمد بن جعفر قال: أخبرني العلاء بن عبد الرحمن قال: كنت مع أبي فلقيت عبد الله بن عمر فسأله أبي وأنا أسمع: أين صلى رسول الله ﷺ حين دخل

البيت؟ فقال ابن عمر: دخل النبي ﷺ بين أسامة وبلال فلما خرجا سألتهما أين صلى؟ يعني رسول الله ﷺ، فقال: على جهته حدثنا ابن خزيمة حدثنا أحمد بن أشكاب حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمارة عن أبي الشعثاء عن ابن عمر قال: رأيتُه دخل البيت حتى إذا كان بين السارين مضى حتى لزم بالحائط فقام فصلى فجئت فقممت إلى جنبه، فصلى أربعاً فقلت: أخبرني أين صلى رسول الله ﷺ من البيت؟ فقال: ههنا أخبرني أسامة أن رسول الله ﷺ صلى، فهذه أحاديث الصحابة الثابتين لصلاة النبي ﷺ في الكعبة.

وأما أحاديث الذين نفوها فإن حديث أسامة منها رويناه في «سُنن النسائي» ولفظه: أخبرنا حاجب بن سليمان المنبجي عن عبد المجيد بن أبي رواد حدثنا ابن جُرَيْج عن عطاء عن أسامة بن زيد قال: دخل رسول الله ﷺ الكعبة فسبح في نواحيها وكَبَّر ولم يُصَلِّ، ثم خرج فصلى خلف المقام ركعتين، ثم قال: هذه القبلة، ورويناه في صحيح مسلم من رواية عطاء عن عبد الله بن عباس عن أسامة.

وأما حديث الفضل بن عباس في نفى الصلاة فرويناه في كتاب «الطبقات» لمحمد بن سعد كاتب الواقدي ولفظه: حدثنا موسى بن داود عن حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس عن الفضل أن النبي ﷺ دخل البيت فكان يسبح ويكبر ويدعو ولا يركع.

قال شيخنا أبو الفضل الحافظ بعد إخراجه لهذا الحديث من هذا الطريق: ورجاله رجال مسلم إلا أن موسى بن داود الضَّيِّي^(١) قاضي طرطوش^(٢) تكلم فيه، وقد قيل إنه تفرد عن حماد بن سلمة، وأخرجه أيضاً شيخنا أبو الفضل الحافظ من مُعْجَم ابن قانع ثم قال بعد إخراجه له من طريقه: هذا حديث غريب من هذا الوجه.

ورويناه في «مُسْنَد أحمد بن حنبل» ولفظه: عن ابن عباس أن الفضل بن عباس أخبره أنه دخل مع النبي ﷺ وأن النبي ﷺ لم يصل في الكعبة ولكنه لما خرج

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «الصبي».

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «طرطوش».

نزل فصلى ركعتين عند باب الكعبة، ورواه الطبراني بمعناه في «الكبير» ورجاله رجال أحمد، ورجال أحمد رجال الصحيح.

وأما حديث عبد الله بن عباس في نفي الصلاة من غير إسناد ذلك إلى أسامة وأخيه الفضل فرويناه في صحيح البخاري ومسلم، أما البخاري فأخرجه عن إسحاق بن نصر عن عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال: لما دخل النبي ﷺ البيت دعا في نواحيه كلها، والمشهور عن عبد الرزاق بهذا الإسناد عن ابن عباس عن أسامة، وكذا رواه النسائي وغيره، وأما مسلم فقال: أخبرنا شيان بن فروخ قال: حدثنا همام قال حدثنا عطاء عن ابن عباس أن النبي ﷺ دخل الكعبة وفيها ست سوار، فقام عند كل سارية فدعا ولم يصل.

ذكر ترجيح رواية من أثبت صلاة النبي

في الكعبة على رواية من نفاها وما قيل في الجمع بين ذلك

قال الحافظ أبو عمر بن عبد البر رواية ابن عمر عن بلال أن النبي ﷺ صلى في الكعبة أولى من رواية ابن عباس عن أسامة أنه لم يصل لأنها زيادة مقبولة، وليس قول من قال من لم يفعل بشهادة... إلى آخر كلامه، وقال السهيلي في «الروض الأنف»: وأما دخوله ﷺ الكعبة وصلاته فيها فحديث بلال أنه صلى فيها، وحديث ابن عباس أنه لم يصل فيها، وأخذ الناس بحديث بلال لأنه أثبت الصلاة وابن عباس نفاها، وإنما يؤخذ بشهادة المثبت لا بشهادة النافي، ومن تأول قول بلال: إنه صلى أي دعا فليس بشيء، لأن في حديث ابن عمر أنه صلى فيها ركعتين، ولكن رواية ابن عباس ورواية بلال صحيحتان لأنه ﷺ دخلها يوم النحر فلم يصل، ودخلها من الغد فصلى فيها، وذلك في حجة الوداع، وهو حديث مرؤي عن ابن عمر بإسناد حسن خرجه الدارقطني وهو من فوائده^(١). انتهى.

(١) الروض الأنف ٤ / ١٧٢.

وقال الشيخ محي الدين النووي: أجمع أهل الحديث على الأخذ برواية بلال لأنه مُثَبَّت، فمعه زيادة علم، فوجب ترجيحه، قال: وأما نفى أسامة فيشبه أنهم لما دخلوا الكعبة أغلقوا الباب واشتغلوا بالدعاء، فرأى أسامة النبي ﷺ، يدعو، ثم اشتغل أسامة في ناحية من نواحي البيت والنبي ﷺ في ناحية أخرى، وبلال قريب منه، ثم صلى النبي ﷺ فرآه بلال لقربه منه، ولم يره أسامة لبعده واشتغاله بالدعاء، وكانت صلاته خفيفة، فلم يرها أسامة لإغلاق الباب، مع بُعْده واشتغاله بالدعاء وجاز له نفيها عملاً بظنه، وأما بلال فتحققها وأخبر بها، والله أعلم. انتهى من شرح مسلم.

وقال في المجموع وهو شرح المذهب: قال العلماء: الأخذ برواية بلال في إثبات الصلاة أولى، لأنه مُثَبَّت وقُدِّم على النافي، فإن بلالاً كان قريباً من النبي ﷺ حين صلى معه، وراقبه في ذلك فرآه يصلي، وكان أسامة متباعدًا مشغولاً بالدعاء والباب مغلق ولم ير الصلاة، فوجب الأخذ برواية بلال لأن معه زيادة علم. انتهى.

وقال المحب الطبري: وقد اختلف بلال وأسامه في صلاة النبي ﷺ في البيت، وحكم العلماء ترجيح حديث بلال لأنه أثبت، وضبط ما لم يضبطه أسامة، والمثبت مقدم على النافي، ثم قال: ويحتمل أن يكون أسامة غاب عنه بعد دخوله الحاجة فلم يشهد صلاته، وقد روى ابن المنذر عن أسامة أن النبي ﷺ رأى صوراً في الكعبة، فكنّت آتية بماء في الدلو يضرب به الصور، فأخبر أنه كان يخرج لنقل الماء، وكان ذلك في يوم الفتح وصلاته ﷺ في الكعبة إنما كانت يوم الفتح لا في حجة الوداع، قال أبو حاتم بن حبان: والأشبه عندي أن يُحْمَلَ الخبران على دخولين متغايرين: أحدهما يوم الفتح وصلى فيه، والآخر في حجة الوداع ولم يصل فيه، من غير أن يكون بينهما تضاد. انتهى.

وقال القاضي عز الدين بن جماعة في هذا المعنى فيما أخبرني به خالي عنه: قال — يعني أحمد بن حنبل: حدثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك عن عطاء قال: قال أسامة بن زيد: دخلت مع رسول الله ﷺ البيت فجلس فحمد الله وأثنى عليه وكبر

وهلل وخرج ولم يصل، ثم دخلت معه في اليوم الثاني فقام ودعا ثم صلى ركعتين، ثم خرج فصلى ركعتين خارجا من البيت مستقبل وجه الكعبة، ثم انصرف وقال: هذه القبلة، وكذلك رواه أحمد بن منيع في مسنده. والدارقطني وغيرهم، وهو كلام شاف كاف في الجمع بين الأحاديث، فنحمد الله على التوفيق للجمع به، فإن ذلك من أجل الفوائد، فإن بعض كبار العلماء قال يحتمل أن يكون أسامة غاب عنه ﷺ بعد دخوله لحاجة فلم يشهد صلاته.

قال ابن جماعة بعد أن ذكر كلاماً للنورى في «المجموع» في الجمع بين حديث بلال وأسامة: سبق ذكرنا له وهذا يحتاج إلى نقل ولم أقف عليه، ولا ضرورة تدعو إليه، والله أعلم، ثم قال بعد أن ذكر كلام ابن حبان السابق في الجمع بين اختلاف بلال وأسامة، وكلامه وكلام الشيخ محي الدين — يعني النورى — ومن نقل عنهم يدل على أنهم لم يطلعوا على ما جمعنا به. انتهى.

وقال الطحاوى في «شرح معاني الآثار» فإن كان هذا الباب يؤخذ من طريق صحيح تواتر الأخبار فإن الأخبار قد تواترت أن رسول الله ﷺ قد صلى في الكعبة ما لم يتواتر بمثله أنه لم يصل، وإن كان يؤخذ بأن أسامة بن زيد الذي حكى عنه ابن عباس أن رسول الله ﷺ حين دخل الكعبة خرج منها ولم يصل، فقد روى عنه ابن عمر وبلال وجابر وشيبة بن عثمان وعثمان بن طلحة ما يوافق ما روى ابن عمر عن أسامة، فذلك أولى مما تفرد به ابن عباس عن أسامة، وقال الطحاوى أيضاً: فكان ينبغي لما تضادت الروايات عن أسامة وتكافأت أن يرفع، ويثبت ما روى عن بلال إذا كان لم يختلف عنه في ذلك.

هذا ما رأيته للناس من ترجيح حديث بلال في إثبات صلاة النبي ﷺ في الكعبة على حديث من خالفه في ذلك وما قيل في الجمع بين هذا الاختلاف، وما ذكروه من الترجيح متجه، ومما لعله أن يكون مرجحاً لذلك أيضاً من حيث المعنى على ما ظهر لي أن الكعبة المعظمة كالمسجد الحرام في استحباب التحية لمن

دخلها. والتحية للمسجد الحرام الطواف لمريده أو الصلاة فيه، والطواف بالكعبة من داخلها غير مشروع فلم يبق لها تحية إلا الصلاة فيها، كتحية سائر المساجد، فكيف يدخلها النبي ﷺ ولا يصلى فيها مع بُعد عهده من دخولها، فإنه من حين هاجر إلى المدينة لم يدخلها، وبين هجرته ودخوله هذا ثمان سنين، ومع طول مكثه ﷺ في الكعبة في دخوله هذا، فإن في مسلم من حديث ابن عمر في قصة دخول النبي ﷺ الكعبة ومن معه أنهم لبثوا في البيت مليا قال النووي: أى طويلاً. وفي البخاري عن ابن عمر من رواية نافع أن النبي ﷺ مكث نهاراً طويلاً في الكعبة حين دخلها يوم الفتح وطول المكث بمكان يستدعى الجلوس فيه غالباً، ويبعد كل البعد أن النبي ﷺ لم يجلس في الكعبة في دخوله هذا، أو أن يجلس فيها بغير صلاة، وقد نهى ﷺ فيما صح عنه الداخل إلى المسجد عن الجلوس فيه من غير صلاة، ومما يؤيد كونه ﷺ صلى في الكعبة في دخوله هذا إغلاق الباب عليه فيه كما في الصحيحين^(١) وغيرهما، من حديث ابن عمر، للحكمة التي ذكرها العلماء في إغلاق الباب في دخوله هذا، وهي لئلا يُكثر الناس عليه، فلا يتمكن من الصلاة في الكعبة على ما يريد ﷺ، وقيل: الحكمة في ذلك ليصلى ﷺ إلى كل جهة من الكعبة، فإن الباب إذا كان مفتوحاً وليس أمامه قدر مؤخرة الرُّحْل لم تصح الصلاة إليه لعدم استقبال شيء من الكعبة، ذكر هذين القولين المحب الطبري في «القرى» واستظهر القول الأول، وذكر أنه يتأيد بكون النبي ﷺ لم يصل في الكعبة أكثر من ركعتين على ما صح عنه.

وأما الأوجه التي نقلناها عن العلماء في الجمع بين اختلاف خير بلال وأسامة وابن عباس في صلاة النبي ﷺ، فإن أقربها إلى الصواب ما قيل: إن النبي ﷺ صلى في الكعبة لما غاب عنه أسامة ليأتيه بماء يمحو به الصور التي رآها في الكعبة فرأى ذلك بلال، فأثبت الصلاة، ولم يره أسامة فنجاهها، وإنما كان هذا الوجه أقرب إلى الصواب من الوجه الآخر، لقيام الدليل على ما يريد، وهو الحديث الذي روينا

(١) البخاري ٣ / ٣٧١، ٣٧٢ في الحج، ومسلم برقم ١٣٢٩ في الحج.

في «مُسند أبي داود الطيالسي» ولفظه: حدثنا ابن أبي ذئب عن عبد الرحمن ابن مهران قال: حدثني عمير مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد قال: دخلت على رسول الله ﷺ في الكعبة، ورأى صوراً، فدعا بفلو من ماء، فأتيته به، فجعل يحورها ويقول: قاتل الله قوماً يصورون ما لا يخلقون.

قلت: رجال هذا الحديث ثقات، فإن ابن أبي ذئب: هو محمد بن عبد الرحمن الإمام المشهور، وشيخه عبد الرحمن بن مهران، وثقه النسائي وابن سعد وابن حبان وشيخه عمير روى له البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي، ويتأيد هذا الحديث بالحديث الذي رواه ابن المنذر في هذا المعنى ولم أر سنده فيه. والله أعلم.

وأما الوجه الذي ذكره النووي في الجمع بين الاختلاف في صلاة النبي ﷺ في الكعبة فإنه وإن جاز وقوعه، ففيه بُعدٌ لأن النبي ﷺ لما دخل الكعبة هو وأسامه وبلال ومن دخل معه، إما أن يكون اشتغل بعد دخوله بالصلاة فيها قبل اشتغاله بغيرها مما صنعه في الكعبة، أو بدأ قبل الصلاة بالذكر والدعاء ونحو ذلك مما صنعه في الكعبة، فإن كان الأول فكيف يخفى صلاته على أسامة؟ وإن كان الثاني، وهو مقتضى كلام النووي، فالحال يقتضي أن أسامة يلزم النبي ﷺ ليقتدى به فيما يسمعه من دعواته الخيرة الجامعة النافعة وحسن ثنائه على الله تعالى، وأن لا ينفرد عنه بمكان في الكعبة يدعو فيه ويذكر حتى لا يعلم ما يصنعه النبي ﷺ.

وأما الوجه الذي ذكره ابن حبان في الجمع بين الاختلاف في صلاة النبي ﷺ في الكعبة فإن فيه نظراً لأن النبي ﷺ دخل الكعبة يوم فتح مكة، ودخل يومئذ معه أسامة وبلال وعثمان بن طلحة والفضل بن عباس على خلاف في الفضل، وحديث دخول الفضل معهم في مسند أحمد بن حنبل «وسنن النسائي».

ولفظ أحمد: حدثنا هشيم قال: أخبرنا غير واحد وابن عون عن نافع عن ابن عمر قال: دخل رسول الله ﷺ البيت ومعه الفضل بن العباس وأسامه بن زيد وعثمان بن طلحة وبلال... الحديث.

وإسناد هذا الحديث صحيح، ولكن في صحيح مسلم ما يخالفه، على ما سيأتى بيانه.

وثبت من حديث ابن عمر أن بلالاً أثبت صلاة النبي ﷺ في الكعبة لما دخلها يوم فتح مكة، وثبت من حديث أسامة والفضل نفى صلاة النبي ﷺ في الكعبة، وليس في حديثهما التصريح بالزمن الذي نفى فيه الصلاة، وهو يحتمل أن يكون الوقت الذي ثبت دخولهما فيه مع النبي ﷺ الكعبة، وأن يكون في حجة الوداع لما قال ابن حبان، والأول أشبه بالصواب لأنه إذا دار الأمر بين حمل حديثهما من نفى الصلاة على زمن ثبت دخولهما فيه إلى الكعبة، وبين حمل ذلك على زمن لم يثبت لهما فيه دخول، فحملة على الزمن الذي ثبت دخولهما فيه أولى، وفي حمله على الوجه الذي ذكره ابن حبان إشكال، لأن ذلك يستلزم دخول النبي ﷺ الكعبة في حجة الوداع، ودخول أسامة ومن نفى معه صلاة النبي ﷺ في الكعبة ولم يرضها يشعر بذلك، فكيف يحمل على ذلك حديث من نفى الصلاة في الكعبة، كما قال ابن حبان.

ولا يعارض ذلك الحديث، حديث عائشة المقتضى لدخول النبي ﷺ الكعبة في حجة الوداع ولفظه: قالت: خرج النبي ﷺ من عندي وهو قرير العين طيب النفس فرجع إلى وهو حزين، فقلت له، فقال: إني دخلت الكعبة ووددتُ أني لم أكن دخلت، إني أخاف أن أكون أتعبت أمتي من بعدى، لأن في إسناد هذا الحديث من نسب إلى الضعف، وهو إسماعيل بن عبد الملك بن أبي الصُّفراء^(١) المكي راويه عن ابن أبي مليكة، عن عائشة، قال فيه ابن معين وأبو حاتم: ليس بالقوى، ورواه ابن مهدي، وقال يحيى القطان: تركته ثم كتبت عن سفيان، نقل هذا كله الذهبي في «الميزان» وذكر له هذا الحديث، وحديث آخر له عن ابن أبي مليكة عن عائشة أيضاً: ما رأيت رسول الله ﷺ رافعاً يديه حتى يبدو ضبعاه إلا لعثمان بن عفان إذا دعا له.

وذكره هذين الحديثين مُشعراً بأن في صحتهما نظراً وذلك، والله أعلم لكون الترمذي صحيح هذا الحديث وحسنه، وكذا الحاكم، لأنه أخرجه في مُستدرّكه

(١) بالمهمله والفاء، مصغر، قيده صاحب التقريب، وتحرف في المطبوعتين إلى: «ابن أبي الصغير».

علي الصحيحين، ومما يقوى النظر في صحة هذا الحديث أن أفعال النبي ﷺ في حجته نُقلت بأسانيد صحيحة لا وهن فيها، ولم يُذكر فيما نُقل من أفعاله ﷺ في حجته بمثل ذكر دخوله ﷺ إلى الكعبة في حجته، ولو وقع ذلك لذكر كما ذكر بالإسناد الصحيح مجيئه ﷺ إلى زمزم، وإرادته النزع منها وشربه من السقاية، ودخول النبي ﷺ الكعبة في حجته لو وقع، أولى بالذكر من هذه الأمور، ولا يعارض ما أشرنا إليه ما ذكره البخارى في صحيحه في باب الزيارة يوم النحر، لأنه قال: ويذكر عن أبي حسان عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يزور البيت أيام منى، لأن زيارة البيت لا تستلزم دخوله، ويصدق على الطواف به، وأيضاً فإن هذا تعليق بصيغة التمرىض، والاحتجاج به يتوقف على ثبوته، والله أعلم.

ومما يقوى النظر في حديث عائشة المشار إليه، إنكار غير واحد من أهل العلم دخول النبي ﷺ في حجته على ما ذكر عنهم^(١) سفيان بن عيينة، والله أعلم.

وبتقدير صحته فليس فيه ما يُشعر بأن من نفى الصلاة، أى صلاة النبي ﷺ في الكعبة دخل معه النبي ﷺ الكعبة في حجة الوداع، حتى يكون من نفى صلاة النبي ﷺ في الكعبة محمولاً على هذا الزمن كما قال ابن حبان، ولا يقتضى التعارض بين حديث من أثبت صلاة النبي ﷺ في الكعبة وحديث من نفاه، بالتوفيق الذى ذكره ابن حبان، لفقد دليل يدل على ما ذكره من أن الزمن الذى أثبت فيه بلال ومن وافقه الصلاة في الكعبة غير الزمن الذى نفى فيه أسامة ومن وافقه الصلاة فيها وقيام الدليل على أن الزمن الذى أثبت فيه بلال ومن وافقه الصلاة، به متجه، وهو يوم فتح مكة، كما سبق بيانه، ويتعارض حينئذ خبر بلال ومن وافقه وخبر أسامة ومن وافقه في ذلك، ويضاف إلى الترجيح أو التوفيق بما هو متجه كما سبق بيانه.

(١) في متن طبعة الذهبي: «منهم» وبهامشها: تحرفت في طبعة تدمرى إلى: «عنهم» وهو تصحيف. قلت: الصواب ما في طبعة تدمرى.

وباجملة، فقد خولف ابن حبان فيما لحا إليه من دخول النبي ﷺ الكعبة في حجة الوداع، كما ذكر سفيان بن عيينة، وفي كون النبي ﷺ لم يصل في الكعبة لما دخلها في حجة الوداع، كما ذكر البيهقي، والله أعلم بالصواب.

وأما الوجه الذي ذكره السهيلي^(١) في الجمع بين اختلاف حديث بلال وابن عباس في صلاة النبي، صلى ﷺ في الكعبة ففيه نظر من أوجه:

الأول: أن كلامه يقتضي حمل حديث بلال في إثبات الصلاة على زمن، وحمل حديث ابن عباس في نفيها على زمن غيره، وفي ذلك من النظر مثل النظر الذي فيما ذكره ابن حبان، وهو حمل حديث من أثبت الصلاة على زمن، وحديث من نفاها على زمن، لاتحاد الزمان الذي وقع فيه ذلك.

والوجه الثاني: أن كلام السهيلي يقتضي أن إثبات الصلاة ونفيها في زمين في حجة الوداع، ووجه النظر في ذلك أنه لا ريب في أن إثبات بلال لصلاة النبي ﷺ في الكعبة كان يوم الفتح، كما روى في حديث ابن عمر في الصحيحين وغيرهما، وابن عباس إن كان المراد به الفضل ففيه للصلاة محمول على الزمن الذي ثبت فيه دخوله، وهو زمن الفتح.

وإن كان المراد به عبد الله بن عباس فلم يثبت له دخول في الفتح، ولا في حجة الوداع، فيكون نفيه لصلاة النبي ﷺ في الكعبة، مستنداً إلى قول أخيه الفضل وأسامه، فإنه روى عنهما ذلك، وقد سبق أن نفيهما محمول على الزمن الذي ثبت فيه دخولهما إلى الكعبة، وهو زمن الفتح، فيكون كذلك نفي عبد الله بن عباس، وإذا تقرر ذلك لم يستقم ما ذكره السهيلي من أن إثبات بلال للصلاة في الكعبة، ونفي ابن عباس لها في حجة الوداع، وأني يستقيم ما ذكره، وهو يقتضي إثبات دخولين للنبي ﷺ في حجة الوداع إلى الكعبة، وفي إثبات دخوله إليها مرة واحدة في حجة الوداع نظر سبق بيانه، فكيف بدخوله فيها مرتين؟ وليس في الحديث الذي أشار إليه السهيلي في الجمع لما ذكر ما يقتضي أن ذلك في الزمن الذي

ذَكَرَ، ويظهر ذلك بذكر الحديث، ونلفظه في كتاب الدارقطني: حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا وهب بن منه عن خاله عن ابن أبي ليلى عن عكرمة ابن خالد عن يحيى بن جعدة عن عبد الله بن عمر قال: دخل النبي ﷺ البيت، ثم خرج وبلال خلفه، فقلت لبلال: هل صلى رسول الله ﷺ؟ قال: لا، فلما كان الغد دخل، فسألت بلالاً هل صلى؟ قال: نعم ركعتين، استقبل الجذعة وجعل السارية الثانية عن يمينه.

وكتب الدارقطني على حاشية هذا الحديث: ابن أبي ليلى ليس بالحافظ. انتهى. فهذا الحديث كما ترى ليس فيه بيان زمن دخول النبي ﷺ إلى الكعبة، فإن حملنا الحديث على أن ما فيه من الدخولين والصلاة في أحدهما جرى في حجة الوداع في يوم النحر، ومن الغد كما فهم السهيلي لم ينهض من الحديث دلالة على ذلك لاحتمال أن يكون اليومان اللذان دخل فيهما النبي ﷺ، وجرى فيهما ما ذكر في الحديث هما يوم النحر ويوم النفر الأول، أو يوم النفر الأول ويوم النفر الثاني، أو هما فيما بين قدومه مكة وخروجه منها للوقوف بعرفة، وكان قدومه بمكة صبيحة الرابع من ذي الحجة، وليس في الحديث الذي ذكره الدارقطني على تقدير حمله على حجة الوداع ما يمنع من هذه الاحتمالات، إلا أن في البخاري ما يمنع الاحتمال الأخير، وإن احتمله الحديث الذي ذكره الدارقطني لأنه في صحيحه: حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا فضيل حدثنا موسى بن عقبة قال: أخبرني كريب عن عبد الله بن عباس قال: قدم النبي ﷺ مكة فطاف وسعى بين الصفا والمروة، ولم يقرب الكعبة بعد طوافه بها حتى رجع من عرفة.

وروى البخاري ذلك أيضاً في موضع آخر في صحيحه بهذا الإسناد ومع أمور آخر تتعلق بحجة النبي ﷺ، وإذا امتنع الاحتمال الأخير نفى ما عداه، مع احتمال آخر، وهو ما ذكره السهيلي، وكون ما ذكره هو الواقع، مع تجويز غيره يحتاج إلى دليل ترجيح ما ذكره، وهو متعدد، والله أعلم.

وإن حملنا الحديث الذي ذكره الدارقطني على أن ما فيه من الدخولين، والصلاة في أحدهما جرى في زمن الفتح لم يستقم ما ذكره السهيلي من أن النبي

ﷺ دخل الكعبة في يوم النحر من حجة الوداع، ولم يصل بها في هذا اليوم ودخلها في ثاني يوم النحر وصلى بها فيه، لكون ذلك يخالف مقتضى ما يُحمَل عليه الحديث، من أن ما فيه جرى في زمن الفتح، وبخالف أيضاً ما صح عن بلال من كون النبي ﷺ صلى في الكعبة لما دخلها يوم فتح مكة كما سبق.

الوجه الثالث: أن كلام السُّهَيْلِي يقتضى أن إسناد الحديث الذي أشار إليه حسن، وذلك لا يستقيم لضعف إسناد الحديث، وفي علة أخرى وهي النكارة في متنه، لأننا إذا حملناه على زمن الفتح فإنه يقتضى أن النبي ﷺ لم يصل في الكعبة حين دخلها يوم فتح مكة، وإنما صلى فيها حين دخلها في اليوم الثاني، وذلك يخالف ما صح عن ابن عمر من دخول النبي ﷺ الكعبة في يوم فتح مكة وصلاته بها في هذا اليوم، على ما أخبر به بلال كما هو مقتضى الحديث السابق، وهو في «صحيح مسلم».

وروينا مثل ذلك من حديث أيوب السخيتاني عن نافع عن ابن عمر في «مُسْنَدُ الْحُمَيْدِي»^(١) وعن عُبَيْدِ اللَّهِ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب في «سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ».

وإذا كان كذلك فالحديث الذي أخرجه الدارقطني [منكر لمخالفته ما رواه الأئمة الثقات عن نافع عن ابن عمر، أما الضعف الذي في إسناد الحديث الذي أخرجه الدارقطني]^(٢) فلأجل رواية محمد بن أبي ليلي بسبب سوء حفظه واضطراب حديثه وكثرة أخطائه فيه، وإن كان صدوقاً، قال عنه شُعْبَةُ: ما رأيت أحداً أسوأ حفظاً من ابن أبي ليلي.

وقال أحمد بن حنبل: كان سيئ الحفظ، مضطرب الحديث، وقال أبو حاتم^(٣): كان سيئ الحفظ شغل بالقضاء وساء حفظه، لا يُتَّهَم بشيء من الكذب، إنما يُنكر عليه كثرة الخطأ يُكْتَب حديثه ولا يُحْتَجُّ به، وقال ابن حبان: كان

(١) ٨٢ / ١ برقم ١٤٩.

(٢) ما بين حاصرتين سقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٣) الجرح والتعديل ٧ / ٣٢٢.

ردىء الحفظ فاحش الخطأ، فكثر الخطأ في حديثه، فاستحق التَّرك، وقال الدارقُطنى: ردىء الحفظ كثير الوهم، وقال أبو أحمد الحاكم: غالب أحاديثه مقلوبة. انتهى.

ومن كان في الحفظ بهذه الصفة فالحجة به غير ناهضة، فيما يرويه من الحديث، فكيف إذا عارض ما يرويه حديثاً صحيحاً كما في هذه المسألة، وحيث إنَّما يحتاج بالحديث الصحيح، لأن له مزية توجب الترجيح، على أنى لم أر ما يدل لرواية ابن أبي ليلي عن عكرمة بن خالد، ولا لرواية عكرمة عن يحيى بن جعدة، ولا لرواية يحيى عن ابن عمر، والله أعلم بصحة ذلك.

ومن أوجه النظر فيما ذكره السُّهيلي من الجمع، ما أشار إليه من حمله حديث ابن عباس في نفى صلاة النبي ﷺ في الكعبة، على أنه نفى ذلك في يوم النحر من حجة الوداع لكونه لم يرد عن ابن عباس ما يُشعر بدخول النبي ﷺ الكعبة في حجة الوداع، بل ورد عن ابن عباس ما يقتضى خلاف ذلك، على ما روينا في «معجم الطبراني» ولفظ الحديث الوارد عنه في ذلك: حدثنا محمد بن جابان الجُنديسابورى قال: حدثنا محمود بن غيلان قال: حدثنا يحيى بن آدم قال: حدثنا زهير عن جابر عن عكرمة عن ابن عباس قال: إن النبي ﷺ لم يدخل البيت في الحج ودخل عام الفتح، فلما نزل صلى أربع ركعات أو قال: ركعتين بين الحجر والباب، مستقبل الكعبة، وقال: هذه القبلة، وجابر هو الجعفي ضعفة جماعة ووثقه شُعبة.

وأما الوجه الذي ذكره ابن جماعة في الجمع بين اختلاف حديث بلال وأسامة فإن في استقامته نظراً، لأن الحديث الذي جمع به يقتضى أن النبي ﷺ دخل الكعبة مرتين، فصلى في الثانية ولم يصل في الأولى، وهو محمول على أن ذلك كان في زمن الفتح، لما سبق من كلام النووي، وإذا كان ذلك فالصلاة التي نفاها أسامة في اليوم الأول إن كانت هي الصلاة التي أثبتها بلال في يوم فتح مكة، على ما ذكر ابن عمر، فأسامة وبلال مختلفان في هذه الصلاة، ولا ينتفى اختلافهما فيها بإثبات أسامة صلاة النبي ﷺ في غير اليوم الذي أثبت بلال فيه الصلاة، لكونها غير

الصلاة التي أثبتها بلال، واختلافهما إنما هو في الصلاة في اليوم الأول لا في اليوم الثاني، وإنما كان يتجه الجمع بالحديث الذي جمع به ابن جماعة، لو ورد من حديث ابن عمر أن الصلاة التي أثبتها بلال كانت في زمن الفتح، من غير تعرض لبيان اليوم الذي وقعت فيه، وأما مع تبين ابن عمر اليوم الذي أثبت بلال فيه الصلاة فإن الجمع بالحديث المشار إليه لا يستقيم، والله أعلم.

وقد روى عن أسامة خير يؤهم أن النبي ﷺ صلى في الكعبة في دخوله إليها يوم الفتح، ورويناه في مُسند بلال، للحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني، وفي صحيح مسلم، ولفظ مسلم: وحدثني حميد بن مسعدة قال: حدثنا خالد، يعني ابن الحارث، قال: حدثنا عبد الله بن عون عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه انتهى إلى الكعبة، وقد دخلها النبي ﷺ وبلال وأسامه، وأحاف عليهم عثمان بن طلحة الباب قال: فمكثوا فيه ملياً، ثم فتح الباب، فخرج النبي ﷺ، فرقيت الدرجة ودخلت البيت، فقلت: أين صلى رسول الله ﷺ؟ قالوا: هاهنا، وأنسيت أن أسألكم كم صلى.

وهذا الحديث يقتضي أن ابن عمر سأل بلالاً وأسامه وعثمان عن صلاة النبي ﷺ في الكعبة في دخوله هذا، وأنهم جميعاً أخبروا ابن عمر بها، وذلك وهم من بعض رواة هذا الحديث، لأن القاضي عياض نقل عن الدارقطني أنه قال: وهم ابن عون هنا، وخالفه غيره، فأسندوه عن بلال وحده، قال القاضي: وهذا هو الذي ذكره مسلم في باقي الطرق، فسألت بلالاً فقال... إلا أنه وقع في رواية حرملة عن ابن وهب، فأخبرني بلال أو عثمان بن طلحة أن رسول الله ﷺ صلى في جوف الكعبة، هكذا هو عند عامة شيوخنا، وفي بعض النسخ: وعثمان بن أبي طلحة، قال: وهذا يعضد رواية ابن عون، والمشهور انفراد بلال برواية ذلك، والله أعلم. انتهى.

وقد طال الكلام في ترجيح خبر بلال على خبر أسامة، وما قيل من الجمع بين ذلك، ولكن لموجبات اقتضاها الحال، واشتمل ذلك على فرائد يغفل بها من له على تحصيل العلم إقبال.

وأما ترجيح خير بلال على خير الفضل بن عباس المعارض بخير بلال في صلاة النبي ﷺ في الكعبة يوم فتح مكة، فصحة حديث بلال في ذلك عند أهل الحديث من غير اختلاف بينهم في ذلك، واختلافهم في صحة حديث الفضل، لاختلاف حديث ابن عمر في دخول الفضل الكعبة يوم فتح مكة مع النبي ﷺ وأسماء وبلال وعثمان بن طلحة، فإننا روينا في صحيح مسلم من صحيح ابن شهاب الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال: رأيت رسول الله ﷺ حين دخل الكعبة وأسماء بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة، ولم يدخلها معهم أحد، ثم أغلقت عليهم... وذكر الحديث إلى آخره، وهذا يقتضي أن الفضل لم يدخل مع المذكورين الكعبة.

وفي مُسند أحمد بن حنبل ما يعارض ذلك، لأنه قال فيما رويناه عنه: حدثنا هُشَيْمٌ أخبرنا غير واحد وابن عون عن نافع عن ابن عمر قال: دخل رسول الله ﷺ البيت ومعه الفضل بن عباس وأسماء بن زيد... وذكر الحديث، وروى ذلك النسائي، لأنه قال فيما رويناه عنه: أخبرنا يعقوب بن إبراهيم قال: أخبرنا هُشَيْمٌ عن ابن عون... فذكره، وهذا الإسناد وإن صح ففيه نظر، لأن رواية هُشَيْمٍ له شهادة على ما ذكر شيخنا الحافظ العراقي عن بعض مشايخه، ونقل عنه تضعيف حديث الفضل، وأيضاً، فإن للحديث الذي يرويه مسلم مزية في الصحة على ما يرويه غيره من الأحاديث الصحيحة غير ما في صحيح البخاري فإنه أُمِيز في الصحة مما في مسلم عند محققى أهل الحديث، وعلى تقدير ثبوت دخول الفضل الكعبة مع النبي ﷺ ومن ذكر معه، وثبوت حديثه في نفى صلاة النبي ﷺ في الكعبة في دخوله إليها يوم الفتح، فلا معارضة بين حديث الفضل وبلال في الصلاة المشار إليها، لأن نفى الفضل لها إنما هو باعتبار كونه لم يرها لا باعتبار كونها لم تقع، لأننا روينا في تاريخ الأزرقى عن عبد المجيد بن أبي رواد أن الفضل دخل مع النبي

ﷺ الكعبة يوم الفتح وبعثه النبي ﷺ فأتى بذنوب من ماء زمزم ليطمس به الصور التي في الكعبة^(١)، قال عبد المجيد: فصلّى خلافه ولذلك لم يره صلى.

وروينا فيه أيضاً ما يؤيد ذلك لأن فيه من حديث الزهري أن النبي ﷺ دخل البيت يوم الفتح، وأرسل الفضل بن عباس فجاء بماء زمزم، ثم أمر بثوب فبل بالماء، فأمر بطمس تلك الصور^(٢). انتهى. فتكون صلاته ﷺ كانت في الكعبة يوم الفتح حين غاب الفضل عنه للأمر الذي ندبه إليه، ويتفق بذلك خبره مع خبر بلال، والله أعلم.

وأما ترجيح خبر بلال على خبر عبد الله بن عباس في نفيه لصلاة النبي ﷺ يوم الفتح، فلأن بلالاً حضر مع النبي ﷺ حين صلى وشاهد صلاته، وأخير بها وابن عباس لم يحضر مع النبي ﷺ، واعتمد في كون النبي ﷺ لم يصل في الكعبة على خبر أسامة له بذلك، كما ثبت في صحيح مسلم، ورواية من حضر القصة مقدمة على من غاب عنها، وقد أشار إلى ترجيح خبر بلال على خبر الفضل بن عباس وأخيه عبد الله بما ذكره شيخنا الحافظ العراقي رحمه الله

(١) أخبار مكة للأزرقي ١/ ١٦٥.

(٢) أخبار مكة للأزرقي ١/ ١٦٥.

ذكر عدد دخول النبي الكعبة الشريفة بعد هجرته إلى المدينة وأول وقت دخل الكعبة فيه بعد هجرته

أما عدد دخول النبي ﷺ الكعبة بعد هجرته، فروينا في ذلك أخباراً يُتَحَصَّلُ من مجموعها أن النبي ﷺ دخل الكعبة بعد هجرته أربع مرات، وهي يوم فتح مكة، وفي ثاني يوم الفتح، وفي حجة الوداع، وفي عُمره القضية، وفي كل من هذه الدخولات خلاف، إلا الدخول الذي في يوم الفتح.

ونشير إلى الأخبار الواردة في هذه الدخولات، فأما دخوله في يوم الفتح فرويناه في صحيح مسلم وغيره، كما سبق في حديث ابن عمر، ولفظ حديثه عند مسلم، قدم رسول الله ﷺ يوم الفتح فنزل بفناء الكعبة، وأرسل إلى عثمان بن طلحة... فجاء بالمفتاح ففتح الباب، قال: ثم دخل النبي ﷺ وبلال وأسامة بن زيد وعثمان بن طلحة، وذكر الحديث.

ولا تضاد بين حديث ابن عمر هذا وحديثه في صحيح مسلم الذي قال فيه: أقبل رسول الله ﷺ عام الفتح على ناقه لأسامة حتى أناخ بفناء الكعبة، ثم دعا عثمان بن طلحة فقال: اتنى بالمفتاح... الحديث، في قصة دخول النبي ﷺ الكعبة وصلاته فيها، لأن المراد بعام الفتح في هذا الحديث يوم الفتح كما في الحديث السابق، لأن الأحاديث تفسر بعضها بعضاً، والجمل منها يرد إلى المبين.

وقد أشار الإمام النووي إلى اتفاق الخبرين لأنه قال في شرح مسلم: قوله: قدم رسول الله ﷺ يوم الفتح فنزل بفناء الكعبة، هذا دليل على أن هذا المذكور في أحاديث الباب من دخوله ﷺ الكعبة، وصلاته فيها كان يوم الفتح، وهذا لا خلاف فيه، ولم يكن يوم حجة الوداع. انتهى.

وفي هذا الدخول وقع الاختلاف في كون النبي ﷺ صلى فيه، وأما دخوله ﷺ في ثاني يوم الفتح، ففي مُسْنَدِ أحمد بن حنبل ما يدل له لأنه قال: حدثنا هُشَيْم قال: أخبرنا عبد الملك عن عطاء قال: قال أسامة بن زيد: دخلت مع رسول الله

ﷺ البيت، فجلس فحمد الله وأثنى عليه وكبر وهلل، وخرج ولم يصل، ثم دخلت معه في اليوم الثاني، فقام ودعا... الحديث، وقد سبق في هذا الباب بكماله.

وأما دخوله ﷺ في حجة الوداع، فروينا في سنن أبي داود وابن ماجه وجامع الترمذى والمستدرک للحاكم، من رواية إسماعيل بن عبد الملك بن أبي الصفياء عن ابن أبي مليكة عن عائشة، وسبق ذلك في الترجمة التي قبل هذه الترجمة، مع بيان ما في هذا الحديث من الوهن.

[وأما دخول النبي ﷺ الكعبة في عمرة القضية. فذكر الحب الطبرى في القرى: عن عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب ما يقتضى ذلك، لأنه قال في باب العمرة، وهو الثامن والثلاثون في ترجمة ترجم عليها بما جاء في عمرة الحديبية وعمرة القضية: وعن هشام عن أبيه أن خراش بن أمية حلق رأس رسول الله ﷺ عند المروة ثم دخل البيت] ^(١).

وعن سعيد بن المسيب أن رسول الله ﷺ لما قضى نسكه دخل البيت، فلم يزل فيه حتى أذن بلال بالظهر على ظهر الكعبة، وأقام رسول الله ﷺ بمكة ثلاثاً، فلما كان ظهر اليوم الرابع أتاه سهيل بن عمرو بن جويط بن عبد العزى ^(٢)، ورسول الله ﷺ جالس في مجلس الأنصار يتحدث مع سعد بن عبادة، فقال: يا محمد قد انقضى أجلك فاخرج عنا، قال: وماذا عليكم لو تركتموني فأعرت عندكم وصنعت لكم طعاماً؟ وكان قد تزوج بميمونة الهلالية من طريقه، وذكر مناشدة سهيل النبي ﷺ في الخروج من مكة، وخروج النبي ﷺ إلى سرف، وتعريسه فيه بميمونة، ولم يذكر الحب الطبرى من خرج هذا الخبر ولا الخبر الأول، وهما يقتضيان دخول النبي ﷺ الكعبة في عمرة القضية، وخير سعيد بن المسيب أصرح لما فيه من القضايا التي وقعت في عمرة القضية على ما جاء في غير هذا الخبر، وهى تزويج النبي ﷺ بميمونة، وسؤال سهيل بن عمرو النبي ﷺ في الخروج من مكة وجواب النبي ﷺ له، على نحو ما في هذا الخبر، ولست واثقاً بصحة ما

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل، وانظره في القرى ص ٦٢٠.

(٢) تحرف في طبعة الذهبي إلى: «عبد الحى» وهو تحريف قبيح صوابه من الأصل والقرى.

فيه من دخول النبي ﷺ الكعبة وأذان بلال الظهر عليها، وعلى تقدير صحتها فلائهما يخالفان ما روياه في الصحيحين، عن إسماعيل بن أبي خالد قال: قلت لعبد الله بن أبي أوفى: أَدْخَلَ النبي ﷺ في عُمُرته؟ قال: لا. انتهى.

والمراد بهذه العُمرة عُمرة القضية على ما قال العلماء، كما قال النووي منهم في شرح مسلم وغيره.

وسياتى ذكر السبب الذى لأجله لم يدخل النبي ﷺ الكعبة في هذه العُمرة، ولم أر أحداً من أهل العلم قال بدخول النبي ﷺ الكعبة في عُمرة القضية، كما هو مقتضى هذين الخبرين وإنما ذكرناهما لغرابتهما.

وأما دخوله ﷺ الكعبة في يوم الفتح وحجة الوداع فهو رأى أبى حاتم بن حبان، لأنه جمع بذلك بين اختلاف بلال وأسامة في صلاة النبي ﷺ في الكعبة، ونص كلامه، والأشبه عندي أن يُحمل الخبران على دخولين متغايرين، أحدهما يوم الفتح وصلى فيه، والأخرى في حجة الوداع ولم يصل فيه. انتهى.

[وقد وافق ابن حبان، على ما ذكره، من دخول النبي ﷺ في حجة الوداع: البيهقي، لأنه قال: إن النبي ﷺ صلى في داخل الكعبة في حجة الوداع، حكى ذلك عن البيهقي: ابن جماعة في منسكه.

وأما دخول النبي ﷺ الكعبة في ثان يوم فتح مكة، كما هو مقتضى حديث أسامة الذى جمع به ابن جماعة: فلم أر أحداً من أهل العلم قال به إلا ابن جماعة في منسكه^(١).

وأما أول وقت دخل فيه النبي ﷺ الكعبة بعد هجرته، فيوم فتح مكة، لأنه لم يدخلها في عُمرة القضية، على مقتضى حديث ابن أبي أوفى السابق ذكره في الصحيحين، ولا يعارض ذلك الخبران المنتضيان لدخول النبي ﷺ الكعبة في عُمرة القضية، لأنهما لو صحّا لكان ما في الصحيحين... إلخ، مقدماً عليهما، فكيف وفي صحتها نظر.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

وأما السبب الذي لم يدخل النبي ﷺ لأجله الكعبة في عُمره القضية، فذكر النووي فيه كلاماً لغيره لا يخلو من نظر، لأنه قال لما تكلم على حديث ابن أبي أوفى: قال العلماء: وسبب عدم دخوله ﷺ ما كان في البيت من الأصنام والصُّور، ولم يكن المشركون يتركونه لتغييرها، فلما فتح الله تعالى عليهم مكة دخل البيت وصلى فيه، وأزال الصُّور قبل دخوله، والله أعلم. انتهى.

قلت: في هذا الكلام ما يقتضي أن النبي ﷺ لم يدخل الكعبة يوم فتح مكة حتى أخرج منها ما كان ينبغي إخراجها من الصُّور وغير ذلك، ووقع في مُسند أبي داود والسجستاني من حديث ابن عباس ما يدل لذلك.

وقد روينا ما يخالف ذلك لأن أبا داود الطيالسي قال في مُسنده: حدثنا ابن أبي ذئب عن عبد الرحمن بن مهران قال: حدثني عُمير مولى ابن عباس عن أسامة ابن زيد، قال: دخلت مع رسول الله ﷺ في الكعبة، ورأى صُوراً فدعا بدلو من ماء، فأتيته به، فجعل يحورها ويقول: قاتل الله قوماً يصورون ما لا يخلقون، ورجال هذا الحديث يُحتجُّ بهم، وهو يقتضي أن النبي ﷺ دخل الكعبة في الفتح والصُّور فيها، وأنه أزالها بعد دخوله، ويدل لذلك أيضاً ما روينا في تاريخ الأزرقى عن عبد العزيز بن أبي رواد، من أن النبي ﷺ بعث الفضل بن عباس بعد دخوله معه الكعبة ليأتيه بماء ليطمس به الصُّور التي في الكعبة^(١) ويدل لذلك أيضاً قول ابن إسحاق في السيرة في قصة الفتح: فلما قضى، يعنى النبي ﷺ، طوافه دعا بعثمان بن طلحة فأخذ منه مفتاح الكعبة ففُتِحَتْ له، فدخلها، فوجد فيها حمامة من عيدان، فكسرها ثم طرحها. انتهى.

وهذا يقتضي أن النبي ﷺ دخل الكعبة وفيها الصُّور، وأنه دخل الكعبة حين فُتِحَتْ له في هذا التاريخ، ولم يشتغل بشيء سوى ذلك، والله أعلم.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ١٦٥.

الباب العاشر

في ثواب دخول الكعبة المعظمة

وفيما جاء من الأخبار الموهمة لعدم استحباب

دخولها وفيما يطلب فيها من الأمور التي صنعها

النبي ﷺ وفي حكم الصلاة فيها وفي آداب دخولها

أخبرني أحمد بن عمر البغدادي بقراءتي عليه بالقاهرة، والقاضي المفتي أبو بكر ابن الحسن الشافعي بقراءتي عليه بطيبة، كلاهما عن الحافظ أبي الجحاج المزني قال: أخبرنا الدرّاجي قال: أنبأنا الصيدلاني قال: أخبرتنا فاطمة الجوزدانية^(١) قالت: أخبرنا ابن ريدة^(٢) قال: أخبرنا الطبراني قال: حدثنا أحمد بن يحيى الحلواني قال: حدثنا سعيد بن سليمان الواسطي عن عبد الله بن المؤمل قال: حدثنا عبد الرحمن بن محيصة عن عطاء عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ دخل البيت فصلى فيه دخل في حَسَنَةٍ وخرج من سيئة مغفوراً له» وفي لفظ: «مَنْ دخل البيت خرج مغفوراً له».

وروى الفاكهي أخباراً في فضائل دخول البيت والصلاة فيه، لأنه قال: حدثنا سعيد بن عبد الرحمن قال: حدثنا عبد الله بن الوليد عن عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عمر في دخول البيت دخول في حسنة وخروج من سيئة مغفوراً له.

حدثنا محمد بن أبي عمر حدثنا سفيان عن عبد الكريم وحدثنا أبو بشر حدثنا ابن أبي الصيف حدثنا إسماعيل بن كثير أبو هاشم جميعاً عن مجاهد قال: دخول البيت حسنة وخروجه خروج من سيئة مغفوراً له.

وقال الفاكهي أيضاً: حدثني أحمد بن محمد القرشي عن يوسف بن خالد قال: حدثنا غالب القطان عن هند بن أوس قال: حججت فلقيت ابن عمر فقلت إني أقبلت من الفج العميق أردت البيت العتيق، وأنه ذكر لي أن مَنْ أتى بيت المقدس يصلي فيه خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه، فقال ابن عمر: رأيت البيت من دخله، فصلى فيه خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «الجوزانية».

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن ريدة».

وقال الفاكهي: حدثنا سلمة بن شبيب قال: حدثنا الغازي قال: حدثنا سفيان عن ابن جُرَيْج عن عطاء قال: لأن أصلي ركعتين في الكعبة أحب إلي من أن أصلي أربعاً في المسجد الحرام.

وقال الفاكهي: حدثنا أحمد بن حميد عن الحسين بن الوليد قال: حدثنا عباد ابن راشد عن الحسن قال: الصلاة في الكعبة تعدل مائة ألف صلاة. انتهى.

ورويانا عن الحسن البصري في رسالته المشهورة قال: قال رسول الله ﷺ: من دخل الكعبة، دخل في رحمة الله عز وجل، وفي حمى الله تعالى وفي أمن الله عز وجل، ومن خرج خرج مغفوراً له^(١). انتهى.

وما أحسن ما أنشده الحافظ أبو طاهر السلفي لنفسه بعد دخول الكعبة:

أبعدَ دخول البيت والله ضامن بنفى قبيح، والخطايا الكوامنُ
فحاشاه، كلا، بل يسامح كلها ويرجع كل، وهو جذلان آمن^(٢)

وقد اتفق الأئمة الأربعة على استحباب دخول البيت، واستحسن مالك كثرة دخولها، لأن في مناسك ابن الحاج قال ابن حبيب: وأخبرني مطرف عن مالك أنه سئل عن الصلاة في البيت وعن دخوله كلما قدر عليه الداخل، فقال له: ذلك واسع حسن. انتهى.

ورويانا ذلك في «تاريخ الأزرقى» عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب، أحد الفقهاء السبعة بالمدينة، على ما قيل، وصدقة بن يسار، ووردت أخبار استدل بها بعض العلماء على عدم استحباب دخول الكعبة، وقد ذكرها المحب الطبري مع الجواب عنها في كتاب «القرى» وذكرنا ذلك بنصه في أصل هذا الكتاب، ونشير هنا لشيء من ذلك: أنبأت عمن أنبأه المحب الطبري قال: باب دخول الكعبة، وهو الباب الثامن والعشرون من كتابه «القرى» حجة من قال: لا يستحب، عن عائشة، قالت: خرج رسول الله ﷺ من عندي وهو قرير العين طيب النفس، ثم رجع إلى وهو حزين، فقلت له فقال: «إني دخلت الكعبة ووددت أني لم أكن

(١) نقله في الجامع اللطيف ص ٩٥.

(٢) الجامع اللطيف ص ٩٦.

فعلت، إني أخاف أن أكون أتعبت أمتي من بعدى» أخرجه أحمد، والترمذى وصححه، وأبو داود^(١).

وقد استدل بهذا الحديث من كره دخول البيت ولا دلالة فيه، بل نقول: دخوله ﷺ، دليل على الاستحباب، وتمنيه عدم الدخول فقد علله بالمشقة والشفقة على أُمته، وذلك لا يرفع حكم الاستحباب، ثم قال المحب: وعن عبد الله بن أبي أوفى قال: اعتمر رسول الله ﷺ فطاف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين ومعه من يستره من الناس، فقال له رجل: أَدْخَلَ رسول الله ﷺ الكعبة؟ قال: لا، أخرجه وبُورٍ عليه البخارى، باب من قال لم يدخل الكعبة، وأجاب المحب الطبرى عن هذا الحديث بأن عدم دخول النبي ﷺ الكعبة فى عمرته هذه يجوز أن يكون لعذر، قال: ولعله تركه شفقة على أُمته، كما دل عليه الحديث المتقدم^(٢). انتهى.

قلت: هذا الاحتمال بعيد، والاحتمال الأول هو الصواب، لموافقته ما ذكره العلماء فى سبب كون النبي ﷺ لم يدخل الكعبة فى عُمرته المشار إليها، وهو عدم تمكنه ﷺ من أن يزيل من الكعبة ما كان فيها من الأوثان والصُور، لكون مكة فى أيدي المشركين وحكمهم إذا ذاكروا، والله أعلم.

وأما ما يُطلب فى الكعبة من الأمور التى صنعها النبي ﷺ، فهو التكبير والتسبيح والتهليل والتحميد والثناء على الله عز وجل، والدعاء والاستغفار، لأحاديث وردت فى ذلك، منها ما روياه عن أسامة بن زيد: أن رسول الله ﷺ لما دخل البيت دعا فى نواحيه كلها ولم يصل حتى خرج، فلما خرج ركع قبل البيت ركعتين وقال: هذه القبلة، أخرجه البخارى ومسلم، وفى مسلم عن ابن جُرَيْج قلت لعطاء: ما نواحيه؟ أى زواياه؟ قال: بل فى كل قبلة من البيت، وعند النسائي فى هذا الحديث: سَمِعَ فى نواحيه وكَبَّرَ، وقوله: قُبُلَ البيت، وهو بضم القاف والباء الموحدة، ويجوز إسكان الباء كما فى نظائره، ومعناه على ما قيل: ما استقبلك فيها، وقيل مقابليها.

وفى معنى قوله ﷺ «هذه القبلة» ثلاثة احتمالات:

(١) القرى — ص ٤٩٤.

(٢) القرى — ص ٤٩٥.

أولها: أن معنى ذلك أن أمر القبلة قد استقر على استقبال هذا البيت فلا يُنسخ بعد اليوم وصلّوا إليه أبداً.

والاحتمال الثاني: أن معنى ذلك أن النبي ﷺ علمهم سنة موقف الإمام، وأنه يقف في وجه الكعبة دون أركانها وجوانبها، وإن كانت الصلاة في جميع جهاتها مُجزّية، وهذان الاحتمالان أبداهما الإمام أبو سليمان الخطابي... إلخ.

والاحتمال الثالث: أبداه الإمام النووي في «شرح مسلم» بعد ذكره لهذين الاحتمالين، وهو أن معناه: هذه الكعبة هي المسجد الحرام الذي أمرتم باستقباله لا كل الحرم ولا مكة، ولا كل المسجد الذي حول الكعبة، بل هي الكعبة نفسها فقط، والله أعلم. انتهى. ومعنى قول عطاء: بل في كل قبلة من البيت أى في كل موضع من البيت قبلة، أو كل موضع من البيت قبلة، وذكر ذلك الحب الطيرى، قال: ويكون قد دار النبي ﷺ في البيت جميعه داعياً ذاكرًا.

ومن الأحاديث الواردة في المعنى الذي أشرنا إليه ما رويناه في «سنن النسائي» أيضاً من حديث أسامة بن زيد أنه دخل مع النبي ﷺ البيت، فمضى، يعنى النبي ﷺ، حتى إذا كان بين الأسطوانتين اللتين يليان باب الكعبة جلس فحمد الله وأثنى عليه وسأله واستغفره، ثم قام حتى أتى ما استقبل من دُبر البيت فوضع وجهه وخده عليه فحمد الله وأثنى عليه وسأله واستغفره، ثم انصرف إلى كل ركن من أركان الكعبة فاستقبله بالتكبير والتهليل والتسبيح والثناء على الله، والمسألة والاستغفار، ثم خرج. انتهى باختصار.

ورويناه من حديثه أيضاً في «سنن النسائي» قال: دخلت مع رسول الله ﷺ البيت فجلس فحمد الله وأثنى عليه وكبر وهلل ثم قام إلى ما بين يديه من البيت فوضع صدره عليه وخده ويديه، ثم هلل وكبر ودعا، ثم فعل ذلك بالأركان كلها، ثم خرج. انتهى باختصار، وأخرجه أحمد أيضاً.

ورويناه عن ابن عباس قال: دخل النبي ﷺ الكعبة وفيها ست سوار فقام عند كل سارية فدعا ولم يصل، أخرجه البخارى ومسلم وأحمد بن حنبل.

ورويانا في مُسنده عن الفضل بن عباس أن رسول الله ﷺ قام في الكعبة وسبح وكبر ودعا الله عز وجل واستغفر ولم يركع ولم يسجد، ورويانا عن الفضل أيضاً أنه كان مع رسول الله ﷺ حين دخل الكعبة، قال: فلم يصل فيها ولكنه لما دخلها وقع ساجداً بين العمودين ثم جلس يدعو. انتهى. ولا تضاد بين قوله في هذا الحديث: وقع ساجداً، وبين قوله في الحديث الذي قبله: ولم يسجد، لاحتمال أن يكون أراد بقوله: ولم يسجد أى في صلاة، ويؤيده قوله ولم يركع، والركوع إنما يكون في صلاة، ويكون سجود النبي ﷺ في الكعبة على تقدير ثبوت الحديث المتضمن لذلك شكراً لله تعالى، وقد أشار الحب الطبري إلى التوفيق بين هذين الحديثين بما ذكرناه، والله أعلم.

ومن الأمور التي قيل إن النبي ﷺ صنعها في الكعبة، صبه الماء على جسده ﷺ، ذكر ذلك الفاكهي لأنه قال: حدثنا سلمة بن شبيب أبو عبد الرحمن قال: حدثنا زيد بن الحباب قال: سمعت أبا قدامة عامر الأحول يقول: إن رسول الله ﷺ دعا بدلو من ماء فصبه عليه في الكعبة. انتهى. وهذا غريب جداً، ولذا ذكرناه، والله أعلم بصحته، ولا أعلم أحداً من أهل العلم قال باستحبابه، والله أعلم.

ومن الأمور التي صنعها النبي ﷺ في الكعبة، على ما قيل: إنه ألصق بها بطنه وظهره، كما رويناه في مُعْجَم ابن قانع لأنه قال: أخبرنا حسين بن اليماني قال: حدثنا سهل بن عثمان العسكري قال: أخبرنا عبد الرحمن بن سليمان عن عبد الله بن مسلم بن هرمز عن عبد الرحمن الزجاج قال: أتيت شيبة بن عثمان، فقلت: يا أبا عثمان، زعموا أن رسول الله ﷺ دخل الكعبة فلم يصل فيها، فقال: كذبوا، لقد صلى بين العمودين ركعتين ثم ألصق بها بطنه وظهره. انتهى.

وقد أشار شيخنا الحافظ العراقي إلى استحباب هذا الفعل في الكعبة، ويدل لذلك ما رويناه في مُسنَد الشافعي عن عُرْوَة بن الزبير أنه كان إذا طاف بالبيت استلم الأركان كلها وألصق بطنه وظهره وجنبه بالبيت... إلخ، ورأيت لغير واحد من العلماء ما يقتضي عدم استحباب ذلك، لأن الحب الطبري قال في «القرى» ما جاء في كراهية أن يلصق ظهره إلى الكعبة: عن عطاء، وقد سئل عن ذلك فكرهه،

وعن إبراهيم قال: كانوا يكرهون أن يسند ظهره، أخرجهما سعيد بن منصور^(١). انتهى.

ورأيت أيضاً لإمامنا مالك ما يقتضى أن ذلك غير مطلوب، لأنه قال: لا يعتنق شيئاً من أساطينه، يعنى البيت، وقد دخله ﷺ ولم أسمع أنه اعتنق شيئاً من أساطينه. انتهى.

والدلالة من كلام مالك على كراهيته ذلك ظاهرة، لأن اعتناق أساطين الكعبة كالصاق البطن والظهر بها، والله أعلم.

وأما ما سوى ذلك من الأمور التى صنعها رسول الله ﷺ فى الكعبة، كما هو مذكور فى هذه الأحاديث، فلا أعلم بين أهل العلم اختلافاً فى استحبابه، إلا سجدة الشكر فى الكعبة، كما هو مقتضى حديث الفضل، ففيها خلاف بين أهل العلم: فإن مشهور مذهب مالك أن سجود الشكر مكروه من حيث الجملة، ومقتضى ذلك أن لا يفعل فى الكعبة، على أن حديث الفضل الذى فى هذه السجدة مختلف فى ثبوته، والله أعلم.

ذكر حكم الصلاة فى الكعبة

استحب جمهور العلماء الصلاة فى الكعبة لأنه ثبت أن النبى ﷺ صلى فيها، ومنع طائفة من العلماء، منهم ابن عباس، كما حكاه عنه القاضى عياض، ونقله النووى عن جماعة من العلماء وفى شرح مسلم، لأنه قال: وقال محمد بن جرير، وأصبغ المالكى وبعض أهل الظاهر: لا تصح فيها صلاة أبداً لا فريضة ولا نافلة، قال: ودليل الجمهور حديث بلال. انتهى. واختلف المستحبون للصلاة فى الكعبة، فبعضهم قال بذلك فى الفريضة والنافلة بشرط يأتى ذكره فى الفريضة، وبعضهم قصر ذلك على النفل غير المؤكد، وهذا مذهب الإمام مالك، ولم أر فيما وقفت عليه من كتب المالكية ما يشهد لصحة ما نقله النووى عن أصبغ بن الفرج، أحد أئمة المالكية، والذى رأيت منقولاً عنه فى كتب المذهب أن من صلى الفريضة فى الكعبة أعاد أبداً من غير نظر إلى كون المصلى فيها عامداً أو ناسياً، وقد اختلف المذهب، وصحح صلاة الفريضة فى الكعبة ابن عبد الحكم، واستحب أشهب ألا

تُصَلَّى الفريضة في الكعبة، فإن صَلَّيْتُ فيها صحت، وصَوَّبَ هذا القول للحمي، لأنه لما ثبت أن النبي ﷺ صلى في الكعبة النافلة وجب مساواة الفريضة لها، فإن أمرهما في الحضر واحد من جهة الاستقبال، ومشهور المذهب أن صلاة الفريضة لا تصح في الكعبة وإن صلاها فيها أعاد الصلاة، واختلف شيوخ المذهب في الإعادة هل تكون في الوقت أو أبداً؟ وهو مقتضى قول أصبغ، واختلف في الإعادة في الوقت، هل هي في حق الناسي، وهو قول ابن حبيب، ورأى ابن يونس وجماعة، وقيل: إن ذلك في حق العامد والناسي، وهو رأى القاضي عبد الوهاب والحمي وابن عتاب، ويلحق بالفريضة نوافل في كونها لا تُصَلَّى في الكعبة، وهي السنن كالعيدين والوتر وركعتي الفجر وركعتي الطواف الواجب، فإن صَلَّيْتُ هذه النوافل في الكعبة فلا تجزى على المذهب المشهور، وتجزى على رأى أشهب وابن عبد الحكم.

واختلف الحنابلة في صحة صلاة الفريضة في الكعبة، والأصح عندهم أنها لا تصح فيها، وكذلك عندهم النذر المطلق قالوا: فإن نَذَرَ الصلاة في الكعبة صحت فيها، وعندهم خلاف في صحة النافلة في الكعبة، والأصح عندهم فيها الصحة وعندهم في كونها في الكعبة مستحبة أو جائزة روايتان، ولم يخالف مذهب الشافعي في جواز الصلاة في الكعبة، سواء كانت فريضة أو نافلة، ومقتضى مذهبه إن فعل النافلة في الكعبة أفضل من فعلها في المسجد خارج الكعبة، وكذلك الفريضة بشرط أن لا يرجو المصلي مجيء جماعة خارج الكعبة، قال الشافعي: ما فريضة تفوتني في جماعة فأصليها في موضع أحب إلى منه، يعني البيت الحرام، لأن البقاع إذا فضلت بقرها منه فبطنه أفضل منها.

ومذهب أبي حنيفة جواز صلاة النافلة والفريضة في الكعبة، وأن النافلة في الكعبة مستحبة، وحيث صحت الصلاة في الكعبة فلا إنسان أن يصلي في جوفها إلى أي جوانبها شاء، هكذا في الدوائر من كتب أصحابنا المالكية، وفيه: أحب إلى أن يجعل الباب خلف ظهره ثم يصلي إلى أي موضع شاء بعد أن يستدبر الباب، وكذلك فعل النبي ﷺ. وهذا مذهب الشافعي، وعند الحنابلة أن الصلاة إلى

الباب صحيحة إذا كانت له عتبة شاخصة، وعندهم وجهان فيما إذا صلى إلى سترة في لبن منظوم أو شبهه غير متصل اتصال البناء، وصحح أبو البركات الصحة في هذه الصور، وإذا أقيمت الجماعة في الكعبة فلمن اتهم بالإمام فيها خمسة أحوال في الوقت:

الأول: أن يكون وجه المأموم إلى وجه الإمام.

الثاني: أن يكون ظهره إلى ظهره.

الثالث: أن يكون وجه المأموم إلى ظهر الإمام.

الرابع: أن يكون يجنبه غير متقدم عليه.

الخامس: أن يكون ظهر المأموم إلى وجه الإمام، فيصح في جميع الأحوال غير الحالة الخامسة فلا يصح فيها على الأصح من مذهب الشافعي، ومذهب أبي حنيفة في هذه المسألة كمذهب الشافعي.

وعند الحنابلة وجهان في صحة صلاة المأموم إذا تقابل هو والإمام، وقاس أبو البركات من الحنابلة المنع على ما إذا كان قفا المأموم في وجه الإمام، وإذا حفر في الكعبة حفرة وصلى فيها إنسان صحت صلاته فيها كما قال بعض الشافعية فيما نقل مجلي في ذخائره، قال مجلي: وذلك إذا لم تجاوز الحفرة قواعد البيت فإن جاوزتها بحيث لا تحاذي يديه شيئاً منها لم يصح، وإلا فهو كالصلاة على ظهرها إلى السترة القصيرة، وذكر ابن الرفعة أن فيما قاله مجلي نظراً، وذكر أنه لا فرق بين أن يتجاوز القواعد إلى سترة أو لا، كما أطلقه الأصحاب.

قال ابن جماعة: وعندى ينبغي أن يفصل فيقال: إن صلى في الحفرة ولم يحاذ يديه شيئاً من الكعبة أو قواعدها وكان قادراً على إصابة عين البناء لم تصح الصلاة، وإلا صحت، والله أعلم. انتهى.

واختلف العلماء أيضاً في الصلاة على سطح الكعبة، والمشهور من مذهب مالك منع الصلاة على ظهرها، وأنه أشد من منعها في بطنها، وذلك لأن المصلي في بطنها يعيد في الوقت والمصلي على سطحها يعيد أبداً، وقيل: إن الصلاة على سطحها كالصلاة في بطنها فتعاد في الوقت، وهذا القول حكاه ابن محرز عن

أشهب، وقيل: إن الصلاة على سطحها تصح ولا إعادة على من فعل ذلك، وهذا القول حكاه اللخمي عن أشهب وهو قول ابن عبد الحكم، وقيل: إن الصلاة على سطحها تصح إن أقام المصلي شيئاً يقصده، وهذا تأويل القاضي عبد الوهاب على المذهب، وقيل: تصح الصلاة على سطحها إذا كان بين يدي المصلي قطعة من السطح، وهذا الاختلاف في الفريضة، وأما النافلة على سطح الكعبة فلا تصح على مقتضى مشهور المذهب إذا كانت الصلاة متأكدة كالسُنن والوُثُر وركعتي الفجر وركعتي الطواف الواجب، لمساواة هذه النوافل للفريضة في حكم الصلاة في جوف الكعبة، وفي صحة النفل غير المؤكد في سطح الكعبة نظر على مقتضى رأى أكثر أهل المذهب في حملهم النهي الوارد عن النبي ﷺ في الصلاة على سطح الكعبة.

وأما على رأى ابن عبد الحكم ومن وافقه فيصح النفل مطلقاً على سطح الكعبة، وحديث النهي الوارد عن الصلاة فيه رويناه في مُسند عبد بن حميد بالسند المتقدم إليه في الباب التاسع، ولفظه: حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا يحيى بن أيوب عن زيد بن جبرة عن داود بن حصين عن نافع عن ابن عمر قال: إن رسول الله ﷺ نهي أن يُصَلَّى في سبعة مواطن: المَزْبَلَة، والمَجْزَرَة، والمَقْبَرَة، وقارعة الطريق، وفي الحمام، ومعاطن الإبل، وفوق ظهر بيت الله عز وجل، أخرجه الترمذي عن محمود بن غيلان، وابن ماجه عن محمد بن إبراهيم الدمشقي، كلاهما عن المقرئ، فوقع لنا بدلاً لهما عالياً بدرجة بالنسبة إلى روايتنا العالية لكتايبهما بدرجتين بالنسبة إلى روايتنا لهما المتصلة بالسماع، وزيد بن جبرة متروك الحديث.

ورويناه هذا الحديث من غير طريقه في سُنن ابن ماجه بإسناد يقوم بمثله الحجة، ولفظه: حدثنا علي بن داود ومحمد بن أبي الحسن قالوا: أخبرنا أبو صالح قال: حدثنا الليث قال: حدثنا نافع عن ابن عمر بن الخطاب قال: إن رسول الله ﷺ قال: «سبعة مواطن لا يجوز فيها الصلاة: ظاهر بيت الله، والمقبرة، والمزبلة، والمجزرة، والحمام، ومعاطن الإبل، ومحجة الطريق». انتهى.

[وذكر ابن بشير من أصحابنا المالكية أن المذهب اختلف في الصلاة على ظهر الكعبة، هل هي منهي عنها على الإطلاق؟ أو بشرط أن لا يجعل المصلي عليها قائماً يقصده؟ والأول رأى جماعة من أهل المذهب، والثاني تأويل القاضي عبد الوهاب على المذهب. انتهى]^(١).

ومذهب الشافعي صحة صلاة الفريضة والنافلة على سطح الكعبة بشرط أن يكون بين يدي المصلي شاخص قدر ثلثي ذراع تقريباً من نفس الكعبة، هذا هو الصحيح من مذهب الشافعي، وفي مذهبه وجه أيضاً: يصح في السطح وإن لم يكن الشاخص قدر ثلثي ذراع، وقيل: إنما تصح فيه بشرط أن يكون الشاخص قدر قامة المصلي طولاً وعرضاً.

ومذهب الحنفية أن الصلاة على السطح جائزة وإن لم يكن بين يدي المصلي سترة فإن الصلاة في السطح مكروهة لما فيه من ترك التعظيم، وعندهم أن الصلاة على جدار الكعبة صحيحة إذا كان المصلي متوجهاً إلى سطحها ولا تصح إذا جعل السطح وراءه.

ومذهب الحنابلة أن صلاة الفريضة لا تصح في سطح الكعبة، وأن النافلة فيه تصح، وأن حكم النافلة على سطحها حكم الفريضة في بطنها إذا كان الباب مفتوحاً، ومقتضى ذلك أنها لا تصح في السطح إلا إذا كان هناك شاخص.

وقد حررنا ارتفاع الشاخص في سطح الكعبة وهو ذراع إلا تُمن ذراع في الجهة الشرقية وفي جهة الحجر — بسكون الجيم — ذراع وتُمن، وفي جهة المغرب ذراع، وفي جهة اليمن ثلثاً ذراع، وقد سبق تحريرنا لذلك طولاً وعرضاً في الباب الثامن، وقد أثبتنا فيما يتعلق بالصلاة في وجه الكعبة وعلى سطحها بما فيه كفاية في ذلك، ويوجد به من الفوائد ما لا يوجد مجتمعاً في تأليف، ونسأل الله التوفيق لكل خير.

وأما آداب دخول الكعبة فكثيرة:

منها: الاغتسال لما رويناه عن عبد الكريم ابن أبي المخارق^(٢).

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة الذهبي.

(٢) بضم الميم والحاء المعجمة قيده ابن حجر في التفرير.

ومنها: نزع الخُفِّ والنَّعْلِ، لما روينا في سُنن سعيد بن منصور عن عطاء وطاوس ومجاهد، وكره مالك دخولها بالخُفِّين والنعلين، وهو قول الحنابلة.

ومنها: أنه لا يرفع بصره إلى السقف لحديث في ذلك روينا عن عائشة أخرجها الحاكم في «المستدرک» وقال: صحيح على شرط الشيخين، وقد تقدم هذا الحديث في الباب التاسع، وإنما كره رفع البصر في الكعبة لأنه يولد الغفلة واللهو عن القصد، أشار بذلك المحب الطبري في «القرى».

ومنها: أن لا يزاحم زحمة شديدة يتأذى بها أو يؤذى بها أحدًا، أشار إلى ذلك النووي وغيره.

ومنها: أن لا يكلم أحدًا إلا لضرورة أو أمر بمعروف أو نهي عن منكر.

ومنها: أن يُلْزَم قلبه الخشوع والخضوع، وعينه الدموع، إن استطاع ذلك وإلا حاول صدهما^(١)، ذكر هذين الأمرين المحب الطبري وهذا لفظه^(٢).

ومنها: أن لا يسأل مخلوقًا، لما روينا عن سفيان بن عُيينة قال: دخل هشام ابن عبد الملك الكعبة فإذا هو بسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب فقال: سلى حاجتك، قال: أستحي من الله أن أسأل في بيته غيره.

وذكر الفاكهي ما يقتضى أن التارك بسؤال هشام في الكعبة غير سالم بن عبد الله لأنه قال: حدثنا محمد بن أبي عمر قال: قال سفيان بن عُيينة سمعت بعض من يذكر أن بعض الخلفاء هشام بن عبد الملك أو غيره دخل الكعبة عام حج فلم يدع في الكعبة غير منصور الحجى، فقال له هشام: سل حاجتك، قال منصور: ما كنت لأسأل غير الله في بيته، فلم يسأله شيئًا. انتهى.

وحكم النساء في دخولهن الكعبة حُكْم الرجال من غير خلاف أعلمه في ذلك.

(١) في المطبوعتين: «صورتهما» وفي الأصل: «تصورهما» والمثبت لدى المحب الطبري الذي ينقل عنه المصنف.

(٢) القرى، ص ٥٠٢.

الباب الحادى عشر

فى ذكر شىء من فضائل الكعبة وفضائل ركنيها:
الحجر الأسود واليماني

ذكر شيء من فضائل الكعبة

لا شك أن فضل الكعبة مشهور لوروده في القرآن العظيم في غير ما آية، ووروده في السُّنَّة الشريفة الصحيحة، وإنما أردنا بذكره هاهنا للتبرُّك، فمن الآيات الواردة في ذلك قول الله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿١﴾ فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا﴾ (سورة آل عمران: آيتا ٩٦، ٩٧).

واختلف في معنى كونه أول بيت وُضِعَ للناس على قولين: أحدهما: أنه أول بيت وُضِعَ للعبادة وكان قبله بيوت لغيرها، وهذا يُروى عن علي بن أبي طالب، والآخر: أنه أول بيت كان في الأرض.

قال المحب الطبرى: وقوله ﴿مُبَارَكًا﴾ أى كثير الخير لما يحصل لمن حَجَّه أو اعتمره أو عكف عنده وطاف حوله من الثواب، وقوله: ﴿وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ أى مُتَعَبِّدِهِمْ وقبَلَتِهِمْ، وقوله: ﴿فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ مقام عطف بيان على آيات وبين الجمع بالواحد لاشتماله على آيات أثر قدميه في الصخرة: وبقاؤه وحفظه مع كثرة أعدائه من المشركين، واختلف في أمن الداخل، فقيل من دخله كان آمناً من الذنوب التى اكتسبها قبل ذلك، وقيل: من دخله لقضاء التُّسْكُ معظماً لحُرْمَتِهِ عارفاً بحقه متقرباً إلى الله عز وجل كان آمناً يوم القيامة، كما جاء: مَنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ حُسْنُ وَجْهِهِ بِالنَّهَارِ، يعنى نهار يوم القيامة، وقيل: معناه: أَمِنَ مَنْ دَخَلَهُ، أى لا يُقْتَصَرُ منه، كما هو مذهب أبى حنيفة، ويُلْجَأُ إلى الخروج منه وقيل: معناه غير ذلك.

ومن الآيات قوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾ (سورة المائدة: آية ٩٧) قال المحب الطبرى: أى قواماً لهم في أمر دينهم ودنياهم، فلا يزال في الأرض دين ما حُجَّتْ، وعندها المعاش والمكاسب، قال: والمراد بتحريم البيت، سائر الحرم، ويُقَلُّ عن الضحاك أنه قال: قياماً للناس: قياماً لدينهم ومعالم حجهم، قال: وَيُرْوَى نحوه عن السُّدِّى وقال: قال عكرمة: قياماً للناس نظاماً لهم.

ومن الأحاديث الواردة في ذلك ما روينا عن الأزرقى بالسند المتقدم إليه قال: حدثني جدي عن الزنجي عن أبي الزبير المكي عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال: إن هذا البيت دعامة الإسلام، ومن خرج يوم هذا البيت من حاج أو مُعْتَمِر كان مضموناً على الله عز وجل إن قبضه أن يُدْخِلَه الجنة، وإن رده أن يرده بأجرٍ وغنيمة.

ومنها: ما ورد في تنزيل الرحمات على الكعبة كما في «المعجم الكبير» للطبراني من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ، ولفظه: «إن الله ينزل في كل ليلة ويوم عشرين ومائة رحمة، ينزل على هذا البيت ستون للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين» ورواه في الأوسط إلا أنه قال: تنزل على هذا المسجد مسجد مكة، وفي رواية: وأربعون للعاكفين بدل المصلين، وأخرجه الأزرقى في تاريخه، يعني رواية الطبراني في الكبير.

ووقع لنا عالياً جداً أخيراً به ابن الذهبي بقراءتي عليه قال: أخبرنا عيسى المطعم حضوراً وإجازة قال: أخبرنا ابن اللقي قال: أخبرنا أبو الوقت قال: أخبرتنا يبي^(١) قالت: أخبرنا ابن أبي شريح^(٢) قال حدثنا يحيى بن محمد بن صاعد قال: حدثنا عبد الله بن عمران العابدی المخزومي بمكة قال: حدثنا يوسف بن الفيض قال ابن صاعد: هكذا كان يسميه، وإنما هو يوسف بن السفر أبو الفيض عن الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل في كل يوم وليلة عشرين ومائة رحمة تنزل على أهل هذا البيت، فستون للطائفين، وأربعون للمصلين، وعشرون للناظرين».

وذكر الشيخ محب الدين الطبري أنه لا تضاد بين الرواية التي فيها أن الرّحّمات تنزل على هذا البيت، وبين الرواية التي فيها أنها تنزل على مسجد مكة، لأنه يجوز أن يريد بمسجد مكة البيت، ويطلق عليه مسجد بدليل قوله تعالى: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (سورة البقرة: آية ١٤٤) ويجوز أن يريد

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «لبي» وصوابه من الأصل والعبر ٢٨٧ / ٣.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن شريح» وصوابه من الأصل والعبر ٢٨٧ / ٣.

مسجد الجماعة، وهو الأظهر، ويكون المراد بالتنزيل على البيت التنزيل على أهل المسجد، وكذلك قُسمت الرحمات على أنواع العبادات الكائنة فى المسجد، قال: وقوله: فستون للطائفين... إلى آخره، يحتمل من تأويل القسم بين كل فريقين وجهين:

الأول: قسمة الرحمات بينهم بالسوية على المسمى لا على العمل بالنظر إلى قلة وكثرته وضعفه، وما زاد على المسمى فله ثواب من غير هذا الوجه، ونظير هذا الكلام: أعط الداخلين بيتى مائة دينار، فدخل واحد مرة وآخر مراراً، فلا خلاف فى تساويهما فى القسم.

الوجه الثانى وهو الأظهر، قسمها بينهم على قدر العمل، لأن الحديث ورد فى سياق الجث والتخصيص وما هذا سبيله لا يستوى فيه الآتى بالأقل والأكثر، واستدل المحب الطبرى على ذلك بأمر معنوية ظاهرة. انتهى.

ومنها: ما رويناه فى «معجم الطبرانى الكبير» عن ابن عباس قال: نظر رسول الله ﷺ إلى الكعبة فقال: «لا إله إلا الله، ما أطيبك وأطيب ريحك وأعظم حرمتك، والمؤمن أعظم حرمة منك، إن الله جعلك حراماً وحرّم من المؤمن ماله ودمه وعرضه وأن يُظنّ به ظناً سيئاً».

ذكر شيء من فضائل الحجر الأسود

وما جاء في كونه من الجنة

روينا عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الحجر والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما، ولولا أن طمس نورهما لأضاء ما بين المشرق والمغرب، أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده، وابن حبان في صحيحه، والترمذي في جامعه، وقال: حديث غريب: ونقل السهيلي عن الترمذي هذا الحديث إلا أنه قال فيه: إن الركن الأسود والركن اليماني ياقوتتان، وذكر بقية الحديث بالمعنى، وما نقله السهيلي من أن في هذا الحديث والركن اليماني غير معروف، والمعروف فيه الحجر الأسود والمقام، ولعل ذلك من السهيلي سبق قلم، وقد رأيت ما نقلناه عنه في غير نسخة من تأليفه قال بعد ذكره لهذا الحديث: وفي رواية غيره ولإبراء من استلمهما من الخرس والجذام والبرص. انتهى.

ورويانا من حديث ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «نزل الحجر الأسود من الجنة وهو أشد بياضاً من اللبن فسودته خطايا بني آدم» أخرجه الترمذي وقال: حسن صحيح.

ورويانا عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «الحجر الأسود من الجنة» أخرجه النسائي.

ورويانا عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «لولا ما طبع الله من الركن من أنجاس الجاهلية وأرجاسها لاشتفى به من كل عاهة ولألفاه كهيته يوم خلقه الله تعالى، وإنما غيره بالسواد لئلا ينظر أهل الدنيا إلى زينة الجنة وأنها لياقوتة بيضاء من ياقوت الجنة».

قلت: ذكر شيخنا بالإجازة الإمام بدر الدين أحمد بن محمد المعروف بابن صاحب المصري^(١) في كون الحجر الأسود من ياقوت الجنة دون غيره من

(١) تحرف في المطوعتين إلى: «المقرى» وصوابه من الأصل، ومثله لدى السنجارى ١ / ٣٠٥ وهو ينقل عن المصنف.

جواهرها حكمة حسنة لأنه قال فيما أنبأنا به: فإن قلت ما الحكمة فى كونه من ياقوتها ولم يكن من غيره من جواهرها، قلت: له سر غريب نبهت عليه فى كتاب «الرموز فى كشف أغطية الكون» وأنا ضنين بذلك، ولكن ألوح هنا بشيء من قشوره، وذلك أن الشمس فى الفلك الرابع المتوسط:

لو لم يكن وسط الأشياء أحسنها

ما اختارت الشمس فى أفلاكها الوسطا

وهى المدة لما فوقها وما تحتها من الأفلاك وكذلك المعدة فى الفلك الرابع من الأناس وهى المدة لما فوقها وما تحتها ومقرها على النار، ولهذا قال: رسول الله ﷺ: «المعدة بيت الداء» وخلق الله فيها عيناً نباعة بجمض معينة على الهضم والتبريد.

ومكة فى الفلك المتوسط من الدنيا وهى محل النار وهى المدة للدنيا، قال الله تعالى: ﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ ﴾ (سورة المائدة: آية ٩٧) أى قواماً لدينهم ودنياهم، وجعل الحجر من ياقوت الجنة الذى لا يبالى بالنار لكون الياقوت لا يؤثر فيه النار ويحصل منه التبريد المعنوى الحسى:

وطالما أصلى الياقوت جمر غضا ثم انطفى الجمر والياقوت ياقوت
ثم سر آخر، وهو أنه نقطة الدائرة الياقوتية المانعة من خراب الدنيا، وهذه نكتة من كشف أغطية الكونين، من أراد كشفها فليصغ حتى أسمعته من ذلك من الميراث النبوى ما لا يسمعه من غيرى فى هذا الزمان، والله الموفق^(١). انتهى.

(١) اختبر فيه سقط وتحريف فى المطبوعتين، وقد اعتمدنا فى تكملة النص وتصويبه على ما ورد بالأصل ومنائح الكرم للسنجارى ١ / ٣٠٦ وهو ينقل عن المصنف.

ذكر ما قيل من الحكمة في اسوداد الحجر الأسود بعد بياضه

قال السهيلي بعد أن ذكر شيئاً مما يتعلق بالحجر الأسود، وانتبه من هاهنا إلى الحكمة في سودته خطايا بني آدم دون غيره من حجارة الكعبة وأستارها، وذلك أن العهد الذي فيه هي الفطرة التي فطر الناس عليها من توحيد الله، فكل مولود يولد على تلك الفطرة، وعلى ذلك الميثاق فلولا أن أبويه يهودانه وينصرانه ويُمجسانه حتى يسود قلبه بالشرك لما حال عن العهد، فقد صار قلب ابن آدم محلاً لذلك العهد والميثاق وصار الحجر محلاً لما كتب فيه من ذلك العهد والميثاق فتناسبا، فاسود من الخطايا قلب ابن آدم بعدما كان عليه من ذلك العهد، واسود الحجر بعد ابيضاضه، وكانت الخطايا سبباً في ذلك، حكمة من الله سبحانه^(١). انتهى.

وقال المحب الطبري: وقد اعترض بعض الملاحدة فقال: كيف يسود الحجر خطايا أهل الشرك ولا يبيضه توحيد أهل الإيمان؟ فالجواب عنه من ثلاث أوجه:
الأول: ما تضمنه حديث ابن عباس المتقدم آنفاً: أن الله عز وجل إنما طمس نوره ليستر زينته عن الظلمة، وكأنه لما تغيرت صفته التي كانت كالزينة له بالسواد كان ذلك السواد له كالحجاب المانع من الرؤية وإن رئي جرمه، إذ يجوز أن يطلق عليه أنه غير مرئي، كما يطلق على المرأة المستورة بثوب أنها غير مرئية.
الثاني: أجاب به ابن حبيب فقال: لو شاء الله لكان ذلك، وما علمت أيها المعترض من أن الله تعالى أجرى العادة بأن السواد يصبغ ولا ينصبغ، والبياض ينصبغ ولا يصبغ.

الثالث: وهو منقاس أن يقال بقاؤه أسود، والله أعلم، إنما كان للاعتبار، ليعلم أن الخطايا إذا أثرت في الحجر فتأثيرها بالقلوب أعظم^(٢). انتهى.

(١) الخبر فيه تحريف وسقط في المطبوعتين وقد اعتمدنا في تكملة النص وتصويبه على رواية الأصل والروض الأنف للسهيلي ١ / ٣٤٢ - الذي ينقل عنه المصنف.

(٢) القرى - ص ٢٩٥.

ذكر ما رُئى من البياض فى الحجر الأسود بعد اسوداده

ذكر ابن جبير فى خبر رحلته: أن فى الحجر الأسود نقطة بضاء صغيرة مشرقة^(١) ولم يذكر سواها، وكانت رحلته فى سنة تسع وسبعين وخمسمائة. وقال الفقيه سليمان بن خليل العسقلانى فى منسكه بعد ذكره لشيء يتعلق بالحجر الأسود: قلت أنا: ولقد أدركت فى الحجر الأسود ثلاثة مواضع بياض: فى الناحية التى تلى باب الكعبة المعظمة، إحداها: وهى أكبرهن فى قدر حبة الذرة الكبيرة، والأخرى إلى جنبها وهى أصغر منها، والثالثة إلى جنب الثانية وهى أصغر من الثانية، فإنها فى قدر حبة الدخن.

ثم إنى أتلمح تلك النقطة فإذا هى كل وقت فى نقص. انتهى. ونقل القاضى عز الدين بن جماعة فى منسكه كلام ابن خليل هذا، وذكر أنه رأى الحجر الأسود فى سنة ثمان وسبعمائة وفيه نقطة بضاء ظاهرة وأنه لم يرها فى سنة ست وثلاثين إلا بعد جهد. انتهى.

وكنت ذاكرت بهذا الأمر من نحو خمس عشرة سنة بعض مشايخنا فذكر لى أن فى الحجر الأسود نقطة بضاء خفية جداً. انتهى. ولم يذكر لى موضعها من الحجر، ولعلها النقطة الموجودة فيه الآن، فإن فى جانبه مما يلى باب الكعبة من أعلاه نقطة بضاء قدر حبة سمسم على ما أخبرنى به ثلاثة نفر يعتمد عليهم من أصحابنا الفقهاء المكيين فى يوم الجمعة خامس عشر جمادى الأول سنة ثمان عشرة وثمانمائة، إلا أن بعضهم لم يخبرنى بذلك إلا فى يوم السبت ثانى تاريخه، وأخبرنى الثلاثة أنهم رأوا ذلك فى يوم الجمعة المذكور، وشكرت لهم، فإله يشيهم.

(١) رحلة ابن جبير ص ٦٧.

ما جاء في شهادة الحجر الأسود يوم القيامة لمن استلمه بحق

روينا في مسند الدارمي عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «ليبعثن الله الحجر يوم القيامة له عيانان يصير بهما لسان ينطق به يشهد لمن استلمه بحق» وفي رواية: «على من استلمه بحق» أخرجه الترمذي وابن حبان وقال: له لسان وشفتان.

وروي ما يدل لذلك من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ، وروينا ذلك من حديث سلمان الفارسي موقوفاً عليه.

ما جاء في تقبيل النبي ﷺ للحجر الأسود واستلامه له

وروينا عن عبد الله بن عمر أنه سئل عن استلام الحجر فقال: رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله، أخرجه البخاري ومسلم.

وروينا في تقبيل النبي ﷺ الحجر من حديث عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله وغيرهما ما جاء في السجود عليه.

وروينا في الترمذي عن ابن عباس أن النبي ﷺ سجد على الحجر، وروينا في سنن البيهقي عنه قال: رأيت عمر بن الخطاب قبّله وسجد عليه ثم قال: رأيت رسول الله ﷺ فعل هكذا.

وروينا عن ابن عباس في مسند الإمام الشافعي: أنه قبّل الركن وسجد عليه ثلاث مرات، وروينا ذلك أيضاً عن طاوس في تاريخ الأزرقى والبيهقي وغيرهما، ولم ير الإمام مالك السجود على الحجر وقال: هو بدعة، وخالفه الجمهور في ذلك، والله أعلم.

ما جاء في الإكثار من استلامه

روينا في تاريخ الأزرقى بالسند المتقدم إليه: قال حدثني جدي قال: حدثنا سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج قال: أخبرني زهير بن محمد عن منصور بن عبد

الرحمن الحبيب عن أمه عن عائشة أنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «أكثرُوا استلام هذا الحجر فإنكم توشكون أن تفقدوه، بينما الناس يطوفون به ذات ليلة إذ أصبحوا وقد فقدوه، إن الله تعالى لا يترك شيئاً من الجنة في الأرض إلا أعاده فيها قبل يوم القيامة»^(١).

ما جاء في مفاوضة الحجر الأسود

روينا عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من فاوض الحجر الأسود فإثماً يفاوض يد الرحمن» أخرجه ابن ماجه.
قال المحب الطبري: وقوله: فاوض أى لابسَ وخالطَ من مفاوضة الشريكين وتفويض كل منهما إلى صاحبه^(٢). انتهى.

ما جاء أن الحجر الأسود يمين الله يصافح

بها عباده واستجابة الدعاء عنده

روينا في تاريخ الأزرقى بالسند المتقدم إليه قال: حدثني جدى عن سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج عن أبي إسماعيل عن عبد الملك بن عبد الله بن أبي حسين عن ابن عباس قال: الركن يمين الله عز وجل يصافح بها خلقه، والذي نفس ابن عباس بيده ما من امرئ مسلم يسأل الله تعالى عنده شيئاً إلا أعطاه إياه^(٣). انتهى.
وروى هذا عن النبي ﷺ لأن أبا عبيد القاسم بن سلام روى أن النبي ﷺ قال: «الحجر الأسود يمين الله في الأرض» ورواه أبو طاهر المخلص في فوائده في الجزء الثانى من التاسع وزاد: فمن لم يدرك بيعة رسول الله ﷺ ومسح الحجر الأسود بيده فقد بايع رسول الله ﷺ، قال المحب الطبري: ومعنى الحديث، والله أعلم، أن كل ملك إذا قدم عليه قيلت يمينه، ولما كان الحاج والمعتمر أول ما يقدمان يسن

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٣٤٢.

(٢) القرى — ص ٢٨٠.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٣٢٦.

لهما تقبيله نزل منزلة يمين الملك ويده، والله المثل الأعلى، وكذلك من صافحه كان له عند الله عهد، كما أن الملوك تعطي العهد بالمصافحة، والله أعلم^(١).

أنشدني العلامة بدر الدين أحمد بن محمد بن الصاحب المصري لنفسه إجازة قوله:

للحجر الأسود كم لاثم	وساجد مرَّغ فيه الجباه
تزدحم الأفواه في ورده	كأنه ينبوع ماء الحياة ^(٢)
وقوله فيما أنبأنا به في الحجر الأسود:	
كم أودعت أسرار أنس	من علوم الغيوب
يزدحم الأفواه في لثمه	كأنها تلتقط حبّ القلوب ^(٣)
وقوله فيما أنبأنا به:	
للحجر الأسود سر خفي	وقد بدا للعين منه شهود
عليه قد ضمت قلوب الوري	كأنه سواد قلب الوجود ^(٤)
وقوله فيما أنبأنا به:	

أقول وقد زوحت عن لثم أسود
من البيت أن يحجب فما السر يحجب
فإنك مني بالحل الذي به
محل سواد العين أو أنت أقرب

(١) القرى — ص ٢٨٠.

(٢) منائح الكرم ١ / ٣٠٣.

(٣) في المطبوعتين: «كأنه يلفظ قوت القلوب» والمثبت من منائح الكرم ١ : ٣٠٤.

(٤) في المطبوعتين: «كأنه قلب سواد الوجود» والمثبت من منائح الكرم ١ / ٣٠٤.

ذكر فضل الركن اليماني

وما جاء في تقيله ووضع الخد عليه

روينا في «سنن الدارقطني» عن ابن عباس قال: كان النبي ﷺ يقبل الركن اليماني ويضع خده عليه.

وروي في تاريخ البخاري عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ إذا استلم الركن اليماني قبله.

وروي في تاريخ الأزرقى عن مجاهد قال: كان رسول الله ﷺ يستلم الركن ويضع خده عليه^(١).

قلت: تقبل النبي ﷺ الركن اليماني ووضع خده عليه... إلخ، لا يثبت، وأما استلامه له فتأب.

ما جاء في استلام النبي للركن اليماني

روينا في مسند أحمد بن حنبل وغيره عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان لا يدع أن يستلم الركن اليماني والحجر الأسود في كل طوافه وكان هو يفعله، أخرجه أبو داود والنسائي، وقال المحب الطبري بعد إخراج هذا الحديث: وفيه دلالة على استحباب التقيل والاستلام في كل طواف، واستحبه بعضهم في كل وتر، وروى ذلك عن الشافعي. انتهى.

وقوله: وفيه دلالة على استحباب التقيل يعني في الحجر الأسود لا في الركن اليماني والاستلام فيهما، والله أعلم.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٣٣٨.

ما جاء في المزاخرة على استلام الركن اليماني والحجر الأسود وأن مسحهما كفارة للخطايا

روينا عن ابن عمر أنه كان يزاحم على الركنين، فقبل له في ذلك، فقال: إن أفعل فإن سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن مسحهما كفارة للخطايا» أخرجه الترمذی، وروينا عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «مسح الحجر الأسود والركن اليماني يحط الخطايا حطا» أخرجه أحمد بن حنبل وابن حبان في صحيحه.

ما جاء في عدم استحباب ذلك للنساء بحضرة الرجال

روينا عن عطاء عن عائشة أنها قالت لامرأة: لا تراحمي على الحجر، إن رأيت خلوة فاستلمي، وإن رأيت زحاما فكبرى وهللى إذا حاذيت ولا تؤذى أحدا، أخرجه سعيد بن منصور.

وروينا عن عائشة بنت سعد أنها قالت: كان أبي يقول: إذا وجدت فرجة من الناس فاستلمي وإلا فكبرى وامضی، أخرجه الإمام الشافعی، وفي البخاری عن عطاء عن عائشة ما يقتضى ترك استلام الحجر للنساء، وهو محمول على ما إذا حضر الرجال كما هو مقتضى الخبر الذى رواه سعيد بن منصور في سننه، والله أعلم.

ما جاء في إكثار النبي من استلامه

واستغفار الملائكة لمن استلمه

روينا في تاريخ الأزرقى عن عطاء قال: قيل يا رسول الله: نكثرت من استلام الركن اليماني؟ قال ﷺ: «ما أتيت عليه قط إلا وجبريل التميمي قائم عنده يستغفر لمن استلمه»^(١).

(١) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٣٣٨.

ما جاء في تأمين الملائكة على الدعاء

واستجابة الدعاء عنده

روينا عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «وُكِّلَ بِهِ سَبْعُونَ مَلَكًا، يَعْنِي الرُّكْنَ الْيَمَانِي، فَمَنْ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدِّينِ وَالْدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ، قَالُوا: آمِينَ» أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ وَغَيْرُهُ.

وروي في تاريخ الأزرق عن ابن عمر قال: على الركن اليماني ملكان يؤمنان على دعاء من مر بهما، وإن على الحجر الأسود من الملائكة ما لا يحصى. وروينا فيه عن مجاهد قال: من وضع يده على الركن اليماني ثم دعا استجيب له.

وسياتى في خبر المستجار وهو عند الركن اليماني شيء من هذا المعنى.

ما جاء في أن الركن اليماني باب من أبواب الجنة

روينا في تاريخ الأزرق عن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال: يا بني أدنني من الركن اليماني فإنه كان يقال: إنه باب من أبواب الجنة.

وروي نحوه عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب. وذكر السهيلي شيئاً في سبب تسمية الركن اليماني بالركن اليماني لأنه قال: وأما الركن اليماني فسمى باليماني فيما ذكر القتيبي: لأن رجلاً من اليمن بناه اسمه أبي بن سالم، وأنشد:

لنا الزكن من بيت الحرام وراثه
بقية ما أبقي أبي بن سالم^(١)

انتهى.

(١) في المطبوعتين:

لنا الركن اليماني من البيت الحرام وراثه

بقية ما أبقي أبي بن سالم

وهو غير صحيح عروضياً، وصوابه لدى السهيلي في الروض الأنف ١ / ٣٤٢ — الذي ينقل عنه المصنف، والبيت من الطويل.

الباب الثاني عشر

في فضائل الأعمال المتعلقة بالكعبة

كالطواف بها والنظر إليها والحج والعمرة وغير ذلك

ذكر ما ورد في ثواب الطواف عمومًا من غير تقييد بزمن

أخبرني ابن أبي الجعد الخطيب عن الدشتي قال: أخبرنا ابن خليل الحافظ قال: أنبأنا الرّازاني^(١) قال: أخبرنا الحداد قال: أخبرنا أبو نعيم الحافظ قال: أخبرنا ابن فارس قال: أخبرنا يونس بن حبيب قال: أخبرنا أبو داود الطيالسي قال: حدثنا همام عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن عُبيد بن عُمَيْر عن أبيه عن ابن عمر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من طاف بهذا البيت سبعًا يحصيه كُتِبَ له بكل خطوة حسنة ومُحِيت عنه سيئة، ورُفِعَتْ له درجة، وكان له عدل رَقَبَةٍ» أخرجه الترمذي وحسنه.

وأخرج النسائي بعضه، ولفظه: «من طاف بالبيت سبعًا فهو كعدل رقبة، وكذلك أخرجه ابن ماجه، إلا أنه قال: من طاف بالبيت وصلى ركعتين^(٢)، وفي بعض طرق الحديث: خلف المقام، ومعنى يحصيه أى يتحفظ فيه لكلا يغلط، قاله ابن وضاح وغيره.

ورويانا في صحيح ابن حبان وغيره عن أنس بن مالك قال: كنت أمشي مع رسول الله ﷺ في مسجد الخيف فأتاه رجل من الأتصار ورجل من ثقيف فسلما عليه ودعوا له دعاء حسنًا ثم قالا: جئناك يا رسول الله نسألك... الحديث بطوله، وفيه: أن النبي ﷺ قال للأنصاري: وأما طوافك بالبيت، فإنك لا تضع قدمًا ولا ترفعها إلا كتب الله تعالى لك بها حسنة ومحابها عنك خطيئة ورفعك بها درجة، وأما ركعتاك بعد الطواف فكعتق رقبة، وأما طوافك بالبيت بعد ذلك، يعنى الحج، فإنك تطوف ولا ذنب عليك.

وأنبأني أبو بكر بن محمد بن عبد الرحمن المزنيّ ابن أخي الحافظ أبي الحجاج المزنيّ أن أحمد بن أبي طالب الصالحى الحجار أخبره سماعًا وأخبرني المفتي أبو بكر ابن الحسين الشافعيّ سماعًا بطيبة عن أحمد بن أبي طالب إذنا قال: أنبأنا أحمد بن

(١) تحرف في م إلى: «الرازي» وفي هـ إلى: «الداراني» وصوابه من الأصل والسماعان ٦ / ٤١.

(٢) سنن ابن ماجه ٢ / ٩٨٥ برقم ٢٩٥٦ باب فضل الطواف.

يعقوب المارستاني قال: أخبرنا ابن النحاس عن أبي القاسم بن البُسْري^(١) قال: أخبرنا أبو طاهر قال: حدثنا يحيى هو ابن جماعة قال: حدثنا سفيان، هو ابن وكيع، قال: حدثنا يحيى بن يمان^(٢) عن شريك عن أبي إسحاق عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من طاف بالبيت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه» أخرجه الترمذي عن سفيان بن وكيع فوقع لنا موافقة له عالية^(٣)، وقال: حسن غريب. انتهى.

والمراد بالخمسين مرة خمسون أسبوعاً، لأننا روينا عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من طاف بالبيت خمسين أسبوعاً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه» وهذه الرواية في معجم الطبراني، وساقها منه المحب الطبري بسنده وعزا ذلك أيضاً لمصنف عبد الرزاق وقال: قال أهل العلم، وليس المراد أن يأتي بها متوالية في آن واحد وإنما المراد أن يوجد في صحيفة حسناته ولو في عمره كله. انتهى.

وذكر المحب الطبري أن بعض أهل العلم ذكر أن لعدد الطواف سبع مراتب، الأول: خمسون أسبوعاً في اليوم واللييلة، للحديث المتقدم، الثاني: واحد وعشرون، فقد قيل سبعة أسابيع بعمره وورد ثلاث عُمر بحجة، الثالث: أربعة عشر، فقد ورد عُمرتان بحجة، وهذا في غير عمرة رمضان لأن العمرة فيه كحجة، الرابع: اثنا عشر أسبوعاً: خمسة بالنهار وسبعة بالليل، كما تقدم من فعل آدم وفعل ابن عمر، الخامس: سبعة أسابيع، السادس: ثلاثة أسابيع، السابع: أسبوع واحد، والله أعلم، نقل هذا عن المحب الطبري القاضي عز الدين بن جماعة في منسكه وهذا لفظه بحروفه، والأحاديث الواردة في فضل الطواف أكثر من هذا وإنما اقتصرنا على هذه الأحاديث الثلاثة لأنها أجود إسناداً من غيرها، وفي أخبار مكة للأزرقي وأخبارها للفاكهي وفوائدها للجندي ورسالة الحسن البصري جُمِلَ كثيرة من فضائل الطواف، وقد ذكرنا بعض ذلك في أصل هذا الكتاب وفيما ذكرناه هنا كفاية.

(١) تحرف في م إلى: «البسري» وفي هـ إلى: «التسري» وصوابه في التوضيح ١/ ٥٠٤.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن يحيى بن يمان» وصوابه من الأصل والتقريب.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «عليه».

ما جاء في فضل الطواف في الحر

روينا في أخبار مكة للجندي عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ قال: «من طاف حول البيت سبعاً في يوم صايف شديد حره، وحسر عن رأسه وقارب بين خطاه وقل التفاته وغلض بصره وقل كلامه إلا بذكر الله تعالى واستلم الحجر في كل طواف من غير أن يؤذي أحداً كتب الله له بكل قدم يرفعها ويضعها سبعين ألف حسنة ويعتق عنه سبعين رقبة ثمن كل رقبة عشرة آلاف، ويعطيه الله سبعين ألف شفاعة، إن شاء في أهل بيته من المسلمين وإن شاء في العامة، وإن شاء عُجلت له في الدنيا وإن شاء أخرت له في الآخرة» هذا حديث ضعيف الإسناد جداً.

ما جاء في الطواف في المطر

أخبرني ابن الذهبي قال: أخبرني المطعم حضوراً وإجازة قال: أخبرنا ابن اللثمي قال: أخبرنا أبو الوقت قال: أخبرتنا بيبي^(١) قالت: أخبرنا ابن أبي شريح^(٢) قال: حدثنا يحيى هو ابن صاعد قال: حدثنا عبد الله بن عمران العابدی^(٣) قال: حدثنا داود بن عجلان عن أبي عقال قال: طفت مع أنس بن مالك في يوم مطير فقال أنس: طفت مع النبي ﷺ في يوم مطير فقال: استأنفوا العمل فقد كُفِيتُم ما مضى، أخرجه ابن ماجه وأخرجه الأزرقى عن جده وابن أبي عمر عن داود فوقع لنا بدلاً له عالياً بدرجتين وهو حديث ضعيف الإسناد جداً، لمكان أبي عقال وهو هلال بن يزيد.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «لبي» وصوابه من الأصل والغير ٢٨٧ / ٣.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «شريح» بالجيم المعجمة وصوابه من الأصل والغير ٢٨٧ / ٣.

(٣) تحرف في م إلى: «العابدي» وفي هـ إلى: «عبد الله بن عمر، أن العابدی قال» وصوابه من

التوضيح ٦ / ٥٦.

ما جاء في الطواف إذا وقع بعد صلاة الصبح أو العصر وانقضى مع طلوع الشمس أو غروبها

روينا في تاريخ الأزرقى بالسند المتقدم إليه قال: حدثني جدى عن عبد الرحيم ابن زيد العمى عن أبيه عن أنس بن مالك وسعيد بن المسيب قالا: قال رسول الله ﷺ: طوافان لا يوافقهما عبد مسلم إلا خرج من ذنوبه كلها بالغلة ما بلغت: طواف بعد صلاة الصبح وفراغه مع طلوع الشمس، وطواف بعد صلاة العصر وفراغه مع غروب الشمس.

قال المحب الطبرى بعد إخراجه لهذا الحديث: ويحتمل أن يريد بالبعدية ما بعد الطلوع والغروب ولو بلحظة لتسع أسبوعاً، ويحتمل أن يريد استيعاب الزمنين بالعبادة، ولعله الأظهر، وإلا لقال: الطواف قبل الطلوع وقبل الغروب، وعلى هذا فيكون حجة على من كرهه في الوقتين^(١). انتهى.

وقال المحب الطبرى لما ترجم على هذا الحديث: ما جاء في فضل الطواف عند طلوع الشمس وغروبها، وهكذا ترجم عليه الأزرقى: ما جاء في تفضيل الطواف على الصلاة، قال الفاكهى: حدثنا محمد بن نصر المصرى قال: حدثنا أيوب بن سويد الرملى قال: حدثنا محمد بن جابر عن عبد الله بن عمر قال: كان أحب الأعمال إلى النبي ﷺ إذا قدم مكة الطواف بالبيت. وانتهى.

وروينا عن النبی ﷺ حديثاً يدل على تفضيل الطواف على الصلاة ولكن الحديث لا يقوم به حجة لضعف إسناده، فإن فيه يوسف بن السفر وهو متروك، وقد تقدم هذا الحديث في الباب الحادى عشر، وهو حديث ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: إن لله عز وجل في كل يوم وليلة عشرين ومائة رحمة تنزل على أهل البيت، فستون للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين، وقد استدل به على تفضيل الطواف على الصلاة الماوردى وسليمان بن خليل، وقال المحب

الطبرى لما تكلم على هذا الحديث بعد أن ذكر كيفية قسمة الرحمات بين كل فريق إذا تقرر ذلك، فالتفضيل في الرحمات بين المتعبدين بأنواع العبادات الثلاث أول دليل على أفضلية الطواف على الصلاة، والصلاة على النظر إذا تساوا في الوصف، هذا هو المتبادر إلى الفهم عند سماع ذلك فيُخصّ به.

وبما ورد من الأحاديث المتقدمة في ذكر فضل الطواف عموم قوله ﷺ: واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة، الصلاة خير موضوع، أو نقول: الطواف نوع من الصلاة بشهادة ما تقدم من الأحاديث في إذكاء الشروط، فيكون داخلا في عموم حديث تفضيل الصلاة على سائر أعمال البدن، ولا ينكر أن بعض الصلاة أفضل من بعض، وأورد على ذلك سؤالا وأجاب عنه، ثم قال: ووجه تفضيل هذا النوع من الصلاة، وهو الطواف، على غيره من الأنواع ثبوت الأخصية له بمتعلق الثلاثة وهو البيت الحرام ولا خفاء بذلك، وبذلك بدأ به في الذكر هنا في قوله تعالى: ﴿ وَطَهَّرَ بَيْتَیَّ لِلطَّائِفِينَ ﴾ (سورة الحج: آية ٢٦) في الآيتين، ولما كانت الصلاة على تنويعها لم تُشرع إلا عبادة، والنظر قد يكون عبادة إذا قصد التعبّد به وقد لا يكون، وذلك إذا لم يقترب به قصد التعبّد به تأخر في الرتبة^(١).

وقولنا: إذا تساوا في الوصف يجتزأ مما إذا اختلف وصف المتعبدين، فكان الطائف ساهيا غافلا والمصلّي والناظر خاشعا يعبد الله كأنه يراه أو كأن الله يراه كان المتصف بذلك أفضل من غير المتصف به، إذ ذلك الوصف لا يعد له عمل جارحة نحاليا عنه وهو المشار إليه، والله أعلم في قوله تعالى: ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ (سورة الكهف: آية ٣٠) وسئل ﷺ عن الإحسان فقال: «أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك» وكثير من العلماء يذهب في توجيه اختلاف القسم بين الطائفين والمصلين والناظرين، بأن الرحمات المائة والعشرين قُسمت ستة أجزاء، فجعل جزء للناظرين وجزآن للمصلين، لأن المصلّي ناظر في الغالب، فجزء للنظر وجزء للصلاة، والطائف لما اشتمل على المعاني الثلاثة، كان له ثلاثة أجزاء: جزء للنظر وجزء للصلاة وجزء للطواف، وهذا القائل لا يثبت للطواف أفضلية على الصلاة وإنما يثبت بقوله كثرة الرحمات له سبب اشتماله على

الصلاة، وما ذكرناه أولى، وفيما ذكره نظر فإن الطائف الأعمى وكذلك المصلي ينالهما ما ثبت للطائف والمصلي، وإن لم ينظرا، وكذا المتعمد ترك النظر فيهما لا ينتقص قسمه بسبب ذلك، فدل ذلك على أن المراد صلاة غير ركعتي الطواف، فإن كثرة الطواف منسوبة إليه إما وجوباً أو ندباً فهي منه، وأما النظر فيه فإن لم يفترون بقصد التعبد فلا أثر له، وإن قصد به التعبد فالظاهر أنه ينال به أجر الناظر زائداً على أجر الطواف، والله أعلم^(١). انتهى كلام المحب الطبري، وهو كلام نفيس متجه شاف في هذه المسألة.

وفرق فيها بعض العلماء بين الغرباء وأهل مكة فقال: إن الطواف للغرباء أفضل لعدم تأتية لهم كل وقت والصلاة لأهل مكة أفضل لتمكنهم من الأمرين وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغير واحد من العلماء، والله أعلم بالصواب.

ما جاء في تفضيل الطواف على العمرة

روينا بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: حدثنا جدى، قال: حدثنا الزنجى عن ابن جريج قال أخبرني قدامة بن موسى بن قدامة بن مظعون قال: إن أنس بن مالك قدم المدينة فركب إليه عمر بن عبد العزيز فسأله عن الطواف للغرباء أفضل أم العمرة؟ فقال: بل الطواف.

قال المحب الطبرى بعد إخراج هذا الحديث: ومراد أنس، والله أعلم، أن تكرار الطواف أفضل من العمرة، ولا يريد به طواف أسبوع واحد فإنه موجود في العمرة، وقد ذهب قوم من أهل عصرنا إلى تفضيل العمرة عليه ويرون الاشتغال بها أفضل من تكراره والاشتغال به، ويستفرغون وسعهم فيها بحيث لا يبقى في أحدهم مئة^(١) يستعين بها على الطواف، وذلك خطأ ظاهر، وأدل^(٢) دليل على خطئه مخالفة السلف الصالح في ذلك قولاً وفعلاً إذ لم ينقل تكرارها والإكثار منها عن النبي ﷺ ولا عن أحد من الصحابة والتابعين وتابعي التابعين^(٣)، واستدل على ذلك المحب الطبرى ثم قال: وقد أفردنا الكلام في هذه المسألة تأليفاً وبسطاً القول فيه على أننا لا ندعى كراهة تكرارها بل نقول: إنها عبادة كثيرة الفضل عظيمة الخطر لكن الاشتغال بكثرة الطواف وتكرارها في مثل مدتها أفضل من الاشتغال بها^(٤)، والله أعلم. انتهى كلام المحب الطبرى وتأليفه المشار إليه هو المسمى عواطف النصر في تفضيل الطواف على العمرة.

وقال القاضى عز الدين بن جماعة في منسكه بعد أن ذكر كلام المحب الطبرى هذا: وهو حسن ثم قال: وكيف يكون حال من يجعل نفسه قصياً متعبداً لينال فضيلة القصد والزيارة أفضل من حال من هو بالحضرة مشاهد مقيم يتردد حول

(١) تحرف في م إلى: «منه» وفي هـ إلى: «أحدهم من يستعين» وصوابه من القرى.

(٢) تحرف في الأصل والمطبوعتين إلى: «وأول» وصوابه من القرى.

(٣) القرى — ص ٣٣٢.

(٤) القرى — ص ٣٣٤.

المقصود والمزار بخطوات ترفع الدرجات وتكسب الحسنات وتمحو الأوزار؟ ولهذا كان رأى السلف الصالح تعهد العمرة دون الاشتغال بها عن الطواف بحيث لا تصير مهجورة، والله أعلم، والخير في اتباعهم، انتهى كلام ابن جماعة.

وقد أخبرني عنه خالي سماعاً وقد جنح إلى ذلك أيضاً على ما بلغني ببعض العلماء المعاصرين لابن جماعة، وهو العلامة شمس الدين أبو أمانة محمد بن علي المعروف بابن النقاش الشافعي، وألفت بخط بعض أصحابنا أن لأبي أمانة بن النقاش هذا تأليفاً جليلاً في المنع من العمرة [من مكة لمن هو مقيم بها. انتهى. وأستبعد أن يكون لأبي أمانة تأليف في منع المقيم بمكة من العمرة]^(١) فإنه لا وجه لذلك، ولعل تأليفه في عدم استحباب تكرار العمرة، والله أعلم.

وللإمام الكبير تقي الدين ابن تيمية كلام يقتضي عدم استحباب تكرار العمرة من مكة وإنكاره لأنه قال: ولم يكن على عهد النبي ﷺ وخلفائه الراشدين أحد يخرج من مكة ليعتمر إلا لعذر، ولا في رمضان ولا في غيره، والذين حجوا مع النبي ﷺ ليس فيهم من اعتمر بعد الحج إلا عائشة لعذر، ولا كان هذا من فعل الخلفاء الراشدين. انتهى.

وخالف في ذلك من أهل عصره على ما بلغني خطيب دمشق جمال الدين محمود بن جملة الشافعي والشيخ العلامة الولي العارف عبد الله اليافعي وصنف في ذلك كتاباً سماه الدرة المستحسنة، في تكرار العمرة في السنة.

وسئل شيخنا شيخ الإسلام سراج الدين البلقيني عن العمرة والطواف أيهما أفضل؟ وما الذي يفتي به في ذلك؟ فقال: والمفتي به في ذلك أن تكرار العمرة أفضل ولا سيما في رمضان. انتهى.

وكذلك قال تلميذه العلامة زين الدين الفارسكوري وصنف في ذلك كتاباً سماه الإنصاف في تفضيل العمرة على الطواف.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

وسمعت بعض مشايخنا يحكي عن بعض العلماء أن المعتمر يمتاز عن الطائف بأمرين، أحدهما: الدخول في دعوة النبي ﷺ بالرحمة للمحققين والمقصرين، والآخر: دعوته ﷺ للحاج والمعتمر بزيادة التشريف والتكريم والتعظيم والبر، هذا معنى ما سمعته من مشايخنا، وهو كلام متجه لأنه كلما اعتمر فاز بذلك، ويعظم الفوز بذلك بتكراره، والله أعلم.

ولعل محل الخلاف ما إذا اشتغل إنسان بالعمرة حتى فرغ منها، وآخر بالطواف مدة اشتغال المعتمر بالعمرة وليس من محل الخلاف الاشتغال عن الطواف بالعمرة في جميع الزمن أو أكثره بأن يكرر الخروج للتنعيم للعمرة في اليوم الواحد أو الليلة فلا يبقى فيه بعد ترويح بدنه للطواف إلا نشاط قليل، ولا سيما إن كرر ذلك في الأيام والليالي كما يصنع كثير من الناس في شهر رمضان، حتى إن بعضهم يخرج إلى التنعيم للعمرة في اليوم الواحد ثلاث مرات، ويحكي عن بعضهم أكثر من ذلك، وكل هذا لا يُعرف مثله عن السلف المقتدى بهم، هذا سيد الأولين والآخرين ﷺ وأصحابه أقاموا بمكة بعد أن فتحها الله عليهم بضع عشرة ليلة أولها العشر الأخير من رمضان، فما نقل أخباري عنه ﷺ ولا عن أحد من أصحابه أنه خرج في هذه المدة إلى التنعيم للاعتمار، ولو وقع ذلك لنقل كما نُقل غيره من أفعالهم، ولم ينقل عمن كان بمكة بعد النبي ﷺ من الصحابة والتابعين تكرار الخروج في اليوم الواحد إلى التنعيم ولا الخروج إليه للعمرة في كل يوم إلا ما يُروى عن علي وابن عمر أنهما كانا يعتمران في كل يوم وهذا عنهما في بعض كتب الفقه فيما ذكره القاضى عز الدين ابن جماعة في منسكه الكبير، قال: وليس لذلك أصل في كتب الحديث، انتهى.

واللهي صبح عن بعض الصحابة والتابعين الخروج إلى التنعيم للعمرة من غير تكرار، فالأقصر علي فليل مثل ما نقل عنهم أولي، لأنهم أعرف الناس بأفضل العبادات وأشدهم حرصاً على فعلها، والله أعلم بالصواب.

ما جاء في فضل الطائفين

أخبرني ابن الذهبي بقراءتي عليه قال: أخبرنا الأمين بن النحاس حضوراً وإجازة قال: أخبرنا الساوي قال: أخبرنا السلفي قال: أخبرنا العلاف قال: أخبرنا ابن بشران قال: أخبرنا الآجري قال: حدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الحلواني قال: حدثنا يحيى بن أيوب العابد قال: حدثنا محمد بن صبيح بن السماك عن عائذ بن بشير عن عطاء قال: قالت عائشة: قال رسول الله ﷺ: إن الله تعالى يباهي بالطائفين^(١).

وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: أكرم سكان السماء على الله الذين يطوفون حول بيته وأكرم سكان الأرض الذين يطوفون حول بيته، ذكر هذا الحديث هكذا سليمان بن خليل في منسكه، ورويناه في رسالة الحسن البصري عن النبي ﷺ، وروينا فيها من قول الحسن: وإن الله عز وجل ليباهي بالطائفين ملائكته، ولو أن الملائكة صافحت أحداً لصافحت الطائفين حول بيت الله. انتهى باختصار.

قلت: إذا كان الطائف بهذه المزية فينبغي له إخلاص النية وحفظ اللسان عما يؤدي إلى النقصان، وما أحسن قول الشيخ محب الدين الطبري: واعلم أن التحدث في الطواف على غير النحو المتقدم في الفصل قبله خطأ كبير وغفلة عظيمة، من لابس ذلك فقد لابس ما يُمقت عليه خصوصاً أنه صدر ممن نسب إلى العلم والدين، فإنه إذا أنكر على من دونه واحتج به فصار فتنة لكل مفتون، ومن أثر محادثة المخلوق في أمر الدنيا والإقبال عليه والإصغاء لحديثه على ذكر خالقه والإقبال عليه وعلى ما هو متلبس به من عبادته فهو عين الرأي لأن طوافه بجسده، وقلبه لاه ساه وقد غلب عليه الخوض فيما لا يعنيه حتى استرسل في عبادته كذلك فهو إلى الخسران أقرب منه إلى الربح، ومثل هذا خليق بأن يشكوه البيت إلى الله عز وجل وإلى جبريل، ولعل الملائكة تتأذى به وكثير من الطائفين يتبرئون منه، فعلى الطائف أن يذل جهده في مجانبه ذلك. انتهى.

وقال سليمان بن خليل: وليحذر أن يكون ممن وصفه بعض العلماء العاملين

فقال:

يا من يطوف بيت الله بالجسد والجسم في بلد والروح في بلد!
 ماذا فعلت وماذا أنت فاعله بهرج في اللقا للواحد الصمد
 إن الطواف بلا قلب ولا بصر على الحقيقة لا يشفى من الكمد

ذكر بدء الطواف بهذا البيت العظيم

وما ورد من طواف الملائكة

روينا في تاريخ الأزرقى أن بعض أهل الشام سأل بمكة زين العابدين على بن الحسين بن على بن أبي طالب عن بدء الطواف بهذا البيت فقال له على بن الحسين: أما بدء الطواف بهذا البيت فإن الله تعالى قال للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ (سورة البقرة: آية ٣٠) قالت الملائكة: يا رب أخليفة من غيرنا ممن يفسد فيها ويسفك الدماء ويتحاسدون ويتباغضون ويتباغون؟ أى رب اجعل ذلك الخليفة منا، فنحن لا نفسد فيها، ولا نسفك الدماء، ولا نتحاسد، ولا نتباغض ونحن نسبح بحمدك، ونقدس لك، ونطيعك ولا نعصيك، قال الله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ قال: فظنت الملائكة إنما قالوا ردًا على ربه عز وجل وأنه قد غضب من قولهم فلاذوا بالعرش ورفعوا رءوسهم وأشاروا بالأصابع يتضرعون ويبيكون إشفاقًا لغضبه، وطاقوا بالعرش ثلاث ساعات فنظر الله إليهم فنزلت الرحمة عليهم فوضع الله تعالى تحت العرش بيتًا على أربعة أساطين من زبرجد وغشاهن بياقوتة حمراء وسمى البيت الضراح، ثم قال الله عز وجل للملائكة: طوفوا بهذا البيت ودعوا العرش، قال: فطافت الملائكة بالبيت وتركوا العرش وصار أهون عليهم، وهو البيت المعمور الذى ذكره الله عز وجل، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه أبداً، ثم إن الله عز وجل بعث ملائكة فقال: ابنوا لى بيتًا فى الأرض بمثاله وقدره، وأمر الله من فى الأرض من خلقه أن يطوفوا بهذا البيت كما يطوف أهل السماء بالبيت المعمور، فقال الرجل: بأى أنت يا بن بنت رسول الله ﷺ^(١). انتهى.

(١) أخبار مكة للأزرقي ١/ ٣٣.

ورويانا نحوه بالمعنى مختصراً في كتاب النسب للزبير بن بكار قاضي مكة، ورويانا في تاريخ الأزرقى وغيره أخباراً أخر تدل على طواف الملائكة بالبيت، فهذا ما رواه الأزرقى بسنده إلى وهب بن منبه قال: وقرأت في كتاب من الكتب الأولى ذكر فيه الكعبة فوجد فيه أنه ليس من مَلِك بعثه الله إلى الأرض إلا أمره بزيادة البيت فينقض من تحت العرش مُحَرَّمًا مَلَبِّيًا حتى يستلم الحجر، ثم يطوف سبْعاً ويركع في جوفه ركعتين ثم يصعد^(١).

ذكر طواف بعض الجن والدواب والطيور بالكعبة

رويانا في تاريخ الأزرقى أيضاً خبراً فيه أن بعض الجن طاف بالبيت سبْعاً وصلى خلف المقام ثم انقلب إلى أهله فقتله شاب من بني سهم، فثارت بمكة غيرة^(٢) وفتنة بين الجن وبين بني سهم.

ورويانا في تاريخ الأزرقى أيضاً خبراً فيه أن الأيم^(٣) هو الخية الذكر طاف بالبيت سبْعاً وصلى ركعتين وراء المقام ثم كوم برأسه كومة بطحاء فوضع ذنبه عليها فسمما إلى السماء فما رئي^(٤).

ورويانا في تاريخ الأزرقى أن طيراً طاف على منكب بعض الحجاج أسابيع والناس ينظرون إليه وهو مستأنس منهم، ثم طار وخرج من المسجد الحرام وذلك في السابع والعشرين من ذى القعدة سنة ست وعشرين ومائتين^(٥).

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٣٩.

(٢) في المطبوعتين: «غيرة» والمثبت من أخبار مكة للأزرقى، ولديه موضحاً: «فثارت بمكة غيرة حتى لم تبصر لها الجبال».

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «أئمار» وصوابه لدى الأزرقى.

(٤) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٧.

(٥) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٧، ١٨.

ما جاء من أن شرعية الطواف لإقامة ذكر الله

روينا في مُسْنَد الدارمي بسند صحيح عن عائشة قالت: إني جُعل الطواف بالبيت ورُمي الجمار والسعي بين الصفا والمروة لإقامة ذكر الله، وروينا فيه عن عائشة عن النبي ﷺ نحوه، وأخرجه المحب الطبري في «القرى» عنها مرفوعاً، وزاد بعد قوله ذكر الله تعالى، وإن لم يقترن بها ذكر بالقول، ثم قال: وينبغي للذاكر في الطواف والتألي أن لا يزيد في رفع صوته على إسماع نفسه لئلا يشوش على غيره، واستدل على ذلك بما يقوم به الحجة، ثم قال: وفي معنى الطائف من كان في المسجد قريباً من الطواف ينبغي له أن لا يرفع صوته بتلاوة ولا ذكر لئلا يشوش على الطائفين^(١). انتهى.

ذكر ثواب النظر إلى الكعبة

تقدم في هذا المعنى حديث ابن عباس عن النبي ﷺ في تنزل الرحمات وفيه: عشرون للناظرين، وروينا في تاريخ الأزرقي عن عطاء قال: سمعت ابن عباس يقول: النظر إلى الكعبة محض الإيمان^(٢).

وروينا فيه عن إبراهيم النخعي: أن حماد بن أبي سلمة قال: [الناظر إلى الكعبة كالمجتهد في العبادة في غيرها، وروينا عن يونس بن خباب قال]^(٣) النظر إلى الكعبة عبادة فيما سواها من الأرض عبادة الصائم القائم الدائم القانت^(٤).

وروينا فيه عن مجاهد قال: النظر إلى الكعبة عبادة، وروينا فيه عن سعيد بن المسيب قال: من نظر إلى الكعبة إيماناً وتصديقاً خرج من الخطايا كيوم ولدته أمه، وروينا فيه عن أبي السائب المدني قال: من نظر إلى الكعبة إيماناً وتصديقاً تحات عنه الذنوب كما يتحات الورق من الشجر، وروينا فيه عن زهير بن محمد قال: الجالس في المسجد ينظر إلى بيت لا يطوف به ولا يصلي أفضل من المصلي في بيته لا ينظر إلى البيت، وروينا فيه عن عطاء قال: النَّظَرُ إِلَى الْبَيْتِ عِبَادَةٌ وَالنَّظَرُ إِلَى الْبَيْتِ كَمَنْزِلَةِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الدَّائِمِ الْمُجْتَهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

(١) القرى — ص ٣١٢.

(٢) أخبار مكة للأزرقي ٢ / ٩.

(٣) ما بين حاصرتين ساقط من المطبوع وهو في الأصل.

(٤) أخبار مكة للأزرقي ٢ / ٨.

ذكر ثواب الحج والعمرة

روينا في ذلك عن النبي ﷺ وأصحابه وغيرهم أخباراً كثيرة مشهورة ثابتة، منها ما رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: «من حجَّ لله عز وجل فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه» متفق عليه، واللفظ للبخاري، وفي رواية لمسلم «من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه» ورواه النسائي فقال: من حج أو اعتمر... الحديث، والرَّفَثُ: الجماع، قاله ابن عمر وابن عباس، وقيل: اسم لكل لَهْوٍ وخِنَا وزُور وفجور بغير حقٍّ، والفسوق: المعاصي، قاله ابن عباس وابن عمر.

ومنها: ما روينا عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة» مُتَّفَقٌ عليه، ومعنى: ليس له جزاء إلا الجنة أنه لا يقتصر فيه على تكفير الذنوب بل لا بد أن يبلغ به الجنة.

ومنها: ما روينا عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «الحجة المبرورة تكفر خطايا سنة» أخرجه ابن حبان في صحيحه، ومنها: ما روينا عن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ: «إن الحج يهدم ما قبله» رواه مسلم.

ومنها: ما روينا عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: «تابعوا بين الحج والعمرة فإنهما ينفيان الفقر والذنوب، كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة، وليس للحجة المبرورة ثواب إلا الجنة» رواه الترمذي وصححه النسائي وابن ماجه في سنتهما، وفي رواية لابن أبي خيثمة والطبراني: «تابعوا بين الحج والعمرة، فإن متابعة ما بينهما يزيد في العمر والرزق».

ومنها: ما روينا عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «وفد الله تعالى ثلاثة: الغازي والحاج والمعتمر» أخرجه النسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه، وصححه على شرط مسلم، وزاد ابن حبان في بعض طُرُقِهِ: دعاهم فأجابوه وسألوه فأعطاهم، وفي رواية لابن ماجه «الحُجَّاج وفد الله، إن دعوه أجابهم وإن استغفروه غفر لهم».

ومنها: ما روينا في سنن البيهقي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج» صححه الحاكم.

ومنها: ما روينا عن ابن عباس عن النبي ﷺ «عمرة في رمضان تعدل حجة معي» كذا روينا عن الطبراني، وقال الحاكم: إن هذه الرواية صحيحة على شرط البخاري ومسلم، والحديث في الصحيحين بغير لفظة «معي» إلا أنه في طريق لمسلم «عمرة في رمضان تقضي حجة أو حجة معي» والأخبار الواردة في فضل العمرة والحج كثيرة جداً فلا نطول عليها، وفيما ذكرناه من ذلك كفاية، إذ القصد الاختصار.

الباب الثالث عشر

في الآيات المتعلقة بالكعبة

للكعبة المعظمة آيات بينات، منها: بقاء بنائها الموجود الآن، وهو لا يقتضى أن يبقى هذه المدة، على ما بلغنى عن بعض مهندسى عصرنا، قال: وإنما بقاءها آية من آيات الله تعالى. انتهى. ولعمري إنه لصادق، فإن من المعلوم ضرورة أن الريح والمطر إذا تواليا أياماً على بناء تحرب، ومن المعلوم ضرورة أن الكعبة المعظمة ما زالت الرياح العاصفة والأمطار الكثيرة المهولة تتوالى عليها منذ بُنيت وإلى تاريخه، وذلك سبعمائة سنة وخمسون سنة، ولم يحدث فيها بحمد الله تغير أدى إلى خللها، وغاية ما يحدث فيها انكسار فلقة من الركن اليماني، وتحرك البيت مراراً لأن الشيخ شهاب الدين أبا شامة المقدسى قال فى «ذيل الروضتين» له فى أخبار سنة اثنين وتسعين وخمسمائة: وفيها وقع من الركن اليماني قطعة وتحرك البيت مراراً، وهذا شيء لم يُعْهَد^(١). انتهى.

وقال ابن الأثير فى أخبار سنة خمس عشر وخمسمائة: فيها تضعضع الركن اليماني من البيت الحرام، زاده الله شرفاً، من زلزلة وانهدم بعضه. انتهى. وذكر مثل ذلك المؤيد صاحب حماة فى أخبار سنة خمس عشرة وخمسمائة، وذكر صاحب «مرآة الزمان» فى سنة سبع عشرة وأربعمائة تشعث البيت الحرام. انتهى. وقال أبو عبيد البكرى فى كتابه «المسالك والممالك» وحدث جماعة أن فى سنة ثلاث وثلاثين وأربعمائة انكسرت من الركن اليماني فلقة قدر أصبع وغفل الناس عن سدّها فصارت عند قوم من أهل مكة من الحسينيين فوق بمكة وباء عظيم عام وموت وكان لا يلبث المريض فوق ثلاثة أيام، وهلك فى أهل الدار الذى اتهم أن الفلقة فيها ثمانية عشر إنساناً، فرأى بعض الصالحين المجاورين من أهل خراسان فى نومه أن يفقد ما ذهب من الكعبة ويرد فيرفع الله عنهم الوباء، فردت إلى موضعها فارتفع الوباء. انتهى. هذا ما علمته من التوهن الذى أصاب الكعبة، ولا تزال إن شاء الله باقية إلى أن ينفذ فيها أمر الله من تخريب الحبش لها فى آخر الزمان، كما سبق بيانه فى الباب الثامن.

(١) الذيل على الروضتين — ص ٨.

ومن الآيات المتعلقة بالكعبة المعظمة على ما قال الجاحظ^(١) أنه لا يرى البيت الحرام أحد ممن لم يكن يراه إلا ضحك أو بكى.

ومنها: أن الفرقة من الطير من الحمام وغيره يُقبَل حتى إذا كادت تبلغ الكعبة انفردت فرقتين فلم يعلُ ظهرها شيء منها، ذكر ذلك الجاحظ^(٢) وقال: قالوا: وذكر ذلك أبو عبيد البكري جزماً لأنه قال: ومن عجائب مكة أن الحمام وجميع الطير تمر في طيرانها فإذا قارب أن تُحاذي الكعبة أخذت يمينا وشمالاً.

ومنها: على ما قال الجاحظ أنه لا يسقط على ظهر الكعبة من الحمام الذي قد أُنس إلا وهو عليل أو مريض. انتهى.

وذكر ابن الحاج معنى هذا لأنه قال لما ذكر الآيات المتعلقة بالبيت: ومنها أن الطائر لا يعلو البيت صحيحاً ويعلوه مريضاً للشفاء.

وذكر ذلك أبو عبيد البكري لأنه قال: ومن عجائب مكة أن الحمام وجميع الطير لا يعلوها البتة ولا ينزل على جذورها إلا أن يكون مريضاً فيفعل ذلك مستشفياً، والطير ينزل على سائر جذر المسجد، وقبة زمزم وغيرها.

وذكر بعضهم أن الطير إذا نزل على الكعبة إمّا يُشفى أو يموت لحينه، وذكر هذه الآية الحب الطبرى قال: ولولا ذلك لكانت ستارته — يعنى البيت الحرام — مملوء من قدر هذه كنعوها مما يتعذر الجلوس عليه.

ومنها: على ما ذكر ابن الحاج عن بعض المفسرين أن الغيث إذا كان ناحية الركن اليماني كان الخصب باليمن، وإذا كان ناحية الشامي كان الخصب بالشام، وإذا عم البيت كان الخصب بجميع البلدان، وذكر ذلك أيضاً الحب الطبرى بمعناه.

وذكر ذلك الجاحظ، إلا أنه خالف في بعض ذلك لأنه قال: وإذا أصاب في أول السنة المطر باب الكعبة من شق العراق كان الخصب تلك السنة بالعراق، وإذا

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «الحافظ» وهو تحريف قبيح صوابه من الجامع اللطيف ص ٥٢.

(٢) كتاب الحيوان للمحافظ ٣/ ١٩٣، إخبار الكرام بأخبار المسجد الحرام — ص ٩٨.

أصاب شقّ الشام كان الخصب في تلك السنة في الشام، وإذا عم جوانب البيت عم الخصب الجميع.

ومنها: أن مفتاح الكعبة إذا وُضع في فم الصغير الذي ثقل لسانه عن الكلام يتكلم سريعاً، ذكر ذلك الفاكهي في أخبار مكة، لأنه قال: وكان من سنة المكين، وهم على ذلك إلى اليوم إذا ثقل لسان الصبي المولود وأبطأ كلامه عن وقته جاعوا به إلى حَجَبَةِ الكعبة فسألوههم أن يُدْخِلُوا مفتاح الكعبة في فمه، فيأخذوه الحَجَبَةَ فيدخلونه خزانة الكعبة ثم يغطون وجهه، ثم يُدْخِلُ مفتاح الكعبة في فمه فيتكلم وينطلق لسانه، ويتكلم سريعاً بإذن الله تعالى، وذلك مجرب بمكة إلى يومنا هذا. انتهى. وأهل مكة يفعلون ذلك إلى الآن.

ومنها: أنها تُفْتَحُ بحضرة خلق كثير إلى الغاية ويدخلها الجميع متزاحمين ويصلون فيها أجمع وتسعهم بقدرة الله تعالى، وما علمت أن أحداً مات من الزحام إلا خمسة وثلاثين نفراً ماتوا دفعة واحدة سنة إحدى وثمانين وخمسمائة على ما ذكره أبو شامة في «الروضتين» نقلاً عن ابن القادسي عن الحجاج في هذه السنة، وذكر ذلك أيضاً ابن البزوري من «ذيل المنتظم» وعزاه للحجاج.

ومنها: على ما قيل إنها منذ خلقها الله تعالى لم تخل من طائف من الإنس والجن والملائكة، ذكر ذلك الحب الطبري وابن جماعة، وسبقهما إلى مثل ذلك السُّهَيْلِيُّ وأفاد في ذلك خبراً غريباً لأنه قال لما ذكر بناء ابن الزبير للكعبة: وفي الخير أنه سترها حتى وصل إلى القواعد فطاف الناس بتلك الأستار فلم تُخْلُ قط من طائف حتى لقد ذكر أن يوم قتل ابن الزبير اشتدت الحرب واشتغل الناس فلم ير طائف يطوف بالكعبة إلا جمل يطوف بها^(١). انتهى.

ومنها: ما قال ابن الحاج: وذكر ابن أبي خيثمة قال: حدثنا موسى بن إسماعيل قال: حدثنا ثابت بن يزيد قال: حدثنا هلال بن حبان عن عمرو بن

ميمون قال: رأيت دخان البيت لا يشد يمينا ولا شمالاً ولا قُدَّام ولا خلف، يصعد في السماء. انتهى.

ولعل المراد بالدخان دخان ما يجمر به الكعبة والله أعلم.
ومنها: وقع هبتها في القلوب، ومنها حفظها من الجابرة وتذللت لها
والانتقام ممن أرادها بسوء، كما جرى لثُبَّع والهذليين وأصحاب الفيل وغيرهم ممن
أساء الأدب فيها، ونشير هنا لشيء من ذلك على سبيل الاختصار.

ذكر خبر ثُبَّع والهذليين

لما أقبل ثُبَّع وهو معان أسعد الحميري ملك اليمن من الشرق وجعل المدينة
النبوية على طريقه لقضاء وطَرَّ له بها، ثم توجه منها إلى مكة لأنها طريقه لبلده،
فلما كان بين أمج وعُسْفان لقيه نفر من هُذَيْل من بنى لحيان، فحسنوا له تخريب
الكعبة وأن يبني عنده بيتاً يصرف إليه الحج، فعزم على ذلك، فدَقَّت^(١) بهم دوابهم
وغشيتهم ظلمة شديدة وريح، فدعى أحباراً كانوا معه من أهل الكتاب فسألهم
فقالوا: هل هممت لهذا البيت بسوء؟ فأخبرهم بما قال له الهذليون وما أراد أن
يفعل، فقالوا له: ما أراد القوم إلا هلاكك وهلاك من معك، هذا بيت الله لم يردده
أحد بسوء إلا هلك، قال: فما الحيلة؟ قالوا: تنوى له خيراً أن تعظمه وتكسوه
وتنحر عنده وتحسن إلى أهله، ففعل، فانجلت عنهم الظلمة وسكنت عنهم الريح،
وانطلقت بهم دوابهم [وركابهم، فأمر تبع بالهذليين فضربت أعناقهم وصلبهم،
وسار حتى قدم مكة فأقام بها^(٢)] أياماً ينخر كل يوم مائة بُدْنة، وكسا البيت، هذا
ملخص بالمعنى مختصر من كتاب الأزرقى^(٣).

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «فدقت» بالقاف، وهو تحريف قبيح، صوابه لدى الأزرقى الذي
ينقل عنه المصنف، ومثله لدى المصنف في الزهور المقتطفة ص ١٠٣، ودَقَّتِ الإبل: سارت سيراً
ليلاً.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ١/ ١٣٢.

وذكر الفاكهي أخباراً من خير تبع منها أنه قال: حدثني حسن بن حسين الأزدي قال: حدثنا إبراهيم بن عبد الله عن هشام بن الكلبي قال: أخبرني جرير بن يزيد البجلي عن جعفر بن محمد عن أبيه قال: لما أقبل تبع يريد هدم البيت وصرف وجوه العرب إلى اليمن فبات صحيحاً فأقبل وقد سالت عيناه على خديه، فبعث إلى الأخبار والسحرة والكهّان والمنجمين فقال: ما لي فوالله لقد بت ليلى وما أجد شيئاً، ثم صرت إلى ما ترون، فقالوا: لعلك حدثت نفسك لهذا البيت بسوء؟ فقال: نعم، قالوا: فحدث نفسك أن تصنع به وبأهله خيراً، ففعل، وقد رجعت عيناه فارتد بصيراً، وكسا البيت الخصف^(١). انتهى.

وقال السهيلي: وروى نقلة الأخبار: أن ثُبَّعاً لما عمد إلى البيت يريد تخريبه رُمِيَ بداء تمخض منه رأسه قبْحاً وصديداً يشجّ ثجّاً، وأثتنّ حتى لا يستطيع أحد أن يدنو منه قيد رمح، وقيل: بل أرسلت عليه ريح كتّعت منه يديه ورجليه وجلده، وأصابتهم ظلمة شديدة، حتى دَفَّتْ خِيَلَهُمْ، فسَمِيَ ذلك المكان الدَّفُّ، فدعا بالحزاة والأطباء فسألهم عن دائه، فهاهم ما رأوا منه، ولم يجد له عندهم فرجاً، فعند ذلك قال له الحيران: لعلك هممت بشيء في أمر هذا البيت، فقال: نعم، أردت هدمه، فقالوا له: ثُبُّ إلى الله مما نويت، فإنه بيت الله وحرّمه، وأمره بتعظيم حرمة، ففعل ذلك فبرئ من دائه، وصحّ من وجعه، قال السهيلي: وأخلق بهذا الخبر أن يكون صحيحاً، فإن الله سبحانه عز وجل يقول: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ (سورة الحج: آية ٢٥) أي: وَمَنْ هَمَّ فِيهِ بِظُلْمٍ^(٢). ثم قال: وقال القُتَيْبِيُّ^(٣): كانت قصة ثُبَّع قبل الإسلام بسبعمائة عام انتهى^(٤).

(١) الفاكهي ٥ / ١٦٠.

(٢) الروض الأنف ١ / ٧٧.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «العني» بالعين المهملة، وهو تحريف قبيح، صوابه لدى السمعاني في الأنساب، والسهيلي الذي ينقل عنه المصنف.

(٤) الروض الأنف ١ / ٨٠.

وهذا الذى ذكره القُتَيْبِيُّ لعله أن يكون موافقاً لما ذكره ابن إسحاق فى السيرة لأنه قال: فكان تُبَّع فيما يزعمون أول من كسا البيت، وأوصى به ولاته من جرهم. انتهى.

ووجه موافقته ذلك لما ذكره القُتَيْبِيُّ أن من ولاية جرهم إلى الإسلام المقدار الذى ذكر القُتَيْبِيُّ أو نحوه، فإنَّ خُرَاعَةَ وَلُوا البيت بعد جرهم خمسمائة سنة، وقيل دون ذلك على ما فى خبرهم، وولاية قريش لأمر مكة قبل الإسلام ما يقصر عن مائة سنة، وربما كانت أزيد من ذلك، وإن كان ذلك فهو المقدار الذى ذكره القُتَيْبِيُّ أو غيره، ويعكر على ما فى السيرة لابن إسحاق من أن قصة تُبَّع مع الهذليين كانت فى زمن جرهم، على ما نقله الأزرقى عن ابن إسحاق^(١)، لأنه قال فى خبر تُبَّع: حدثني جدِّي عن سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج قال: أخبرنا ابن إسحاق قال: سار تُبَّع الأول إلى الكعبة وأراد هدمها وتخريبها، وخُرَاعَةَ يومئذ تلى البيت وأمر مكة، فقامت خُرَاعَةَ دونه فقاتلت عنه أشد القتال حتى رجع، ثم تُبَّع آخر فكدلك، ثم قال: فأما تُبَّع الثالث الذى أراد هدم البيت فإنما كان فى أول زمان قريش، قال: وكان سبب خروجه وسيره أن قوماً من هُذَيْل من بني لحيان جاءوه فقالوا: إنَّ بمكة بيتاً تعظمه العرب جميعاً... فذكر القصة.

ونقل عن ابن جريج وابن إسحاق عن تُبَّع الثالث ما يوافق ذلك، لأنه قال فى باب ولاية قُصَيِّ بن كلاب البيت الحرام وأمر مكة بعد خُرَاعَةَ بعد أن روى بسنده السابق عن ابن جريج وابن إسحاق: وأما تُبَّع الثالث الذى نحر له، وكساه، وجعل له غلقاً، وأقام عنده أياماً ينحر كل يوم بُدْنَةً، إلى أن قال: إنما كان فى عهد قريش. انتهى.

فبان بهذا الاختلاف كلام ابن إسحاق فى زمن قدوم تُبَّع إلى مكة، هل هو فى زمن جرهم أو فى أول زمن قريش^(٢).

(١) تحرف فى المطبوعتين إلى: «إسحاق».

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١/ ١٣٢.

وذكر السُّهَيْلِي فوائد تتعلق بهذا الخبر يَحْسُنُ ذكرها هاهنا، منها أن اسم أحد الخَبَرَيْن المشار إليهما في خبر تُبَّع «سحيت» والآخر «مُنْبَه» وعزا ذلك لقاسم بن ثابت، قال وفي رواية يونس عن ابن إسحاق قال: واسم الخَبَر الذي كلم الملك بليامن، ومنها أنه قال: ومعنى تُبَّع في لغة اليمن الملك المتبوع^(١)، وقال المسعودي: لا يقال للملك تُبَّع حتى يملك اليمن، والشحر، وحَضْرَمَوْت، وأول التبابعة الحارث الرائي. انتهى.

ذكر خبر أصحاب الفيل

ذكر هذا الخبر جماعة من العلماء مطولاً ومختصراً، كما ذكرته في أصل هذا الكتاب، واقتصرنا هنا من ذلك على ما ذكرته عن الإمام أبي القاسم الرمحشري حُسُن اختصاره مع ما فيه من الفوائد، ونص كلامه: رَوَى أَنَّ أَبْرَهَةَ بْنَ الصَّاحِ الْأَشْرَمِ مَلِكَ الْيَمَنِ مِنْ قَبْلِ أَصْحَمَةَ النَّجَاشِيِّ بَنَى كَنِيسَةً بِصَنْعَاءَ وَسَمَّاها الْقَلِيسَ، وَأَرَادَ أَنْ يَصْرِفَ إِلَيْهَا الْحَاجَّ، فَخَرَجَ رَجُلٌ مِنْ كِنَانَةٍ فَقَعَدَ فِيهَا لَيْلاً، فَأَغْضَبَهُ ذَلِكَ، وَقِيلَ أَجَّجْتَ رَفَقَةً مِنَ الْعَرَبِ نَاراً، فَحَمَلَتْهَا الرِّيحُ فَأَحْرَقَتْهَا، فَحَلَفَ لِيَهْدِمَنَّ الْكَعْبَةَ، فَخَرَجَ مِنَ الْحَبْشَةِ وَمَعَهُ فِيلٌ اسْمُهُ مَحْمُودٌ، وَكَانَ فَيْلاً عَظِيماً، وَاثْنَا عَشَرَ فَيْلاً غَيْرَهُ، وَقِيلَ ثَمَانِيَّةٌ، وَقِيلَ كَانَ مَعَهُ أَلْفُ فَيْلٍ، وَقِيلَ كَانَ وَحْدَهُ، فَلَمَّا بَلَغَ الْمَغَمَّسَ خَرَجَ إِلَيْهِ عَبْدُ الْمَطْلَبِ وَعَرَضَ عَلَيْهِ ثَلَاثُ أَمْوَالٍ تِهَامَةَ لِيَرْجِعَ، فَأَبَى وَعَبَّأَ جَيْشَهُ فَقَدَّمَ الْفَيْلَ، فَكَانُوا إِذَا قَدَمُوهُ إِلَى الْحَرَمِ بَرَكُوا وَلَمْ يَبْرَحُوا، وَإِذَا وَجَّهُوهُ إِلَى الْيَمَنِ أَوْ إِلَى غَيْرِهِ مِنَ الْجِهَاتِ هَرُولاً، فَأَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ طَيْراً سَوْدَاءً، وَقِيلَ خَضِرَاءً، وَقِيلَ بَيْضَاءً، مَعَ كُلِّ طَائِرٍ حَجَرٌ فِي مَنْقَارِهِ وَحِجْرَانٌ فِي رِجْلَيْهِ أَكْبَرُ مِنَ الْعَدْسَةِ وَأَصْغَرُ مِنَ الْحُمُصَةِ، ثُمَّ قَالَ: فَكَانَ الْحَجَرُ يَقَعُ عَلَى رَأْسِ الرَّجُلِ فَيَخْرُجُ مِنْ دُبُرِهِ، وَعَلَى كُلِّ حَجَرٍ اسْمٌ مِنْ يَقَعُ عَلَيْهِ، فَفَرُّوا فَهَلَكُوا فِي كُلِّ طَرِيقٍ وَسَهْلٍ، وَأَمَّا أَبْرَهَةُ فَتَسَاوَقَتِ أَنْامِلُهُ وَآرَابُهُ، وَمَا مَاتَ حَتَّى انْصَدَعَ صَدْرُهُ عَنْ قَلْبِهِ وَأَنْفَلَتْ وَزِيرُهُ أَبُو يَكْسُومَ وَطَائِرٌ يَخْلُقُ فَوْقَهُ، حَتَّى بَلَغَ النَّجَاشِيُّ، فَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ، فَلَمَّا أَتَمَّهَا وَقَعَ الْحَجَرُ عَلَيْهِ فَخَرَّ مَيِّتاً بَيْنَ يَدَيْهِ، وَذَكَرَ أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ احْتَوَوْا عَلَى أَمْوَالِ

(١) الروض الأنف ١ / ٧٠ - ٧١.

الحبشة، وأن عبد المطلب جمع من جواهرهم وذهبهم ما كان سبب يساره. انتهى باختصار.

وقال السُّهَيْلِي: وكانت قصة الفيل في أول المحرم سنة اثنتين وثمانين وثمانمائة سنة من تاريخ ذى القرنين^(١).

وقال أبو عمر بن عبد البر: وأما الخوارزمي محمد بن موسى قال: كان قدوم الفيل مكة وأصحابه لثلاث عشرة ليلة بقيت من المحرم قال: وقد قال ذلك غير الخوارزمي، وزاد يوم الأحد، قال: وكان أول المحرم تلك السنة يوم الجمعة. ونقل الحافظ الدمياطي عن أبي جعفر محمد بن علي أن قدوم الفيل كان في النصف من المحرم. انتهى. فيتحصل من هذا أنه في تاريخ قدوم الفيل من شهر المحرم ثلاثة أقوال، هل هو أوله أو نصفه أو لثلاث عشرة ليلة بقيت منه، والله أعلم بالصواب.

وجاء في هلاك من أراد الكعبة بسوء أخبار آخر، منها ما روينا عن أم المؤمنين أم سلمة عن النبي ﷺ أنه قال: «ليخسفن بقوم يؤمون البيت ببذاء من الأرض».

ومن الأخبار الواردة في الانتقام ممن أساء الأدب في الكعبة أو حولها ما روينا في السيرة لابن إسحاق وغير ذلك عن عائشة أنها قالت: ما زلنا نسمع أن إسافاً ونايلة كانا رجلاً وامرأة من جرهم أحداثاً في الكعبة فمسحهما الله تعالى حجرين^(٢) والله أعلم.

ومن ذلك ما روينا في معجم الطبراني عن حُوَيْطِب بن عبد العزّي قال: كنا جلوساً بفناء الكعبة في الجاهلية فأتت امرأة تعوذ به من زوجها، فمد يده إليها فبيست، فلقد رأيت في الإسلام وأنه لأشكّل. انتهى.

ومن ذلك ما روينا في تاريخ الأزرقي في خبر ذكره عن ابن جُرَيْج فيه شيء من خبر الحُمُس وغيرهم قال: وجاءت امرأة أيضاً تطوف عريانة، وكان لها جمال،

(١) الروض الأنف ١ / ١٢٧.

(٢) سيرة ابن هشام ١ / ٨٣.

فراها رجل فأعجبته، فدخل الطواف فطاف إلى جنبها لأن يمسه، فأدنى عضده من عضدها، فخرجا من المسجد من ناحية بني سهم هارين على وجوههما، فرعين لما أصابهما من العقوبة، فلقيهما شيخ من قريش خارجاً من المسجد فسألهما عن شأنهما، فأخبراه بقصتهما فأفتاهما أن يعودا إلى المكان الذي أصابهما فيه ما أصابهما فيه ليدعوان الله تعالى ويحلفان أن لا يعودا، فرجعا إلى مكاتهما فدعوا الله سبحانه وتعالى وأخلصا النية في أن لا يعودا، فافترقت أعضادهما، فذهب كل واحد منهما في ناحية. انتهى.

وذكر الحب الطيرى هذا الخبر مختصراً وعزاه لابن الجوزى، وعزاه ابن الجوزى لغير ابن جريج فنذكر ذلك، كما هو مذكور في «القرى» ولفظه فيه: وعن مسعود عن علقمة بن مرثد قال: بينما رجل يطوف بالبيت إذ برق له ساعد امرأة فوضع ساعده على ساعدها متلذذاً به، فلصقت ساعدهما، فأتى بعض الشيوخ فقال: ارجع إلى المكان الذي فعلت فيه فعاهد رب البيت ألا تعود، ففعل فحلى عنه. انتهى^(١).

وذكر السهيلي هذا الخبر مختصراً وفيه ما يفهم منه غير ما سبق، فاقتضى ذلك ما قاله لأنه قال بعد أن ذكر شيئاً من خبر الخمس والحلة وطواف الحلة بالبيت عراً: ومما ذكر من تعريهم في الطواف أن رجلاً وامراً طافا كذلك فانضم الرجل إلى المرأة تلذذاً واستمتاعاً، فلصق عضده بعضدها [ففزعا عند ذلك، وخرجا من المسجد وهما ملتصقان فلم يقدر أحد على فك عضده من عضدها]^(٢) حتى قال لهما قائل: توبا مما كان في ضميركما، وأخلصا لله التوبة، ففعلا فانحلا أحدهما عن الآخر. انتهى.

(١) القرى — ص ٢٧٢.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري.

الباب الرابع عشر

في ذكر شيء من أخبار الحجر الأسود

روينا في تاريخ الأزرقى عن ابن عباس أن الله تعالى أنزل الركن — يعنى الحجر الأسود والمقام — مع آدم ليلة نزل ليستأنس بهما، وأنه كان يأنس بالحجر.

وروينا فيه عن عائشة عن النبي ﷺ: أكثروا استلام هذا الحجر فإنه يوشك أن يفقد، وفيه ما يقتضى أنه يُرفع إلى الجنة.

وروينا فيه عن النبي ﷺ أول ما يرفع الركن والمقام.

وروينا فيه عن ابن إسحاق وغيره أن الله عز وجل استودع الركن أبا قيس حين غرق الأرض زمن نوح عليه السلام، وقال: إذا رأيت خليلي بيني وبينى فأخرجه له، فلما بنى الخليل البيت جاءه جبريل عليه السلام بالحجر الأسود فوضعه الخليل موضعه من البيت. انتهى.

وقيل: إن إلياس بن مضر أول من وضع الحجر للناس بعد الغرق، ذكره الزبير ابن بكار، وهذا يخالف ما سبق، والله أعلم.

قال ابن إسحاق بعد أن ذكر إخراج بنى بكر بن عبد مناة بن كنانة وغبشان من خُزاعة لجُرْهُم من مكة: فخرج عمرو بن الحارث بن مضاض الجرهمي بغزالي الكعبة وبجحر الركن فدفنها^(١) في زمزم، وانطلق هو ومن معه من جرْهُم إلى اليمن، وذكر الزبير بن بكار معنى ذلك كما سيأتى.

وقال القطب: وقال أبو عبد الله محمد بن عايد الدمشقى في مغازيه: عن أم سلمة زوج النبي ﷺ أنها حدثت أن جرْهُما كانت أهل البيت، وهم العرب الذين كانوا يتكلمون بالعربية، ونكح إليهم إسماعيل عليه السلام، فأحلوا حرم البيت واقتتلوا، حتى كانوا يتفاوتون، فسلط الله عليهم العرب، فخرجوا من مكة إلى اليمن.

وكان حول البيت غَيْضَةٌ والسيل يدخله، ولم يُرفع البيت حينئذ، فإذا قدم الحاج وطئوه حتى يذهب الغيضة، فإذا خرجوا بنيت فقدم قُصَى فقطع الغيضة

(١) تحرف في الأصل والمطبوعتين إلى: «دفنهما» وصوابه لدى ابن هشام الذى ينقل عنه المصنف.

وابتني حول البيت داراً، ونكح حبي بنت خليل، فولدت له عبد الدار بن قُصَيٍّ أول ما ولدت، فسماه عبد الدار بداره تلك، وجعل الحجابة له، لأنه أكبرهم، وعبد مناف بمناف، وجعل السقاية له، والرفادة ودار الندوة لعبد العُزَيٍّ، واللواء لعبد قُصَيٍّ، ويقال عبد بن قُصَيٍّ.

فقال قُصَيٌّ لامرأته: قولي لجدتك تدل بنيك على الحجر، فلم يزل بها حتى قالت: إني أغفل: أنهم حين خرجوا إلى اليمن سرقوه، ونزلوا منزلاً وهو معهم، فبرك الحمل الذي عليه فضربوه فقام، ثم سار فبرك فضربوه فقام، فبرك الثالثة فقالوا: ما برك إلا من أجل الحجر فدفنوه، وذلك في أسفل مكة، وإني أعرف حيث برك.

فخرجوا بالحديد وخرجوا بها معهم، فأرثم حيث برك أولاً وثانياً وثالثاً، فقالت: احفروا هاهنا، فحفروا حتى يشوا منه، ثم ضربوا فأصابوه وأخرجوه، فأتى به قُصَيٌّ فوضعه في الأرض، وكانو يتمسحون به وهو في الأرض، حتى بنى قُصَيٌّ البيت، ومات قُصَيٌّ ودُفن بالحجون. انتهى.

وذكر هذا الخبر الإمام الفاكهي، ويعد أن يكون صحيحاً لأنه يقتضي أن جرهم دفنوا الحجر في غير زمزم، والمعروف في دفنهم له أنه في زمزم كما سبق قريباً عن ابن إسحاق وغيره.

والمعروف أن القصة التي في هذا الخبر في دفن الحجر اتفقت لبني إباد بن نزار حين أخرجوا من مكة، وأن الحجر لم يستمر مدفوناً إلى عهد قُصَيٍّ، لأن امرأة من خزاعة أبصرته حين دُفن، وأخبرت بذلك قومها، فأعلم قومهم بذلك مضر، على أن تكون ولاية البيت لخزاعة، وهذا مذكور في خبر ذكره الفاكهي عن الكلبي والزبير بن بكار لأنه قال: فحدثنا الزبير بن بكار قال: لما هلك وكيع الإبادي واتضعت إباد، وهي إذ ذاك تلي أمر بيت الله الحرام قاتلوهم وأخرجوهم وأجلوهم ثلاثاً يخرجون عنهم، فلما كانت الليلة الثالثة حسدوا مضرًا أن تلي الركن الأسود، فحملوه على بغير فبرك، فلم يقم فغيروه فلم يحملوه على شيء إلا رزح وسقط، فلما رأوا ذلك بحشوا له تحت شجرة فدفنوه، ثم ارتحلوا من ليلتهم، فلما

كان بعد يومين افتقدت مُضَرَّ الركن، فعظم في أنفسها، وقد كانت شرطت على أياد كل امرأة متزوجة فيهم، فكانت امرأة من خزاعة، فيما يقولون، يقال لها: قدامة متزوجة في إياد^(١).

ثم قال: فأبصرت إياد حين دفنت الركن، أجمع الزبير وابن الكلبي في حديثهما، كل واحد منهم بنحو من حديث صاحبه، فقالت لقومها حين رأت مشقة ذهاب الركن على مُضَرَّ: خذوا عليهم أن يولوكم حجابة البيت، وأدلكم على الركن، فأخذوا بذلك عليهم، ثم قال: فدلتهم عليه فابتحثوه فأعادوه في مكانه وولوه، فلم يبرح في أيدي خزاعة حتى قدم قُصَيَّ بن كلاب، فكان من أمره الذي كان. انتهى^(٢).

وهذا الخبر أقرب إلى الصحة من الخبر الذي ذكره ابن عائد، لما تقدم من أن المعروف في القصة التي ذكرها أنها اتفقت لأَيَاد لا لَجُرْهُم، والله أعلم.

ذكر ما أصاب الحجر الأسود في زمن ابن الزبير وما صنع فيه

من القصة في زمنه وزمن هارون الرشيد

روينا في تاريخ الأزرقى خيراً طويلاً في خبر بناء الكعبة لابن الزبير، رواه الأزرقى عن جده عن سليمان بن سالم عن ابن جُرَيْج عن غير واحد من أهل العلم ممن حضر بناء ابن الزبير للكعبة قال فيه: وكان الركن قد تصدع من الحريق بثلاث فرق، فانشطت منه شظية كانت عند بعض آل بني شيبه بعد ذلك بدهر طويل فشله ابن الزبير بالفضة إلا^(٣) تلك الشظية من أعلاه — موضعها بين من أعلى الركن^(٤). انتهى^(٥).

(١) الفاكهى ١٤٦/٥.

(٢) الفاكهى ١٤٧/٥.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «إلى» وصوابه من الأصل والأزرقى الذي ينقل عنه المصنف.

(٤) في الأصل والمطبوعتين: «من أعلاه بين موضعها في أعلى الركن» والمثبت رواية الأزرقى الذي ينقل عنه المصنف.

(٥) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٢٠٨ - ٢٠٩.

وروينا في تاريخ الأزرقى عن جده قال: كان ابن الزبير ربط الركن الأسود بالفضة لما أصابه من الحريق، ثم كانت الفضة قد تزلزلت ونزعت وتعلقت حول الحجر حتى خافوا عليه أن ينقض، فلما اعتمر هارون الرشيد وجاور في سنة تسع وثمانين ومائة أمر بالحجارة التي بينها الحجر الأسود أن ينقب بالماس، فنقبت بالماس من فوقها ومن تحتها، ثم أفرغ فيها الفضة.

ذكر ما أصاب الحجر الأسود في فتنة القرمطي وأخذهم له

ذكر أهل التاريخ أن عدو الله أبا طاهر القرمطي وافى مكة في سابع ذي الحجة، وقيل في ثامنه سنة تسع عشرة وثلاثمائة... وفعل فيها هو وأصحابه أموراً منكراً، منها: أن بعضهم ضرب الحجر الأسود بدبوس فكسره، ثم قلعه، وقيل: قلعه جعفر بن أبي علاج^(١) البناء بأمر أبي طاهر يوم الاثنين بعد الصلاة لأربع عشرة خلت من ذي الحجة^(٢)، وذهب به معه إلى بلاده هجر، وبقي موضعه من الكعبة المعظمة خالياً يضع الناس فيه أيديهم للتبرك إلى حين رد إلى موضعه من الكعبة المعظمة، وذلك في يوم الثلاثاء يوم النحر من سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة، على ما ذكره المسبحي، وذكر أن الذي وافى به مكة سنبر بن الحسن القرمطي، وأن سنبراً لما صار بفناء الكعبة ومعه أمير مكة أظهر الحجر من سقط وعليه ضباب فضة قد عملت من طوله وعرضه تضبط شقوقاً حدثت عليه بعد انقلاعه، وأحضر معه حصاً يشد به، فوضع سنبر الحجر بيده وشده الصانع بالحص، وقال سنبر لما رده: أخذناه بقدرة الله ورددناه بمشيئة الله، ونظر الناس إلى الحجر فتبينوه وقبلوه واستلموه، وحمدوا الله تعالى.

وكان رد الحجر الأسود في موضعه قبل حضور الناس لزيارة الكعبة يوم النحر، وكان مدة كينونته عند القرمطي وأصحابه اثنتين وعشرين سنة إلا أربعة أيام، هذا معنى كلام المسبحي.

وكان يحكم التركي مدير الخلافة ببغداد بذل للقرامطة على رد الحجر الأسود خمسين ألف دينار فأبوا وقالوا: أخذناه بأمر ولا نرده إلا بأمر^(٣). وقيل: إن المطيع العباسي اشتراه بثلاثين ألف دينار من القرامطة.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن فلاح».

(٢) إتحاف الوري ٢ / ٣٧٧.

(٣) إتحاف الوري ٢ / ٣٩٦.

وكلام القاضي عز الدين بن جماعة في منسكه صريح في أن المطيع العباسي اشتراه بهذا القدر من أبي طاهر القرمطي، وفيه نظر، لأن أبا طاهر مات قبل خلافة المطيع في سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة، على ما ذكره ابن الأثير وغيره، والله أعلم.

ذكر ما صنعه الحجة في الحجر الأسود يآثر رد القرامطة له

ذكر المسبحي أن في سنة أربعين وثلاثمائة قلع الحجة الحجر الأسود الذي نصبه سنبر، وجعلوه في الكعبة خوفاً عليه، وأحبوا أن يجعلوا له طوقاً من فضة يشد به، كما كان قديماً حين عمله ابن الزبير، فأخذ في إصلاحه صانعان حاذقان فعملوا له طوقاً من فضة وأحكماه.

ونقل المسبحي عن محمد بن نافع الخزاعي أن مبلغ ما على الحجر الأسود من الطوق وغيره ثلاثة آلاف وسبعة وتسعون درهماً ونصف على ما قيل. انتهى. وهذه الحلية غير حلية الحجر لأن داود بن عيسى بن «فُلَيْتَةَ» الحسني أمير مكة أخذ طوق الحجر الأسود قبيل عزله من مكة في سنة خمس وثمانين وخمسمائة، على ما ذكر أبو شامة في ذيل الروضتين، وذكر ذلك غيره.

ولم أتحقق أن الحجر الأسود قُلع من موضعه بعد رد القرامطة له إلى يومنا هذا، غير أن بعض فقهاء المصريين أخبرني أن الحجر الأسود قُلع من موضعه في سنة إحدى وثمانين وسبعمائة لتحلته في هذه السنة من الحلية التي أبدلها الأمير سودون باشا، ورأيت غير واحد من المكيين ينكر ما ذكر على هذا الفقيه المصري، وهو يثبت ذلك ويقول: إنه شاهده مقلوعاً، وقد سمع ذلك منه قبلي غير واحد من فقهاء مكة، وأخبرني بعضهم بذلك عنه، فسألت المخير له فأخبرني به وحققه، وكان إخباره لنا بذلك في موسم سنة أربع عشرة وثمانمائة لما ورد إلى مكة قاضياً للركب المصري وهو الفقيه نور الدين المتوفي، وله إمام بالفقه ويستحضر فيه بعض المختصرات، والله أعلم بصحة ذلك.

ذكر ما أصاب الحجر الأسود بعد

فتنة القرامطة من بعض الملحدة مثلهم

ذكر أبو عبد الله محمد بن علي بن عبد الرحمن العلوي أنه في سنة ثلاث عشرة وأربعمائة يوم النفر الأول، قام رجل فقصد الحجر الأسود فضربه ثلاث ضربات بدبوس فتَنَخَّشَ^(١) وجه الحجر من تلك الضربات، وتساقطت منه شظايا مثل الأظفار... وتشقق وخرج مكسره أسمر يضرب إلى صُفْرَةٍ محبباً مثل الخشخاش، فأقام الحجر على ذلك يومين، ثم إن بني شيبه جمعوا الفتات وعجنوه بالمسك واللك^(٢) وحشوا الشقوق وطلوها بطلاء من ذلك. انتهى باختصار.

وذكر ابن الأثير هذه الحادثة في أخبار سنة أربع عشرة وأربعمائة، والله أعلم بالصواب.

ذكر صفته وقدر ما بينه وبين الأرض

ذكر المسيحي أن أبا الحسن محمد بن نافع الخزاعي دخل الكعبة فيمن دخلها للنظر إلى الحجر الأسود لما كان في الكعبة بإثر رد القرامطة له، وأنه تأمل الحجر الأسود فإذا السواد في رأسه دون سائره، وسائره أبيض، قال: وكان مقدار طوله فيما حررت مقدار عظم ذراع، أو كالذراع المقبوضة الأصابع، والسواد في وجهه غير ماض في جميعه. انتهى. وما ذكره العلوي في صفة الحجر يخالف هذا، والله أعلم.

وذكر ابن عبد ربه في «العقد» ما يوافق ما ذكره الخزاعي في صفة الحجر الأسود وما يخالفه في مقدار طوله، لأنه قال: وذكر أيضاً عن بعض المكين حديثاً يرفعه إلى شيخه أنه نظر إلى الحجر الأسود بعد أن هدم ابن الزبير البيت وزاد فيه فقدروا طوله ثلاثة أذرع، وهو ناصع البياض فيما ذكروا إلا وجهه الظاهر،

(١) في طبعة الدهلي: «وتبخشن» وفي طبعة تدمري: «وتبخش» وكلاهما تحريف صوابه لدى ابن فهد في إتحاف الوري ٢/ ٤٤٩. «ونخش فلان الشيء فتبخش: أي قشره فتقشر».

(٢) اللك: صيغ أحمر تفرزه بعض الحشرات على بعض الأشجار في جزر الهند الشرقية، يذاب فيكون منه دهان.

واسوداده فيما ذكروا، والله أعلم، لاستلام أهل الجاهلية له ولطخه بالدم^(١).
انتهى. بنصه.

وذكر الأزرقى أن ذرع ما بين الحجر الأسود إلى الأرض ذراعان وثلاث ذراع.
وذكر ابن جماعة فيما أخبرني به عنه خالي أن ارتفاع الحجر من أرض المطاف
ذراعان وربيع وسدس ذراع بذراع القماش المستعمل بمصر في زمنه.

ذكر شيء من الآيات المتعلقة بالحجر الأسود

للحجر الأسود آيات بينات:

منها: حفظ الله تعالى له من الضياع منذ أهبط إلى الأرض، مع ما وقع من
الأمور المقتضية لذهابه، كالطوفان، ودفن بني إيلاد، وذكر ابن جماعة أن الحجر
الأسود أزيل من موضعه غير مرة ثم رده الله إليه، قال: وقع ذلك من جرهم وإيلاد
والعماليق والقرامطة، ولم أر ما ذكره عن العماليق، والله أعلم.

ومنها: أنه على ما قيل: هلك تحته لما حمله القرامطة أربعون رجلاً، فلما أعيد
حُمل على قعود هزيل فسمن، ذكر هذا القول الذهبي، وقيل: هلك تحته لما حُمل
إلى حجر ثلاثمائة بعير، وقيل خمسمائة بعير، والله أعلم.

ومنها: أنه يطفو على الماء.

ومنها: أنه لا يسخن من النار.

ذكر هذين القولين ابن أبي الدم في الفرق الإسلامية، فيما حكاه عنه ابن
شاذان الكتي المؤرخ، ونقل ذلك عن بعض المحدثين، ورفع إلى النبي ﷺ، والله
أعلم، وقد بسطنا ذلك في أصل الكتاب.

الباب الخامس عشر

في الملتزم والمستجار والخطيم

وما جاء في استجابة الدعاء في هذه المواضع
وغيرها من الأماكن بمكة المشرفة وحرمة

ذكر الملتزم

الملتزم هو ما بين الحجر الأسود والباب، على ما روينا عن ابن عباس رضي الله عنهما في تاريخه، ويقال له: المدعى والمتعوذ، على ما روينا عن ابن عباس رضي الله عنهما في تاريخ الأزرقى أيضاً، وروينا عنه حديثاً مرفوعاً في استحابة الدعاء فيه، وروينا مُسنداً في الأربعين المختارة لابن مسدى، ولفظ الحديث على ما روينا: عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الملتزم موضع يُستجاب فيه الدعاء، وما دعا عبد الله تعالى فيه إلاّ استجاب له».

ذكر المستجار

هو ما بين الركن اليماني إلى الباب المسدود في دُبر الكعبة، هكذا سماه ابن جبير في رحلته^(١)، والحب الطبرى في «القرى» وسبقهما إلى تسميته بالمستجار الفقيه محمد بن سراقه في كتابه «دلائل القبلة» لأنه قال: وبين الركن اليماني وبين الباب المسدود في ظهر الكعبة أربعة أذرع، ويسمى ذلك الموضع المستجار من الذنوب. انتهى. ويقال له: المتعوذ، ويقال له: الملتزم، على ما روى عن ابن الزبير، ويقال: ملتزم عجائز قريش على ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما، روينا ذلك عنه في تاريخ الأزرقى، وروينا فيه عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما: من قام عند ظهر البيت فدعا استُجيب له وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه، قال الحب الطبرى: ومثل هذا القول من معاوية رضي الله عنه لا يكون إلا عن تلقٍ من لسان النبوة. انتهى.

وروينا في «مجاى الدعوة» لابن أبي الدنيا عن الشعبي قال: إن عبد الله بن الزبير وأخاه مُصعباً وعبد الملك بن مروان وعبد الله بن عمر بن الخطاب دعوا في هذا الموضع فلم يذهب الشعبي من الدنيا حتى رأى كلا منهم قد أعطى ما سأل،

(١) رحلة ابن جبر — ص ٦٣.

وبشر عبد الله بن عمر بالجنة ورتب له، وكان دعا بها، وكان يقف للدعاء، والمتعوذ فيه جماعة من كبار السلف منهم: عمر بن عبد العزيز، والقاسم بن محمد.

ذكر الخطيم

اختلف في الخطيم وفي سبب تسميته بذلك، ف قيل: إنه ما بين الحجر الأسود ومقام إبراهيم وزمزم وحجر إسماعيل، وهو مقتضى ما حكاه الأزرقى عن ابن جريج، وفي كتب الحنفية أن الخطيم الموضع الذى فيه الميزاب.

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: الخطيم الجدار.

قال الحب الطبرى يعنى جدار حجر الكعبة، قال: وقد قيل الخطيم هو الشاذروان، سُمى بذلك لأن البيت رُفِعَ وُثِرَ هو محطوماً، فيكون فعلاً بمعنى مفعول، قال: وقد قيل: لأن العرب كانت تطرح فيه ما طافت فيه من الثياب، فيبتي حتى يتحطم من طول الزمان، فيكون فعلاً بمعنى فاعل. انتهى.

وقيل فى سبب تسميته أنه سُمى بالخطيم لأن الناس كانوا يحطمون هنالك بالأيمان، فقل من دعا هنالك على ظالم إلا هلك، وقل من حلف هنالك آثماً إلا عُجِّلَتْ له العقوبة^(١)، روينا ذلك عنه فى تاريخ الأزرقى ومن فضال الخطيم ما ذكره الفاكهى لأنه قال: وحدثني أحمد بن صالح قال: حدثنا محمد بن عبد الله عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال لى النبی ﷺ: أى البقاع خير؟ قال: قلت: الله ورسوله أعلم، قال: قلت: يا رسول الله كأنك تريد بين الركن والمقام؟ قال: صدقت، إن خير البقاع وأطهرها وأزكاها وأقربها من الله ما بين الركن والمقام، وإن فيما بين الركن والمقام روضة من رياض الجنة، فمن صلى فيه أربع ركعات نودى من بطنان العرش: أيها العبد غفر لك ما قد سلف منك فاستأنف العمل^(٢). انتهى.

ومن فضائل الخطيم أن فيه قبر تسعة وتسعين نبياً لأن الأزرقى قال فيما رويناه عنه بالسند المتقدم: حدثني جدى قال: حدثنا يحيى بن سليم عن ابن خيثم^(٣) قال: سمعت عبد الرحمن بن سابط يقول: سمعت عبد الله بن ضمرة^(٤) السلولى يقول: ما

(١) الأزرقى ٢/ ٢٤.

(٢) الفاكهى ١/ ٤٦٨.

(٣) تحرف فى المطبوعتين إلى: «خيثم».

(٤) تحرف فى المطبوعتين إلى: «حمزة».

بين الركن إلى المقام إلى زمزم قبر تسعة وتسعين نبياً جاءوا حُجَّاجاً قُبُصُوا هنالك.

وحدثني مهدي بن أبي المهدي قال: حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله مولى بني هاشم عن حماد بن مسلم عن عطاء بن السائب عن محمد بن سابط عن النبي ﷺ قال: كان النبي من الأنبياء إذا هلك أمتة لحق بمكة فيتعبد فيها النبي ومن معه حتى يموت، فمات بها نوح، وهود، وصالح، وشعيب، وقبورهم بين زمزم، والحجر.

وذكر الأزرقى خيراً يقتضى أن في الحطيم قبر تسعين نبياً وسمى منهم في هذا الخبر غير من لم يسم في الخبر الذي رواه عن ابن سابط لأنه قال: وأخبرني جدي عن سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج... فذكر أخباراً، ثم قال: قال عثمان: وأخبرني مقاتل قال: في المسجد الحرام بين زمزم والركن قبر تسعين نبياً، منهم هود وصالح وإسماعيل وقبر آدم وإبراهيم وإسحاق ويعقوب ويوسف عليهم السلام في بيت المقدس. انتهى.

وذكر الأزرقى خيراً يقتضى أن قبر إسماعيل في الحجر، وسنذكر هذا الخبر وغيره من الأخبار الموافقة له والمخالفة له في أخبار الحجر، وذلك في الباب السابع عشر من هذا الكتاب.

وذكر الأزرقى خيراً يوهم أن في الحطيم قبور عذاري بنات إسماعيل عليه السلام لأن الأزرقى قال فيما رويناه عنه: حدثني جدي قال: حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري أنه سمع ابن الزبير على المنبر يقول: إن هذا المحدود قبور عذاري بنات إسماعيل عليه السلام، يعني مما يلي الركن الشامي من المسجد الحرام، قال: وذلك الموضع يسوى مع المسجد فلا ينشب أن يعود محدوداً منذ كان. انتهى.

وإنما كان هذا الخبر مؤهلاً لما ذكرناه، لأنه يحتمل أن تكون القبور المشار إليها مما يلي الركن الشامي من جهة الحجر الأسود، وأن تكون مما يلي الركن الشامي مما يلي الحجر بسكون الجيم، فعلى الاحتمال الأول تكون القبور المشار إليها في الحطيم، وعلى الثاني لا تكون فيه، وذلك على اعتبار بناء الكعبة على

أساس إبراهيم من جهة الحجر، وأما على اعتبار بنائها اليوم فقد تكون القبور المشار إليها في الخطيم على كلا الاحتمالين، والله أعلم.

وقد ذكر هذا الخبر الفاكهي في «أخبار مكة» بنحوه، وذكر الخبر الذي رواه الأزرقى عن عبد الله بن ضمرة، وفي خبر الفاكهي أن ابن ضمرة يرويه عن كعب، يعني كعب الأحبار، وابن سابط راوى الخبر ليس بصحابي.

وذكر الفاكهي خبراً يقتضى أن فيما بين دار الندوة وباب بنى سهم — يعني باب المسجد الحرام المعروف بباب العمرة — قبور قوم صالح الذين آمنوا به ورحلوا معه إلى مكة وأقاموا بها حتى ماتوا، قال: وكذلك فعل هود ومن آمن معه وشعيب ومن آمن معه، وعزا هذا الخبر لوهب بن منبه، وهو في تاريخ الأزرقى، إلا أن في الخبر الذى ذكره الأزرقى: فتلك قبورهم في غربي الكعبة، بين دار الندوة وبين دار بنى هاشم، كذا رأيت في نسختين من تاريخ الأزرقى، ودار بنى هاشم وصوابه: وباب بنى سهم كما في خبر الفاكهي، لأن به يستقيم الكلام والله أعلم. وهذه القبور وإن لم تكن في الخطيم فذكرها في أخباره لمناسبة، وهى كون المواطنين في المطاف، فيجتمع بذكر ذلك في هذه الترجمة شىء من فضل المطاف.

ذكر بقية المواضع بمكة وحرمتها

التي قيل إن الدعاء فيها مستجاب

روينا عن الحسن البصرى في رسالته المشهورة أنه قال: ويقال: يستجاب الدعاء بمكة في خمسة عشر موضعاً: أولها عند الملتزم الدعاء فيه يُستجاب، وتحت الميزاب يُستجاب، وعند الركن اليماني يُستجاب، وعلى الصفا يُستجاب، وعلى المروة يُستجاب، وبين الصفا والمروة يُستجاب، وبين الركن والمقام يُستجاب، وفي جوف الكعبة يُستجاب، وبمنى يُستجاب، ويجمع يُستجاب، وبعرفات يُستجاب، وعند الجمرات الثلاث يُستجاب^(١)، وهكذا وجدت في نسختي من هذه الرسالة، وهى تقتضى أن المواضع المشار إليها أربعة عشر موضعاً، والظاهر أنه سقط منها موضع يُحتمل أن يكون خلف المقام، ويحتمل أن يكون في الطواف، لأنه روى

(١) رسالة في فضائل مكة ورقة ٤.

عن الحسن البصري عد هذين الموضعين في المواضع التي يُستجاب فيها الدعاء بمكة، وليس في الرواية التي ذكر فيها هذين الموضعين ذكر الركن اليماني، وفيها لفظتان مخالفتان للرواية التي ذكرناها في اللفظ.

أحداهما: وعند زمزم، والله أعلم عَوْض قوله بين الركن والمقام.
واللفظة الأخرى: وفي المردغة عَوْض قوله: ويجمع.

وهذه الرواية ذكرها المحب الطبري في «القرى» وقال فيه: روى عن الحسن البصري أن الحجر الأسود يُستجاب عنده الدعاء، فتصير المواضع ستة عشر، وقال: وسيأتي في فضل التعود عند ظهر الكعبة موضع سابع عشر انتهى.

قلت: الموضع الذي أشار إليه المحب هو المُسْتَجَار الذي تقدم ذكره.

وقال المحب: والظاهر من عموم اللفظ تعميم الإجابة في هذه الأماكن، سواء كان متلبساً بِنُسُكٍ أو لم يكن، وهو كذلك إن شاء الله تعالى، وتخصيص بعض دون بعض خلاف الظاهر، وإذا ثبتت الخصوصية لذات المكان عمت جميع الأحوال^(١) والله أعلم.

قلت: فيما ذكره الحسن البصري من استجابة الدعاء عند جرة العقبة نظر، لأن الإنسان مطلوب بأن يقف عندها للدعاء في زمن الرمي، فكيف يُستجاب للإنسان فيما نُهي عن فعله؟ إلا أن يكون مراده بقوله: إن الدعاء يُستجاب عندها، أي قربها، ويدعو الداعي وهو ماراً، وفيه بُعد، والله أعلم.

وذكر شيخنا القاضي مجد الدين الشيرازي أحين الله إليه في كتابه «الوصل والمنى في فضل منى» مواضع أخر بمكة وحرّمها يُستجاب فيها الدعاء، لأنه نقل عن النقاش المفسر أنه قال في منسكه: ويُستجاب الدعاء في ثبير، يعني ثبير الذي بلحفه^(٢) مغارة الفتح، لأن النبي ﷺ كان يتعبد فيه قبل النبوة وأيام ظهور الدعوة، ولهذا جاورت به عائشة أم المؤمنين أيام إقامتها بمكة، قال: وفي مسجد الكباش زاد غيره وفي مسجد أخيف زاد آخر، وفي مسجد النحر بطن منى، زاد ابن الجوزي:

(١) القرى — ص ٣١٧.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «بلحفه» واللحف: أصل الجبل.

وفي مسجد البيعة وهو من منى، وغار المرسلات ومغارة الفتح لأنها من ثبير، يعنى الموضع الذى يقال له صخرة عائشة بمنى قال: وقال النقاش: يُستجاب الدعاء إذا دخل من باب بنى شيبة وفي دار خديجة بنت خويلد ليلة الجمعة وفي مولد النبي ﷺ يوم الاثنين عند النزول، وفي دار الخيزران عند المختبأ^(١) بين العشاءين، وتحت السدرة بعرفة وقت الزوال، وفي مسجد الشجرة يوم الأربعاء، وفي المتكأ غداة الأحد، وفي جبل ثور عند الظهر، وفي حراء وثبير مطلقاً، قيل وفي مسجد النحر. انتهى.

قلت: وقع فيما ذكره شيخنا القاضى محمد الدين أن مسجد البيعة من منى وهو غير مسلم، لأنه من وراء العقبة التى هى حد منى بمقدار غلوة أو أكثر ولعل من قال إن مسجد البيعة من منى يوهم أنه المسجد الذى عند جمرة العقبة [وليس كذلك، لأن المعروف فى مسجد البيعة أنه المسجد الذى من وراء العقبة]^(٢) الذى يكون على يسار الذهاب إلى منى، وبينه وبين منى المقدار الذى ذكرناه، وفي جداره القبلى حجران مكتوب فيهما أنه مسجد البيعة، والله أعلم.

ولم يبين شيخنا القاضى محمد الدين موضع السدرة بعرفة ولا مسجد الشجرة ولا المتكأ، وما عرفت أنا ذلك تحقيقاً، وأظن أن المتكأ المشار إليه هو الموضع الذى ذكره الأزرقى لأنه قال فيما رويناه عنه بالسند المتقدم فى الترجمة التى ترجم عليها بقوله: ذكر الموضع التى يستحب فيها الصلاة بمكة وما فيها من آثار النبي ﷺ وما صح من ذلك، ومسجد بأجباد وهو موضع فيه يقال له المتكأ، سمعت جدى أحمد بن محمد ويوسف بن محمد بن إبراهيم يسألان عن المتكأ، وهل يصح عندهما أن النبي ﷺ اتكأ فيه، فرأيتهما ينكران ذلك ويقولان: لم يسمع به من ثبت، قال لى جدى: سمعت الزنجى مسلم بن خالد وسعيد بن سالم القداح وغيرهما من أهل العلم يقولون: إن أمر المتكأ، ليس بالقوى عندهم، بل يضعفونه، غير أنهم يشتون

(١) تحرف فى المطبوعتين إلى: «اختبأ» وصوابه من الأصل.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى.

أن النبي ﷺ صلى بأحياد الصغير لا يثبت ذلك الموضع ولا يوقف عليه، قال: ولم أسمع أحداً من أهل مكة يثبت أمر المتكأ^(١). (انتهى).

وبأحياد الصغير موضع يقال له الآن المتكأ، وهو دكة مرتفعة متسعة منورة ملاصقة لدار يُنسب للشيخ يحيى بن علي بن بيجر الحنفي، شيخ الحجة كان، ويُعرف هذا البيت الآن بسعد الدويدار، فتي الشريف أحمد بن عجلان صاحب مكة.

وأخبرني بعض فقهاء مكة أنه رأى الشريف عجلان صاحب مكة يُنكر على جماعة رآهم يلعبون في الموضع المشار إليه، وأمر باحترام هذا الموضع، وعلل ذلك بأن هذا الموضع يُنسب للنبي ﷺ.

وأخبرني بعض الحجة عن بعض أقاربه أن النبي ﷺ رُئي بهذا الموضع، وهو على يسار الذهاب إلى رباط ربيع قريباً منه، وفي كون المتكأ المنسوب إلى النبي ﷺ نظراً، لأن الأزرقى ذكر ما يقتضي أن المتكأ في الشعب الذي فيه بئر عكرمة بأحياد الصغير، وإذا كان كذلك فليس المتكأ هذه الدكة، والله أعلم.

وذكر الفاكهي المتكأ الذي بأحياد بما يوافق ما ذكره الأزرقى، وذكر فيه شيئاً لم يذكره الأزرقى لأنه قال في الترجمة التي ترجم عليها بقوله ذكر الموضع التي يُستحب فيها الصلاة بمكة: ومنها الموضع الذي بأحياد الصغير، وهو الذي يقال له المتكأ.

وبعض الناس يقول: أول ما نزل القرآن في ذلك الموضع، نزل فيه: ﴿ أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ (سورة العلق: آية ١) وهي أول سورة نزلت من القرآن. انتهى. وهذا غريب جداً، ولذلك أوردناه والله أعلم بصحته.

وبقرب باب المسجد الحرام المعروف بباب العُمره موضع يقال له المتكأ، ملاصق لبيت المرشدي قرب المدرسة الأرسوفية الآتي ذكرها، وفي طريق التنعيم المعتادة موضع يقال له المتكأ، وهذان الموضعان كلاهما غير المراد، ولعلهما سُميا بذلك للراحة بالاتكاء عندهما من تعب السير إلى العُمره، والله أعلم.

(١) الأزرقى ٢ / ٢٠٢.

وأما مسجد الشجرة المشار إليها فهو بالحُدَيْيَّة، والشجرة المنسوب إليها هذا المسجد هي الشجرة التي كانت تحتها بيعة الرضوان كما في القرآن العظيم، وكانت هذه الشجرة سمرة معروفة عند الناس، ثم غيبت لقطعها، لأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمر بقطعها حين بلغه أن الناس يأتون إليها ويصلون عندها ويعظمونها، ورأى أن هذا الفعل حَدَثَ، وهذا روى عن ابن جُرَيْج في كتاب الفاكهي، وذكر الفاكهي شيئاً من خبر هذا المسجد، لأنه قال لما ذكر مسجد الحُدَيْيَّة: وهذا المسجد عن يمين طريق جُدَّة، وهو المسجد الذي يزعم الناس أنه الموضع الذي كان فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وهو مسجد آل كرز، وثمَّ مسجد آخر وهَلْ^(١) الناس فيه بناه يقطين بن موسى في الشق الأيسر^(٢). انتهى. وهذان المسجدان والحُدَيْيَّة لا يُعرَفون اليوم، والله أعلم بذلك.

ورأيت في جزء مترجم بالثاني من فضائل مكة للجندی من رواية أبي القاسم عبد الله بن علي بن عبد الله الطوسي المعروف بكر كان عن أبي منصور طاهر بن العباس بن منصور المروزي عن المغيرة بن عمرو بن الوليد العدني عن الجندی، وفي آخره: سمعت أبا منصور يحكي عن أبي سهيل التيسابوري أن الموضع التي يُرَجَى فيها استجابة الدعاء في المسجد الحرام خمسة عشر موضعاً، وعدَّ منها أربعة عشر: باب بني شيبه، وباب إبراهيم، وباب النبي صلى الله عليه وسلم، وباب الصفا، وزمزم، والمقام، والركن الأسود، والملتزم، ومجاور المنبر: حيث يقف الحمدون، وعند الركن العراقي، وتحت الميزاب، والركن الشامي، وما بين الركن الشامي واليماني، وهو المستجار، وعند الركن اليماني.

وقال غيره: إن الموضع التي يُرَجَى فيها استجابة الدعاء في المسجد الحرام ثلاثون موضعاً، ولم يعدّها ولم يذكر مواضعها. انتهى..

وباب النبي صلى الله عليه وسلم المشار إليه هو الباب المعروف الآن بباب الجنائز، سماه بذلك الأزرقى في تاريخه لأنه لما ذكر صفته القديمة قال: وهو باب النبي صلى الله عليه وسلم الذي كان يخرج منه ويدخل فيه من منزله الذي في زقاق العطارين، يقال له مسجد خديجة بنت خويلد، رحمة الله تعالى ورضوانه عليها^(٣). انتهى.

وباب إبراهيم هو باب الزيارة التي بالجانب الغربي من المسجد الحرام.

(١) في المطبوعتين: «تصلي» والمثبت من رواية الأصل والفاكهي.

(٢) الفاكهي ٨٢/٥ - ٨٣.

(٣) الأزرقى ٨٧/٢.

الباب السادس عشر

في ذكر شيء من أخبار المقام

«مقام الخليل عليه السلام»

هذا المقام، هو الحجر الذي وقف عليه الخليل عليه السلام، حين بنى الكعبة، وهذا يُروى عن ابن عباس رضى الله عنهما وسعيد بن جبير وغيرهما وقيل: وقف عليه حين أذن للناس بالحج، وقيل: وقف عليه حين غسلت زوجة ابنه إسماعيل رأسه لما جاء يسأل عن ولده إسماعيل، وهو في خبر طويل، ضعفه سعيد ابن جبير، ويمكن الجمع بين هذه الأقوال بأن يكون الخليل وقف على ذلك لهذه الأمور كلها، والله أعلم.

وقد ذكر صفته وقدره الأزرقى وابن جبير وابن جماعة وذكرنا ذلك في أصل هذا الكتاب واقتصرنا^(١) هنا على ما ذكره ابن جماعة لأنه أبلغ في التحرير: أخبرني خالي قاضي الحرمين محب الدين النويرى قال: أخبرنا القاضي عز الدين بن جماعة قال: وقد ذكر الأزرقى أن ذراع المقام ذراع وأن القدمين داخلان فيه سبعة أصابع، وحررت لما كنت مجاوراً بمكة المشرفة سنة ثلاث وخمسين وسبعمائة مقدار ارتفاعه من الأرض، فكان نصف ذراع وربع ذراع وثمان ذراع، بالذراع المستعمل في زماننا بمصر في القماش، وأعلى المقام مربع من كل جهة نصف ذراع وربع ذراع، وموضع غوص القدمين ملتبس بفضة، وعمقه من فوق الفضة سبعة قراريط ونصف قيراط من ذراع القماش. انتهى.

ذكر حلية المقام

أول من حلى المقام في خلافة المهدي العباسى لأنه رُفِع فانتلم لرخاوة حجره، فكتب الحجة إلى المهدي يعرفونه بذلك وأتهم يحشون عليه أن يتفتت، فبعث المهدي بألف دينار أو أكثر، فضربوا بذلك المقام من أعلاه وأسفله، فلما كان في خلافة المتوكل زيد في تحليته بالذهب وجعل ذلك فوق حليته الأولى، وذلك في مصدر الحاج سنة ست وثلاثين ومائتين، ثم إن جعفر بن الفضل العباسى عامل مكة، ومحمد بن حاتم قلعا حليته في خلافة المتوكل وضرباها دنانير ليستعينا بذلك

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «واختصرنا».

على ما قيل في حرب إسماعيل بن يوسف العلوي الذي خرج من مكة وأفسد بها وبالحجاز في سنة إحدى وخمسين ومائتين.

ولم تنزل حلية المهدي على المقام إلى أن قُلعت عنه في سنة ست وخمسين ومائتين في المحرم لأجل إصلاحه، لأن الحجة ذكروا لعامل مكة علي بن الحسن العباسي أن المقام وهى وتسَللت أحجاره ويُخشى عليه، وسألوه في تجديد عمله وتضبيبه حتى يشتد، فأجابهم لسراهم وزادهم ذهباً وفضة على حلته الأولى، فعمل له طوقان من ذهب فيهما ألف مثقال إلا ثمانية مثاقيل وطوق من فضة، وأحضر المقام إلى دار الإمارة وأذيت له العقاقير بالزئبق، وشُد بها شداً جيداً حتى النصف، وكان قبل ذلك سبع قطع قد زال عنها الإلصاق لما قُلعت الحلية عنه في سنة خمس وخمسين ومائتين لأجل إصلاحه، وكان الذي شدّه بيده في هذه السنة يسر^(١) الخادم مولى أمير المؤمنين المهدي^(٢) العباسي، وحمل المقام بعد اشتداده بالإلصاق وتركيب الحلية التي عملت له لشده أيضاً عليه إلى موضعه، وذلك يوم الاثنين لثمان ليال خلون من شهر ربيع الأول سنة ست وخمسين ومائتين، وكان عمل حلته في المحرم وصفر من هذه السنة^(٣).

وفي أوائل شهر ربيع الأول وسَّع الطوقان الذهب المشار إليهما لضيقهما، ثم عملاً عليه، ووضع في موضعه في التاريخ المتقدم ذكره، هذا ملخص بالمعنى مما ذكره الفاكهي في خبر حلية المقام، وكلامه أبسط من هذا، ويذكر كما ذكره في أصل هذا الكتاب.

وذكر الأزرقى حلته في زمن المهدي والمتوكل ولم يذكر تاريخ حلته في زمن المهدي وهى سنة إحدى وستين ومائة، على ما ذكره الفاكهي.

ذكر صفة الموضع الذي فيه المقام والمصلى خلفه

أما صفة الموضع المشار إليه فإنه الآن قبة عالية من خشب ثابت قائمة على أربعة أعمدة دقاق حجارة منحوتة بينهما أربعة شبايك من الحديد من الجهات

(١) تحرف في م إلى: «بشر» وفي هـ إلى: «بشير» وصوابه من الأصل وإتحاف الورى.

(٢) في الأصل والمطبوعتين: «المعتمد» وصوابه لدى ابن فهد في إتحاف الورى ٢ / ٣٣٤.

(٣) إتحاف الورى ٢ / ٣٣٣.

الأربع، ومن الجهة الشرقية يُدخَل إلى المقام، والقبة مما يلي المقام منقوشة مزخرفة بالذهب، ومما يلي السماء مبيضة بالنورة.

وأما موضع المصلى الآن فإنه ساباط مزخرف على أربعة أعمدة، منها عمودان عليهما القبة وهو متصل بها، وهو مما يلي الأرض منقوش مزخرف بالذهب، ومما يلي السماء مبيض بنورة.

وأحدث وقت صُنِع فيه ذلك في شهر رجب سنة عشر وثمانمائة، واسم الملك الناصر فرج صاحب الديار المصرية والشامية مكتوب فيه سبب هذه العمارة، واسم الملك الناصر محمد بن قلاوون الصاخي صاحب مصر مكتوب في الشباك الشرقي في هذا الموضع بسبب عمارته له في سنة ثمان وعشرين وسبعمائة.

والمقام بين الشبايك الأربعة الحديد في قبة من حديد ثابت في الأرض، والقبة التي عليها ثابتة أيضاً في الأرض برصاص مصبوب، بحيث لا يستطيع قلع القبة الحديد التي فوقه إلا بالمعاول وشبهها، ولعل القبة الحديد التي في جوفها المقام الآن القبة الحديد التي كانت توضع عليه عند قدوم الحاج إلى مكة صوراً لها، لكونها أحمل للازدحام والاستلام على ما ذكره ابن جبير^(١) وذكر ما يقتضي أن المقام كان عند رحلته إلى مكة غير ثابت وأنه يوضع ويُرفع، ويُجعل حيناً في الكعبة في البيت الذي فيه الدرجة التي يُصعد منها إلى السطح أي سطح الكعبة، ويُجعل أيضاً في موضعه الذي هو به الآن في قبة من خشب، فإذا كان الموسم قُلعت قبة الخشب وجُعِلت عليه القبة الحديد، ذكر ذلك في موضعين من رحلته، ونص كلامه الدال على أن المقام غير مؤبد موضعه لأن قوله بعد أن ذكر اعتمار مُكثراً ابن عيسى بن فُلَيْتة أمير مكة في شهر رجب من سنة تسع وسبعين وخمسمائة، وهي السنة التي وصل فيها ابن جبير إلى مكة للحج، فلما فرغ يعني مُكثراً من الطواف صلى عند الملتزم، ثم جاء إلى المقام وصلى خلفه، وقد أخرج له من الكعبة

(١) رحلة ابن جبير ص ٦٠.

ووضع في قبته الخشبية التي يصلي خلفها، فلما فرغ من صلاته رفعت له القبة عن المقام فاستلمه وتمسح به، ثم أعيدت القبة عليه^(١). انتهى.

وما عرفت متى جعل المقام ثابتاً في القبة على صفته التي هو عليها الآن. وأما القبة التي فوق القبة الحديد التي المقام في جوفها فأظن أن الملك المسعود صاحب اليمن ومكة أول من بناها، والله أعلم.

ذكر ذرع ما بين المقام والحجر الأسود وما بين المقام والركن الشامي الذي يقال له العراقي

وما بين المقام وبين جدار الكعبة وشاذرونها المقابل للمقام

وما بين المقام وحجرة زمزم وحرف بئر زمزم الطيبة المباركة

روينا عن الأزرقى بالسند المتقدم في تاريخه أنه قال: وذرع ما بين الركن الأسود إلى مقام إبراهيم عليه السلام تسعة وعشرون ذراعاً وتسعة أصابع، وذرع ما بين جدار الكعبة من وسطها إلى المقام سبع وعشرون ذراعاً، وذرع ما بين شاذروان الكعبة إلى المقام ست وعشرون ذراعاً ونصف، ومن الركن الشامي إلى المقام ثمانية وعشرون ذراعاً وسبع عشرة إصبعاً، ثم قال: ومن المقام إلى [جدار حجرة زمزم اثنان وعشرون ذراعاً ومن المقام إلى] حرف بئر زمزم أربع وعشرون ذراعاً وعشرون إصبعاً^(٢). انتهى.

ثم قال القاضي عز الدين بن جماعة فيما أخبرني به عنه خالي: ومن جدار الشباك الذي داخله المقام إلى شاذروان الكعبة عشرون ذراعاً وثلاث ذراع وثمن ذراع يعنى بذراع الحديد المتقدم ذكره، وقد حررنا بعض ما حرره الأزرقى في هذا المعنى، فكان ما بين ركن الكعبة الذي فيه الحجر الأسود وبين الركن اليماني من أركان الصندوق الذي فيه المقام من داخل الشباك الذي فيه الصندوق أربعة وعشرون ذراعاً إلا سُدس ذراع، وكان ذرع ما بين وسط جدار الكعبة الشرقي

(١) رحلة ابن حبير ص ١١٦.

(٢) الأزرقى ٢ / ٨٦ وما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري.

إلى وسط الصندوق المقابل له اثنين وعشرين ذراعاً إلا ربع ذراع، وكان مباً بين ركن الكعبة الشامي الذي يلي الحجر — بسكون الجيم — وركن الصندوق الشامي ثلاثة وعشرون ذراعاً، وكان مما بين ركن الصندوق الشرقي إلى ركن البيت الذي فيه بئر زمزم المقابل له خمسة عشر ذراعاً إلا ثلث ذراع، وكل ذلك بذراع الحديد المتقدم ذكره.

ذكر موضع المقام في الجاهلية والإسلام

وما قيل في ذلك ورد عمر بن الخطاب رضي الله عنه له إلى موضعه وهذا حين غيَّره السيل عنه

روينا عن الأزرقى بالسند المتقدم إليه قال: حدثني جدي قال: حدثنا عبد الجبار بن الورد قال: سمعت ابن أبي مليكة يقول: موضع المقام هو هذا الذي هو به اليوم هو موضعه في الجاهلية وفي عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما، إلا أن السيل ذهب به في خلافة عمر فجعل في وجه الكعبة حتى قدم عمر فردّه بمحضر من الناس، وذكر الأزرقى ما يوافق قول ابن أبي مليكة في موضع المقام عن عمرو بن دينار وسفيان بن عيينة^(١).

وروى الفاكهي عن عمرو بن دينار وسفيان بن عيينة مثل ما حكاه عنهما الأزرقى بالمعنى^(٢)، ونقل الحب الطبري في «القرى» عن مالك ما يخالف ذلك لأنه قال: وقال مالك في المدونة: كان المقام في عهد إبراهيم عليه السلام في مكانه اليوم وكان أهل الجاهلية ألصقوه بالبيت خيفة السيل، فكان كذلك في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعهد أبي بكر، فلما ولي عمر رده بعد أن قاس موضعه بخيوط قديمة قيس بها حين أخرّوه. انتهى. ثم قال الحب: وفي هذا مناقضة ظاهرة لما ذكره الأزرقى عن ابن أبي مليكة وسياق لفظ حديث الصحيح الطويل وما روى نحوه يشهد بترجح قول ابن أبي مليكة، وذلك قوله: ثم تقدم إلى مقام إبراهيم عليه السلام وقرأ ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ (سورة البقرة: آية ١٢٥) فجعل المقام بينه وبين الكعبة والتبادر إلى الفهم منه عند سماع هذا اللفظ أنه لم يكن حينئذ ملصقاً بالبيت لأنه لا يقال في

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ٣٥.

(٢) الفاكهي ١/ ٤٥٥.

الْعُرْفُ تقدم إلى كذا فجعله بينه وبين كذا إلا فيما يمكن أن يقدمه أمامه وأن يخلفه خلفه وإن كان ملصقاً تعين التقدم لا غير^(١). انتهى باختصار.

وقد ذكرنا في أصل هذا الكتاب بقية كلام المحب وكلاماً مالمالك في المعنى ويُسَنَّا ما فيه الصواب، والله أعلم.

وذكر موسى بن عقبة في مغازيه، وأبو عَرُوبَة في الأوائل له والفاكهى في كتابه ما يوافق ما ذكره مالك في أن المقام كان في وجه الكعبة لاصقاً في الجاهلية. فأما موسى بن عقبة: فإنه قال فيما روينا عنه: وكان زعموا أن المقام لاصق في الكعبة فأخبره رسول الله ﷺ في مكانه هذا. انتهى. ذكر ذلك في خبر فتح مكة.

وأما أبو عَرُوبَة فإنه قال فيما روينا عنه: حدثنا سلمة قال: حدثنا عبد الرزاق قال: أخبرنا معمر عن حميد الأعرج عن مجاهد قال: كان المقام إلى جنب البيت، وكانوا يخافون عليه من السيول، وكان الناس يصلون خلفه. انتهى باختصار. لقصة رد عمر للمقام إلى موضعه الآن، وما كان بينه وبين المطلب بن أبي وداعة السهمي في موضعه الذي حرره المطلب.

وقال أبو عَرُوبَة أيضاً: حدثنا سلمة قال: حدثنا عبد الرزاق قال: أنبأنا ابن جُرَيْج قال: سمعت عطاء وغيره من أصحابنا يزعمون أن عمر رضي الله عنه أول من رفع المقام فوضعه في موضعه الآن، وإنما كان في قُبُل الكعبة. انتهى.

وأما الفاكهى فقال: حدثنا عبد الله بن أبي سلمة قال: حدثنا عبد الجبار بن سعيد عن ابن أبي سيرة عن موسى بن سعد عن نوفل بن معاوية الديلى قال: رأيت المقام في عهد عبد المطلب ملصقاً بالبيت مثل المهابة^(٢)، وروى الفاكهى بسنده إلى عبد الله ابن سلام خبراً فيه أذان إبراهيم على المقام للناس بالحج، وفيه: فلما فرغ أمر بالمقام فوضعه قبلته فكان يصلى إليه مستقبل الباب، وفيه أن النبي ﷺ قدم مكة من المدينة فكان يصلى إلى المقام وهو ملصق بالكعبة حتى توفي رسول الله ﷺ^(٣).

وقال الفاكهى: حدثنا الزبير بن أبي بكر قال: حدثنا يحيى بن محمد بن ثوبان عن سليم عن ابن جُرَيْج عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن جبير أنه قال: كان المقام في وجه الكعبة وإنما قام إبراهيم عليه حين ارتفع البنيان، فأراد أن

(١) القرى - ٣٤٥ - ٣٤٦.

(٢) الفاكهى ١ / ٤٤٢.

(٣) الفاكهى ١ / ٤٤٢ - ٤٤٣.

يشرف على البناء قال: فلما كثر الناس خشى عمر بن الخطاب أن يطئوه بأقدامهم فأخّره إلى موضعه الذى هو به اليوم حذاء موضعه الذى كان قدام الكعبة^(١).

وقال الفاكهى: حدثنا يعقوب بن حميد بن كاسب قال: حدثنا عبد العزيز بن محمد عن هشام بن عروة عن أبيه قال قال عبد العزيز: أراه عن عائشة أن المقام كان فى زمن النبی ﷺ إلى سقع البيت.

قال الفاكهى: وقال بعض المكين: كان بين المقام وبين الكعبة ممر العنز^(٢). انتهى.

وليس فيما ذكره مالك وابن عقبة وأبو عروة والفاكهى من كون المقام كان عند الكعبة بيان موضعه عند الكعبة، إلا أن فى الخير الذى رواه الفاكهى عن سعيد ابن جبير ما يفهم منه تقريب بيان موضع المقام عند الكعبة لأن فيه ما يقتضى أن موضعه الآن حذاء موضعه الذى كان به قدام الكعبة والمقام الآن فى جوف الصندوق الذى فى جوف الشبايك الأربعة المتقدم ذكرها، ويحاذى الصندوق الذى فيه المقام من وجه الكعبة ذراعان بالحديد ونحو خمسة قراريط بذراع الحديد أيضاً المقدم ذكره، والذراعان هما نصف الحفرة المرحمة الملاصقة لشاذروان الكعبة، ونصف الحفرة المشار إليه هنا هو النصف الذى يلي الحجر — بسكون الجيم — وما زاد على الذراعين من القراريط التى هى كمال ما يحاذى الصندوق الذى فيه المقام وهى إلى طرف الحفرة بما يلي الحجر — بسكون الجيم — وإذا كان كذلك فيكون موضع المقام عند الكعبة تخميناً والله أعلم.

وفيما بين نصف الحفرة مما يلي الحجر بسكون الجيم والقراريط الزائدة على الذراعين، لأن ذلك يحاذى الصندوق الذى فيه المقام الآن، وإذا كان كذلك فهو يوافق قول من قال: إن موضع المقام الآن حذاء موضعه عند الكعبة، والله أعلم.

وذكر الفقيه محمد بن سراقه العامرى فى كتابه «دلائل القبلة» فى موضع المقام عند الكعبة ما يخالف قول من قال: إن موضعه الذى يحذاء موضعه عند الكعبة، ونص ما ذكره ابن سراقه: ومن الباب — يعنى باب البيت — إلى مُصَلَّى آدم ﷺ

(١) الفاكهى ١/ ٤٥٤.

(٢) الفاكهى ٢/ ٤٥٥.

حين فرغ من طوافه وأنزل الله عليه التوبة، وهو موضع الخلق من إزار الكعبة أرجح من تسعة أذرع، وهناك كان موضع مقام إبراهيم عليه السلام وصلى النبي ﷺ عنده حين فرغ من طوافه ركعتين، وأنزل الله عليه ﴿وَأَخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ (سورة البقرة: آية ١٢٥) ثم نقله ﷺ إلى الموضع الذي هو فيه الآن، وذاك على عشرين ذراعاً من الكعبة لئلا ينقطع الطواف بالمصلين خلفه أو يترك الناس الصلاة خلفه لأجل الطواف حين كثر الناس وليدور الصف حول الكعبة ويُرى الإمام من كل وجه، ثم حمّله السبل في أيام عمر وأخرجه من المسجد، فأمر عمر رضي الله عنه برده إلى موضعه الذي وضعه رسول الله ﷺ فيه وبين موضع الخلق وهو مصلى آدم وبين الركن الشامي ثمانية أذرع. انتهى.

وقد سبق بعض ما ذكرناه عن ابن سُرّاق في الباب الثامن من هذا الكتاب عند بيان مصلى آدم عليه السلام، وهذا يقتضى اتخاذ موضع مصلى آدم، وموضع الخلق، وموضع المقام عند الكعبة، وهو على مقتضى ما ذكر ابن سُرّاق في ذرع ما بينه وبين ركن الكعبة الذى يلي الحجر بسكون الجيم، يكون على ذراعين وثُلثي ذراع بالحديد من طرف الحفرة إلى جهة الحجر بسكون الجيم، وعلى هذا فيكون موضع المقام عند الكعبة خارجاً عن الحفرة في مقدار ذراعين وثُلثي ذراع، وعلى مقتضى ما قيل من أن موضعه اليوم حذاء موضعه عند الكعبة يكون موضعه عند الكعبة في مقدار نصف الحفرة التى تلى الحجر بسكون الجيم، والله أعلم بالصواب.

وأما الموضع الذى رُبط فيه المقام عند الكعبة لما ذهب به السبل، فقد بينه الفاكهي لأنه قال: فصل وذكر عن بعض المكين، أن الموضع الذى رُبط عنده المقام في وجه الكعبة بأستارها إلى أن حج عمر بن الخطاب رضي الله عنه فرده، وذلك أن يَعْدَ (١) الطائف من الحجر الشامي من حجارة شاذروان الكعبة إلى أن يبلغ الحجر السابع، فإذا بلغ الحجر السابع فهو موضعه، وإلا فهو التاسع من حجارة الشاذروان (٢) أيضاً. انتهى.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «يصد» وصوابه لدى الفاكهي.

(٢) الفاكهي ١/ ٤٦٧.

وذكر الفاكهي في موضع آخر من كتابه ما يقتضي أن هذا علامة للموضع الذي ذكر عبد الله بن السائب المخزومي أنه رأى النبي ﷺ يصلي عنده يوم فتح مكة، وذكر الأزرقى مثل ذلك، والله أعلم.

وما ذكره ابن سُرَاقَة من أن النبي ﷺ رَدَّ المقام إلى موضعه الآن، يشهد له ما ذكره ابن عُقْبَة، وما ذكره مخالف لما ذكره سعيد بن جبير وعطاء وغيرهم من أن عمر رضي الله عنه أول من رده إلى موضعه الآن.

وذكر الفاكهي خبراً يقتضي أن الوُلاَة حَوَّلَتْهُ إلى مكانه هذا، وهذا يُفهم أن الذي رده غير عمر رضي الله عنه فيحصل فيمن رَدَّه إلى موضعه الآن ثلاثة أقوال: أحدها أنه النبي ﷺ، والثاني أنه عمر، والثالث غير عمر، والله أعلم، والمشهور أنه عمر، وفي الخبر^(١) الذي ذكره الفاكهي عن سعيد بن جبير ما يفهم أن رد عمر للمقام إلى موضعه الآن لثلاث تطوُّه الناس، والمعروف أن رد عمر له إلى موضعه الآن لكون السيل المعروف بسيل أم نهشل أزاله عن موضعه الأول، والله أعلم.

وذكر الفاكهي خبراً يقتضي أن رجلاً من آل عائذ بن عبد الله بن مخزوم قال: قال لعمر إنه يعلم موضع المقام الأول، والمعروف أن الذي قال ذلك لعمر هو المطلب بن أبي وداعة السهمي، كما ذكر الأزرقى والفاكهي وغيرهما، والله أعلم.

وما ذكره ابن سُرَاقَة في ذُرْع ما بين موضع المقام الآن، ووجه الكعبة لا يستقيم، لنقص ما ذكره ابن سُرَاقَة في ذلك عما ذكره الأزرقى فيه نقصاً كثيراً، والذراع الذي حرَّر به ابن سُرَاقَة ذراع اليد، وكذلك الأزرقى، وفيما ذكره ابن سُرَاقَة نظر من غير هذا الوجه، وذكر ابن جبير في أخبار رحلته ما يقتضي أن الحفرة المرحمة التي في وجه الكعبة علامة موضع المقام في عهد الخليل عليه السلام، إلى أن رده النبي ﷺ إلى الموضع الذي هو الآن مصلي^(٢)، وفي هذا نظر، لأن موضع المقام الآن هو موضعه في عهد الخليل عليه السلام من غير خلاف علم في ذلك، وأما الخلاف ففى موضعه اليوم، هل هو موضعه في زمن النبي ﷺ كما ذكر ابن أبي مليكة أو لا كما قال مالك، والله أعلم.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «ورد الخير» وصوابه من الأصل.

(٢) رحلة ابن جبير — ص ٦٠.

وفي كلام ابن جرير نظر من وجه آخر يشاء في أصل هذا الكتاب، والله أعلم، ولم أر في تاريخ الأزرقي ذكر السنة التي رد فيها عمر المقام إلى موضعه هذا لما غيّر عنه السيل، وهو سنة سبع عشرة من الهجرة على ما ذكره ابن جرير وكذا ابن الأثير في كامله، وقيل: سنة ثمان عشرة، ذكره ابن حمدون في تذاكره، والله أعلم بالصواب.

ذكر شيء من فضل المقام

لا شك أن فضل المقام مشهور ثابت بنص القرآن العزيز والسنة الشريفة الصحيحة، فأما القرآن فقوله تعالى: ﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ (سورة آل عمران: آية ٩٧) الآية، والمراد بالمقام في هذه الآية هذا المقام على الصحيح المشهور، وقيل: المراد مناسك الحج كلها، وقيل: عرفة، وقيل: المزدلفة، وقيل: الحرم كله. وأما السنة فتقدم لنا في فضل الحجر الأسود حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الحجر والمقام ياقوتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما، ولولا أن طمس نورهما لأضاء ما بين المشرق والمغرب.

وروي في تاريخ الأزرقي عن مجاهد قال: يأتي الركن والمقام يوم القيامة كل واحد منهما مثل أبي قبيس يشهدان لمن وافاهما بالموافاة.

ما جاء في هلاك من تعرض له بسوء

قال الفاكهي: وقال بعض الناس: إن رجلاً كان بمكة يقال له جُرَيْج — يهودي أو نصراني — فأسلم بمكة فقُتِلَ^(١) المقام ذات ليلة فطلب فوجد عنده، أراد أن يخرج به إلى ملك الروم، قال: فأخذ منه وضربت عنق جُرَيْج^(٢). انتهى. وكان أبو طاهر القرمطي يريد أخذه فلم يظفر به، لأن سلكة المسجد غيروه في بعض شعاب مكة.

(١) في المطبوعتين: «فقصد» والمثبت لدى الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف.

(٢) الفاكهي ١/ ٤٥٢.

ولا يزال هذا المقام محروساً بحراسة الله تعالى إلى حين رفعه إلى الجنة، كما هو مقتضى حديث عائشة الذي روينا في تاريخ الأزرقى، وقد سبق في فضل الحجر الأسود.

وحكم المقام مخالف حكم الحجر الأسود في التمسح به واستلامه وتقبيله، فإن ذلك غير مطلوب في المقام على ما ذكره العلماء، وفي تاريخ الأزرقى ومنسك القاضي عز الدين بن جماعة ما يدل لذلك، والخير في اتباع قول العلماء.

الباب السابع عشر

في ذكر شيء من أخبار الحِجْرِ المَكْرَمِ

حِجْر إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وفيه بيان الموضع الذي صلى فيه النبي حول الكعبة

روينا بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: حدثني جدى عن سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج عن ابن إسحاق قال فى أثناء خير بناء الخليل عليه السلام للكعبة وجعل إبراهيم عليه السلام الحجر إلى جنب البيت عريشاً من أراك تفتححه العنسر، وكان زرباً لغنم إسماعيل^(١). انتهى.

وقد تقدم فى خبر عمارة الكعبة أن قريشاً أدخلت فى الحجر أذرُعاً من الكعبة حين بنتها لما قصرت عليهم النفقة الحلال التى أعدوها لعمارة الكعبة عن إدخال ذلك فيها، وأن عبد الله بن الزبير أدخل ذلك فى الكعبة حين عمرها، وأن الحجاج أخرج ذلك فيها، وأن عبد الله بن الزبير أدخل ذلك فى الكعبة حين عمرها، وأن الحجاج أخرج ذلك منها، ورده كما كان عليه فى عهد قريش والنبي صلى الله عليه وسلم، واستمر الحال على ذلك إلى الآن، وصار بعض الحجر من البيت وبعضه ليس منه.

ويدل لذلك ما رويناه فى الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا عائشة لولا أن قومك حديثو عهد بشرك هدمت الكعبة، فألزقتها بالأرض، ولجعلت لها باباً شرقياً وباباً غربياً، وزدت فيها ستة أذرع من الحجر، فإن قريشاً استقصرتها حين بُنيت الكعبة، وفى رواية فإن بدا لقومك من بعدى أن يبنوه، فهلمنى لأريك ما تركوا منه، فأراها قريشاً من سبعة أذرع، أخرجاه.

وفى مسلم عن الوليد بن عطاء فذكر شيئاً من حريق الكعبة وعمارة ابن الزبير لها ثم قال: قال ابن الزبير: إني سمعت عائشة تقول: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لولا أن الناس حديث عهدهم بكفر وليس عندى من النفقة ما يقوى على بنائه لكنت أدخلت فيه من الحجر خمسة أذرع، قال عطاء: وزاد فيه خمسة أذرع من الحجر حتى أبدى أساسها ونظر إليه الناس فبنى عليه البناء. انتهى.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٦٤.

وذكر الفاكهي حديثاً فيه ما يقتضى: أن الذى تركته قريش من الكعبة فى الحجر أربعة أذرع، لأنه روى حديثاً قال فيه: ولقد دخله رسول الله ﷺ، فلما رأى بنيانه قال النبي ﷺ لعائشة: لولا حداثه قومك بالكفر هدمته وبنيته على بناء إبراهيم، ولجعلت له بابين ولأدخلت أربعة أذرع من الحجر فيه، وذلك أن أربعة أذرع من الحجر من البيت. انتهى.

وفى إسناد هذا الحديث من لا أعرفه وإنما ذكرناه لغرابته، وسيأتى فى مقدار ما تركته قريش من الكعبة فى الحجر غير ذلك.

والأحاديث الصحيحة التى أشرنا إليها تقتضى أن بعض الحجر من البيت لا كله كما قال بعضهم فيما حكاه المحب الطبرى، وتمسك قائل ذلك بما فى الصحيحين من حديث عائشة قالت: سألت النبي ﷺ عن الحجر أمن البيت؟ قال: نعم، قلت: فما لهم لم يدخلوه فى البيت؟ قال: إن قومك قصرت بهم النفقة... الحديث. انتهى. وحديثها هذا لا يعارض أحاديثها التى ذكرناها لأن حديثها هذا مطلق وأحاديثها الأخرى مقيدة، والمطلق يحمل على المقيد، وقد أشار إلى ذلك هنا الشيخ محب الدين الطبرى لأنه قال: والأصح أن القدر الذى فيه من البيت سبعة أذرع، وقد جاء مصرحاً به فى الحديث عن عائشة فذكر عنها ما سبق بالمعنى مختصراً، ثم قالت: فيحمل المطلق فيما تقدم على هذا، وإطلاق اسم الكل على البعض جائز على سبيل المجاز المستحسن، ذكر ذلك فى شرحه للتبیه، وقال فى «القرى» بعد أن ذكر ما استدل به: من يرى أن الحجر من البيت، ومن يرى أن بعضه من البيت، وفى هذه الأحاديث دلالة على أن بعض الحجر من البيت ومن يرى حمل المطلق على المقيد يقول: مطلق هذه الأحاديث المتقدمة فى الفصل قبله منزلة على هذا ومن لا يراه عمل بها. انتهى.

قلت: يدل بحمل حديث عائشة المطلق على أحاديثها المقيدة، أن العلة فى حديثها المطلق هى العلة فى أحاديثها المقيدة، وهى ترك قريش بعض الكعبة فى الحجر حين قصرت بهم النفقة، وأما قوله ﷺ فى حديث عائشة المطلق: ولولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية، فأخاف أن تنكر قلوبهم أن أدخل الحجر فى البيت،

فإن حال من قال بأن الحجر كله من البيت لا يخلو من أمرين: إما أن يقول: إن النبي ﷺ أشار بقوله هذا إلى إدخال بعض الحجر في البيت، أو جميعه، فإن قال بالأول، فقد ناقض قوله: إن الحجر كله من البيت، وإن قال الثاني ففي صحة ذلك نظر لأن في رواية البخاري عن عائشة: أن النبي ﷺ قال: لولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية لأمرت بالبيت فهدم، وأدخلت فيه ما أخرج منه، وجعلت له باباً شرفياً، وباباً غربياً، وبلغت به أساس إبراهيم.

وهذه الرواية تقتضي أن النبي ﷺ يختار رد البيت إلى أساس إبراهيم، وأساس إبراهيم الذي أشار إليه النبي ﷺ هو الذي أدخلته قريش في الحجر لقصور النسقة عليهم كما سبق بيانه، لأنه لا خلاف بين أهل العلم بالتاريخ أن البيت كان مبنيًا في عصر النبي ﷺ على أساس إبراهيم من جميع جوانبه، إلا من جهة الحجر كما سبق بيانه، فيكون ﷺ أشار بقوله هذا إلى أساس إبراهيم الذي أدخلته قريش في الحجر، وهو الأساس الذي بنى عليه ابن الزبير كما تقدم في حديث عطاء في صحيح مسلم، وذكره الأزرقى في خبر بناء ابن الزبير للكعبة لأن فيه: فلما هدم ابن الزبير الكعبة وسواها بالأرض كشف عن أساس إبراهيم ﷺ فوجده داخلًا في الحجر نحوًا من ستة أذرع وشبر، كأنها أعناق الإبل أخذ بعضها بعضًا كتشبيك الأصابع بعضها ببعض يحرك الحجر من القواعد فتحرك الأركان كلها، فدعا ابن الزبير خمسين رجلاً من وجوه الناس وأشرفهم فأشهدهم على ذلك الأساس ثم قال: ثم وضع البناء على ذلك الأساس^(١). انتهى.

«قلت»: ويدل لذلك أيضًا ما في بعض طرق الأحاديث، أي أحاديث عائشة المطلقة من أن النبي ﷺ أرى عائشة مقدار ما تركته قريش من الكعبة في الحجر، ولو كان كله من البيت لم يكن لإيرائه ﷺ ذلك لعائشة فائدة، والله أعلم.

واختلاف الروايات عنها في قدر ما في الحجر من الكعبة لا يقتضي ترك العمل بما روى عنها من أن بعض الحجر من البيت، وإنما يقتضي أن يعمل في مقدار ما في الحجر من الكعبة، فأكثر الروايات في ذلك، وهي نحو سبعة أذرع كما في الصحيحين، والله أعلم.

وإنما نبهنا على ذلك لأن كلام الشيخ تقي الدين ابن الصلاح يوهم خلاف ذلك على ما نقله عنه النووي في «الإيضاح» ونص كلامه: وأما حديث عائشة فقد قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح: قد اضطربت فيه الروايات ففي رواية في الصحيحين الحجر من البيت، ورؤى ستة أذرع من الحجر من البيت، ورؤى ستة أذرع أو نحوها، ورؤى خمسة أذرع، ورؤى قريباً من سبع، قال: وإذا اضطربت الروايات تعين الأخذ بأكثرها ليسقط الفرض يتيقن. انتهى.

وهذا من ابن الصلاح والنووي [يدل] على أن الطواف لا يصح إلا من وراء الحجر جميعه، وذكر النووي أن هذا المذهب هو الصحيح، وعليه نص الشافعي قال: وبه قطع جماهير العلماء من أصحابنا وهذا هو الصواب، لأن رسول الله ﷺ طاف خارج الحجر، وهكذا الخلفاء الراشدون وغيرهم من الصحابة فمن بعدهم. انتهى.

«قلت»: يمكن الانفصال عن استدلال النووي بطواف النبي ﷺ خارج الحجر على وجوب الطواف من خارج الحجر، وذلك أن الأفعال الصادرة من النبي ﷺ في حجه لا تخلو من أمرين:

أحدهما: أن يكون فعلها أجمع مطلوباً على سبيل الوجوب والإخلال بشيء منها مُبطل للحج.

والآخر: أن يكون فعلها مطلوباً، ولكن بعضها يطلب وجوباً وبعضها يطلب ندباً، وتميز الواجب من المندوب بدليل^(١) خارج، والأول لا سبيل إليه، والثاني حق، وإذا تقرر ذلك فطواف النبي ﷺ من وراء الحجر لا يكون دليلاً على وجوب الطواف هكذا لما وقع من التزام أن بعض أفعاله ﷺ في الحج واجب وبعضها ليس بواجب، ولا يمكن أن يقوم دليل على وجوب الطواف خارج الحجر إذا قطع النظر عن الاستدلال بطواف النبي ﷺ هكذا إلا أن يكون حديث عائشة: الحجر من البيت، وفي الاستدلال به نظر لما تقدم بيانه من أنه مطلق يحمل على أحاديثها المتقدمة التي بين النبي ﷺ فيها مقدار ما في الحجر من البيت، كما سبق بيانه، فإن

(١) في المطبوعتين: «دليل» والمثبت رواية الأصل.

بهذا الانفضال عن استدلال النورى على وجوب الطواف من خارج الحجر بطواف النبي ﷺ، هكذا لعدم هوض الدلالة من فعله ﷺ.

هذا ويُحتمل — والله أعلم — أن يكون طواف النبي ﷺ من رواء الحجر لأمرين:

أحدهما: أن في ذلك حسماً لمادة فساد يقع في طواف كثير من الطائفين، وذلك أن البيت من جهة الحجر لم يكن على قواعد إبراهيم عليه السلام، لترك قريش جانباً من البيت في الحجر، والواجب على الطائف الخروج عنه، فلو طاف النبي ﷺ في الحجر خارجاً عما فيه من البيت لاقتدى به في ذلك من لا يعرف مقدار ما في البيت من الحجر، فيفسد عليه طوافه لكونه طاف من البيت ولم يطف به.

والأمر الثاني: أنا لو جوزنا السلامة من هذا الخذور لمعرفة جميع الخلق بمقدار ما في الحجر من البيت لكان في طوافه ﷺ من وراء الحجر حكمة حسنة من وجهين: أحدهما الراحة من تسور الحجر فإن قريشاً أحاطت عليه جداراً كما في خير بنائهم للكعبة، والآخر أن في ذلك حسماً لمادة فساد، وهو أن النساء يتسورن الحجر في الطواف كالرجال وفي تسورهن كشفهن وهن مأمورات بالصيانة، فرأى ﷺ أن يطوف من وراء الحجر لما في ذلك من الراحة لأمته ديناً ودنياً، ومثل هذا يقال في طواف الخلفاء وغيرهم من وراء الحجر، وإذا تقرر أن طوافه ﷺ من وراء الحجر لهذا المعنى فيكون الطواف هكذا مطلوباً ندباً متأكداً لا وجوباً لعدم هوض الدلالة على وجوبه هكذا في طوافه ﷺ كما سبق بيانه، فإن خالف الإنسان وتسور جدار الحجر وطاف في الحجر فيما ليس فيه من الكعبة خصوصاً على رواية سبعة أذرع أو نحوها أو ستة أذرع ففي الجزم بفساد طوافه نظر كثير لا ينهض عليه دليل.

وقد قال بصحة طواف من طاف في الحجر وجعل بينه وبين الكعبة ستة أذرع جماعة من كبار العلماء منهم أبو محمد الجويني وابنه إمام الحرمين والبقوي، وذكر الرافعي أن هذا المذهب هو الصحيح، وقال به اللخمي من أصحابنا المالكية، وجزم به الشيخ خليل الجندى في مختصره الذي صنفه لبيان ما به الفتوى، وتلميذه

شيخنا القاضي تاج الدين بهرام المالكي في شامله، ويدل لذلك رواية عائشة التي فيها أن ستة أذرع من الحجر من البيت وهي في الصحيحين كما سبق بيانه، والله أعلم.

ذكر موضع الحجر وصفته وشيء من خبر عمارته

وذرعاه وذرع جداره من داخله وخارجه

وأما موضع الحجر فهو ما بين الركن الشامي الذي يقال له العراقي والركن الغربي.

وأما صفته فهو عرصه مرخمة لها جدار مقوس على صورة نصف دائرة^(١).
وأما خبر عمارته فذكر الأزرقى أن المنصور العباسي لما حج دعا زياد بن عبيد الله الحارثي أمير مكة فقال: إني رأيت الحجر حجارته بادية، فلا أصبحن حتى يستر جدار الحجر بالرخام، فدعا زياد بالعمال فعملوه على السرج قبل أن يصبح، وكان قبل ذلك مبنياً بحجارة بادية ليس عليه رخام.

قال: ثم كان المهدي بعد ذلك قد جدد رخامه وذكر الأزرقى أن رخام الحجر الذي عمل في زمن المهدي لم يزل فيه حتى رث في خلافة المتوكل، فقلع وألبس رخاماً حسناً، وذكر أن ذلك في سنة إحدى وأربعين ومائتين، وأن ترخيمه زمن المهدي في سنة إحدى وستين ومائة ولم يذكر السنة التي أمر المنصور بعمل رخامه فيها، وأرخ ذلك بالسنة التي حج فيها المنصور، وهذا لا يفيد معرفة السنة التي فعل فيها ذلك، لأن المنصور حج وهو خليفة أربع حجرات على ما ذكره العتيقي في تسمية أمراء الموسم في سنة أربعين ومائة، ثم في سنة أربع وأربعين ومائة ثم في سنة سبع وأربعين ومائة.

(١) اضطربت عبارات هذا الخبر في طبعة تدمري، وتصويبها لدى ابن ظهيرة في الجامع اللطيف ص ١٣٢.

وتوجه إلى الحج في سنة ثمان وخمسين، فمات قبل أن يدخل مكة بعد أن أشرف عليها، وإن كان حج بالناس في الثلاث السنين المتقدمة، لم يكن تعريف عمارته بالسنة التي حج فيها تعريفًا تامًا، والظاهر — والله أعلم — أن ذلك وقع في سنة أربعين ومائة، لأن في هذه السنة كان الفراغ من عمارة المسجد التي أمر بعملها المنصور على يدى زياد المذكور كما ذكره الأزرقى في ذلك.

وعمر المعتضد العباسى الحجر أيضًا في خلافته في سنة ثلاث وثمانين ومائتين، على ما ذكره إسحاق بن أحمد الخزاعى راوى تاريخ الأزرقى وألحقه فيه، وعمر أيضًا في أول خلافة الناصر العباسى وذلك في سنة ست وسبعين وخمسمائة، وعمره أيضًا المستنصر العباسى، وكذلك الملك المظفر صاحب اليمن، وكذلك الملك الناصر محمد بن قلاوون، واسم هذين الملكين واسم المستنصر العباسى مكتوب في رخام في أعلى الحجر، وفي الرخامة التي فيها خبر عمارة الملك الناصر أن ذلك سنة عشرين وسبعمائة، وعمر أيضًا في دولة الملك المنصور على بن الملك الأشرف شعبان بن حسين بن الملك الناصر محمد بن قلاوون بأمر الأميرين: بركة، وبرقوق مدبرى دولته، في سنة إحدى وثمانين وسبعمائة.

ثم عمر في سنة إحدى وثمانمائة في العمارة التي أمر بعملها الملك الظاهر برقوق واسمه مكتوب بسبب ذلك، وذلك في رخامة في أعلى الحجر، وفي فتحة الحجر الشرقية، وفي الفتحة الأخرى ذكر بعض ألقابه في تاريخ العمارة وهو مستهل شهر رمضان سنة إحدى وثمانمائة.

وعمر في سنة اثنتين وعشرين وثمانمائة كثير من رخامه عمارة جيدة بالجبس لتداعى ذلك إلى السقوط، وذلك في رجب وشعبان من هذه السنة، وغالب ذلك في جوار الحجر، ثم عمر كثير من رخامه في جداره في ظاهره وباطنه وأعلاه وفي أرض الحجر، وذلك من المحرم سنة ست وعشرين وثمانمائة عمارة حسنة بالجص بأمر متولى العمارة صاحبنا الأمير زين الدين مقبل القديدى أثابه الله تعالى.

وقد خفى علينا شيء كثير من خبر عمارة الحجر من دولة المعتضد العباسى إلى خلافة الناصر، فإنه لا يبعد أن يخلو في هذا الزمن الطويل من عمارة، والله

أعلم، وممن عمّره الوزير جمال الدين المعروف بالجواد، وذلك في عُشر الخمسين وخمسمائة ظناً، والله أعلم.

وأما ذُرْعُهُ فقد ذكره الأزرقى وابن جماعة، فقال الأزرقى فيما رويناه عنه بالسند المتقدم: عرضه من جدار الكعبة من تحت الميزاب إلى جدر الحجر سبعة عشر ذراعاً وثمانية أصابع، وذرع ما بين بابي الحجر عشرون ذراعاً، وعرضه اثنان وعشرون ذراعاً، وذرع الجدر من داخله في السماء ذراع وأربع عشرة أصبعاً، وذُرْعُهُ مما يلي الباب الذى يلي المقام ذراع وعشر أصابع، وذرع جدار الحجر الغربى في السماء ذراع وعشرون إصبعاً، وذرع طول جدر الحجر من خارج مما يلي الركن الشامى ذراع، وذُرْعُهُ مما يلي الباب الذى يلي المقام ذراع وعشر أصابع، وذرع طول الحجر من خارج مما يلي الركن الشامى ذراع وست عشرة أصبعاً، وطوله من وسطه في السماء ذراعان وثلاث أصابع، وعرض الجدار ذراعان إلا أصبعين وذرع باب الحجر الذى يلي المشرق مما يلي المقام خمس أذرع وثلاث أصابع، وذرع باب الحجر الذى يلي المغرب سبع أذرع، وذرع تدوير الحجر من داخله ثمانية وثلاثون ذراعاً، وذرع تدوير الحجر من خارج أربعون ذراعاً وست أصابع^(١). انتهى كلام الأزرقى.

وأخبرنى خالى عن ابن جماعة قال: ذرع دائر الحجر من داخله من الفتحة إلى الفتحة إحدى وثلاثون وثلث، ومن خارجه من الفتحة إلى الفتحة سبع وثلاثون ونصف ورُبُع وثمان، ومن الفتحة إلى الفتحة على الاستواء سبعة عشر ذراعاً، ومن صدر دائر الحجر من داخله إلى جدار حجر البيت تحت الميزاب خمسة عشر ذراعاً، وعرض جدار الحجر ذراعان وثلث ذراع وثمان ذراع، وارتفاعه عن أرض المطاف مما يلي الفتحة التى من جهة المقام ذراع وثلثا ذراع وثمان ذراع، وارتفاعه مما يلي الفتحة الأخرى ذراع ونصف وثلث وثمان، وارتفاعه من وسطه ذراع وثلثا ذراع، وسعة ما بين جدار الحجر والشاذروان عند الفتحة التى من جهة المقام أربعة أذرع وثلث، والخارج من جدار الحجر في هذه الجهة عن مسامطة الشاذروان نصف ذراع وثمان، وسعة الفتحة الأخرى أربعة أذرع ونصف، والخارج من

جدار الحجر في هذه الجهة عن مسامته الشاذروان نصف ذراع وثلاث ذراع، كل ذلك حُرَّ بِذِرَاعِ الْقِمَاشِ الْمُسْتَعْمَلِ فِي زَمَانِنَا بِمِصْرَ. انتهى.

وقد حررنا أموراً تتعلق بالحجر، فكان ما بين وسط جدار الكعبة الذي فيه الميزاب إلى مقابله من جدار الحجر خمسة عشر ذراعاً، وكان عرض جدار الحجر من وسطه ذراعين ورُبْع، وسعة فتحة الحجر الشرقية خمسة أذرع، وكذلك سعة الغربية بزيادة قيراط، وسعة ما بين الفتحتين من داخل الحجر سبعة عشر ذراعاً وقيراطان، وارتفاع جدار الحجر من داخله عند الفتحة الشرقية ذراعان إلا قيراطاً، ومن خارجه عندها ذراعان وقيراطان، وارتفاع جدار الحجر من داخله ومن وسطه ذراعان إلا ثلث، وفي خارجه ذراعان وقيراطان، وارتفاع جدار الحجر من داخله عند الفتحة الغربية ذراعان إلا قيراطاً، ومن خارجه عندها ذراعان وثمن ذراع، كل ذلك بذراع الحديد.

وذكر ابن خردادبه في ذرع دور الحجر ما يُسْتَعْرَبُ لأنه قال: ذرع دور الحجر خمسون ذراعاً^(١). انتهى.

وإنما كان هذا مستغرباً لمخالفته ما ذكره الأزرقى في ذلك فإن ما ذكره ابن خردادبه يزيد على ما ذكره الأزرقى عشرة أذرع.

ذكر ما جاء في الحجر والصلاة فيه

قال الفاكهي: حدثنا أحمد بن صالح قال: حدثني محمد بن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب عليه السلام، قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي هريرة: يا أبا هريرة إن علي باب الحجر ملكاً يقول لمن دخل فصلى ركعتين: مغفوراً لك ما مضى، فاستأنف العمل، وعلى باب الحجر الآخر ملك منذ خلق الله الدنيا إلى يوم يُرْفَعُ الْبَيْتَ يقول لمن صلى وخرج: مرحوماً لك إن كنت من أمة محمد صلى الله عليه وسلم تقياً^(٢). انتهى.

(١) المسالك والممالك — ص ١٣٣.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ١ / ١٣٧.

ورويانا في تاريخ الأزرقى عن ابن عباس رضى الله عنهما: صلوا في مصلى الأخياري، وسئل عن ذلك ابن عباس فقال: تحت الميزاب^(١)، وحكم الصلاة فيما في الحجر من الكعبة حكم الصلاة في الكعبة، في كونه من الكعبة، فلا تصح فيه على المشهور من مذهب مالك الفرض ولا النفل المؤكد كالسُتْنِ والوتر وركعتي الطواف والفجر وركعتي الطواف الواجب، ويصح فيه النفل غير المؤكد، ويستحب ذلك فيه كبقية الحجر، ويصح في بقية الحجر الفرض من غير كراهة، ومذهب الشافعى وأبي حنيفة جواز جميع الصلوات في جميع الحجر.

ذكر ما جاء في الدعاء في الحجر تحت الميزاب

رويانا في تاريخ الأزرقى عن عطاء قال: من قام تحت الميزاب، أى ميزاب الكعبة فدعا استُجيب له، وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه، وقد تقدم مثل ذلك عن الحسن البصرى في الباب الخامس عشر، وفي رواية عنه: من قام تحت مثعب الكعبة، يعنى ميزابها.

ورويانا عن الحسن البصرى في رسالته المشهورة قال: وسمعت أن عثمان بن عفان رضي الله عنه أقبل ذات يوم فقال لأصحابه: ألا تسألون من أين جئت؟ قالوا: من أين جئت يا أمير المؤمنين؟ قال: ما زلت قائماً على باب الجنة، وكان قائماً تحت الميزاب يدعو الله عنده. انتهى.

ومن فضائل الحجر، أن فيه قبر إسماعيل عليه السلام، رويانا عن ابن إسحاق في سيرته تهذيب ابن هشام وروايته عن زياد البكائي عن ابن إسحاق قال: وكان عمر إسماعيل عليه السلام فيما يذكرون مائة سنة وثلاثين سنة، ثم مات رحمة الله وبركاته عليه فدُفن في الحجر مع أمه هاجر رحمهما الله^(٢). انتهى.

وقال الأزرقى: حدثني جدى قال: حدثنا سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج قال: أخبرني ابن إسحاق فذكر شيئاً من خير إسماعيل وذكر أولاده، ثم قال: وكان من حديث جرهم وبني إسماعيل أن إسماعيل لما توفي دُفن في الحجر مع أمه، وزعموا أنها دُفنت فيه حين ماتت.

(١) الأزرقى ١ / ٣١٨.

(٢) سيرة ابن هشام ١ / ٥.

وذكر صاحب الاكتفاء أن قبر إسماعيل في الحجر، وأن قبره مما يلي باب الكعبة، وقد اختلف في قبر إسماعيل فقيل: إنه في الحجر، وهو قول ابن إسحاق وقيل: إنه في الحطيم، وقد سبق نقل الأزرقى له عن مقاتل في أخبار الحطيم، ونقله الفاكهي عن كعب الأحبار وعن ابن سابط.

وقال الفاكهي في «فضائل مكة» حدثنا موسى بن محمد قال: حدثنا يزيد بن أبي حكيم عن سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن ابن سابط أنه قال: بين الركن والمقام وزمزم قبر تسعة وتسعين نبياً، وإن قبر هود، وشعيب، وصالح وإسماعيل، عليهم السلام، في تلك البقعة.

وقيل: إنه حيال الموضع الذي كان فيه الحجر الأسود، وهذا القول ذكره المسعودي لأنه قال: وقُبِضَ إسماعيل وله من العمر مائة وسبع وثلاثون سنة، فدفن في المسجد الحرام حيال الموضع الذي كان فيه الحجر الأسود^(١). انتهى. كذا وجدت في النسخة التي رأيتها من تاريخ المسعودي في الموضع الذي كان فيه الحجر الأسود، وأظن أن لفظة «كان» زيادة من الناسخ، لأن إثباتها لا يستقيم به معنى، والله أعلم.

وما ذكره المسعودي في قدر عمر إسماعيل يخالف ما ذكره فيه ابن إسحاق، والله أعلم بالصواب، وينبغي توقّي النوم فيه والاحتراز فيه، من بدعتين أحدثهما الناس لا أصل لهما على ما ذكره ابن جماعة فيما أخبرني به عنه خالي: إحداهما وقوفهم في فتحى الحجر للصلاة والسلام على النبي ﷺ، والأخرى استقبالهم جهة النبي ﷺ في فتحى الحجر للدعاء واستدبارهم للكعبة، والمعروف في آداب الدعاء استقبالها، هذا معنى كلامه قال: والله تعالى يوفقنا لاجتناب البدعة واتباع السُّنَّة بحمده وكرمه. انتهى.

ذكر المواضع التي صلى فيها النبي حول الكعبة

قد ذكر الحب الطبرى هذه الأماكن بدلائلها في كتاب «القرى» وذكرنا ذلك بنصه في أصل هذا الكتاب، ونشير هنا لشيء من تلك المواضع: الأول خلف مقام إبراهيم عليه السلام، الثاني تلقاء الحجر الأسود على حاشية المطاف كما في النسائي وابن حبان من حديث المطلب بن أبي وادعة السهمي، الثالث قريباً من الركن الشامي مما يلي الحجر بسكون الجيم، كما في مُسْنَدُ أحمد بن حنبل وسُنَنُ أبي داود من حديث عبد الله بن السائب، الرابع عند باب الكعبة كما في تاريخ الأزرقى وفوائد تمام الرازى من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: أُمِّي جبريل عليه السلام عند باب الكعبة مرتين، الخامس تلقاء الركن الذي يلي الحجر من جهة المغرب جانحاً إلى جهة المغرب قليلاً، بحيث يكون باب المسجد الذي يقال له اليوم باب العمرة خلف ظهره كما في مُسْنَدُ أحمد بن حنبل وسُنَنُ أبي داود والنسائي وابن ماجه، من حديث المطلب بن أبي وادعة، أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى مما يلي باب بنى سهم والناس يمرون بين يديه، وفي إسناده مجهول.

وباب بنى سهم هو باب العمرة المشار إليه السادس في وجه الكعبة كما في الصحيحين، من حديث أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل حتى يخرج، فلما خرج ركع قُبْلَ البيت ركعتين وقال: هذه القبلة، أخرجاه، وقال النسائي: سبح في نواحيه كلها وكبر ولم يصل، ثم خرج وصلى خلف المقام ركعتين ثم قال: هذه القبلة.

قال الحب الطبرى: وجه الكعبة يطلق على باهما، ولهذا قيل للمحاذى له خلفها دُبُر الكعبة، ثم قال: ويُطلق على جميع الجانب الذي فيه الباب وهو المتعارف فيه، ثم قال: والظاهر أن هذا الموضع تلقاء المقام في فناء الكعبة، بحيث يكون المقام خلف المصلى فيه، وقال: ويُحتمل على بُعد أن يكون هذا الموضع هو الموضع الرابع محل إمامة جبريل وجوز فيه الحب وجهاً آخر، وهو أن يكون الموضع الأول هو خلف المقام، لأنه يقال فيه وجه الكعبة، ثم قال: وقد ورد

تفضيل وجه الكعبة على غيرها من الجهات، ثم قال: الموضع السابع بين الركنين اليمانيين، ذكره ابن إسحاق في سيرته في قصة طويلة، الثامن الحجر واستدلالة بحديث: حنق عَقْبَةُ بن أبي مُعَيْط النبي ﷺ في الحجر كما في الصحيحين وذكر في هذا الفصل صلاة النبي ﷺ في الكعبة، ثم قال: وورد أن آدم عليه السلام ركع إلى جانب الركن اليماني ركعتين وعزاه لليقين لابن أبي الدنيا وتاريخ الأزرقى ثم قال: فصارت المواضع التي صلى فيها النبي ﷺ يقيناً وتخميناً تسعة مواضع، والعاشر صلى آدم عليه السلام. انتهى كلام المحب الطبري^(١). وفيه أمور: منها أن ذكره في هذا الفصل صلاة النبي ﷺ في الكعبة لا يلائم الترجمة التي ذكرها، لأنه ترجح على هذا الفصل بقوله: ذكر مواضع حول البيت روى أن النبي ﷺ صلى فيها، وهذه الترجمة تقتضي أن يذكر فيها المواضع التي صلى النبي ﷺ فيها حول البيت، لا صلاته في البيت والله أعلم، ومنها أن ذكره في هذه الترجمة صلى آدم عليه السلام غير ملائم، ومنها أن ما ذكره من صلى آدم فيه احتمال لأن آدم عليه السلام يحتمل أن يكون صلى عند الركن اليماني مما يلي الحجر الأسود، ويحتمل أن يكون صلى عند الركن اليماني مما يلي الباب المسدود في المستجار، وهذا أقرب والله أعلم، لما سبق من قول الفاكهي.

وقال بعض الناس: إن الموضع الذي تاب الله فيه على آدم دُبُرَ الكعبة عند الباب الذي فتحه ابن الزبير من دُبُرِها عند الركن اليماني. انتهى.
ومنها أن ما ذكره في صلى آدم عليه السلام عند الركن اليماني يخالف ما ذكره ابن سُرَّاقَة وابن جماعة، من أنه في جهة الكعبة الشرقية، وقد سبق في الباب الثامن من هذا الكتاب أن صلى آدم عليه السلام في الجهة الشرقية، وأن بينه وبين الحفرة المرحمة في هذه الجهة ثلاثة أذرع إلا ثلث بالحديد، والله أعلم بالصواب.

ومنها أن المحب لم يعين الموضع الذي صلى فيه النبي ﷺ بين الركنين اليمانيين لأنه يحتمل أن يكون صلى إلى وسط الجدار، ويحتمل أن يكون مائلاً عن الوسط إلى جهة الحجر الأسود، ويحتمل أن يكون مائلاً عن الوسط إلى جهة الركن اليماني، وقد سبق أن ابن سُرَّاقَة ذكر أن النبي ﷺ صلى إلى وسط الجدار،

(١) القرى - ص ٣٤٨ وما بعدها.

وتحريره بالوسط من هذا الجدار بأنه الرخامة التي في شاذروان الكعبة المكتوب فيها أن الملك المنصور لاجين أمر بعمارة المطاف، ومنها أن الحب الطبرى لم يبين أيضاً الموضع الذى صلى فيه النبى ﷺ عند باب الكعبة، وهو يحتمل ثلاثة أوجه: الأول: أن يكون صلى وجاه الباب، والثاني: أن يكون صلى فى الحفرة المرخمة التى عند باب الكعبة على يمينه، والثالث: أن يكون صلى فى الملتزم، وفى هذا الوجه بُعد، والوجه الأول أقرب، لأنه عند الباب حقيقة بخلاف الوجهين الآخرين، فإنه إنما يصدق عليهما عند باب الكعبة لقربهما منه والله أعلم.

وإنما نبهنا على ذلك لأنه وقع لشيخ الإسلام عز الدين بن عبد السلام الشافعى، وشيخ اليمن أحمد بن موسى بن العجيل ما يقتضى أن مصلّى جبريل بالنبي ﷺ هو الحفرة المرخمة، ولم أقف على كلام ابن العجيل، وإنما بلغنى أن الرضى الطبرى إمام المقام شيخ شيوخنا سأل الشيخ أحمد بن موسى بن العجيل عن تحقيق ذلك بطريق الكشف، فأخبره أن الحفرة المشار إليها هى مصلّى جبريل بالنبي ﷺ.

وأما كلام ابن عبد السلام فذكره عنه ابن جماعة فى منسكه لأنه قال: وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: إن الحفرة الملاصقة للكعبة بين الباب والحجر هى المكان الذى صلى فيه جبريل بالنبي ﷺ الصلوات الخمس حين فرضها الله تعالى على أمته، ولم أر ذلك لغيره، وفيه بُعد، لأنه لو كان صحيحاً لنبهوا عليه بالكتابة فى الحفرة، ولما اقتصروا على من أمر بعمل المطاف، والله أعلم. انتهى كلام ابن جماعة، وقد أخبرنى بذلك عنه خالى رحمهما الله.

وفى خبر المقام عند ابن جبير^(١) رحمه الله أن موضعه اليوم حذاء موضعه فى هذا الباب: الصندوق الذى فيه المقام، إلا أن يجاوز الحفرة مما يلى الحجر بسكون الجيم، فعلى هذا يكون المقام عند الكعبة فى نصف الحفرة الملاصق للكعبة المشار إليها، وإذا كان هذا موضع المقام عند الكعبة، فيكون النبى ﷺ صلى فيه بعد

(١) رحلة ابن جبير — ص ٦٠.

خروجه من الكعبة، لأن النسائي روى عن أسامة بن زيد: أن النبي ﷺ بعد خروجه من البيت ركع قبل البيت ركعتين، وفي رواية: أنه ﷺ صلى ركعتين خلف المقام، وهو وقْبَل البيت واحد، لأن المقام كان عند الكعبة على ما قيل، والله أعلم.

ومنها أن كلام المحب الطبري يقتضى أن المصلى الذى ذكره ابن السائب غير المصلى الذى ذكره أسامة لَعَدَّ ذلك مصلّين، وفي ذلك نظر، لأن حديث ابن السائب فى المصلى الذى ذكره موافقٌ لحديث أسامة فى المصلى الذى ذكره، ويظهر ذلك بذكر حديثهما، فلفظ حديث ابن السائب عند الأزرقى: حدثني جدى، حدثنا داود بن عبد الرحمن عن محمد بن جرّيج عن محمد بن عباد بن جعفر عن ابن السائب أن النبي ﷺ صلى يوم الفتح فى وجه الكعبة حذو الطريقة البيضاء، ثم رفع يديه فقال: هذه القبلة. انتهى.

ولفظ حديث أسامة أن النبي ﷺ لما دخل البيت دعا فى نواحيه كلها، ولم يصل حتى خرج، فلما خرج ركع قُبَل البيت ركعتين وقال: هذه القبلة، أخرجاه. وقال النسائي: سَبَّح فى نواحيه وكَبَّر ولم يصل، ثم خرج وصلى خلف المقام ركعتين، ثم قال: هذه القبلة.

ولا منافاة بين قولة أسامة فى الحديث الأول: ركع قُبَل البيت، وبين قوله فى الحديث الثانى: وصلى خلف المقام ركعتين، لأن المقام كان فى وجه الكعبة، على ما ذكره ابن عُقبة فى مغازيه وغيره، ويكون قوله: صلى خلف المقام مفسراً لقوله: ركع قُبَل البيت لينتفى التعارض بين حديثيه، وهذا أولى من حمل قوله على أنه صلى خلف المقام فى موضعه اليوم، لأنه إذا حُمِل على ذلك يُفهم منه التناقض بين الحديثين، والله أعلم.

وإذا كان حديث ابن السائب يقتضى أن النبي ﷺ صلى عند الكعبة فى يوم فتح مكة وقال: هذه القبلة، واقتضى ذلك أيضاً حديث أسامة، ففي ذلك دليل على اتحاد المصلى الذى ذكره أسامة وابن السائب، ويتجه به النظر الذى أشرنا إليه فيما ذكره المحب الطبري من أن المصلى الذى ذكره أسامة غير المصلى الذى

ذكره ابن السائب، ولا يقال الحديث الذي استدل به الحب الطبرى على المصلى الذى ذكره ابن السائب، غير الحديث الذى ذكره الأزرقى، لأن الحب الطبرى قال فى «القرى» لما ذكره فى المواضع التى صلى فيها النبى ﷺ حول الكعبة، الثالث قريباً من الركن الشامى مما يلى الحجر، عن عبد الله بن السائب أنه كان يقود ابن عباس عند الشقة الثالثة مما يلى الركن الذى يلى الحجر مما يلى الباب، فيقول له ابن عباس: أثبت أن رسول الله ﷺ كان يصلى ها هنا؟ فيقول: نعم، فيقوم فيصلى، أخرجه أحمد وأبو داود. انتهى.

وقوله فى هذا الحديث أثبت هو بنصب التاء لا برفعها، لأنه يلزم على رفعها أن يكون الحديث من رواية ابن السائب عن ابن عباس، ولا يُعرف لابن عباس فى هذا المعنى حديث، والله أعلم.

وقوله: أثبت بألف، يعنى همزة الاستفهام ثم ثاء مثلثة ثم باء موحدة ثم تاء مشاة، من الثبات الذى بمعنى التحقيق للشيء، كأنه يقول له: تحققت أن النبى ﷺ صلى فى الموضع المشار إليه فيقول: نعم، والله أعلم.

وإنما لا يقال الحديث الذى استدل به الحب غير الحديث الذى ذكره الأزرقى، لأن الحديث الذى ذكره الحب يقتضى أن ابن عباس رضى الله عنهما سأل ابن السائب عن موضع مصلى النبى ﷺ فى وجه الكعبة، والحديث الذى ذكره الأزرقى يقتضى إخبار ابن السائب بأن النبى ﷺ صلى يوم فتح مكة فى وجه الكعبة، وأنه رفع يديه وقال: هذه القبلة، وبين المصلى بقوله عدد الطواف، وذلك لا ينافى إثباته صلاة النبى ﷺ عند الشقة الثالثة مقابلة الركن الشامى، لإمكان أن يكون موضع النظر فيه موضع الشقة الثالثة، فعرفه بالوجهين، واختصر فى إخبار ابن عباس بعض القصة، والله أعلم.

ووجدت بخط مفتى الحرم رضى الدين محمد بن أبى بكر بن خليل العسقلانى ما يقتضى أن للنبى ﷺ مصلى بين هذه الحفرة وبين الحجر — بسكون الجيم — لأنى وجدت بخط الرضى المذكور ما نصه: أخبرنى الشيخ عثمان بن عبد الواحد العسقلانى المكي عن بعض مشيخة مكة المتقدمين، أن المقام الحمدي الحجر

المشؤبر الذى عند الحفرة التى عند الكعبة على جانبها مما يلي حجر إسماعيل وهو الحجر الذى إلى جانب هذه الحفرة المذكورة، الدعاء عنده مستجاب.

وأخبرنى المفتى عماد الدين بن عبد الرحمن بن محمد المذكور أن من يدعو خلفه بهذا الدعاء: يا واحد يا واحد يا ماجد يا برّ يا رحيم يا غنى يا كريم أتمم على نعمتك وألبسنى عافيتك، استجيب له. انتهى.

والحفرة المشار إليها هى السابقة والحجر المشؤبر الذى هو علامة هذا المصلى لا يُعرف الآن، وهو الموضع الثالث الذى ذكره الحب لأنه ليس بين الحفرة المشار إليها، والركن الشامى مصلى للنبي ﷺ غير المصلى الثالث، والله أعلم، والحفرة المشار إليها جُدّد رخامها الذى هو بها الآن فى سنة إحدى وثمانمائة، وقد حررنا أموراً تتعلق بذرعها فكان طولها من الجهة الشامية إلى الجهة اليمانية أربعة أذرع، وعرضها من الجهة الشرقية إلى جدار الكعبة ذراعان وسُدس، وعمقها نصف ذراع، كل ذلك بذراع الحديد، والحفرة المشار إليها لم ترخم إلا بعد قدوم ابن جبّير إلى مكة، وكان قدومه فى سنة تسع وسبعين وخمسمائة، لأنه ذكر هذا الموضع فى أخبار رحلته، وذكر أنه علامة موضع المقام فى عهد إبراهيم إلى أن صرفه النبي ﷺ إلى الموضع الذى هو الآن مصلى، وأنه مفروش برملة بيضاء. انتهى بالمعنى. فدل ذلك على أنه لم يكن ترخيمًا حين رآه ابن جبّير، وقد نبهت فيما سبق على عدم استقامة قوله: إن هذا الموضع موضع المقام فى عهد إبراهيم، والله أعلم بالصواب.

الباب الثامن عشر

في ذكر شيء من أخبار توسعة المسجد الحرام
وعمارته وذراعه

وذكر شيء مما ذكره الأزرقى فى خبر توسعته

روينا بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: حدثني جدى قال: أخبرني مسلم بن خالد الزنجى عن ابن جريج قال: كان المسجد الحرام ليس عليه جدارات محاطة به، إنما كانت الدُور محذقة به من كل جانب، غير أن بين الدُور أبواباً يدخل منها الناس، فاشترى عمر بن الخطاب دُوراً فهدمها، وهدم على من قُرب من المسجد دُورهم، وأبى بعضهم أن يأخذ الثمن، وتنع من البيع، فوُضعت أثمانها فى خزانة الكعبة حتى أخذوها بعد؛ ثم أحاط عليه جداراً قصيراً وقال لهم عمر: إنما نزلتم على الكعبة فهو فناؤها ولم تنزل عليكم، ثم كثر الناس فى زمن عثمان، فوسَّع المسجد، فاشترى من قوم، وأبى آخرون فهدم عليهم^(١). انتهى باختصار.

ولم يذكر الأزرقى السنة التى وسع فيها عمر المسجد الحرام، وهى سنة سبع عشرة من الهجرة^(٢) ولا السنة التى وسعه فيها عثمان، وهى سنة ست وعشرين من الهجرة، على ما ذكره ابن جرير وابن الأثير فى تاريخ توسعتهما.

وذكر الأزرقى أن عبد الله بن الزبير وسع المسجد من جانبه الشرقى، وهو أعلاه مما يليه من جانبه الشامى، ومن جانبه اليمانى، وكان مما وسع به فى الجانب الشرقى نصف دار الأزرقى جد الأزرقى، اشترى ذلك ببضعة عشر ألف دينار^(٣).

ثم وسعه أبو جعفر المنصور ثلثي الخلفاء من بنى العباس، من جانبه الشامى ومن جانبه الغربى إلى أن أوصله إلى ما هو عليه اليوم، إلا أنه بلغ فيما وسعه من الجانب الغربى إلى باب بنى جُمَح... الذى (هو) فيه الآن فى مجازاته فيما أحسب الزيادة المعروفة بزيادة باب إبراهيم، ولم يجعل فيما وسعه من الجانبين إلا رواقاً واحداً، وكان ابتداء عمل ذلك فى الحرم سنة سبع وثلاثين ومائة، والفراغ منه فى ذى الحجة سنة أربعين ومائة، وكان الذى زاد فيه المنصور الضعف مما كان عليه قبل^(٤).

(١) الأزرقى ٢ / ٦٨.

(٢) الذهب المسبوك ص ١٤.

(٣) الأزرقى ٢ / ٦٩ - ٧٠.

(٤) الأزرقى ٢ / ٧٢ وما بعدها.

ثم وسعه المهدي بن أبي جعفر المنصور، من أعلاه ومن الجانب اليماني، ومن الموضع الذي انتهى إليه أبوه في الجانب الغربي، حتى صار على ما هو عليه الآن، خلا الزيادتين فإمهما أحدثنا بعده، كما سيأتي في خبرهما، وكان توسعته له في نوبتين: الأولى في سنة إحدى وستين ومائة، وفيها زيد فيما زاده أبوه في المسجد رواقان، والثانية في سنة سبع وستين، وكان أمر بها لما حج حجته الثانية في سنة أربع وستين، ولم تكمل هذه الزيادة إلا في زمن ابنه موسى الهادي لمعالجة المنية للمهدي بالإحترام، وكان مما عمل بعد موته بعض الجانب اليماني وبعض الغربي، وذلك من الأساطين الحجارة في الجانب اليماني إلى الموضع الذي انتهى إليه عمل المنصور في الجانب الغربي.

وأنفق المهدي في توسعة المسجد الحرام وعماراته أموالاً عظيمة المقدار، لأن ثمن كل ذراع مكسر دخل في المسجد الحرام خمسة وعشرون ديناراً، وثن كل ذراع مكسر دخل في الوادي خمسة عشر ديناراً، ونقل إليه أساطين الرخام من الشام وغيرها، حتى أنزلت بجدة، وحملت منها على العجل إلى مكة، إلى غير ذلك من الأمور التي عظمت فيها نفقته، ولم يكن له في ذلك نظير، أعظم الله له الأجر، واسمه الآن مكتوب في مواضع من المسجد الحرام، منها قرب المنارة المعروفة بمنارة باب على التي فيها الميل، وما ذكرناه من حال المسجد الحرام في ابتدائه وتوسعته حتى صار إلى ما هو عليه الآن، خلا الزيادتين، فهو ملخص بالمعنى، مختصر مما ذكره الأزرقى في هذا الأمر.

وذكر في أخبار عمارته من غير توسعة فيه، أن عبد الملك بن مروان رفع جدرانَه وسقفه بالساج، وجعل في رأس كل أسطوانة خمسين مثقالاً ذهباً، وعمره عمارة حسنة، وأن ابنه الوليد بن عبد الملك نقض عمل أبيه وعمله عملاً محكماً، وسقفه بالساج المزخرف، وأزّر المسجد من داخله بالرخام، وجعل له شرفاً، وجعل على رأس الأساطين الذهب على صفائح الشَّبه^(١) من الصفر، وجعل في

(١) الشَّبه: النحاس الأصفر.

وجوه الطيقان^(١) من أعلاه الفسيفساء، وهو أول من عمله في المسجد الحرام، وأول من نقل إليه أساطين الرخام وذكر أنه عُمِّر في زمن المتوكل العباسي، هذا معنى ما ذكره الأزرقى في عمارة المسجد الحرام من غير توسعة.

وذكر السَّهْلِيُّ في عمارة المسجد الحرام شيئاً يُستغَرَّب، فنذكر ذلك ثم نبين ما فيه، ونص كلام السَّهْلِيِّ: فلما كان ابن الزبير زاد في إتقانه لا في سعته، وجعل فيه عَمَدًا من الرخام، وزاد في أبوابه وحسَّنها، فلما كان عبد الملك بن مروان زاد في ارتفاع حائط المسجد، وحمل إليه السوارى في البحر إلى جُدَّة، واحتملت من جُدَّة على العجل إلى مكة. انتهى.

وما ذكره السَّهْلِيُّ من أن الزبير لم يوسع المسجد الحرام فيه نظر، لمخالفته ما هو المشهور في ذلك، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ، وما ذكره من أن ابن الزبير جعل في المسجد عَمَدًا من الرخام، وأن عبد الملك حمل إليه السوارى، يخالف أيضًا ما ذكره الأزرقى من أن الوليد بن عبد الملك أول من نقل إليه الأساطين الرخام، لكن وقع للأزرقى ما يفهم خلاف ذلك، لأنه قال: حدثني جدي قال: حدثنا سفيان بن عُيَيْنَةَ عن سعيد بن فروة عن أبيه قال: كنت على عمل المسجد في زمن عبد الملك بن مروان قال: فجعلوا في رءوس الأساطين خمسين مثقالاً من ذهب، في رأس كل أسطوانة. انتهى.

ووجه مخالفة ذلك لما سبق أن عمل الذهب في رءوس الأساطين يقتضى وجودها حين عُمِّل فيها ذلك، وإذا كانت موجودة فهي ما عمله عبد الملك أو ابن الزبير، وأى الأمرين كان فهو يخالف ما ذكره الأزرقى من أن الوليد بن عبد الملك أول من حمل إليه ذلك، والله أعلم بالصواب.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «الطبقات».

ذكر شيء من خبر توسعة المسجد الحرام بعد الأزرقي

ومن خبر عمارته بعده

اعلم أنه لم يزد في المسجد الحرام بعد الأزرقي، إلا الزيادتان المعروفة إحداها بزيادة دار الندوة بالجانب الشمالي، والثانية الزيادة المعروفة بزيادة باب إبراهيم بالجانب الغربي، ولم يزد فيه بعد المهدي غير هاتين الزيادتين، فأما قول الحافظ عماد الدين بن كثير في تاريخه في أخبار سنة إحدى وسبعين ومائة إن الخيزران أم المؤمنين خرجت إلى مكة فأقامت بها حتى شهدت الحج، وقد اشترت الدار المشهورة لها بمكة المشرفة المعروفة بدار الخيزران فزادتها في المسجد الحرام فمهر غير مستقيم، لأن الدار المشهورة بالخيزران بمكة إنما هي عند جبل الصفا، وبينها وبين المسجد الحرام طريق مسلوكة يزيد على مائة ذراع على مقتضى ما ذكره الأزرقي في مقدار ما بين باب المسجد المعروف بباب الصفا، والصفا هو مبدأ السعي، وهو قرب هذه الدار، فدخولها في المسجد الحرام غير ممكن، وأيضاً قال: إنه لو وقع منها ذلك لاشتهر كما اشتهر توسعة غيرها في المسجد الحرام، ولذا ذكره الأزرقي في تاريخه، كما ذكر ما وقع من غيرها من هذا الأمر والله أعلم.

وأيضاً النقل، فإن إسحاق بن أحمد الخزاعي قال في خبر زيادة دار الندوة إن الساعي فيها كتب إلى وزير المعتضد العباسي يحسن له جعل ما بقي من دار الندوة مسجداً، [ويقول له إن هذه تكرمة لم تهب لأحد من الخلفاء بعد المهدي وذكر إسحاق الخزاعي شيئاً من خبر هذه الزيادة]^(١) وملخص ذلك أن الساعي فيها سأل قاضي مكة محمد بن أحمد المقدمي وأميرها عجاج بن حاج مولى أمير المؤمنين يعني المعتضد العباسي أن يكتب فيها بمثل ما كتب، فكتب، فغرضت كتبهم على المعتضد، فأمر المعتضد بعمارة دار الندوة مسجداً يوصل بالمسجد الكبير، وأخرج لذلك مالاً عظيماً، فحمل إلى قاضي بغداد يوسف بن يعقوب، فأنفذ بعضه

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري.

صفائح، وأنفذ بعضه على يد ابنه عبد الله بن يوسف في وقت الحج، وقدم معه رجل يقال له أبو الهياج الأسدي، فوكله بالعمل، وخلف معه عمالاً وأعواناً لذلك، فأخرجت القمام من دار الندوة، وهُدِّمت، ثم أنشئت مسجداً من أساسها بأساطين وطاقات وأروقة مستقفة بالساج المذهب المزخرف، ثم فتح لها في جدار المسجد الكبير اثنا عشر باباً، ستة كبار سعة كل باب خمسة أذرع، وارتفاعه إلى السماء أحد عشر ذراعاً، وجعل بين الستة الأبواب الكبار ستة أبواب صغار، سعة كل باب منها ذراعان ونصف، وارتفاعه في السماء ثمانية أذرع وثلاثاً ذراعاً، وجعل لها سوى ذلك ثلاثة أبواب شارعة في الطريق التي حولها، منها بابان طاقان، وباب طاق واحد، وسوى جُدُرِها وسقوفها بالمسجد الحرام، وجعل لها منارة وشرفاً، وفرغ منها في ثلاث سنين، ولم يبين إسحاق الخزاعي السنة التي فرغ منها في عمارة هذه الزيادة حين أنشئت، ولعل ذلك في سنة أربع وثمانين ومائتين على مقتضى ما ذكره من أنه كتب إلى المعتضد سبب إنشائها في سنة إحدى وثمانين ومائتين.

وذكر أبو الحسن محمد بن نافع الخزاعي ابن أخى إسحاق الخزاعي أن القاضي محمد بن موسى لما كان إليه إمرة البلد، غيّر الطاقات التي كانت في جُدُرِ المسجد الكبير حين عُمِّرت هذه الزيادة، وقد تقدم ذكرها، وجعل ذلك بأساطين حجارة مدورة عليها مصعد من ساج بطاقات معقودة بالآجر الأبيض والخص، ووصله بالمسجد الكبير وصولاً أحسن من العمل الأول، حتى صار من دار الندوة من مصلٍّ ومستقبل مستقبل القبلة فيراها كلها، عمل ذلك في سنة ست وثلاثمائة.

وأما الزيادة التي بالجانب الغربي المعروفة بزيادة باب إبراهيم، فذكر أبو الحسن محمد بن نافع الخزاعي شيئاً من خبرها عند ذكر الأزرقى لباب بني جُمَح، ونصّ كلامه قد كان هذا على ما ذكر الأزرقى، حتى كانت أيام جعفر المقتدر بالله أمير المؤمنين العباسي، وكان يتولى الحكم بمكة محمد بن موسى، غيّر هذين البابين، المعروف أحدهما بالحناطين، والآخر ببني جُمَح، وجعل ما بين دار زبيدة مسجداً أوصله بالمسجد الكبير، وعمله بأروقة وطاقات وصحن، وجعل شارعاً على

الوادى الأعظم بمكة، فانتفع الناس به وصلوا فيه، وذلك كله في سنة ست أو سبع وثلاثمائة. انتهى.

ذكر صفة هذه الزيادة

أما صفة هذه الزيادة فإنها تخالف الزيادة السابقة، لأنه ليس لها رواق غربى، وإنما لها رواق شرقي وشمالي وجنوبي، وموضع الغربى أبواب، وبينهما باب الزيادة، وكل رواق منها شقة واحدة، وغالب الجنوبى مما يلي الجهة الشرقية محوط بيت فيه شبابيك من خشب، وهو السبيل المنسوب للملك الناصر حسن بن الملك الناصر محمد بن قلاوون الصالحى، وكانت عمارته في آخر عشر الستين وسبعمائة على ما بلغنى، ولها صحن، هذا ملخص مختصر من خبر ما زيد في المسجد الحرام بعد الأزرقى.

وأما ما وقع فيه من العمارات بعده فكثيرة، وقد شرحنا في أصل هذا الكتاب شيئاً من خبرها واقتصرنا على أعظم ما وقع فيه من العمارة بعد الأزرقى، وسببها أن ذلك في ليلة السبت الثامن والعشرين من شوال سنة اثنتين وثلاثمائة، ظهرت نار من رباط رامشت بالجانب الغربى من المسجد الحرام، ولم يكن غير لحظة حتى تعلقت بسقف المسجد وعمت بالحريق الجانب الغربى منه، وبعض الرواقين المقدمين من الجانب الشامى بما في ذلك من السقوف والأساطين الرخام وصارت قطعاً، وانتهى الحريق إلى محاذة باب دار الصحابة، وسبب ذلك أن النار لم تجد شيئاً تتعلق به لخلو ذلك الموضع، وهو عمودان عليهما عقود وسقف بسبب سقوطه لتخرُّبه في السيل المهول الذى كان بمكة في هذه السنة أيضاً، فصار ما احترق من المسجد حرام أكواماً عظماً تمنع من الصلاة في موضعها ومن رؤية البيت العظيم فلا حول ولا قوة إلا بالله ثم قدر الله تعالى عمارة ذلك في مدة لطيفة على يد الأمير بيست الظاهرى أعزه الله، وكان قدومه لذلك في موسم سنة ثلاث وثلاثمائة، فلما رحل الحاج من مكة في هذه السنة شرع في شيل تلك الأكوام العظيمة، حتى فرغت، ثم أخذ في العمارة حتى عاد ذلك كما كان، إلا أن الأساطين التى بالجانب الغربى حجارة منحوتة، وكذلك الأساطين التى بالجانب

الشامي خلا أساطين بسيرة في مقدمة الجانب المذكور، فإنها رخام مكسر مُلصَق بالحديد، وكان الفراغ من عمارة ذلك في العُشر الأخير من شعبان سنة أربع وثمانمائة^(١).

وعجب الناس كثيراً من سرعة عمارة ذلك في هذه المدة، لأن من رأى ذلك قبل عمارته كان يقطع بأن هذه العمارة إنما تنهض في مدة سنين باعتبار العادة في العمارات، فله الحمد على نعمه التي لا تُحصى، ولم يبق من ذلك محتاجاً إلى العمارة إلا سقف الجانب الغربي، والذي أوجب تركه أنه لم يوجد بمكة خشب ساج يُسقف به، ولو وُجد بمكة لَمَّا جاء الموسم من سنة أربع وثمانمائة، إلا وجميع ذلك فارغ بقدرة الله تعالى.

ولما كان المحرم مُفْتَحُ شهور سنة سبع وثمانمائة، قدم إلى مكة الأمير يُسَقِّ المذکور — أحسن الله إليه — لعمارة هذا السقف وغيره مما تشق من المسجد الحرام ونهض في مدة لطيفة بقدرة الله، لأن الأمير يُسَقِّ المشار إليه جرى على عادته في علو ائمة وعنى من حين وصوله بتحصيل الأنحشاب، ثم بتهيئتها لعمل السقف، ثم بتركيبها في محلها، واخشب الذي سُقِّف به ذلك يقال له خشب المعرعر، جرى به إلى مكة من جهة الطائف، وأصلح الأمير المذكور في هذه السنة المواضع كلها التي كانت متشققة بالمسجد الحرام وسقوفاً فيه، فله الحمد على ذلك.

ثم عُمِّرت أماكن من المسجد الحرام في سنة خمس عشرة وثمانمائة، فمن ذلك عقدان على أسطوانة واحدة في الصف الأول من الرواق اليماني، مقابل المدرسة البنجالية، وأماكن في سقف المسجد الحرام كثيرة، وكان المتولى لأمر هذه العمارة شيخنا قاضي مكة جمال الدين محمد بن عبد الله بن ظهيرة القرشي المخزومي المكي من مال تطوع به بعض أهل خير أثابهم الله.

ثم كثر الشعث والخراب بالمسجد الحرام بعد ذلك، وسقط كثير من سقوفه، ومن ذلك أماكن بالجانب الغربي وموضع بالجانب اليماني يقابل العقدين المشار إليهما.

ومن ذلك سقف بالجانب الشرقي في موضع يقال له باب العباس، قريباً من سقف عقدين.

ومن ذلك ما يقابل باب الجنائز ورباط المراخي والسدة نحو أربعة عقود. ومن ذلك بالجانب الشامي سقف عقد بقرب باب الدريية، وموضع آخر بهذا الجانب يقابل رباط أم الخليفة الناصر العباسي المعروف بالعطيفية.

ومن ذلك سقف ستة عقود في محاذة زيادة دار الندوة في الرواق الذي يليها، ومن ذلك سقف عقد يقابل باب دار الصحابة، ومن ذلك سقف عقدين بالرواق الغربي من زيادة دار الندوة، ومن ذلك ما فوق أحد بابي الجنائز الذي يلي رباط المراخي المعروف بالقيلاي، إلى آخر جدار المسجد الحرام الذي يلي رباط المراخي، وقد عُمِّر من ذلك باب الجنائز عمارة حسنة، مع جدار المسجد الحرام الذي يلي رباط القيلاي، وكان ما بين بابي الجنائز قائماً لم يسقط قبل عمارته، وإنما تخرب فهُدِم ذلك حتى بلغ الأرض، وأزيلت أسطوانتان من رخام كانتا متصلتين بالبناء الذي بين البابين، وبين بابي الجنائز تبرة كبيرة بحجر منحوت من ظاهرها فيما يبدو للناس وباطنها بحجر غشيم، حتى ارتفعت عن الأرض نحو أربعة أذرع بالعمل وبني فوقها عقدان عليها وعلى جدار المسجد الحرام إلى المدرسة الأفضلية، وجدار المسجد الحرام رباط القيلاي، وهذان العقدان مبنيان بحجارة منحوتة مما يلي المسعى، وفيه رخام وشيء فوق أسقف البابين مما يلي بطن المسجد، وفوق الدرج عقدان من آجرٍ بالنورة، وفي كل عقد عقد لطيف، واستحسنت عمارة ذلك.

وكتب بسبب هذه العمارة في لوح من رخام أن ذلك عُمِّر في سنة خمس وعشرين وثمانمائة في ذي القعدة، بأمر صاحب مصر الملك الأشرف برسباني على يد الأمير زين الدين مقبل القديدي صاحبنا، ونُصبت الأخشاب في المواضع الساقطة من هذا الجانب، أعني الشرقي، وفي الجانب اليماني، وفي الجانب الغربي، وفي الجانب الشامي بقرب باب الدريية، وقبالة العطيفية وبقي سقف ذلك الأعلى وإتقانه بالجص والدلك.

وكان بالجانب الشامي في محاذة باب دار الصحابة في الرواق الأوسط أسطوانة من رخام مشدودة بالحديد والرصاص، فأزيلت وعُوِّض عنها بأسطوانة صحيحة من رخام، هي إحدى الأسطوانتين اللتين كانتا بظاهر باب الجنائز، وبني في هذا الجانب في الصف الأول الذي يلي بطن المسجد سبعة عقود، وبني في هذا الجانب عدة عقود في مؤخرة عقد فوق الدكة المنسوبة للفقهاء أبي السعود بن ظهير، وعقود أخر تلي ذلك إلى باب دار الصحابة، وزيد بناء يشد العقود المذكورة في عرض ما تحتها وطوله، واستحسن جميع ذلك.

ومما بُني في هذا الجانب ثمانية عقود في العقد الثاني، وثلاثة عقود في الصف الذي يليه بعد إحكام الأساطين التي تحت ذلك أجمدة المتبني من العقود سبعة في الصف الذي يلي بطن المسجد، وثمانية في الذي يليه، وثلاثة في المؤخرة، وبُني عقدان قبالة باب الجنائز، وبترّة بين بابي الجاهدية^(١).

وجددت أبواب بالمسجد الحرام، منها بابان لباب الجنائز، وثلاثة لباب العباس، وثلاثة لباب علي، والباب الأوسط من باب الصفا، وباب العجلة، وباب زيادة دار الندوة المفرد، وأصلحت مواضع في أبواب المسجد، وعُمِّرت سقوفه، ونُورّت أو أكثرها بالنورة، وذلك في سنة ست وعشرين وثمانمائة، إلا قليلاً، ففي سنة خمس وعشرين، وذلك على يد الأمير زين الدين مقبل المذكور^(٢)، أثابه الله.

ذكر ذراع المسجد الحرام غير الزيادتين

وبالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: ذراع المسجد الحرام مكسراً مائة ألف ذراع وعشرون ألف ذراع، وذراع المسجد الحرام طويلاً من باب بني جُمَح إلى باب بني هاشم الذي عنده العَلَم الأخضر مقابل دار العباس بن عبد المطلب أربعمائة ذراع وأربعة أذرع، مع جدرية يمرّ في بطن الحِجْر لاصقاً بجُدُر الكعبة، وعرضه من باب دار الندوة إلى الجدار الذي يلي الوادي عند باب الصفا لاصقاً بوجه الكعبة ثلاثمائة ذراع وأربعة أذرع، وذراع عرض المسجد الحرام من المنارة التي عند

(١) اضطربت هذه العبارات في المطبوعتين، وصوابها من الأصل.

(٢) إنحاف الوري ٥٨٧/٣.

المسعى إلى المنارة التي عند باب بنى شيبة الكبير مائتا ذراع وثمانية وسبعون ذراعاً، وذرع عرض المسجد الحرام من منارة باب أجياد إلى منارة باب بنى سهم مائتا ذراع وثمانية وسبعون ذراعاً^(١). انتهى.

قلت: باب بنى جُمَح لا أثر له الآن، وموضعه فيما أظن بعض الأساطين المتقدمة في زيادة باب إبراهيم التي في وزان جدار المسجد من هذا الجانب، والله أعلم.

وباب بنى سهم هو باب المسجد المعروف الآن بباب العمرة، وقد حررنا ذرع طول المسجد الحرام وعرضه، فكان طوله من جداره الغربى إلى جداره الشرقى المقابل له ثلاثمائة ذراع وستة وخمسين ذراعاً وثمن بذراع الحديد، ويكون ذلك بذراع اليد أربعمائة ذراع وسبعة أذرع، وذلك من وسط جداره الغربى الذى هو جدر رباط الخوزى إلى وسط جداره الشرقى عند باب المسجد المعروف بباب الجنائز، يمر به فى الحجر ملاصقاً لجدار الكعبة الشامى، وكان عرضه من جداره الشامى إلى جداره اليمانى مائتى ذراع وستة وستين ذراعاً بذراع الحديد، ويكون ذلك بذراع اليد ثلاثمائة ذراع وأربعة أذرع، وذلك من وسط جداره القدم عند العقود التى يدخل منها إلى زيادة دار الندوة إلى وسط جداره اليمانى، فيما بين باب المسجد المعروف بباب الصفا وبابه المعروف بباب أجياد، ويمر به فيما بين مقام إبراهيم والكعبة، وهو إلى المقام أقرب، حرر لى ذلك جماعة مُعْتَمَدٌ عليهم من أصحابنا، أثابهم الله، وكان تحرير ذلك فى ليلة الخميس السابع عشر من ربيع الأول سنة أربع عشرة وثمانمائة، وقد طابق ما حررناه فى ذرع عرض المسجد ما ذكره الأزرقى فى ذرعه من وسطه.

وذكر ابن خرداذبه فى ذرع المسجد طولاً وعرضاً ما يخالف ذلك لأنه قال: وطول المسجد الحرام ثلاثمائة وسبعون ذراعاً، وعرضه ثلاثمائة وخمسة عشر ذراعاً. انتهى. وهذا غريب، لذلك ذكرناه.

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٨١، ٨٢.

وذكر القاضي عز الدين بن جماعة في مقدار المسجد الحرام وجهًا آخر، لأنه قال: ومساحة المسجد الحرام ستة أفدنة ونصف ورُبُع، والفدان عشرة آلاف ذراع بذراع العمل المستعمل في البنيان بمصر، وهو ثلاثة أشبار تقريبًا. انتهى.

أخبرني بذلك عن ابن جماعة خالي رحمهما الله.

وذكر الأزرقى رحمه الله مقدار المسجد الحرام في زمان ابن الزبير لأنه قال: وحدثني جدي قال: حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة عن زاذان بن فروخ قال: مسجد الكوفة تسعة أجرة ومسجد مكة سبعة أجرة وشيء.

قال أبو الوليد: حدثني جدي وقال: وذلك في زمن ابن الزبير^(١). انتهى.

ونذكر مقدار الجريب لما في ذلك من زيادة الفائدة في بيان مقدار المسجد الحرام في زمن ابن الزبير، وقد ذكر ذلك الماوردي في «الأحكام السلطانية» والنووي والقلعي وصاحب «الوافي» فأما الماوردي فقال: إنه عشر قصبات في عشر قصبات، ذرع كل قصبة ستة أذرع، قال ابن الرفعة بعد ذكره لكلام الماوردي: فإذا ضربت ذلك بالتكسير بلغ ثلاثة آلاف ذراع وستمائة، وأما النووي والقلعي وصاحب «الوافي» فقالوا: إنه أرض مربعة كل قائمة منها ستون ذراعًا، قال ابن الرفعة بعد ذكره لذلك: وأنت إذا ضربت ذلك في مثله بلغ ثلاثة آلاف ذراع وستمائة ذراع، وقال ابن يونس: الجريب ستة آلاف ذراع وأربعمائة ذراع. انتهى.

وعلى ما ذكره الماوردي، ومن وافقه في مقدار الجريب، يكون المسجد الحرام في زمان ابن الزبير خمسة وعشرين ألف ذراع ومائتي ذراع، لأن ذلك مقدار سبعة أجرة، ويزيد مقداره على ذلك بزيادة على السبعة الأجرة التي قيلت في مقداره، وعلى ما ذكره ابن يونس في مقدار الجريب يكون المسجد الحرام في زمن ابن الزبير خمسة وأربعين ألف ذراع، ينقص مائتي ذراع، لأن ذلك مقدار السبعة الأجرة على هذا القول، ويزيد مقدار المسجد على ذلك بزيادة على السبعة الأجرة، وأظن أن ما قيل من أن مسجد مكة سبعة أجرة، وشيء في زمان ابن الزبير، يكون مقداره هذا بعد أن وسَّعه ابن الزبير لا قبل أن يوسعه والله أعلم.

وقد ذكر الأزرقى فى حد المسجد الحرام وجهًا آخر، لأنه قال فيما رويناه عنه: حدثنى جدى قال: أخبرنا مسلم بن خالد قال: سمعت محمد بن الحارث بن سفيان يحدث عن على الأزدى قال: سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول: إنا لنجد فى كتاب الله عز وجل أن حدَّ المسجد الحرام من الحزورة إلى المسعى، وحدثنى محمد ابن يحيى قال: حدثنا هشام بن سليمان عن عبد الله بن عكرمة عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما أنه قال: أساس المسجد الحرام الذى وضعه إبراهيم عليه السلام من الحزورة إلى المسعى إلى مخرج سيل أجياد، وقال: والمهدى وضع المسجد على المسعى ^(١). انتهى.

ذكر ذرع زيادة دار الندوة

ذرعها طولاً أربعة وسبعون ذراعاً — بتقدم السين — إلا ربع ذراع بذراع الحديد المقدم ذكره، وذلك من جدار المسجد الكبير إلى الجدار المقابل له الشامى منها، وعنده باب منارتها، وذرعها عرضاً من وسط جدارها الشرقى إلى وسط جدارها الغربى سبعون ذراعاً بتقدم السين، ونصف. وذرع صحنها طولاً من الأساطين التى فى مقدم الجانب الجنوبى إلى الأساطين التى فى مقدم الجانب الشمالى سبعة وثلاثون ذراعاً، وذرع عرض صحنها كذلك بزيادة سدس ذراع، كل ذلك بذراع الحديد.

ذكر ذرع زيادة باب إبراهيم

أما ذرعها طولاً سبعة وخمسون ذراعاً إلا سدس ذراع، وذلك من الأساطين التى فى وزان جدار المسجد الكبير إلى العتبة التى فيها باب هذه الزيادة، وأما ذرعها عرضاً فاثنتان وخمسون ذراعاً وربع، وذلك من صدر حائط رباط الخوزى إلى جدار رباط رامشت، المقابل له من جدار دار زبيدة إلى جدار رباط رامشت أيضاً، إلا أنه ينقص من هنا عن الأول ربع ذراع، وذرع صحنها طولاً ستة وثلاثون ذراعاً وربع وثمان، وذلك من الأساطين الشرقية التى تلى صحنها إلى عتبة باب القبة، وذرع صحنها عرضاً ثلاثة وثلاثون ذراعاً ونصف، كل ذلك بذراع الحديد المشار إليه، وكان تحرير ذرع ما بين الزياتين بحضورى.

الباب التاسع عشر

في عدد أساطين المسجد الحرام، وصفتها
وعدد عقودها، وشرفاته وقناديله
وأبوابه وأسمائها، ومنابره، وفيما صنع فيه لمصلحة
أو لنفع الناس به، وفيما فيه الآن من المقامات
وكيفية صلاة الأئمة بها وحكمها

ذكر عدد أساطين المسجد الحرام غير الزياتين وصفتها

روينا عن الأزرقى بالسند المتقدم إليه أن عدد الأساطين التي بجوانب المسجد الحرام وأبوابه أربعمئة أسطوانة وأربعة وثمانون أسطوانة، منها على الأبواب عشرون أسطوانة، ووصف الأزرقى جميع هذه الأساطين^(١) والأساطين التي هي الآن في جوانب المسجد الحرام وأبوابه، على غير ما ذكره الأزرقى في العدد والصفة الآن، لأن في الجوانب الأربعة من المسجد الحرام غير الزياتين أربعمئة أسطوانة وتسعة وستين أسطوانة، وعلى أبواب المسجد من داخله وخارجه سبعة وعشرون أسطوانة، فتصير جملة الأساطين بجوانب المسجد الحرام، وما على أبوابه أربعمئة أسطوانة وستة وتسعين أسطوانة، بتقديم التاء على السين، غير ما في الزياتين، وذلك يزيد على ما ذكره الأزرقى عشرة أساطين.

وجملة الأساطين التي بالجانب الشرقي ثمانية وثمانون أسطوانة، كلها رخام خلا واحدة في الصف الأوسط عند باب على، فإنها آجر محصص.

وجملة الأساطين التي في هذا الجانب الشمالي، ويقال له الشامي، الذي يلي دار الندوة ودار العجلة، مائة أسطوانة وأربع أساطين، منها الأسطوانة الحمراء، وهي الثانية والعشرون من عدد الصف المقدم من هذا الجانب، وجميع الأساطين التي في هذا الجانب رخام، خلا الأربعة عشر أسطوانة من آخر الصف الأوسط مما يلي دار العجلة وباب السدرة، فإنها حجارة منحوتة.

وجملة الأساطين التي في الجانب الغربي سبع وثمانون أسطوانة، كلها حجارة منحوتة، وهي مما عمل بعد الحريق للمسجد الحرام لتكسر أساطينه الرخام التي كانت فيه قبل الحريق.

وجملة الأساطين التي في الجانب الجنوبي، وهو اليماني، مائة وأربعون أسطوانة، وجميعها رخام خلا خمسا وعشرين أسطوانة، فإنها غير رخام، وهي حجارة منحوتة، خلا اثنين فأجر محصص.

وجميع ما في جوانب المسجد الحرام وأبوابه الآن من الأساطين الرخام، ثلاثمئة أسطوانة وأربعون أسطوانة، وجميع ما فيه من الأساطين غير الرخام مائة أسطوانة

(١) الأزرقى ٢ / ٨٢.

وسبع وعشرون أسطوانة كلها حجارة منحوتة، خلا ثلاثة أساطين، فإنها آجر مجصص، وقد تقدم بيان موضع هذه الأساطين، والأساطين الحجارة المنحوتة، وكذا الأساطين الرخام في جوانب المسجد الحرام وأبوابه.

ذكر عدد الأساطين التي بصحن المسجد الحرام وصفتها

فأما عددها فمائتين وثلاثون أسطوانة، وأما صفتها فأربعة عشر، منها حجارة منحوتة دقيقة، والباقي آجر مجصص، وبين كل من الأساطين خشبة ممدودة راکبة عليها، وعلى المقابل لها لأجل القناديل التي تعلق فيها، وكان في موضع هذه الأساطين قبل ذلك أحشاب على صفة الأساطين، وعُمل ذلك للاستضاءة بالقناديل حول الكعبة.

وكلام القاضي عز الدين بن جماعة يوهم أن ذلك وقع بعد العشرين وسبعمائة، وأن الأساطين الحجارة جعلت في سنة تسع وأربعين وسبعمائة، ثم ثارت ريح عاصفة في سنة إحدى وخمسين فألقتها ثم جددت فيها. وكلام ابن محفوظ المكي يوهم أن إحداث هذا الدائر للقناديل في سنة ست وثلاثين وسبعمائة، والله أعلم، وجدد بعض هذه الأساطين في عصرنا وفيما قبله غير مرة.

وذكر الأزرقى أنه كان حول الطواف عشرة أعمدة من صفر يستصبح بها على أهل الطواف، بعث بها الواثق العباسي، وأن أول من استصبح لأهل الطواف جده عتبة بن الأزرق الغساني^(١).

ذكر عدد أساطين زيادة دار الندوة

عدد أساطين هذه الزيادة ست وستون أسطوانة في جميع جوانبها الأربعة، منها في الجهة الشرقية اثنا عشرة، ومنها في الجهة الشامية عشرون، ومنها في الجهة الغربية إحدى عشرة، ومنها في الجهة الجنوبية ثلاث وعشرون.

(١) الأزرقى ١ / ٢٨٦.

ذكر عدد أساطين زيادة باب إبراهيم

عدد أساطين هذه الزيادة سبع وعشرون أسطوانة حجارة منحوتة، منها في الرواق الشرقي الذي يلي المسجد الكبير سبعة عشر في صفين، وأربعة من هذه الأساطين السبعة عشر لاصقة بجدر رباط الخوزى، ورباط رامشت بكل رباط ثنتان، وفي الجانب الشمالى ستة أساطين، واحدة منها لاصقة بجدر الإيوان الغربى، وفي الجانب الجنوبى ستة أساطين، واحدة منها لاصقة بالمنارة، التى كانت بهذه الزيادة، وسيأتى ذكر شىء من خيرها، وليس بالجانب الغربى من هذه الزيادة أساطين كما قدمناه فى صفتها.

ذكر عدد طاقات المسجد الحرام وشرفاته وقناديله

أما عدد الطاقات التى بجوانب المسجد الحرام، وهى العقود التى على الأساطين بجوانبه الأربعة غير الزياتين، فأربعمئة طاق وأربعة وثمانون طاقاً، من ذلك بالجانب الشرقى تسعة وتسعون طاقاً فى ثلاثة صفوف، ومن الجانب الشامى مائة وستة وخمسون فى ثلاثة صفوف، ومن ذلك بالجانب الغربى ثمانية وثمانون فى ثلاثة صفوف، ومن ذلك بالجانب الجنوبى وهو اليمانى مائة وواحد وأربعون فى ثلاثة صفوف.

وفى ما ذكره الأزرقى فى عدد طاقات المسجد الحرام مخالفة لما ذكرناه، لأنه قال: وعلى الأساطين أربعمئة طاقة وثمانية وتسعون طاقة، ويين ما فى كل جهة منها، وقد ذكرناها فى أصل هذا الكتاب.

ذكر عدد طاقات زيادة دار الندوة

جملة هذه الطاقات التى على الأساطين بهذه الزيادة فى جوانبها الأربعة: ثمانية وستون طاقاً، منها فى الجهة الشرقية الأربعة عشر فى صفين، ومنها فى الجهة الشامى أربعة وعشرون فى صفين، ومنها فى الجهة الغربية أربعة عشر، ومنها فى الجهة الجنوبية أربع وعشرون فى صفين، فى كل صف منها اثنا عشر، وذلك غير

الطاقات التي في جدار المسجد الكبير في هذه الجهة، وهي إحدى عشرة طاقة، وغير ما على الأبواب من الطاقات، والطاقات هي العقود.

ذكر عدد طاقات زيادة باب إبراهيم

عدد طاقات هذه الزيادة ستة وثلاثون طاقاً: منها خمسة على جُدُر دار زبيدة ورباط الخوزي، ومنها خمسة على الجدر المقابل لهذا الجدار، وهو جدر رباط رامشت، والباقي على الأساطين، منها ستة عشر على الأساطين التي في الجانب الشرقي ثمانية في كل صف، ومنها خمسة على الأساطين التي في الجانب الشمالي، ومنها خمسة على الأساطين التي في الجانب الغربي.

وأما عدد شُرُفاته التي تلي بطن المسجد الحرام فهي أربعمئة وثلاث عشرة شرافة، وسبعة أنصاف شرافات، منها في الجانب الشرقي إحدى وثمانون شرافة ونصف، ومنها في الجانب الشمالي مائة وخمسة وعشرون شرافة ونصفان، ومنها في الجانب الغربي سبعة وتسعون شرافة وأربعة أنصاف، ومنها في الجانب الجنوبي مائة وثمانية وعشرون شرافة، وفي نحو النصف من كل جهة من هذه الأربع جهات شباك بير مخرم من آجر معقود بالنورة.

وأما الشرافات التي على جدر المسجد الحرام من خارجه، فهي اثنان وخمسون شرافة، منها خمس عشرة شرافة على باب المسجد المعروف بباب العباس، ومنها إحدى عشرة شرافة على باب المسجد المعروف بباب علي، ومنها إحدى عشرة شرافة على باب المسجد المعروف بباب بازان بالجانب الجنوبي، ومنها ثلاث شرافات على باب أجياد بالجانب الجنوبي أيضاً، ومنها ست شرافات على الباب الذي يليه، ومنها ست على الباب الذي يليه أيضاً.

وما ذكرناه من عدد الشرارييف يخالف لما ذكره الأزرقى في ذلك، لأنه قال: الشرافات التي على جدران المسجد الحرام من خارجه مائتا شرافة واثنان وسبعون شرافة. انتهى.

ذكر عدد الشرافات التي بزيادة دار الندوة

وبالجوانب الأربع من هذه الزيادة التي يبطنها اثنتان وسبعون شرافة، في كل جهة ثمانية عشر، وكلها متساوية في الشكل، إلا التي في الأركان فإنها مخالفة لها في الصفة.

ذكر عدد الشرافات التي بزيادة باب إبراهيم

عدد الشرافات التي بجوانب هذه الزيادة مما يلي بطنها، بضع وأربعون، منها عشر في الجهة الشرقية، ومنها اثنتا عشرة في الجنوبية، وكذلك في الشمالية، وفي الغربية ست في محاذة القبة، وبقية الصف خال، والظاهر أنه كان هناك شرافات فتخربت، والله أعلم.

وأما عدد قناديل المسجد الحرام الآن المرتبة فيه غالباً، فهي ثلاثة وتسعون قنديلاً، بتقدم التاء على السين، منها في الجانب الشرقي سبعة قناديل، ومنها في الجانب الشمالي أحد عشر قنديلاً، ومنها في الجانب الغربي سبعة أيضاً، بتقدم السين على الباء كالجانب الشرقي، ومنها في الجانب الجنوبي ثمانية قناديل، ومنها في الدائرة التي حول المطاف ثلاثون قنديلاً، ومنها في مقام الخليل إبراهيم أربعة قناديل، ومنها في كل مقام من المقامات الأربعة حول المطاف خمسة قناديل، ومنها قنديل على باب بني شيبه من خارجه، ومنها ثلاثة بزيادة دار الندوة في كل جانب، منها قنديل خلا الجانب الشرقي منها، فإنه لا قنديل فيه، ومنها قنديل على باب الزيادة بالجانب الغربي المعروف بباب إبراهيم، من داخله، فهذه القناديل المرتبة في المسجد الحرام غالباً، ويزاد فيه في شهر رمضان من كل سنة ثلاثون قنديلاً في الدائر الذي حول المطاف، ويزاد في هذا الدائر في كل من المقامات الأربعة.

وفي مقام إبراهيم عدة قناديل في بعض ليالي العشر الأخيرة من رمضان، في كل سنة عند ختم المصلين فهذه الأماكن للقرآن الكريم ويزاد في هذا الدائر في زمن الموسم نظير ما يزداد فيه في شهر رمضان، ويزاد في جوانب المسجد الحرام

الأربعة في زمن الموسم عدة قناديل، في سلاسل معلقة في الرواق الأوسط من هذه الجوانب، وهى التى فيها القناديل المرتبة المشار إليها، إلا أن فى الرواق الثالث من الجانب الشمالى الذى يلى زيادة دار الندوة ست سلاسل مفرقة.

وفى الرواق الأوسط من هذا الجانب أيضاً تسع سلاسل — بتقدم التاء على السين — وفى الرواق الأوسط من هذا الجانب الجنوبى عشر سلاسل، وفيه من الجانب الشرقى والغربى سلاسل مقطعة، وجميع هذه السلاسل لا قناديل فيها. وعدد قناديل المسجد الحرام وسلاسله الآن ينقص كثيراً عما ذكره الأزرقى فى قناديل المسجد الحرام، لأنه ذكر أن فيه من القناديل أربعمائة قنديل وخمسة وستين قنديلاً. انتهى.

ذكر عدد أبواب المسجد الحرام وأسمائها وصفاتها

للمسجد الحرام الآن تسعة عشر باباً — بتقدم التاء على السين — تفتح على ثمانية وثلاثين طاقاً، منها فى الجانب الشرقى أربعة أبواب:
الأول: ثلاث طيقان، وهو الباب المعروف بباب بنى شيبه، ويقال له أيضاً باب السلام.

الثانى: طاقان، ويعرف بباب الجنائز، لأن الجنائز يُخرج بها منه فى الغالب. وذكر الأزرقى أنه باب النبی ﷺ الذى كان يخرج منه ويدخل إلى منزله دار خديجة بنت خويلد رضى الله عنها فى زقاق العطارين، وذكر أنه كان طاقاً واحداً، ولم أر متى جعل له طاقان، إلا أنه كان على ذلك من سنة تسع وسبعين وخمسمائة، لأن ابن جبير ذكره هكذا فى أخبار رحلته، وكانت فى هذه السنة.

الباب الثالث: ثلاث طيقان يعرف بباب العباس بن عبد المطلب ﷺ، لأنه يقابل داره بالمسعى، وعرفه بذلك أيضاً الأزرقى^(١) وسماه ابن الحاج فى منسكه باب الجنائز، لأنه قال لما ذكر صفة السعى: ثم يتزل عن الصفا ماشياً حتى يحاذى العلم الأخضر، وهو أول بطن الوادى يسعى سعياً فى الهرولة حتى يجاوز العلم

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٧٨.

الأخضر الذى عند باب الجنائز، وهو آخر بطن الوادى فيمشى على هيبته حتى يأتى المروة. انتهى. ولعل تسميته له بباب الجنائز لأن الجنائز كان يُصَلَّى عليها فيه، كما ذكره الفاكهي، وذكر أيضاً موضعين غيره من أبواب المسجد الحرام كان يصلى عندها على الجنائز، وسيأتى قريباً إن شاء الله تعالى.

الباب الرابع: ثلاث طيقان أيضاً، ويعرف بباب على، وقد عرفه بذلك ابن جبير لأنه قال: وباب على عليه السلام ^(١)، وعرفه الأزرقى بباب بنى هاشم. وبالجانب الجنوبي سبعة أبواب:

الأول: طاقان، ويقال له باب بازان، لأن عين مكة المعروفة ببازان قربه، وعرفه الأزرقى بباب بنى عائذ.

الثاني: طاقان ويُعرف بباب البغلة، بباء موحدة وغين معجمة، ولم أدر ما سبب هذه التسمية والشهرة، وعرفه الأزرقى بباب بنى سفيان.

الثالث: باب الصفا لأنه يليه وهو خمسة أبواب، قال الأزرقى: ويقال له اليوم باب بنى مخزوم.

الباب الرابع: طاقان، ويعرف بباب أجياد الصغير، وسماه بذلك ابن جبير، وسماه أيضاً بباب الخلقين، قال الأزرقى: ويقال له باب بنى مخزوم.

الباب الخامس: طاقان أيضاً، ويعرف بباب المجاهدة، لأن عنده مدرسة الملك المؤيد المجاهد صاحب اليمن، ويقال له باب الرحمة، وما عرفت سبب هذه التسمية، وهو من أبواب بنى مخزوم على ما ذكره الأزرقى.

الباب السادس: طاقان أيضاً، ويعرف الآن بباب مدرسة الشريف عجلان صاحب مكة، لأنها عنده، قال الأزرقى: ويقال لهذا الباب باب بنى تيم.

الباب السابع: طاقان ويعرف الآن بباب أم هانئ بنت أبي طالب، وعرفه بذلك الأزرقى، ويقال له الآن أيضاً باب الملاعبة لأنه بجذاء دار تُنسب للقواد تسمى الملاعبة.

ووجدت بخط الشيخ أبي طيبة محمد بن أحمد بن أمين الآقشهرى، نزيل الحرمين الشريفين تعريف هذا الباب بباب الفرج. وبالجانب الغربى: ثلاثة أبواب:

الأول: طاقان ويعرف بباب عزورة وهى الحزورة التى صُحِّفَتْ بهذه اللفظة كما سبق بيانه، قال الأزرقى: ويقال له باب بنى حكيم بن حزام وبنى الزبير بن العوام، والغالب عليه باب الحزامية، لأنه يلى الحزامية.

الثانى: طاق واحد كبير يقال له باب إبراهيم فى الزيادة التى بهذا الجانب، وإبراهيم المنسوب إليه هذا الباب خياط كان عنده على ما قيل، كما ذكر ذلك أبو عبيد البكرى فى كتابه «المسالك والممالك» وذكر أن العوام نسبوه إليه.

ووقع للحافظ أبى القاسم بن عساكر وابن جُبَيْر وغيرهما من أهل العلم ما يقتضى أن إبراهيم المنسوب إليه هذا الباب هو إبراهيم الخليل عليه السلام، وذلك بعيد لأنه لا وجه لنسبته إليه، والله أعلم.

الباب الثالث: طاق واحد، ويُعرف بباب العمرة، لأن المعتمرين من التنعيم يخرجون منه ويدخلون منه فى الغالب، وذكر تسميته بباب العمرة ابن جُبَيْر فى رحلته، والحب الطبرى فى «القرى» وسماه الأزرقى بباب بنى سهم.

وبالجانب الشمالى، ويقال له الشامى، خمسة أبواب:

الأول: طاق واحد ويُعرف بباب السدة، وسمَّاه بذلك ابن جبير فى رحلته، وغيره، ويقال له على ما ذكر الأزرقى باب عمرو بن العاص رضي الله عنه.

الثانى: طاق واحد ويُعرف بباب العجلة لكونه عند دار العجلة.

الثالث: طاق واحد بزيادة دار الندوة فى ركنها الغربى.

الرابع: طاقان بالزيادة المذكورة فى جانبها الشامى.

الخامس: طاق واحد يعرف بباب الدريية عند المنارة التى عند باب بنى شيبه.

فهذه أبواب المسجد الحرام الآن وأسمائها... وقد ذكر الأزرقى رحمه الله عدد

أبوابه وصفاتها وأسمائها، وقد تغير بعده كثير من ذلك فى العدد والصفة والتسمية.

أما العدد فلأنه ذكر أنها ثلاثة وعشرون باباً، فيها ثلاثة وأربعون طاقاً.

وأما الصفة فلأن بعض الأبواب التي ذكرها زال عن مكانه، وذلك أربعة أبواب بالجانب الغربي وأربعة أبواب بالجانب الشامي، وبعضها تغيرت صفته مع بقاءه على مكانه، وأما التسمية فلأنه لا يُعرف منها الآن ما ذكره الأزرقى إلا خمسة أبواب: باب بني شيبه وباب العباس وباب الصفا وباب أم هانئ وباب العجلة، وقد ذكرنا في أصل هذا الكتاب كلامه بنصه وبيننا ما فيه، مع ما ذكره ابن جبير في أبواب المسجد الحرام وأسمائه ولم يذكر ابن جبير فيها باب بني سفيان.

ولم أذكر في أبواب المسجد الحرام أبواب الدور التي في المسجد، وإن كان الأزرقى ذكرها لأنها أبواب للدور لا للمسجد، وفي غالب هذه الدور أبواب صغار يخرج منها إلى سطح المسجد، وكانت سُدَّت قَبِيلَ سَنَةِ ثَمَانِيَةِ أَوْ فِيمَا بَعْدَهَا خَسَمًا لِمَادَّةٍ مَفَاسِدُ تَقَعُ فِي سَطْحِ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ فُتِحَتْ وَاسْتَمَرَّتْ إِلَى الْآنَ، فَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ.

وَنُشِرَ إِلَى أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّتِي ذَكَرَ الْفَاكِهِيَّ أَنَّ فِيهَا كَلَانَ يُصَلَّى عَلَى الْجَنَائِزِ، وَهِيَ: بَابُ بَنِي شَيْبَةَ وَبَابُ الْعَبَّاسِ وَبَابُ الصَّفَا.

قال الفاكهي: وكان الناس فيما مضى من الزمان يصلون على الرجل المذكور في المسجد الحرام. انتهى. ومراده بالمذكور المشهور، والناس اليوم يصلون على الموتى جميعاً داخل المسجد الحرام، إلا أن المذكور من الناس يصلون عليه عند باب الكعبة، ويذكر أنهم كانوا إنما يصلون عند باب الكعبة على الأشراف وقريش، وأدركناهم يصلون عند باب الكعبة على غيرهم من الأعيان، وبعض الناس تشاح في ذلك بالنسبة لغير قريش والأشراف، وتشاح أيضاً في إخراج غيرهم، وإن عظم قدره من باب بني شيبه، ولم أر في الخروج بالموتى من باب بني شيبه شيئاً يُستأنَسُ به، وعندى أن الخروج بالموتى من المسجد من الباب المعروف بباب الجنائز أولى، لأنه كان طريق النبي ﷺ من منزل زوجته أم المؤمنين خديجة إلى المسجد الحرام، ولذلك قيل له: باب النبي ﷺ.

وأما الصلاة. على الموتى عند باب الكعبة فرأيت فيه خبراً ذكره الأزرقى يقتضى أن آدم صَلَّى عليه عند باب الكعبة، والذين لا يُصَلُّون عليهم عند باب الكعبة يُصَلُّون عليهم خلف مقام إبراهيم عند مقام الشافعى، وبعضهم يصَلُّون عليه عند باب الخزورة، وهم الفقراء الطرحاء، وذلك داخل المسجد الحرام أمام الرواق، لكون ذلك بالقرب من الموضع الذى يغسلونهم فيه، وكونه إلى موضع دفنهم أقرب.

ذكر منائر المسجد الحرام

للمسجد الحرام الآن خمس منائر، منها أربع فى أركانه وواحدة فى زيادة الندوة، وذكر ابن جبير أنه كان بالمسجد الحرام سبع منائر عدَّ فيها هذه الخمسة، ثم قال: وأخرى على باب الصفا وهى أصغرهما، وهى علم لباب الصفا وليس يُصعد عليها لضيقها، قال: وعلى باب إبراهيم صومعة^(١). انتهى.

وهذه الصومعة التى يقال لها الآن: خزانة القاضى نور الدين على النويرى، وأعلأها الآن منهدم، هدمه بعض أمراء مكة لإشرافها على داره على ما قيل، والله أعلم.

وعمر أبو جعفر المنصور من منائر المسجد الحرام منارة باب العمرة، وعمر ابنه المهدي منها المنارة التى على باب بنى شيبه، والمنارة التى على باب على، والمنارة التى على باب الخزورة، وعمر الجواد جمال الدين محمد بن على بن أبى منصور الأصفهاني وزير صاحب الموصل منائر المسجد الحرام على ما ذكره بعض مشايخنا، والله أعلم بحقيقة ذلك.

وأخبرنى من أعتمده أنه رأى اسمه مكتوباً فى منارة باب العمرة، بما معناه أنه أمر بعمارتهما فى سنة إحدى وخمسين وخمسمائة، وعُمرت منارة باب الخزورة فى زمن الملك الأشرف شعبان بن حسين صاحب مصر^(٢)، وكانت سقطت فى سنة

(١) رحلة ابن جبير، ص ٦٦ - ٦٧.

(٢) تحرف فى المطبوعتين إلى: «الموصل» وهو تحريف قبيح جداً، صوابه من الأصل.

إحدى وسبعين وسبعمئة، وسلم الناس منها، فوصل المعمرّون لعمارتهما في موسم هذه السنة، وفرّغ منها في المحرم مفتتح شهور سنة اثنتين وسبعين وسبعمئة، وعُمرت منارة باب بنى شيبه في زمن مولانا السلطان الملك الناصر فرج بن الملك الظاهر برقوق، وذلك بعد أن سقطت في آخر شعبان سنة تسع وثمانمئة، وابتدئ في عمارتها سنة عشر، ولم يكمل بناؤها إلا في آخر ذي القعدة من السنة التي بعدها، واستُحسنت عمارتها.

وذكر الفاكهي منائر المسجد الحرام الأربعة التي بجوانبه الأربعة، وبدأ بذكرها بمنارة باب بنى سهم، ثم بمنارة باب الحزورة، ثم بالمنارة التي فيها الميل التي يهرول الساعى بين الصفا والمروة عنده، ثم بمنارة باب بنى شيبه؛ وذكر الفاكهي أن في منارة باب بنى سهم يؤذن صاحب الوقت بمكة^(١)، ومراده بصاحب الوقت، والله أعلم، الذي يقال له في هذا الزمان رئيس المؤذنين، وهذا يخالف ما عليه الناس اليوم بمكة، لأن منارة صاحب الوقت الآن هي منارة باب بنى شيبه، وذكر الفاكهي أن في منارة باب الحزورة يسحر المؤذن في شهر رمضان، ولم يذكر أن ذلك يُصنع في غيرها، فدل ذلك على أن اختصاصها به، والذي عليه المؤذنون الآن بمكة أنهم يسحرون في جميع منائر المسجد الحرام الخمس، وإنما لم يذكر الأزرقى والفاكهي المنارة الخامسة التي بزيادة دار الندوة لحدوثها بعدهما.

ونختم هذه الترجمة بمنائر في غير المسجد الحرام كان يؤذن فيها بمكة وظاهرها، ذكرها الفاكهي، ونص ما ذكره الفاكهي: ذكر عدد المنارات التي على رءوس الجبال بمكة: وكان أهل مكة فيما مضى من الزمان لا يؤذنون على رءوس الجبال، وإنما كان الأذان في المسجد الحرام وحده، فكان الناس تفوقهم الصلاة من كان منهم في فجاج مكة، ونائباً عن المسجد، حتى كان في زمن أمير المؤمنين هارون، فقدم عبد الله بن مالك أو غيره من نظرائه بمكة، ففاته الصلاة ولم يسمع الأذان، فأمر أن يُتخذ على رءوس الجبال منارات تشرف على فجاج مكة وشعابها، يؤذن فيها للصلوات، وأجرى على المؤذنين في ذلك أرزاقاً، ولعبد الله بن مالك الخزاعي على جبل أبي قبيس المشرف على المسجد الحرام منارة على القبلة بعينها، ومنارة

أخرى بجذائها مشرفة على أجْيَاد، ومنارة إلى جنب المنارة التي على القبلة، وأخرى تحتها، فتلك أربع منارات، ولعبد الله بن مالك منارة على جبل مرازم المشرف على شعب ابن عامر، وجبل الأعرج، ثم أمر بُغا مولى أمير المؤمنين الذي يُكْنَى بأبي موسى بمنارة على رأس الفلق، فُبْنِت به، ولعبد الله بن مالك منارة أيضاً تشرف على الجزيرة، وله هناك منارتان على جبل تفاحة.

ولعبد الله بن مالك منارة على رأس الجبل الأحمر، بناها على موضع منه، يقال له الكبش مرتفع على جبل الأحمر وعليه منارة لبغا أيضاً.

ولعبد الله بن مالك منارة على جبل خليفة بن عمر البكري ومعها منارة لبغا أيضاً، ولعبد الله على كُدَيّ منارة تشرف على وادي مكة، ولُبغا منارة على جبل المقبرة، وله أيضاً منارة على جبل الجزيرة، وله منارتان على جبل عمر بن الخطاب، وعلى جبل الأنصار الذي يلي أجْيَاد منارة، وله منارة على ثنية أم الحارث، تشرف على الحصاحص، ولُبغا منارة على جبل معدان، مشرفة على حائط خرمان، وله أيضاً منارة تشرف على الخضراء، وبئر ميمون، ولُبغا منارة أيضاً بمنى عند مسجد الكبش، فكانت هذه المنارات عليها قوم يؤذنون فيها للصلوات وتُجرى عليهم الأرزاق في كل شهر، ثم قُطِع ذلك عنهم، فترك ذلك بعضهم، وبقي منها منارات يؤذّن عليها، يُجرى على من يؤذّن فيها: عبد العزيز بن عبد الله السهمي اليوم. انتهى.

وقد تُرك الأذان على جميع هذه المنارات في عصرنا، إلا أن في شهر رمضان يسحر جماعة من الناس على جبال بمكة، في كل جبل إنسان، ويؤذّن كل منهم في الجبل الذي يسحرّ عليه، وهي: جبل أبي قبيس، والجبل الذي على القرارة المعروف بِلَعْلَع، وفي الجبل الأحمر، ويقال له جبل الحارثي نسبة إلى مؤذّن كان يسحرّ فيه ويؤذّن، وللمؤذّنين على هذه الجبال جامكية يسيرة تصل من مصر مع ما يصل لمؤذّن المسجد الحرام وأرباب الوظائف به.

ذكر ما صنّع في المسجد الحرام لمصلحته أو لنفع الناس به

مما صنّع في المسجد الحرام لمصلحته قبة كبيرة بين زمزم وسقاية العباس عليه السلام، لحفظ الأشياء الموقوفة لمصالح المسجد، وما فيه من الرّبعات والمصاحف الشريفة، منها مصحف عثمان عليه السلام على ما يقال، وفيها ما يقتضى أنها عُمرت في زمن الناصر العباسي، وكانت موجودة قبل ذلك على ما ذكر ابن عبد ربه في «العقد»^(١) وقد تقدم أنه توفي سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة، وذكرها ابن جُبَيْر في أخبار رحلته، وذكر أنها تُنسب لليهودية^(٢) ولم يبين سبب هذه التسمية والنسبة، وعُمر بعضها في سنة إحدى وثلاثمائة.

ومن ذلك المِزْوَلَة التي بصرح المسجد الحرام، وهى من عمل الوزير الجواد، واسمها مكتوب في اللوح النحاسي المعمول لمعرفة الوقت، وهو بأعلى هذه المِزْوَلَة، ويقال لها أيضاً ميزان الشمس، وبينها وبين ركن الكعبة الشامي الذي يقال له العراقي ثلاثة وأربعون ذراعاً، بذراع الحديد وثمن ذراع. ومنها ظلة للمؤذنين في سطح المسجد، تُظِلُّهم من الشمس، ذكرها الأزرقى^(٣) ولا أثر لها الآن.

ومنها فسقية من رخام بين زمزم والركن والمقام، عملها خالد بن عبد الله القسري في ولايته لمكة بأمر سليمان بن عبد الملك، وساق إليها ماء عذباً ضاهى به زمزم، وقيل: إنه عمل ذلك بأمر الوليد بن عبد الملك، ذكر هذا القول السهيلي، والأول ذكره الأزرقى^(٤)، ثم بطلت فلم يبق لها أثر، وذلك في سنة اثنتين وثلاثين ومائة، أبطلها داود بن علي العباسي لما قدم مكة وآلها عليها لابن أخيه أبي العباس السفاح.

(١) العقد الفريد ٦ / ٢٥٨.

(٢) رحلة ابن جبير ص ٦٤.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٩٩.

(٤) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٦٠.

ومما جُعِلَ في المسجد الحرام لينتفع الناس بذلك، المنابر التي يُخْطَبُ عليها، وأول من خطب على منبر مكة معاوية بن أبي سفيان، وهو منبر صغير على ثلاث درجات، قدم به من الشام لما حج، وكانت الخلفاء والولاة قبل ذلك يخطبون يوم الجمعة قياماً على أرجلهم في وجه الكعبة وفي الحجر، وكان منبر معاوية يُعَمَّرُ إذا تحرب، ولم يزل يُخْطَبُ عليه حتى حج هارون الرشيد، وأُهدى له منبر منقوش عظيم في تسع درجات، أهده له عامله على مصر موسى بن عيسى، فكان منبر مكة، وجُعِلَ المنبر القديم بعرفة، ثم أمر الواثق العباسي بعمل منبر بمكة، ومنبر بمكة ومنبر بعرفة، هذا ما ذكره الأزرقى من خبر المنابر.

وذكر الفاكهي ذلك، وزاد أن المنتصر بن المتوكل العباسي لما حج في خلافة أبيه، جعل له منبراً عظيماً فخطب عليه بمكة، ثم خرج وخلفه بها. انتهى.

وجُعِلَ بعد ذلك عدة منابر للمسجد الحرام، منها: منبر عمله وزير المقتدر العباسي، وكان منبراً هائلاً استقام بألف دينار، ولما وصل إلى مكة أحرق، لأنه كان بعث به ليخطب عليه للخليفة المقتدى، فمنع من ذلك المصريون، وخطبوا للمستنصر العبيدي صاحب مصر، وأحرقوا المنبر المشار إليه.

ومنها منبر عُمل في دولة الملك الأشرف شعبان صاحب مصر في سنة ست وستين وسبعمائة.

ومنها منبر بعث به الملك الظاهر برقوق صاحب مصر في سنة سبع وتسعين وسبعمائة، وهو باق يُخْطَبُ عليه الخطباء إلى تاريخه وأُصلح بعد وصوله إلى مكة غير مرة، ومنها منبر حسن أنفذه الملك المؤيد صاحب مصر في موسم سنة ثمان عشرة وثمانمائة؛ فخُطِبَ عليه في سابع ذي الحجة^(١)، وهُجرت الخطبة على الذي قبله، وأنفذ معه درجة حسنة للكعبة، فنُصبت للرقى عليها إلى الكعبة وأعرض عن التي قبلها، وكانت عُملت في سنة ست وستين وسبعمائة من قِبَل الأشرف شعبان صاحب مصر، وكان مدة الرقى عليها إلى الكعبة اثنتين وخمسين سنة أو تزيد قليلاً، وكان مدة الخطبة على المنبر الذي عُمل في دولة الأشرف إحدى وثلاثين سنة أو تزيد قليلاً، والله أعلم.

ذكر صفة المقامات التي هي الآن بالمسجد الحرام ومواضعها منه

أما صفة المقامات فإنها غير مقام الحنفى أسطوانتان من حجارة، عليها عقد مشرف من أعلاه، وفيه خشبة معترضة، فيها خطاطيف للقناديل، وما بين الأسطوانتين من مقام الشافعى لا بناء فيه، وما بينهما من مقام المالكى والحنبلى مبنى بحجارة مبيضة بالتورة، وفي وسط هذا البناء محراب، وكان عمل هذه الثلاثة المقامات على هذه الصفة في سنة سبع وثمانمائة^(١) رغبة في بقائها، فقد ذكرنا صفتها القديمة في أصل هذا الكتاب.

وأما صفة مقام الحنفى الآن فأربع أساطين من حجارة منحوتة عليها سقف مدهون مزخرف وأعلا السقف مما يلى السماء مذكوك بالآجر مطلى بالتورة، وبين الأسطوانتين المتقدمتين بناء فيه محراب مرخم، وكان ابتداء عمله على هذه الصفة في شوال، وفي ذى القعدة من سنة إحدى وثمانمائة، وفرغ منه في أوائل سنة اثنتين وثمانمائة^(٢).

وأنكر عمله على هذه الصفة جماعة من العلماء من مشايخنا وغيرهم، منهم العلامة زين الدين الفارسكورى الشافعى، وألف في ذلك تأليفا حسنا، ثم أخبرنى بالقاهرة في أوائل سنة اثنتين وثمانمائة أن شيخنا شيخ الإسلام سراج الدين البلقينى، وابنه سيدنا ومولانا قاضى القضاة^(٣) بالديار المصرية الآن شيخ الإسلام جلال الدين، أبقاه الله ورحم سلفه، وقضاة القضاء بالديار المصرية في هذه السنة أقتوا بهدم هذا المقام، وتعزير من أفتى بجواز بنائه على هذه الصفة، وأن ذلك جنحة فيه، وأن ولى الأمر بمصر رسم بهدمه، فعارض في ذلك بعض ذوى الهوى فتوقف في ذلك.

وسبب الإنكار في بناء هذا المقام ما حصل فيه من كثرة شغل الأرض بالبناء وقلة الانتفاع بموضعه في الليالى الحارة لأجل سقفه إلا بمشقة فادحة، وما يتوقع من إفساد أهل اللهو فيه، لأجل سترته لهم وغير ذلك.

(١) إتحاف الورى ٣ / ٤٤٢.

(٢) إتحاف الورى ٣ / ٤١٢.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «القضاء» وصوابه من الأصل.

وأما مواضعها في المسجد الحرام فإن مقام الشافعي خلف مقام إبراهيم الخليل عليه السلام والحنفي بين الركنين الشامي والغربي والمالكي بين الركن الغربي واليماني والحنبلي تجاه الحجر الأسود.

ذكر ذراع ما بين كل من هذه المقامات وبين الكعبة

أما مقام الشافعي فيبينه وبين جدار الكعبة الشرقي تسعة وثلاثون ذراعاً ونصف ذراع بذراع الحديد، وبينه بين الأسطوانتين المؤخرتين من ساباط مقام إبراهيم عليه السلام تسعة أذرع ونصف.

وأما مقام الحنفى فإن من جدار محرابه إلى وسط جدار الحجر اثنين وثلاثين ذراعاً إلا سدس ذراع، وقد تقدم في الباب السابع في أخبار الحجر مقدار ما بين جدار داير الحجر من داخله إلى جدار الكعبة، وعرض جدار الحجر، فأغنى ذلك بما نذكره هنا، ومن جدار محرابه إلى حاشية المطاف عشرة أذرع ونصف بالعتبة، وعرض العتبة نصف ذراع وقيراطان.

وأما مقام المالكي فإن من جدار المحراب إلى حاشية المطاف بالعتبة عشرة أذرع وثلاث.

وأما مقام الحنبلي فإن من جدار محرابه إلى الحجر الأسود ثمانية وعشرين ذراعاً إلا ثلثاً بعتبة الحاشية، والذراع المحرر به هو ذراع الحديد، وكان تحرير ذلك بحضوري، وقد ذكرنا في أصل هذا الكتاب ارتفاع هذه المقامات وذرعها بزيادة فائدة في ذلك.

ذكر كيفية صلاة الأئمة بهذه المقامات وحكم صلاحهم بها

أما كيفية صلاحهم فإنهم يصلون مُرتَّبين^(١) الشافعي ثم الحنفى ثم المالكي ثم الحنبلي، وذكر ابن جبير ما يقتضى أن المالكي كان يصلى قبل الحنفى^(٢) وأدركناه

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «مرتبن» وصوابه لدى ابن ظهيرة في الجامع اللطيف ١٨٩.

(٢) رحلة ابن جبير ص ٧٨.

كذلك، ثم تقدم عليه الحنفى بعد التسعين — بتقديم التاء على السين — وسبعمائة، واضطرب كلام ابن جبير في الحنفى والحنبلية، لأنه ذكر أن كلا منهما يصلى قبل الآخر، وهذا كله في غير صلاة المغرب، وأما هي فإنهم يصلونها جميعاً في وقت واحد؛ وسبب اجتماعهم في هذه الصلاة أنه يحصل للمصلين لبس كثير بسبب التباس أصوات المبلغين، واختلاف حركات المصلين، وهذا الفعل ضلال في الدين لما فيه من المنكرات التي لا تحفى إلا على من غلب عليه الهوى، ولم يزل العلماء ينكرون ذلك قديماً وحديثاً، نسأل الله زوال البدعة، ثم زالت هذه البدعة بسعى جماعة من أهل الخير فيها عند ولى الأمر، أثابهم الله تعالى، وذلك أن في موسم سنة إحدى عشرة وثمانمائة ورد أمر السلطان الملك الناصر فرج — نصره الله تعالى — بأن الإمام الشافعى بالمسجد الحرام يصلى المغرب بمفرده دون الأئمة الباقين، فنفذ أمره الشريف بمكة كما رسم به.

واستمر هذا الحال إلى أن ورد أمر الملك المؤيد أبى النصر شيخ صاحب مصر بأن الأئمة الثلاثة يصلون المغرب كما كانوا يصلون قبل ذلك، ففعلوا ذلك، وأول وقت فعل فيه ذلك ليلة السادس من ذى الحجة من سنة ست عشرة وثمانمائة، وكذلك تجتمع الأئمة الثلاثة غير الشافعى على صلاة العشاء في رمضان، ويجتمع أيضاً هؤلاء الأئمة الأربعة وغيرهم من الأئمة بالمسجد الحرام في صلاة التراويح في المسجد، ويحصل بسبب اجتماعهم في ذلك المنكر القبيح الذى كان يقع دائماً في صلاة المغرب وأعظم، لكثرة الأئمة، فلا حول ولا قوة إلا بالله.

وأما حكم صلاة الأئمة الثلاثة الحنفى والمالكية والحنبلية في الفرائض على الصفة التي يصفونها، فاختلف فيه آراء علماء المالكية، لأن الشيخ الإمام أبا القاسم عبد الرحمن بن الحسين بن الجباب^(١) المالكية أفتى في سنة خمسين وخمسماية بمنع

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن الجباب» بالحاء المهملة، وصوابه لدى المصنف في الزهور المقتطفة ص ١٤٢ مطبوع، وص ٧٠ مخطوط.

الصلاة بأئمة متعددة وجماعات مترتبة بحرم الله تعالى، وعدم جوازها على مذهب العلماء الأربعة.

ثم إن بعض الناس استفتى في ذلك بعض علماء الإسكندرية، فأفتوا بخلاف ما رآه ابن الجبّاب، والذي أفتى بذلك شذاد بن المقدم وعبد السلام بن عتيق والشيخ أبو الطاهر بن عوف بن الزُّهرى.

ولما وقف ابن الجباب على فتاويهم أملى في الرد عليهم أشياء كثيرة حسنة، ونقل إنكار ذلك عن جماعة من العلماء الشافعية والحنفية والمالكية حضروا الموسم بمكة سنة إحدى وخمسين وخمسمائة، فمن الشافعية أبو النجيب مدرس النظامية، ويوسف الدمشقي صاحب أسعد الميهن^(١)، ونقل عنهما أنهما قالوا: وأما صلاة المغرب فهي أشنع وأبشع، وحضره العطاري في بقية فقهاء نيسابور، ومحمد بن جعفر الطائي يعني صاحب الأربعين، ومن الحنفية الشريف الغزنوي، ومن المالكية عمر المقدسي؛ وأقام الدلالة على فسادها وأنها مخالفة لرأى مالك وأصحابه، وذكر ابن الجباب: أن أبا بكر الطرسوسى ويحيى الزياتى شيخ شذاد بن المقدم لم يصلوا خلف إمام المالكية بالحرم الشريف ركعة مع كونه مغموصاً عليه قال: ولا شيء أقبح من جهل الإنسان بحال شيوخه.

وأما وقت حدوثهم فلم أعرفه تحقيقاً ورأيت ما يدل على أن الحنفى والمالكي كانا موجودين في سنة سبع وتسعين وأربعمائة، وأن الحنبلى لم يكن فيه موجوداً، وذلك لأن الحافظ أبا طاهر السلفى حج في هذه السنة، ورأى فيها أبا محمد القزويني^(٢) المقرئ إمام مقام الخليل عليه السلام بالمسجد الحرام، وذكر أنه أول من صلى من أئمة الحرم المقدس قبل: المالكية والحنفية والزيدية. انتهى.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «البهني» وصوابه من الأصل وطبقات السبكي ٢٨ / ٧.

(٢) في المطبوعتين: «أبا محمد بن العرضى القروى» والمثبت رواية الأصل.

ووجه الدلالة من هذا على ما ذكرناه من أن الحنبلى لم يكن موجوداً فى هذه السنة عدم ذكر السلفى له وذكره لإمام الزيدية، ولو كان الحنبلى موجوداً حينئذ لذكره السلفى، فإنه أولى بالذكر من إمام الزيدية، والله أعلم، ورأيت ما يدل على أنه كان موجوداً فى عشر الأربعين وخمسائة، وقد ذكرت ذلك فى أصل هذا الكتاب، والله أعلم، وكان بعض المتعصبين على الحنابلة قطع حطيمهم من مكة، لأن أبا المظفر سبط أبى الفرج ابن الجوزى قال فى كتابه «مرآة الزمان»: إن مرجان خادم المقتفى العباسى بعد أن ذكر عنه أنه قال قصدى أن أقلع مذهب الحنابلة لأنه لما حج قلع الحطيم الذى كان لهم بمكة، وبطل إمامتهم بها، وبالغ فى أذاهم. انتهى.

الباب العشرون

في ذكر شيء من خبر زمزم

وسقاية العباس عليه السلام

ذكر حفر بئر زمزم وعلاجها

أول من أظهر زمزم على وجه الأرض جبريل عليه السلام عند ظمإ إسماعيل عليه السلام سقياً من الله تعالى، واختلفت الروايات في كيفية صنع الأمين جبريل حين أخرج ماء زمزم، ففي رواية بحث بعقبه، وفي رواية همز بعقبه، وهاتان الروايتان في «صحيح البخاري».

ولما أظهر الله ماء زمزم لإسماعيل حوضت عليه أمه هاجر خشية أن يفوتها قبل أن تملأ منه شنتها، ولو تركته لكان عيناً تجرى، على ما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح.

وذكر الفاكهي خبراً يقتضي أن الخليل عليه السلام حفر زمزم، وقصته كانت بينه وبين ذى القرنين في زمزم، لأنه قال: حدثنا عبد الله بن عمران المخزومي، قال: حدثنا سعيد بن سالم قال: حدثنا عثمان بن ساج قال: بلغنا في الحديث المأثور عن وهب بن منبه قال: كان بطن مكة ليس فيه ماء، وليس لأحد فيه قرار، حتى أنبط الله لإسماعيل زمزم، فعمرت يومئذ مكة، وسكنها من أجل الماء قبيلة من اليمن يقال لهم جرهم، وليست من عاد كما يقال، ولولا الماء الذي أنبطه الله تعالى لإسماعيل من عمارة لم يكن لأحد بها يومئذ مقام^(١).

قال عثمان وذكر غيره: أن زمزم تُدعى سابق، وكانت وطأة من جبريل، وكانت سقياها لإسماعيل يوم فرج له عنها جبريل، وهو يومئذ وأمه عطشانان، فحفر إبراهيم بعد ذلك البئر، ثم غلبه عليها ذو القرنين، وأظن أن ذا القرنين كان سأل إبراهيم أن يدعو الله له، فقال: كيف وقد أفسدتم بئري؟ فقال ذو القرنين: ليس عن أمري كان، ولم يخبر أحداً أن البئر بئر إبراهيم، فوضع السلاح وأهدى

(١) كذا بالأصل ومثله لدى الفاكهي ١٢٢/٥ الذي ينقل عنه المصنف، وفي متن طبعة الذهبي: «إسماعيل لما أراد من عمارة بيته لم يكن لأحد بها يومئذ مقام» وبالهامش: في طبعة تدمري: «إسماعيل من عمارة لم يكن» وهو غير مفهوم.

قلت: بل المفهوم رواية التدمري ومثلها لدى الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف، وهي المثبتة هنا.

إبراهيم إلى ذى القرنين بقراً وغنماً، فأخذ إبراهيم سبعة أكبش، فأقرهم وحدهم، فقال ذو القرنين: ما شأن هذه الأكبش يا إبراهيم؟ فقال إبراهيم: هؤلاء يشهدون في يوم القيامة أن البشر بثر إبراهيم^(١). انتهى.

وفي حاشية كتاب الفاكهي في هذا الحديث مكتوب ما صورته عطاشاً ما أقرأ عبد الله بن عمران عطاشاً، قال أبو عبد الله: والصواب عطشانان^(٢). انتهى.
ولم تزل ماء زمزم ظاهراً ينتفع به سكان مكة، إلى أن استخفت جرهم بحُرمة الكعبة والحرم، فذُرس موضعه ومرت عليه السنون عصراً بعد عصر، إلى أن صار لا يُعرف.

وقيل إن جرهمًا دفنتها حين نفيت من مكة، ذكره الزبير بن بكار وغيره، والله أعلم، ثم بوأه الله تعالى لعبد المطلب بن هاشم جد النبي ﷺ لما خصه الله به من الكرامة فأتى في المنام وأمر بحفرها، وأعلمت له بعلامات استبان بها موضع زمزم فحفرها، وكان حفره لها قبل مولد النبي ﷺ، لأننا روينا من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن جده عبد المطلب حين حفر زمزم لم يكن له ولد سوى ابنه الحارث، روينا ذلك عنه في سيرة ابن إسحاق^(٣) بسند رجاله ثقات.

وروينا في تاريخ الأزرقي عن الزهري ما يقتضي أن حفر عبد المطلب لزمزم كان بعد مولد النبي ﷺ لأن الأزرقي روى بسنده إلى الزهري أن حفر عبد المطلب لزمزم كان بعد الفيل^(٤) والنبي ﷺ وُلد عام الفيل على الصحيح، والله أعلم.

وروينا في مُسند البزار عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان أبو طالب يعالج زمزم، وكان النبي ﷺ ينقل الحجارة وهو غلام، وإسناد هذا الحديث ضعيف، وبتقدير صحته، فعلاج أبي طالب غير علاج عبد المطلب، لأن حديث علي رضي الله عنه يقتضي أن النبي ﷺ وأبا طالب لم يكونا موجودين حين حفر عبد

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٢٢.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٢٢.

(٣) سيرة ابن هشام ١ / ١٤٦.

(٤) أخبار مكة للأزرقي ٢ / ٤٢.

المطلب زمزم، لأنه ذكر فيه أنه لم يكن لعبد المطلب حين حفرها ابن غير ابنه الحارث، والله أعلم.

ذكر علاج زمزم في الإسلام

روينا عن الأزرقى بالسند المتقدم إليه أنه قال: ثم كان قد قل مأوها جدًّا، حتى كانت تجم في سنة ثلاث وعشرين ومائتين وأربع وعشرين مائتين قال: وخرب فيها تسعة أذرع سحًّا في الأرض في تقرير جوانبها، ثم قال: وقد كان سالم بن الجراح قد ضرب فيها في خلافة الرشيد أذرعًا، وكان قد ضرب فيها في خلافة المهدي أيضًا، وكان عمر بن ماهان وهو على البريد والصوافي في خلافة الأمين محمد بن الرشيد قد ضرب فيها، وكان مأوها قد قل حتى كان رجل يقال له محمد بن مشير^(١) من أهل الطائف يعمل فيها، قال: فأنا صليت في قعرها^(٢). انتهى باختصار.

ذكر ذرع بئر زمزم وما فيها من العيون وصفة

الموضع الذي هي فيه الآن

وأما ذرعها فذكره الأزرقى لأنه قال فيما روينا عنه بالسند المتقدم: كان ذرع غور زمزم من أعلاها إلى أسفلها ستين ذراعًا، وفي قعرها ثلاث عيون: عين حذاء الركن الأسود، وعين حذاء أبي قبيس والصفاء، وعين حذاء المروة، وذكر ذلك الفاكهي^(٣).

وذكر الفاكهي خبرًا فيه أن العباس بن عبد المطلب عليه السلام قال لكعب الأحبار: فأى عيونها أغزر؟ قال: العين التي تخرج من قبل الحجر، قال: صدقت^(٤). انتهى.

(١) تحرف في طبعة الذهبي إلى: «بشير» وصوابه من الأصل والأزرقى.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٦١ / ٢.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٧٤ / ٢.

(٤) أخبار مكة للفاكهي ٣٠ / ٢، ٣١.

وبه إلى الأزرقى قال: فَغَوْرُهَا من رأسها إلى الجبل أربعون ذراعاً، ذلك كله ببيان، وما بقى فهو جبل منقور، وهو تسعة وعشرون ذراعاً^(١).
قلت: هذا مخالف لما تقدم في غورها، والله أعلم بالصواب.
وبه إلى الأزرقى قال: وذرع حنك^(٢) زمزم في السماء ذراعان وشبر، وذرع تدوير فم زمزم أحد عشر ذراعاً، وسعة فم زمزم ثلاثة أذرع وثلاث ذراع^(٣). انتهى.

وقد اعتبر بعض أصحابنا بحضوري ارتفاع فم زمزم عن الأرض وسعته وتدويره فكان ارتفاع فمها في السماء ذراعين إلا ربعاً، وسعته أربعة أذرع ونصف، وتدويره خمسة عشر ذراعاً إلا قيراطين، كل ذلك بذراع الحديد المشار إليه.

وأما صفة الموضع الذى فيه زمزم، فهو بيت مربع، وفي جدراناه تسعة أحواض للماء، يُملآن من بئر زمزم، فيتوضأ الناس منها، إلا واحداً منها معطلاً، وفي الحائط الذى يلي الكعبة شبايك، وهذا البيت مسقوف بالساج، ما خلا الموضع الذى يحاذى بئر زمزم، فإنما عليه شباك خشب، ولم أدر من عمل هذا الموضع على هذه الصفة، وهى غير الصفة التى ذكرها الإمام الأزرقى فيه.

وكانت ظلة المؤذنين التى فوق البيت الذى فيه بئر زمزم قد خربت لأكل الأرضة لأساطينها الخشب، والأرضة دابة صغيرة كنصف العدسة، تأكل الخشب وتفسده كثيراً، فشُدَّت الظلة المذكورة بأخشاب تمنعها من السقوط فى سنة إحدى وعشرين وثمانمائة، فلما كان السابع من شهر ربيع الأول سنة اثنتين وعشرين وثمانمائة هُدمت الظلة المذكورة وأزيل المقرنص الخشبى الذى كان تحتها ليُصلح والدرايزن الذى كان يطيف بهما، وبسطح البيت الذى فيه بئر زمزم، فوجد الخشب المقرنص خراباً لأكل الأرضة له، فاقتضى الحال قلعه، وأن يُبنى فوق

(١) الأزرقى ٢ / ٦١.

(٢) أى ارتفاعه

(٣) الأزرقى ٢ / ٦١.

الجدار الذى يلى الكعبة والجدار الذى يلى مقام الشافعى والجدار الذى يلى الخلوة التى إلى جانب هذا البيت أساطين دقيقة من آجر بالنَّوْرَة لئلا تفسدها الأرضة كما أفسدت الأساطين الخشب قبلها، ليعمل عليها ظلة للمؤذنين، وأن يقوى الجدار الغربى من هذا البيت الذى فيه زمزم، وهو الجدار الذى يلى الكعبة، وأن يقوى الجدار الشامى من هذا البيت، وهو الجدار الذى يلى مقام الشافعى بزيادة بناء فى عرضها.

فسلخ الجدران المشار إليها من أعلاها إلى الأرض، وأوسعوا فى أساس الجدار الذى يلى الكعبة نحو ذراع باليد، وذلك لإحكام البناء، ونزلوا به فى الأرض نحو قامة.

وبنوا ذلك مخالطاً للأساس الأول، ووجدوا الأساس الذى يلى مقام الشافعى عريضاً محكم البناء، فبنوا عليه، وأكملوا بناء ما سلخ من الجدارين حتى اتصل ذلك بالسقف.

وعملوا فى كل من الجدارين ثلاثة عقود بالنَّوْرَة، وفيما بين كل عقد من العقود التى فى الجدار الذى يلى الكعبة أسطوانة دقيقة من رخام مشدودة بالرصاص.

وتركوا لها محلاً خالياً من البناء فى الجدار المذكور، وأوسعوا فى الشبايك التى فى هذين الجدارين وفى الأحواض التى فى هذين الجدارين من داخل البيت لاتساع عرض الجدارين، وبنوا عليهما بحجارة منحوتة كبار يقال لها الفصوص، وبنوا ما فوق العقود بحجارة غير منحوتة، وكل ذلك بالنَّوْرَة.

وسلخوا من الجدار الشرقى من البيت الذى فيه زمزم أيضاً ما فوق العتبة العليا من هذا الجدار إلى أعلاه، وبنوا ذلك بالنَّوْرَة والآجر، وبنوا بهما أسطوانتين فوق هذا الجدار الشرقى يشدان الدرايزين الخشب المخروط الذى يكون فى ذلك، ولم يكونا قبل ذلك، وكشفوا سقف هذا البيت وأخرجوا من ذلك ما كان متخرباً من الخشب، وعوضوا عنه بخشب جديد.

وبنوا فوق الجدار الغربى من هذا البيت ثلاث أساطين دقيقة من آجر بالتَّورَة،
وبنوا أسطوانتين مثل ذلك، إحداهما فى الجدار الشامى، والأخرى فى الجدار اليمانى
من هذا البيت، ونصبوا أسطوانة من خشب بين هاتين الأسطوانتين تحاذى
الأسطوانة الوسطى من الأساطين الآجر المشار إليها، وركبوا بين كل أسطوانة من
الست الأساطين أخشاباً، وسترُوا جميع هذه الأخشاب بألواح من خشب مدهونة
وركبوا فيما بين الأساطين المشار إليها سقفاً من خشب مدهون، ساتراً لمقدار ما
بين الست الأساطين، إلا أنهم جعلوا بعض ما بين الأسطوانة الآجر الوسطى
والأسطوانة الخشب المقابلة لها خالياً من السقف، وركبوا فى هذا الموضع الخالى قبة
من خشب مدهونة، وجعلوا فوقها قبة ساترة لها من خشب وجريد وقصب،
وجعلوا رفرفاً من خشب مدهون يليق بهذا السقف الذى هو ظلة للمؤذنين،
وأتقنوا تسمير السقف والقبة والرفرف إتقاناً كثيراً بمسامير زنة كل سبعة منها من
من حديد، وزنة بعضها دون ذلك، وبكلاليب من حديد، وجعلوا فوق هذا
السقف المدهون سقفاً من خشب غير مدهون، ودكوا ما فوق السقف الأعلى
بالآجر والتَّورَة، وطلَّوا ما فوق الآجر بالتَّورَة، وطلَّوا ما فوق القبة التى فى وسط
هذا السقف بالجبس، وأتقنوا ذلك، وأصلحوا جميع سطح البيت الذى فيه زمزم
بالتَّورَة والآجر، وجعلوا درابزين من خشب مخروط يطيف بجميع جوانب البيت
الذى فيه زمزم خلا الجانب اليمانى، وجعلوا درابزين أيضاً يطيف بجانبى ظلة
المؤذنين اليمانى والشرقى، ولم يكن قبل ذلك درابزين فى هذين الجانبين، وجعلوا
شباكاً من حديد فوق بئر زمزم ليمنع من السقوط فيها، بعد أن ضيقوا سعة
الفتحة التى كانت تحاذى بئر زمزم بأخشاب مسمَّرة جعلت هنالك، ولم يكن
هناك قبل ذلك شباك من حديد، وجعلوا درابزين من خشب مخروط يطيف
بجوانب هذه الشبايك الأربعة.

وكان قبل ذلك فى موضع هذه الدرابزين أخشاب مرتفعة كالقامة يطيف بها
بمحاذى البئر من الجوانب الأربعة، مطلية بالتَّورَة.

وزنة الشباك الحديدى الذى فوق بئر زمزم الآن اثنان وستون متراً كل من مائتان وستون درهماً.

وزادوا حديدًا فى بعض الشبايك التى فى الجدار الغربى من بيت زمزم، ووسعوا الدرجة التى يُصعد منها إلى سطح البيت الذى فيه بئر زمزم وإلى ظلة المؤذنين لضيق الدرجة حين عُمِّرت فى سنة ثمان عشرة وثمانمائة لما عُمِّرت الخلوة التى إلى جانب هذا البيت سبيلًا، وجعلوا لهذه الدرجة درابزين خشب غير مخروط، واستحسنوا توسعة هذه الدرجة، وكذا جميع ما عُمِّر من جدران بيت زمزم، وما صُنِع فى سطحه من ظلة المؤذنين وغيرها استحسانًا كثيرًا، وكان الفراغ من ذلك فى أثناء رجب سنة اثنتين وعشرين وثمانمائة، وكان القائم بأمر مصروف هذه العمارة الجنب العالى الكبير العلائى خواجه شيخ على بن محمد بن عبد الكريم الجيلانى نزيل مكة المشرفة زاده الله رفعة وتوفيقًا.

وكان إلى جانب هذا البيت خلوة فيها بركة تُمَلأ من زمزم، ويشرب منها من دخل إلى الخلوة، وكان لها باب إلى جهة الصفا ثم سُدَّ وجُعِلَ فى موضع الخلوة بركة مَقْبُوءة، وفى جدارها الذى يلى الصفا زبازيب يتوضأ الناس منها على أحجار نُصبت عند الزبازيب، وفوق البركة المقبوة خلوة فيها شباك إلى الكعبة، وشباك إلى جهة الصفا، وطابق صغير إلى البركة، وكان عمل ذلك على هذه الصفة فى سنة سبع وثمانمائة، ثم هُدم ذلك حتى وقع إلى الأرض، فى العُشْر الأول من ذى الحجة سنة سبع عشرة وثمانمائة، لما قيل من أن بعض الجهلة من العوام يستنجى هناك، وعُمِّر عوض ذلك سبيل لمولانا السلطان الملك المؤيد أبى النصر شيخ — نصره الله — يتنفع الناس بالشراب منه، فتضاعف له الدعاء ولمن كان السبب فى ذلك.

وصفة هذا السبيل بيت مربع مستطيل فيه ثلاثة شبايك كبار من حديد، فوق كل شباك لوح من خشب بصنعة حسنة: منها واحد إلى جهة الكعبة، واثنان إلى جهة الصفا، وتحت كل شباك حوض فى داخل البيت، وفيه بركة حاملة للماء، وله سقف مدهون يراه من دخل السبيل، وبابه إلى جهة الصفا، وله رفرف خشب

من خارجه مدهون، وفوق ذلك شراريف من حجارة منحوتة، وباطن السبيل منور، وظاهره مرخّم بحجارة ملونة، وجاءت عمارته حسنة، وفرغ منه في شهر رجب سنة ثمان عشرة وثمانمائة، وابتدئ في عمله بأثر سفر الحاج، وفي موضع هذه الخلوة كان مجلس عبد الله بن العباس رضى الله عنهما على مقتضى ما ذكره الأزرقى والفاكهى.

وبين الحجر الأسود إلى وسط جدار البيت الذى فيه بئر زمزم واحد وثلاثون ذراعاً وسُدس بذراع الحديد.

ذكر أسماء زمزم

قال الفاكهى: أعطانى أحمد بن محمد بن إبراهيم كتاباً ذكر أنه عن أشياخه من أهل مكة، فكتبته من كتابه فقال: هذه هى تسمية أسماء زمزم وهى: هزمة جبريل، وسقيا الله إسماعيل، لا تنزف ولا تُذم، وهى بركة، وسيدة، ونافعة، ومضنونة، وعونة، وبشرى، وصافية، وبرّة، وعصمة، وسالمة، وميمونة، ومباركة، وكافية، وعافية، ومغذية، وطاهرة، ومقداة، وحرمية، ومروية، ومؤنسة، وطعام طعم، وشفاء سُقم^(١). انتهى.

ومن أسمائها على ما قيل: طيبة، وتكتم، وشبّاعة العيال، وشراب الأبرار، وقرية النمل، ونقرة الغراب، وهزمة إسماعيل، وحفيرة العباس: ذكر هذا الاسم ياقوت، لأنه ذكر أن الحفيرة عشرة مواضع، وقال فى عددها: وحفيرة العباس من أسماء زمزم. انتهى من مختصر معجم البلدان^(٢) لياقوت وهو غريب. والله أعلم.

ومن أسماء زمزم همزة جبريل بتقلسم الميم على الزاى، ذكر هذا الاسم السهيلي لأنه قال: وذكر أن جبريل همز بعقبه فى موضع زمزم فنبع الماء، وكذلك تسمى زمزم همزة جبريل بتقلسم الميم على الزاى ثم قال: وحكى فى أسماء زمزم: زمازم،

(١) الفاكهى ٢/ ٦٧، ٦٨.

(٢) المشترك وضعاً ١٤٠، ١٤١.

حكى ذلك عن المطرز، ورأيت في النسخة التي رأيتها من الروض الأنف وزُمزم مضبوطة بالشكل على الزاي ضمة، وعلى الميم الأولى شدة وفوق الشدة فتحة. ومن أسماء زمزم «سابق» ذكر ذلك الفاكهي في خير رواه عن عثمان بن ساج، وفيه قال عثمان: وذكر غيره يعنى غير وهب بن منبه أن زمزم تُدعى «سابق». انتهى.

وقد اختلف في تسمية زمزم بزمزم فقليل: لكثرة مائها، قال ابن هشام: والزمزمة عند العرب الكثرة والاجتماع، وقيل: إنها سُميت زمزم لأنها زُمت بالتراب لئلا يأخذ الماء يميناً وشمالاً، ولو تركت لساحت على الأرض حتى تملأ كل شيء، وهذا يُروى عن ابن عباس رضي الله عنهما فيما ذكر البرقي، وقيل: سُميت زمزم لزمزمة الماء، وهو صوته، قاله الحربي، وقيل: سُميت زمزم لأن الفرس كانت تحج إليها في الزمن الأول فزمزمت عليها.

قال المسعودي^(١): والزمزمة صوت يخرجها الفُرس من خياشيمها عند شرب الماء، وقد كتب عمر رضي الله عنه إلى عماله أن أفهوا الفُرس عن الزمزمة، وأنشد المسعودي:

زمزمت الفُرسُ على زمزم وذلك من سالفها الأقدم
وقيل: إنها غير مشتقة، والله أعلم، وقد ذكرنا بعض معاني هذه الأسماء في أصل هذا الكتاب.

ذكر فضائل زمزم وخواصه

روينا في «معجم الطبراني» بسند رجاله ثقات، وفي صحيح ابن حبان من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ: خير ماء على وجه الأرض ماء زمزم، وروينا معنى ذلك عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في تاريخ الأزرقي.

(١) مروج الذهب ١ / ٢٤٢.

وسمعت العلامة زين الدين الفارסקورى يقول: إن شيخنا شيخ الإسلام سراج الدين البلقينى قال: إن ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر، وعلل ذلك لكونه غُسل به صدر النبى ﷺ، ولم يكن ليُغسل إلا بأفضل المياه. انتهى بالمعنى.

وذكر شيخنا الحافظ العراقى أن حكمة غسل صدر النبى ﷺ بماء زمزم ليقوى به ﷺ على رؤية ملكوت السموات والأرض، والجنة والنار، لأن من خواص ماء زمزم أنه يقوى القلب ويُسكن الرُّوع. انتهى.

ورويانا فى تاريخ الأزرقى عن ابن عباس: اشربوا من شراب الأبرار، وفسره بماء زمزم، ورويانا فيه عن وهب بن منبه معنى ذلك، ورويانا فى «المعجم الكبير» للطبرانى من حديث ابن عباس عن النبى ﷺ أن التضرع من ماء زمزم علامة ما بيننا وبين المنافقين.

ورويانا من حديثه أن النبى ﷺ كان إذا أراد أن يتحف الرجل بتحفه سقاه من ماء زمزم، أخرج هذه الأحاديث الحافظ شرف الدين الدمياطى، وقال فيما أنبئت به عنه: إسناده صحيح.

ورويانا عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: ماء زمزم لما شرب له، إن شربته تستشفى به شفاك الله، وإن شربته لقطع ظمئك قطعة الله [وإذا شربته لشبعك أشبعك الله] ^(١) وهى هَزْمَةٌ جبريل وسقيا الله إسماعيل.

أخبرنى بهذا الحديث أحمد بن محمد بن عبد الله الحميرى وإبراهيم بن [عمر] ومحمد بن محمد الصالحيان إذنا عن الحافظ شرف الدين الدمياطى أن الحافظ يوسف بن ^(١) خليل أخبره قال: أخبرنا أبو الفتح ناصر بن محمد الويرج قال: أخبرنا إسماعيل بن الفضل الإخشيد قال: أخبرنا أبو طاهر بن عبد الرحيم قال: أخبرنا الحافظ أبو الحسن الدارقطنى قال: حدثنا عمر بن الحسن بن على قال: حدثنا محمد ابن هشام بن على المروزى قال: حدثنا محمد بن حبيب الجارودى

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى.

قال: حدثنا سفيان بن عُيَيْنَةَ عن ابن أبي نَجِيح^(١) عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ... فذكره، أخرجه الحاكم في المستدرک وقال: هذا حديث صحيح الإسناد إن سلم من الجارودي.

قال شيخنا العراقي الحافظ: قد سلم منه فله الحمد، فإن الخطيب ذكره في «تاريخ بغداد» وقال: كان صدوقاً.

وحسّن شيخنا الحافظ العراقي هذا الحديث من هذا الطريق، وقال في نُكَّه على ابن الصلاح: إن حديث ابن عباس أصح من حديث جابر. انتهى.

ولكن يعكر على ما ذكره شيخنا العراقي ما ذكره الذهبي في «الميزان» في ترجمة عمر بن الحسن القاضي الأشناني شيخ الدارقطني في هذا الحديث، فإنه قال بعد أن ذكر هذا الحديث عن الدارقطني عن الأشناني بسنده: فآفة هذا هو عمر، فلقد أثم الدارقطني بسكوته عنه، فإنه بهذا الإسناد باطل، ما رواه ابن عُيَيْنَةَ قط، هذا والمعروف حديث عبد الله بن المؤمل عن أبي الزبير عن جابر مختصراً.

وقال الذهبي بعد أن ذكر أن الدارقطني ضعف الأشناني وكذبه وهذا الأشناني صاحب بلايا، فمن ذلك قال الدارقطني... وساق الحديث. انتهى.

وحديث جابر رواه الحافظ الدميّاطي بسنده إلى سويد بن سعيد عن ابن المبارك عن ابن أبي الموالى عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ، وصحح الدميّاطي هذا الحديث والإسناد، وفي صحته نظر على ما ذكره الحافظ ابن حجر.

وقد أخرجنا في أصل هذا الكتاب حديث جابر من طرق، وحديثاً لعبد الله ابن عمرو بن العاص وعبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما في هذا المعنى، وبيننا ما في ذلك، وذكرنا فيها أخباراً عن شرب ماء زمزم لقصد له فناله، فمن ذلك أن الإمام الشافعي رضي الله عنه شربه للعلم، فكان فيه غايته، وللرّمي فكان يصيب العشرة من العشرة والتسعة من العشرة.

(١) نجيح: ضبط ضبط قلم لدى التدمري والذهبي: بضم النون وفتح الجيم وهو تحريف قبيح جداً، صوابه لدى ابن حجر في التقریب.

ومنها ما ذكره الفاكهي لأنه قال: وحدثني أحمد بن محمد بن حمزة بن واصل عن أبيه أو عن غيره من أهل مكة أنه ذكر أنه رأى رجلاً بالمسجد الحرام مما يلي باب الصفا والناس مجتمعون عليه، فدنوت منه فإذا برجل مكعوم^(١) قد عكم نفسه بقطعة خشب، فقلت: ما له؟ فقالوا: هذا رجل شرب سويقاً، وكانت في السويق إبرة فذهبت في حلقه، وقد اعترضت في حلقه، وقد بقي لا يقدر يطبق فمه، وإذا الرجل في مثل الموت، فأناه آت فقال له: اذهب إلى ماء زمزم فاشرب منه وجدد النية وسل الله عز وجل الشفاء، فدخل زمزم فشرّب بالجهد منه حتى أساغ منه شيئاً، ثم رجع إلى موضعه، وانصرفت في حاجتي، ثم لقينته بعد ذلك بأيام وليس به بأس، فقلت له: ما شأنك؟ فقال: شربت من ماء زمزم، ثم خرجت على مثل حالى الأول حتى انتهيت إلى أسطوانة، فأسندت ظهري إليها فغلبتني عيني، فنمت فانتبهت من نومي وأنا لا أحس من الإبرة^(٢) شيئاً^(٣). انتهى.

ومنها أن شيخنا الحافظ العراقي ذكر أنه شرب ماء زمزم لأمر منها الشفاء من داء معين بباطنه، فشفي منه بغير دواء.

ومنها أن أحمد بن عبد الله الشريفي الفراهي بالمسجد الحرام بمكة شربه للشفاء من عماء حصل له، فشفي منه، على ما أخبرني به عنه شيخنا العلامة تقي الدين عبد الرحمن بن أبي الخير الفاسي رحمه الله.

ومنها أن الفقيه العلامة المدرس المفتي أبا بكر بن عمر بن منصور الأصبهني المعروف بالشنيني — بشين معجمة ثم نون ثم ياء مثناة من تحت ونون وياء للنسبة — أحد العلماء المعتبرين ببلاد اليمن، شرب ماء زمزم لبغية الشفاء من استسقاء عظيم أصابه بمكة، فشفي بأثر شربه له على ما أخبرني به عنه ولده الفقيه الصالح عفيف الدين عبد الله بمكة، وأخبرني عن أبيه أنه لما اشتد به الاستسقاء خرج يتعرض لطبيب بمكة، فأعرض عنه الطبيب الذي قصده فانكسر خاطره لذلك، وألقى الله تعالى بباله أن يشرب من ماء زمزم للحديث الوارد في أنه لما شرب له،

(١) مكعوم: أي مشدود الفم.

(٢) تحرف لدى التدمري والذهبي إلى: «الأثر» وصوابه لدى الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٢ / ٣٥.

فقصد زمزم واستسقى بدلو، فشرب منه حتى تضرع، وأنه بعد أن تضرع منه أحس بانقطاع شيء في جوفه، فبادر حتى وصل إلى رباط السدرة ليستنجي به، فما وصل إليه إلا وهو شديد الخوف من أن يلوث في المسجد، فألقى شيئاً كثيراً، ثم عاد إلى زمزم فشرب منه ثانياً حتى تضرع وأخرج شيئاً كثيراً، ثم صح، وبينما هو في بعض الأيام برباط ربيع بمكة يغسل ثوباً له وهو يطؤه برجله، وإذا بالطبيب الذي قد أعرض عن ملاطفته فقال له: أنت صاحب تلك العلة؟ قال: نعم، قال له: بم تداويت؟ قال: بماء زمزم، فقال الحكيم: لطف بك، قال: وبلغني عن ذلك الحكيم أنه قال حين رآه أولاً: هذا ما يعيش ثلاثة أيام، هذا ما أخبرني به الفقيه عبد الله بن الفقيه أبي بكر الشنيني المذكور عن أبيه، في خبر مرضه بالاستسقاء وخبر استشفائه بماء زمزم، وهذه الأخبار مما تؤيد صحة حديث «ماء زمزم لما شرب له» مع أنه صحيح الإسناد كما سبق بيانه.

ولم ينصف ابن الجوزي في ذكره هذا الحديث في كتاب «الموضوعات» لكونه صحيحاً أو حسناً، كما سبق بيانه، ويتعجب من هذا، لأنه روى في كتاب «الأذكياء» له بإسناده إلى سفيان قصة فيها أنه قال: هذا الحديث صحيح^(١)، ولم يتعقب ذلك، وليس بين هذا الحديث وحديث «الباذنجان لما أكل له» تساوي في الثبوت، لأن حديث ماء زمزم صحيح أو حسن، وحديث الباذنجان غير صحيح، بل هو موضوع، على ما بلغني عن العلامة الكبير شمس الدين ابن قيم الجوزية الحنبلي، وقال لي شيخنا الحافظ نور الدين الهيثمي: إنه موضوع، وضعه بعض الزنادقة ليشين به الشريعة، هذا معنى كلام شيخنا نور الدين الهيثمي.

وأنبأني شيخنا الحافظ العراقي قال: وأما ما اشتهر على ألسنة الناس، بل على ألسنة كثير من أهل العلم أن حديث الباذنجان لما أكل له، أصح من حديث ماء زمزم لما شرب له، فلا يصح ذلك بوجه من الوجوه، ولم نجد لحديث الباذنجان

أصلاً إلا في أثناء حديث في «مُسْنَدُ الْفَرْدُوسِ» بإسناد مظلّم، وليس له أصل في كتب الإسلام، وذكر أن مؤلف مُسْنَدِ الْفَرْدُوسِ كثير الأوهام. انتهى مختصراً.
ورويناه في خبر ابن عليك^(١) بإسناد ساقط: من خواص ماء زمزم أنه يُبرد الحُمَّى لأمر النبي ﷺ بذلك كما في سنن النسائي من حديث ابن عباس رضى الله عنهما، وهو في صحيح البخارى على الشك.

ومنها على ما قال الضحّاك بن مزاحم أنه يُذهب الصداع.
ومنها أن المياه العذبة تُرفع وتغور قبل يوم القيامة إلا ماء زمزم، قاله الضحّاك أيضاً، والله أعلم بذلك.

ومنها أنه يفضل مياه الأرض كلها طباً وشرعاً، على ما ذكر شيخنا بالإجازة الإمام بدر الدين ابن الصاحب المصرى، لأنه قال فيما أنبأنا به: وازنت ماء زمزم بماء عين مكة، فوجدت زمزم أثقل من العين بنحو الربع، ثم اعتبرتها بميزان الطب فوجدتها تفضل مياه الأرض كلها طباً وشرعاً.

ورأيت لشيخنا بدر الدين ابن الصاحب هذا أبياتاً حسنة في فضل زمزم، رأيت أن أثبتها هنا، منها قوله فيما أنبأنا به:

شفيت يا زمزم داء السقيم	فأنت أشفى ما تعاطى الندم
وكم رضيع لك أشواقه	إليك بعد الشيب مثل الفطيم
ومنها قوله فيما أنبأنا به:	

يا زمزم الطّيبية المخبر	يا من علت غوراً على المشتري ^(٢)
رضيع أخلافك لا يشتهى	فطامه إلا لدى الكوثر
ومنها قوله فيما أنبأنا به:	

بالله قولوا لنيل مصر	بأننى عنه فى غناء
----------------------	-------------------

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «عكيك» وصوابه من الأصل.

(٢) لدى التدمرى: «المشرب» ومثله لدى الذهبي، ومما تجدر الإشارة إليه أن الذهبي يجارى التدمرى في جمهرة حواشيه خطأ كانت أم صواباً دون إعمال فكر وروية، هذا والمثبت رواية الأصل.

بزمزم العذب عند بيت
مخلق الشرب بالوفاء^(١)
ومنها قوله فيما أنبأنا به:

لزمزم نفع في الفؤاد وقوة يزيد على ماء الشباب لذي فتك
وزمزم فاقت كل ماء بطيها ولو أن ماء النيل يجري على المسك
ومنها أن ماءها يحلو ليلة النصف من شعبان ويطيب، ذكر ذلك ابن الحاج
المالكي في منسكه نقلاً عن الشيخ مكى بن أبي طالب، ونص كلامه: قال الشيخ
مكى بن أبي طالب: وفي ليلة النصف من شعبان تُحلى زمزم ويطيب ماؤها يقول
أهل مكة: إن عين سلوان تتصل بها تلك الليلة، وتبذل على أخذ الماء في تلك الليلة
الأموال، ويقع الزحام فلا يصل إلى الماء إلا ذو جاه وشرف، قال: عاينت هذا
ثلاث سنين. انتهى.

ومن خواص ماء زمزم أن يكثر في ليلة النصف من شعبان في كل سنة، بحيث
إن البئر تفيض بالماء على ما قيل، لكن لا يشاهد ذلك إلا العارفون، ومن شاهد
ذلك الشيخ العالم أبو الحسن المعروف بكرباج، على ما وجدت بخط جد أبي
الشريف أبي عبد الله الفاسي، نقلاً عن الشيخ فخر الدين التوزري، عن الشيخ
على كرباج.

ومن فضائل بئر زمزم أن الاطلاع فيها يجلو البصر، قاله الضحاك بن مزاحم.
ومن فضائلها أيضاً أن الاطلاع فيها يحط الأوزار والخطايا، لأن أبا الحسن
محمد بن مرزوق الزعفراني من الشافعية ذكر في كتاب «الإرشاد في المناسك» له
أنه يُستحب لمن جاء إلى زمزم الاطلاع فيها، لأن النظر فيها عبادة وتحط الأوزار
والخطايا. انتهى.

ولم أقف على هذا الكتاب، وإنما نقل إلى ذلك عنه من اعتمده، وذكر أنه
رأى ذلك بخط من يعتمد عليه من حفاظ الحديث.

وروى نحو ذلك عن النبي ﷺ رسلاً في حديث الفاكهي لأنه قال: حدثني
إسحاق بن إبراهيم الطبري قال: حدثنا بقية بن الوليد عن ثور عن مكحول قال:
قال رسول الله ﷺ: النظر في زمزم عبادة وهي تحط الخطايا.

ومنها أن من حثا على رأسه ثلاث حثيات من ماء زمزم لم تصبه ذلة، ذكر ذلك الفاكهي لأنه قال: وحدثني قريش بن بشير التميمي قال: حدثنا إبراهيم بن بشير عن محمد بن حرب عن حدثه أنه أسر في بلاد الروم، وأنه صار إلى الملك فقال له: من أى بلد أنت؟ قال: من أهل مكة، فقال: هل تعرف بمكة هزيمة جبريل؟ قال: نعم، قال: فهل تعرف بما برّة؟^(١) قال: نعم، قال: فهل لها اسم غير هذا؟ قال: نعم، هي اليوم تعرف بزمزم، قال: فذكر من جملة بركتها ثم قال: أما أنك إن قلت هذا إنا نجد في كتبنا أنه لا يحثو رجل على رأسه منها ثلاث حثيات فأصابته ذلة أبداً^(٢). انتهى.

ذكر آداب شربه

يُستحب لشاربه أن يستقبل القبلة، ويذكر اسم الله تعالى، ويتنفس ثلاثاً، ويتضلع منه، ويحمد الله تعالى، ويدعو بما كان ابن عباس يدعو به إذا شرب ماء زمزم، لأن في مُستدرك الحاكم من حديث ابن عباس السابق: وكان ابن عباس إذا شرب من ماء زمزم قال: اللهم إني أسألك علماً نافعاً ورزقاً واسعاً وشفاءً من كل داء^(٣). انتهى. ولا يقتصر على هذا الدعاء بل يدعو بما أحبه من أمر الآخرة في الدعاء ويحتب الدعاء بما فيه مأثمة.

ذكر حكمة التطهر^(٤) بماء زمزم

أما حكم التطهر فإنه صحيح بالإجماع على ما ذكره [الرويانى في بحره]^(٥) والماوردى في حاويه، والنووى في «شرح المذهب».

(١) تحرف في طبعة التدمرى إلى: «بوة» بالواو وهو تحريف قبيح صوابه لدى الفاكهي الذى بنقل عنه المصنف.

(٢) الفاكهي ٢ / ٣٩.

(٣) المستدرك على الصحيحين ١ / ٤٧٣.

(٤) في المطبوعتين: «التطهير» والمثبت رواية الأصل.

(٥) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو في الأصل، وتحرف «الرويانى» في طبعة الذهبى إلى: «الرومىنى» وهو تحريف قبيح صوابه من الأصل، وكتاب الرويانى هو المعروف ببحر المذهب وهو من أطول كتب الشافعيين.

وينبغي توقي إزالة النجاسة به، وخصوصاً مع وجود غيره، وخصوصاً في الاستنجاء به، فقد قيل: إنه يورث الباسور، ويقال: إن ذلك جرى لمن استنجى به، وجزم المحب الطبري بتحريم إزالة النجاسة به، وإن حصل به التطهير، وأخذ ذلك من كلام الماوردي، ووافقه في الجزم بذلك. وأخذه من كلام الماوردي الشيخ كمال الدين النشائي في كتابه «جامع المختصرات وشرحه».

ولابن شعبان من أصحابنا المالكية ما يوافق ما ذكره الماوردي في منع التطهر بماء زمزم، لأنه قال: لا يُغسل بماء زمزم ميت ولا نجاسة. انتهى.

ومقتضى ما ذكره ابن حبيب من المالكية استحباب التوضؤ به، ومذهب الشافعي رحمته استحباب الوضوء والغسل به، ولم يكره الوضوء به إلا أحمد بن حنبل في رواية عنه.

وذكر الفاكهي أن أهل مكة يغسلون موتاهم بماء زمزم إذا فرغوا من غسل الميت وتنظيفه تبركاً به، وذكر أن أسماء بنت أبي بكر الصديق غسلت ابنها عبد الله بن الزبير بماء زمزم^(١).

ذكر نقل ماء زمزم إلى البلدان

أما نقله فإنه يجوز باتفاق المذاهب الأربعة، بل هو مستحب عند المالكية والشافعية، والفرق عند الشافعية بينه وبين حجارة الحرم في عدم جواز نقلها وجواز نقل ماء زمزم أن الماء ليس بشيء يزول فلا يعود، أشار إلى هذه التفرقة الشافعي فيما حكاه عنه البيهقي، والأصل في جواز نقله ما روينا في «جامع الترمذي» عن عائشة أنها حملت من ماء زمزم في القوارير، وقالت: حمل رسول الله ﷺ في الأداوى والقرب، وكان يصب على المرضى ويسقيهم^(٢).

ورويناه في «شعب الإيمان» للبيهقي وفي سننه وقال: قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. انتهى.

(١) الفاكهي ٢/ ٤٧، ٤٨.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٢/ ٤٩.

ويدل لذلك ما روينه عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ استهدى سهيل بن عمرو من ماء زمزم، أخرجه الطبراني بسند رجاله ثقات^(١) وروينه في تاريخ الأزرقى أن النبی ﷺ استعجل سُهَيْلاً في إرسال ذلك إليه، وأنه بعث إلى النبي ﷺ براويتين^(٢).

ذكر شيء من خبر سقاية العباس بن عبد المطلب ﷺ

صفة هذه السقاية الآن بيت مربع في أعلاه قبة كبيرة ساترة لجميعه، والقبة من آجر معقودة بالتَّورَة، وفي أسفل جدرانها خلا الجنوبي شبايك من حديد تشرف على المسجد الحرام، في كل جهة شباك من حديد، وفي جانبها الشمالي من خارجها حوضان من رخام مفردان، وباب السقاية بينهما.

وفي هذا البيت بركة كبيرة تُملأ من بئر زمزم، يسكب الماء من البئر في خشبة طويلة على صفة الميزاب، متصلة بالجدار الشرقي من حجرة زمزم، ويجري الماء منها إلى الجدار المشار إليه، ثم إلى قناة تحت الأرض حتى يخرج إلى البركة من فؤارة في وسطها، وأحدث وقت عُمُرَت فيه هذه القبة سنة سبع وثمانمائة، وسبب عمارتها في هذه السنة أن القبة التي كانت في سقف هذه السقاية أكلت الأرضة بعض الخشب الذي كان فيها فسقطت، والأرضة دُوِّيَّة صغيرة تأكل الخشب، وقد ذكرنا في أصل هذا الكتاب شيئاً من خير عمارة هذا المكان، وما ذكره الأزرقى في صفة هذه السقاية، وهو يخالف هذه الصفة، ولذلك تركنا ذكره هنا.

وقد ذكر الأزرقى ذرع ما بين هذه السقاية وبين الحجر الأسود وذرع ما بينها وبين جدارات المسجد لأنه قال: ومن الركن الأسود إلى سقاية العباس وهو بيت الشراب خمسة وتسعون ذراعاً، ومن وسط سقاية العباس إلى جدر المسجد الذي بباب المسعى مائة ذراع، ومن وسط السقاية إلى الجدار الذي به باب بني جُمَح مائتا ذراع وإحدى وتسعون ذراعاً، ومن وسط السقاية إلى الجدار الذي

(١) لدى التدمري: «في مسند رجاله ثقات» وهو تحريف قبيح، صوابه من الأصل.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ٥٠.

يلى دار الندوة مائتا ذراع، ومن وسط السقاية إلى الجدار الذى يلى الوادى خمس
وثمانون ذراعاً. انتهى.

وقد حررنا مقدار ما بين هذه السقاية والحجر الأسود فكان ما بين ذلك
ثمانون ذراعاً ونصف ذراع، بذراع الحديد، وذلك من الحجر الأسود إلى وسط
جدار السقاية الغربى ماراً من جانب زمزم اليمانى.

الباب الحادى والعشرون

فى ذكر الأماكن المباركة التى ينبغى زيارتها

الكائنة بمكة المشرفة وحرمها وقربه

هذه الأماكن مساجد ودور وجبال ومقابر، والمساجد أكثر من غيرها إلا أن بعض هذه المساجد مشتهر باسم المولد، وبعضها باسم الدار، وسيأتى ذكر هذين الأمرين قريباً، والمقصود ذكره هنا ما اشتهر من ذلك بالمسجد الحرام. فمن ذلك مسجد بقرب الجحزة الكبيرة من أعلاها على يمين الهابط إلى مكة ويسار الصاعد منها، يقال: إن النبي ﷺ صلى فيه المغرب على ما وجدت بحجرين فيه: أحدهما بخط عبد الرحمن بن أبي حرمي، وفيه أنه عُمر في رجب سنة ثمان وثمانين وخمسمائة، وفي الآخر أنه عُمر في سنة سبع وأربعين وستمائة، وطول هذا المسجد من الجدار الذى فيه بابه إلى الجدار المقابل له سبعة أذرع إلا ربعاً، بذراع الحديد المستعمل فى القماش بديار مصر ومكة، وعرضه خمسة أذرع وثمانين، وذلك من الجدار الذى فيه محرابه إلى الجدار المقابل له، وكان تحرير ذلك بحضورى، وبين باب هذا المسجد وجدار باب بنى شيبة أحد أبواب المسجد الحرام خمسمائة ذراع وعشرة أذرع ونصف ذراع بذراع اليد المقدم ذكره، ويكون ذلك بذراع الحديد أربعمائة ذراع وستة وأربعين ذراعاً وخمسة أثمان ذراع ونصف ثمن، وحرر^(١) ذلك بحضورى أيضاً.

ويوهم بعض أهل العصر أن هذا المسجد هو المسجد الذى ذكر الأزرقى أن عنده قرن مسقلة عند موقف الغنم، وأن النبي ﷺ بايع الناس عنده يوم فتح مكة على ما يقال، وسبب هذا التوهم أن المسجد الذى ذكرنا ذرعه وشيئاً من خبره بلحف جبل^(٢) وعنده الآن سوق الغنم، وليس هذا التوهم صحيحاً، لأن الجبل الذى عنده هذا المسجد هو المشرف على المروة، ويسمى جبل الديلمى على ما ذكره الأزرقى، وهو فى شق معلاة مكة الشامى، وقرن مسقلة الذى أشار إليه الأزرقى، ذكره الأزرقى فى شق معلاة مكة اليمانى، ونص كلامه فى أخبار هذه

(١) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «وحدد» وصوابه من الأصل.

(٢) تحرف فى المطبوعتين إلى: «يلحق بجبل» وصوابه من الأصل، واللحف: أصل الجبل.

الجهة: وقرن مسقلة وهو قرن قد بقيت منه بقية بأعلى مكة في دُبر دار سُمرة عند موقف الغنم بين شعب ابن عامر وحرف دار رابغة في أصله^(١). انتهى.

وشعب ابن عامر هو الذي تسميه العامة اليوم شعب عامر بأعلى مكة بشقها^(٢) اليماني وبين المكانين بعد كثير، والله أعلم.

ومن ذلك مسجد فوقه يقال له مسجد الراية وعرفه بذلك المحب الطبري في القرى، وهو من المساجد التي صلى فيها النبي ﷺ على ما يقال، كما ذكر الأزرقى، وذكر أن عبد الله بن العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بناء، وفيه الآن لوحان مكتوبان: أحدهما كوفي لا يُعرف، والآخر فيه أن المستعصم^(٣) العباسي أمر بعمله في شعبان سنة أربعين وستمائة، وعمره في أوائل سنة إحدى وثمانمائة الأمير قُطْلُوبَك الحُسَامِي المُنْحَكِي^(٤) عمارته التي هو عليها الآن، وطول هذا المسجد من داخله ستة عشر ذراعًا بالحديد، وذلك من الجدار الذي فيه بابه إلى الجدار المقابل له، وعرضه ستة أذرع إلا ثلث ذراع، وذلك من الجدار الذي فيه محرابه إلى الجدار المقابل له، وكان تحرير ذلك بحضوري، وبين باب هذا المسجد وجدار باب بني شيبة أحد أبواب المسجد الحرام تسعمائة^(٥) ذراع وأربعة وعشرون ذراعًا بذراع الحديد، فيكون ذلك بذراع اليد ألف ذراع وستة وخمسون ذراعًا، وكان تحرير ذلك بحضوري.

ومن ذلك مسجد بسوق الليل قرب مولد النبي ﷺ يقال له المختبأ، يزوره الناس كثيرًا في صبيحة اليوم الثاني عشر من شهر ربيع الأول من كل سنة، ولم أر من ذكره ولا عرفت شيئًا من خبره.

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٢٧٠.

(٢) تحرف في طبعة تدمري إلى: «بشقهما» وصوابه من الأصل.

(٣) تحرف في طبعة تدمري إلى: «المعتصم» وصوابه من الأصل، والمستعصم: هو آخر خلفاء بني

العباس في بغداد، بويغ بالخلافة سنة ٦٤٠ وقلته التار سنة ٦٥٦ هـ.

(٤) لدى أبي المحاسن في الدليل الشافى ٢ / ٥٤٧: «كان من أعيان أمراء الظاهر برقوق، توفى بالينبع

من طريق الحجاز سنة اثنتين وثمانمائة.

(٥) تحرف في طبعة تدمري إلى: «سبعمائة» وصوابه من الأصل.

وطول هذا المسجد من وسط الجدار إلى وسط الجدار [المقابل له] ^(١) الذى فيه محرابه ثمانية أذرع إلا ثلثاً، وعرضه سبعة أذرع وثلث، الجميع بذراع الحديد، وكان تحرير ذلك بحضورى.

ومن ذلك مسجد بأسفل مكة ينسب لأبى بكر الصديق رضي الله عنه ويقال: إنه من داره التى هاجر منها إلى المدينة، والله أعلم.

وقد ذكر ابن جبير هذا المسجد ^(٢) وذكرنا كلامه فى أصل هذا الكتاب مع شىء من حال هذا المكان الآن، وهو مكان مشهور بالموضع المشهور بالحجرية، براء مهملة، بأسفل مكة بالقرب من باب الماجن.

ومن ذلك مساجد خارج مكة من أعلاها: منها المسجد الذى يقال له مسجد الإجابة على يسار الذهاب إلى منى فى شعب بقرب ثنية أذاخر، وهو مسجد مشهور يقال: إن النبى صلى الله عليه وسلم صلى فيه، وقد ذكره الأزرقى، وذكر شيئاً من خبر الشعب الذى هو به لأنه قال فيما رويناه عند بالسند المتقدم: شعب آل قنفذ هو الشعب الذى فيه دار آل خلف بن عبد ربه بن السائب، مستقبل قصر محمد بن سليمان، وكان يسمى شعب اللثام ^(٣) وهو قنفذ بن زهير من بنى أسد بن خزيمة، وهو الشعب الذى على يسارك وأنت ذاهب إلى منى من مكة فوق حائط خرمان، وفيه اليوم دار الخليفين من بنى مخزوم، وفى هذا الشعب مسجد مبنى يقال إن النبى صلى الله عليه وسلم صلى فيه، وينزله اليوم فى الموسم الحضارمة ^(٤). انتهى.

وهذا المسجد الآن متخرب جداً، وجدرانه ساقطة إلا القبلى، وفيه حجر مكتوب فيه أنه مسجد الإجابة، وأن عبد الله بن محمد عمره فى سنة عشرين وسبعمائة، وما عرفت عبد الله بن محمد المشار إليه.

وطول هذا المسجد من الجدار الذى فيه محرابه إلى الجدار المقابل له ثمانية عشر ذراعاً بذراع الحديد، وعرضه كذلك، وحرر ذلك بحضورى، وكثير من الناس

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

(٢) رحلة ابن جبير ص ٩٤.

(٣) تحرف فى المطبوعتين إلى: «اللام» وصوابه لدى الأزرقى والفاكهى ١٨٠ / ٤.

(٤) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٢٨٦، ٢٨٧.

يقصدون زيارة هذا المسجد في بكرة أول سبت من شهر ذى القعدة الحرام كل سنة، وما عرفت سبب مشابرتهم على زيارته في هذا اليوم والله أعلم.

ومن ذلك المسجد الذى يقال له مسجد البيعة، وهى البيعة التى بايع رسول الله ﷺ فيها الأنصار بحضرة عمه العباس بن عبد المطلب ﷺ على ما ذكر أهل الأخبار، وهذا المسجد بقرب العقبة التى هى حد منى من جهة مكة، وهو وراء العقبة ييسر إلى مكة فى شعب على يسار الداخل إلى منى، وفيه حجران مكتوب فى أحدهما: أمر عبد الله أمير المؤمنين أكرمه الله بينان هذا المسجد مسجد البيعة التى كانت أول بيعة بايع فيها رسول الله ﷺ بعقد عقده له العباس بن عبد المطلب ﷺ، وفى الآخر تعريفه بمسجد البيعة، وأنه بُنى فى سنة أربع وأربعين ومائة، وأمير المؤمنين المشار إليه هو أبو جعفر المنصور العباسى.

وعمره أيضاً المستنصر العباسى على ما وجدته مكتوباً فى حجر ملقى حول هذا المسجد لتخربه، وفيه أن ذلك فى سنة تسع وعشرين وستمائة، وقد ذكره الأزرقى^(١) ولم يذكر شيئاً من خبر عمارته فى زمن المنصور.

وصفة هذا المسجد رواقان، كل منهما مسقوف بثلاث قب على أربعة عقود، وخلفها رحبة، وله بابان فى الجهة الشامية وبابان فى الجهة اليمانية، وطول الرواق المتقدم من الجهة الشامية إلى الجهة اليمانية ثلاثة وعشرون ذراعاً وعرضه أربعة عشر ذراعاً، والرواق الثانى نحو ذلك، وطول الرحبة من جدارها الشامى إلى اليمانى أربعة وعشرون ذراعاً ونصف ذراع، وعرضها ثلاثة وعشرون ذراعاً ونصف ذراع، وطول المسجد من محرابه إلى آخر الرحبة ثمانية وثلاثون ذراعاً وسدس، الجميع بذراع الحديد، وأبواب كل رواق التى يدخل منها إلى الآخر^(٢) ثلاثة، وأكثر هذا المسجد الآن متخرب، وكان تحرير ما ذكرناه [من ذرعه]^(٣) بحضورى.

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٢٠١.

(٢) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «الأرض» وصوابه من الأصل.

(٣) ما بين الحاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

ومن ذلك مسجد بمعى عند الدار المعروفة بدار المنحر بين الجمرة الأولى والوسطى على يمين الصاعد إلى عرفة، وهذا المسجد يُنسب إلى النبی ﷺ على ما يقال، لأن فيه حجراً مكتوباً فيه: هذا مسجد سيد الأولين والآخرين صلى فيه الضحى ونحر هديه، وفيه أن الملك قُطْب الدين أبا بكر ابن الملك المنصور عمر بن على بن [رسول]^(١) صاحب اليمن، أمر بتجديد عمارته بعد دثاره^(٢) في سنة خمس وأربعين وستمائة.

وهذا المسجد في قبلته إيوانان^(٣) وخلفه رحبة، ولا خائط له من جهة المشرق، وله أربعة أبواب: باب في الجهة الشامية، وباب في الجهة اليمانية، وبابان في حائطه القبلى: واحد عن يمين محرابه وآخر عن يساره، وطول هذا المسجد من المحراب إلى مؤخره ثمانية أذرع، وعرضه سبعة أذرع، الجميع بذراع الحديد، وكان تحرير ذرعه^(٤) بحضورى.

ومن ذلك المسجد الذى يقال له مسجد الكبش بمعى على يسار الذهاب إلى عرفة، وهو مشهور بمعى، والكبش المشار إليه هو الذى فدى الله تعالى به نبيه إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام، وقيل: إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام، حين أراد الخليل عليه السلام ذبحه.

وفي تاريخ الأزرقى زيادة في خبر هذا المكان^(٥) وفيه القولان في تعيين الذبيح هل هو إسحاق أو إسماعيل، قال الحب: والأكثر على أنه إسحاق^(٦). انتهى.
وذكر الفاكهى ما يقتضى أن هذا الكبش نُحر في غير هذا الموضع، لأنه روى حديثاً بسنده إلى على بن أبى طالب عليه السلام في قصة ذبح إبراهيم لإسماعيل، وفيه:

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى: وهو في الأصل.

(٢) في المطبوعتين: «بعد زيارته» والمثبت رواية الأصل.

(٣) تحرف في طبعة تدمرى إلى: «بابان» وصوابه من الأصل.

(٤) في المطبوعتين: «وكان تحرير ذلك بحضورى» والمثبت رواية الأصل.

(٥) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٧٥.

(٦) القرى: ص ٤٥٠.

فنزل عليه كبش من ثبير فاضطره إلى الجبل، ثم جاء به حتى نحره بين الجمرتين. انتهى. وسيأتى هذا الخبر في الباب السادس والعشرين من هذا الكتاب.

وذكر المحب الطبري ما يؤيد ذلك، ونبين هذا المنحر الذي بين الجمرتين، لأنه نقل عن أبي ذر الهروي خيراً لفظه: وعن ابن عباس قال: نحر رسول الله ﷺ في منحر إبراهيم الذي نحر فيه الكبش، فاتخذوه منحراً، وهو المنحر الذي ينحر فيه الخلفاء اليوم، يُقال: هذا المنحر وكل منى منحراً^(١).

وقال ابن عباس رضي الله عنه: تقول اليهود: إن المفدَى إسحاق، كَذَبْتُ، إنما هو إسماعيل، أخرجه أبو داود، ثم قال: وعنه قال: الصخرة التي بمنى بأصل ثبير هي الصخرة التي ذبح عليها [إبراهيم]^(٢) فداء إسماعيل أو إسحاق. انتهى باختصار. ثم قال: أخرجه أبو سعيد في شرف النبوة ثم قال: وهذان الحديثان بينهما تضاد لأن حديث أبي سعيد يتضمن أن مكان ذبح إبراهيم في أصل ثبير، وحديث أبي ذر يتضمن أنه منحر الخلفاء اليوم، وذلك في سفح الجبل المقابل له. انتهى.

وهذا المنحر هو الدار المعروفة بدار المنحر بمنى بين الجمرتين الأولى والوسطى بقرب المسجد الذي سبق ذكره قبل هذا المسجد، وهي مشهورة بذلك عند الناس، وعندها يُنحر هَذِي صاحب اليمن.

والمسجد المعروف بمسجد الكبش ثلاثة أروقة مكشوفة لا سقف لها، وفي كل من المقدمين عقدان، وله أبواب خمسة: اثنان في جداره القبلي، عن يمين الحراب ويساره، واثنان في مؤخرى حائطيه^(٣) الشرقي والغربي، وبابه الخامس خوخة^(٤) في جداره المؤخر، وفي الرواق الأوسط بابان يدخل منهما إلى الرواق المقدم، وفي مؤخره عند بابه الذي يلي [باب]^(٥) المشرق حفرة صغيرة فيها حجر مبنى في الجدار فيه أثر^(٦) يقال: إنه أثر الكبش الذي فُدى به الذبيح ابن إبراهيم وطول هذا

(١) القرى — ص ٤٤٨.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٣) في المطبوعتين: «حائطه» والمثبت رواية الأصل.

(٤) تحرف في طبعة تدمري إلى: «خويجة» وصوابه من الأصل.

(٥) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعتين، وهو في الأصل.

(٦) تحرف في طبعة تدمري إلى: «فيه أنه يقال» وصوابه من الأصل.

المسجد من مؤخره إلى جداره القبلى تسعة عشر ذراعاً وربع ذراع، وعرضه ثلاثة عشر ذراعاً وسُدس، الجميع بذراع الحديد، وأكثر هذا المسجد الآن متخرب، وكان كل من رواقيه المقدمين مسقوفاً بثلاث قبب فسقط جميع ذلك، وكان تحرير ذراعاه بحضورى.

ومن ذلك مسجد الخيف بمنى، وهو مسجد عظيم الفضل لأحاديث وأخبار وردت فى ذلك، منها ما رويناه فى المعجم الأوسط للطبرانى من حديث أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: لا تُشَد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد الخيف، والمسجد الحرام، ومسجدى هذا، وهذا الحديث إسناده ضعيف، وإنما أوردناه لهذه الفائدة الغريبة.

ومنها ما رويناه فى «معجم الطبرانى الكبير» من حديث ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: صلى فى مسجد الخيف سبعون نبياً منهم موسى، رويناه فى تاريخ الأزرقى.

ورويناه عن مجاهد أنه صلى فى مسجد الخيف خمسة وسبعون نبياً، ورويناه فى مسند البزار من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبى ﷺ قال: فى مسجد الخيف قبر سبعين نبياً، وإسناده رجاله ثقات، وذكر الفاكهى فيما رواه^(١) بسنده إلى عروة بن الزبير أن آدم عليه السلام دُفن بمسجد الخيف بعد أن صلى عليه جبريل بباب الكعبة^(٢).

(١) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «وذكر الفاكهى فيها رواية بسنده» وصوابه من الأصل.

(٢) أخبار مكة للفاكهى ٤ / ٢٦٨.

ذكر ما جاء في استحباب زيارة مسجد الخيف كل سبت

وبالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: حدثني جدى عن عبد المجيد عن ابن جريج عن عطاء قال: سمعت أبا هريرة يقول: لو كنت من أهل مكة لأتيت إلى مسجد الخيف كل سبت^(١).

وقال الجندى^(٢): حدثنا محمد بن يوسف حدثنا أبو قرة قال: ذكر ابن جريج عن عطاء، أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول: لو كنت امرأ من أهل مكة ما أتى على سبت حتى أتى مسجد الخيف فأصلى فيه ركعتين.

ذكر تعيين مصلى النبي من مسجد الخيف

وبه إلى ابن جريج، عن إسماعيل بن أمية، أن خالد بن مضر^(٣) أخبره أنه رأى أشياء من الأنصار يتحرون مصلى النبي ﷺ أمام المنارة قريباً منها. وبه إلى الأزرقى قال: قال جدى: الأحجار التى بين يدى المنارة هى موضع مصلى النبي ﷺ لم يزل الناس وأهل العلم يصلون هنالك^(٤).

ذكر صفة مسجد الخيف الآن وذراع به ذراع الحديد

ذكر الأزرقى ذرع مسجد الخيف بذراع اليد وصفته فى عصره^(٥) وذكرنا ذلك فى أصل هذا الكتاب، مع صفته الآن وذراع به ذراع الحديد المتقدم ذكره،

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٧٤.

(٢) تحرف فى المطبوعتين إلى: «الجندى» وصوابه من الأصل، والجندى: هو الفضل بن محمد بن إبراهيم الجندى (ت ٣٠٨هـ) مؤرخ يمانى الأصل، كان محدث مكة وتوفى بها، من كتبه «فضائل المدينة» و «فضائل مكة» وهو غير محمد بن يوسف الجندى المؤرخ اليمنى (ت ٧٣٢هـ) صاحب كتاب «السلوك فى طبقات العلماء والملوك».

(٣) تحرف فى طبعة الذهبى إلى: «مطرس».

(٤) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٧٤.

(٥) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٨١.

وشىء من خير عمارته بعد الأرزقى رحمه الله، واقتصرنا هنا على ذكر صفته الآن، وذرعه بذراع الحديد لكونه أبلغ فى تعريفه مع ما علمناه من خير عمارته.

ذكر صفته الآن

هو مسجد كبير مربع فى قبلته أربعة محاريب غير محرابه الكبير: ثلاثة عن يساره، وواحد عن يمينه، ومنبره درج عالية، وفى مقدمه أربعة أروقة مسقوفة بأجر معقودة بالتَّورَة كالأطباق، وله رواق آخر لاصق بجداره [الذى]^(١) يلى الطريق العظمى غير مسقوف، وبابه الأعظم فى نحو وسط هذا الجدار، وله باب آخر كبير فى جداره المؤخر الذى يلى عرفات، وخوختان فى جداره الذى يلى الجبل، وفى وسطه منارة مربعة بين يديها موضع مصلى النبى ﷺ، محوط بحجارة فيها محراب صغير، وفى طول المسجد فيما بين بابه الكبير والمنارة سقاية كبيرة معقودة فى الأرض، على أعمدة لها خمسة أبواب، ليستقى الناس منها، وعن يمين القبلة من خارج الأروقة درج^(٢) لاصقة بالرواق^(٣) الذى يلى الطريق يصعد منه إلى أعلى سقف الأروقة المذكورة، وجدران المسجد عالية لها شرافات، وعلى باب المسجد الكبير نُصِبَ عال قد سقط أكثره، وكذلك سقط جانب من المسجد مما بين بابه الكبير والقبلة، وقبة كبيرة كانت على المحراب سقطت أيضاً مع جانب من وسط حائطه القبلى.

ذكر ذرعُه

طوله من وسط حائطه القبلى إلى مؤخره مائتا ذراع وعشرة أذرع، وعرضه من الجدر الذى فيه بابه الكبير إلى الجدار المقابل له الذى يلى الجبل مائة ذراع وتسعة وتسعون ذراعاً ونصف ذراع، وذرع ارتفاع جداره القبلى من داخله من الأرض أحد عشر ذراعاً، ومن خارجه تسعة أذرع ونصف، وارتفاع جداره الذى

(١) ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

(٢) تحرف فى المطبوعتين إلى: «درجة» وصوابه من الأصل.

(٣) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «للرواق».

يلى الجبل من داخله ثمانية أذرع إلا ثلث [ومن خارجه أربعة أذرع، وارتفاع جداره الذى يلى عرفة من داخله: سبعة أذرع، ومن خارجه: خمسة أذرع إلا ثلث]^(١) وارتفاع جداره الذى يلى الطريق من داخل المسجد ستة أذرع وربع ذراع، ومن خارجه تسعة أذرع إلا ثلث، وارتفاع باب المسجد الكبير فى السماء سبعة أذرع وسدس، وعرضه أربعة أذرع إلا سدس، وارتفاع عتبه من خارج نصف ذراع، وارتفاع بابه الذى فى مؤخره فى السماء أربعة أذرع وربع، وعرضه ذراعان.

ذكر ذرع^(٢) أروقته

ذرع الأروقة التى فى مقدمه من جداره القبلى إلى مؤخرها الذى^(٣) هو طرف الصحن أحد وثلاثون ذراعاً، وذرع كل رواق منها طولاً من الجدر الذى يلى الطريق إلى الجدار الذى يلى الجبل خمسة وثمانون ذراعاً وثلثا ذراع، وعرضه سبعة أذرع ونصف إلا الرواق الذى يلى الصحن فإنه سبعة فقط، وأما رواقه الملاصق لجدره الذى يلى الطريق فطوله من جدار القبلة إلى باب المسجد الكبير سبعون ذراعاً وسدس ذراع، وعرضه سبعة أذرع ونصف، وطول باقيه من باب المسجد الكبير إلى مؤخره مائة وأربعون ذراعاً وسدس ذراع، وعرضه سبعة أذرع وربع، وفى كل من جانبي هذا الرواق من الأبواب النافذة إلى صحن المسجد ثلاثة أبواب: اثنان متلاصقان، وآخر مفرد يلى باب المسجد الكبير.

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

(٢) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «عدد» وصوابه من الأصل.

(٣) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «التى» وصوابه من الأصل.

ذكر عدد أساطينه وصفتها وذرع ما بينها

أما عددها فهو أربع وثمانون أسطوانة في^(١) أربعة صفوف الأربعة المقدمة منه، منها في كل صف إحدى وعشرون أسطوانة وهى حجارة مخصصة، وذرع ما بين كل أسطوانتين من كل صف خمسة أذرع وثلاث، وبعض ذلك يزيد قليلاً.

ذكر عدد عقودها

عدد العقود التى فى الأروقة المقدمة مائة وثمانية وستون عقدًا، منها فى كل رواق اثنان وعشرون فى عرضه، وفى كل صف اثنان وعشرون فى طوله.

ذكر ذرع موضع مصلى النبى أمام المنارة

ذرع طولاً من جدار المنارة القبلى إلى أقصى محرابه ثلاثة وعشرون ذراعاً ونصف ذراع وثمان ذراع، وعرضه عن يمين المصلى ويساره أربعة وعشرون ذراعاً وربع ذراع، و [سعة]^(٢) محرابه ثمانية أذرع وثمان، وطوله إلى جهة القبلة ذراعان ونصف، وما بين هذا المحراب وطرف صحن المسجد مما يلى القبلة خمسة وثمانون ذراعاً.

ذكر عدد شرافات المسجد من داخله وخارجه

أما التى من خارجه ففي حائط مؤخره، منها ستة وسبعون شرافة^(٣)، وفى حائطه الذى يلى الطريق العظمى من مؤخر المسجد إلى بابه الكبير اثنان وسبعون شرافة، منها ثلاث مهدومة، وتماز ما على هذا الحائط من الشرافات أكثر من عشرين، لأنه سقط كثير منها مما يلى الباب.

وعلى الحائط الذى يلى الجبل ستة وتسعون، منها ست مهدومة.

(١) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «من» وصوابه من الأصل.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

(٣) الشرافة: زوائد توضع فى أطراف الشئ تحلية له.

وأما الشرافات التي تلى باطن المسجد، فعلى الرواق المؤخر من الأربعة الذى يلى صحن المسجد مائة وثلاث شرافات، منها اثنتان وسبعون من مؤخر المسجد إلى بابه الأعظم، وثلاث وثلاثون تمام ذلك إلى جداره القبلى.

ذكر ذرع المنارة وصفتها وعدد درجها

وما بين المنارة وبين نواحي المسجد

طولها فى المسجد أحد وعشرون ذراعاً وثمان ذراع، وذرع تربيعها من جهة القبلة ستة أذرع إلا قيراط، ومن مؤخرها كذلك، ومما يلى الجبل إلى بابها ستة أذرع ونصف إلا قيراطين، والمقابل له الذى يلى باب المسجد الأعظم كذلك، وفيها من الطاقات إحدى عشرة طاقة فى كل جهة ثلاث، خلا الجهة التى تلى مؤخر المسجد فاثنتان فقط، وعدد درجها أربع وستون، وبينها وبين جدر المسجد الذى يلى الجبل ثلاثة وثمانون ذراعاً وربع ذراع، وبينها وبين الرواق الملاصق لجدار المسجد الذى يلى الطريق ثمانية وثمانون ذراعاً وربع ذراع، وبينها وبين جدار المسجد المؤخر سبعة وتسعون ذراعاً ونصف، وقد تقدم ما بينها وبين طرف صحن المسجد مما يلى القبلة وما بين ذلك والجدار القبلى.

ذكر ذرع السقاية المذكورة

طولها تسع وثلاثون ذراعاً ورُبْع ذراع، وبينها وبين محاذة المنارة ثلاثة وخمسون ذراعاً إلا ثُمن ذراع، وبينها وبين عتبة باب المسجد الكبير اثنان وأربعون ذراعاً وسُدُس ذراع، وكان تحرير ما ذكرناه كله من أمر هذا المسجد بحضورى.

وأما خبر عمارة هذا المكان بعد الأزرقى فقد خفى علينا كثير من ذلك، لعدم تدوين مَنْ قبلنا له، فمن ذلك بعد الأزرقى — ما أحسب — عمارة فى زمن الخليفة المعتمد أحمد بن المتوكل العباسى فى سنة ست وخمسين ومائتين، ومن ذلك بعد الأزرقى يقيناً أن الوزير الجواد الأصفهاني عمره، وأن أم الخليفة الناصر لدين الله العباسى عمرته، واسمها مكتوب على بابه الكبير، وأن الملك المظفر صاحب

اليمن عمر ما تشعث منه فى سنة أربع وسبعين وستمائة، وفى هذه السنة أمر بإنشاء المنارة التى هى الآن فيه واسمه مكتوب فى لوح فيها إلى الآن، وأن أحمد بن عمر المعروف بابن المرجاني التاجر الدمشقى عمره لما كان مجاوراً بمكة فى سنة عشرين وسبعمائة بما زيد على عشرين ألف درهم، وأصلح فيه بعد ذلك مواضع متشعبة فى عصرنا وفيما قبله، وقد كثر تشعبه فى عصرنا، وزال كثير من ذلك بعمارته فى سنة عشرين وثمانمائة، والذي تطوع بمصروف هذه العمارة ما عرفته، والمتولى لمصروفها الشيخ على البغداني شيخ رباط مولانا^(١) جهة فرحان بمكة، ولكن ضيق بابه الكبير الذى يلى الطريق العظمى إلى عرفه ومكة، ولو لم يضيقه كان أحسن للحاجة إلى سعيه فى أيام الحج.

ومن ذلك المسجد الذى اعتمرت منه عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها بعد حجها فى حجة الوداع، وهذا المسجد بالتنعيم، واختلف فيه، فقليل: هو المسجد الذى يقال له مسجد الهليلجة لشجرة هليلجة كانت فيه وسقطت من قريب، وهو المتعارف عند أهل مكة على ما ذكر سليمان بن خليل، وفيه حجارة مكتوب فيها ما يؤيد ذلك، والله أعلم.

وقيل: المسجد الذى بقربه بئر، وهو بين هذا المسجد وبين المسجد الذى يقال له مسجد على، بطريق وادى مر الظهران، وفى هذا أيضاً حجارة مكتوب فيها ما يشهد بذلك، والخلاف فى ذلك من قدم ذكره الفاكهى وغيره، ورجح المحب الطبرى أنه المسجد الذى بقربه البئر، وهو الذى يقتضيه كلام إسحاق الخزاعى [وغيره]^(٢) والله أعلم.

وعمره على ما ذكر إسحاق الخزاعى: عبد الله بن محمد بن داود بن عيسى العباسى أمير مكة، ثم العجوز والدة المقتدر العباسى على ما ذكره الخزاعى، ثم زوج الملك المنصور صاحب اليمن، وتاريخ عمارتها فى سنة خمس وأربعين

(١) فى المطبوعتين: «موالينا» والمثبت رواية الأصل.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

وستمائة، أو في سنة أربع وأربعين وستمائة على ما ذكر المحب الطبري في تاريخ عمارتها.

ومن عمر مسجد الهليلجة أبو النصر الأستراباذي عنه وعن أخيه في سنة ست وستين وأربعمائة، ثم الملك المنعود صاحب اليمن ومكة في سنة تسع عشرة وستمائة، وتاريخ عمارته وعمارة أبي النصر في حجرين مكتوب فيهما ذلك بالمسجد المذكور.

وقد حررنا ذرع هذين المسجدين فكان طول المسجد المعروف بمسجد الهليلجة من وسط المحراب إلى الجدر الذي في آخر رحبته خمسة وعشرين ذراعاً، وطوله خارجاً عن الرحبة أحد عشر ذراعاً، وعرضه ثلاثة وعشرون ذراعاً وربع ذراع، وبين هذا المسجد وبين أول الأعلام التي في الأرض لا التي في الجبل بالتنعيم سبعمائة ذراع وأربعة عشر ذراعاً، كل ذلك حُرر بذراع الحديد.

وكان طول المسجد الآخر المنسوب إلى عائشة الذي يلي مسجد الهليلجة المشار إليه من المحراب إلى جدر الرحبة المقابل له أربعة وعشرين ذراعاً وثلاثي ذراع، وعرض الموضع المعبر منه من الجدار الذي فيه المحراب إلى طرف العقد مما يلي الرحبة عشرة أذرع وثلاث ذراع، وطول المعبر منه ثلاثة وعشرون ذراعاً وثلاثة أرباع الذراع بالذراع الحديد أيضاً، وذرع ما بين المسجدين المشار إليهما ثمانمائة ذراع، واثنان وسبعون ذراعاً بالذراع المذكور.

ومنها مسجد يقال له: مسجد الفتح بالقرب من الجموم من وادي مرّ الظهر يقال: إنه من المساجد التي صلى فيها النبي ﷺ، بين مكة والمدينة، ذكره شيخنا القاضي زين الدين بن حسين المراغي المدني في تاريخه للمدينة المنورة في المساجد التي نقل أن النبي ﷺ صلى فيها بين مكة والمدينة، ونص كلامه: ومسجد في

المسيل الذى بوادى مَرَّ الظهران حين يهبط من الصفراوات^(١) عن يسار الطريق وأنت ذاهب إلى مكة، ومَرَّ الظهران هو بطن مَرَّ، المعروف الآن بمسجد الفتح. انتهى.

ومن عَمَّرَ هذا المسجد على ما بلغنى الشريف أبو نغمى صاحب مكة، وبلغنى أنه سبق عمه الشريف إدريس بن قتادة إلى عمارته لما بلغه أن عمه يريد أن يعمره، ومن عمره بعد ذلك الشريف حناش^(٢) بن راجح الحسنى، ويَبْنِيهِ في عصرنا من نحو ثمان سنين صاحب مكة: الشريف حسن بن عجّلان، يياضه الذى هو به الآن، ورفع أبوابه لصونه عن الغنم وشبهها، أثابهم الله تعالى... فهذه الأماكن المباركة بمكة وحرمتها وقربه المعروفة الآن بالمساجد، وقد ذكر الأزرقى مساجد أخر لا يُعرف موضعها الآن، وذكرنا كلامه في أصل هذا الكتاب.

(١) لدى ابن فهد في حسن القرى ص ٧٠ هامش ٤ : ٥ الصفراوات مشرفة على مسيل هذا الوادى ومنها يهبط إليه، وهناك آثار سوق الجاهلية بجَنَّة المذكور في شعر الجرهمي:
 وهل أَرَدَنَ يوماً مياه مَجَنَّةً وهل يَبْدُونُ لى شَامَةِ وطفيلُ
 (٢) في طبعة تدمرى: «وهاس بن راجح» وفي طبعة الذهبى: «راجح الحسنى» وكلاهما تحريف، صوابه من الأصل، ومثله في العقد الثمين للفاسى ٤ / ٢٤٩، ولديه: «حناش بن راجح الحسنى المكي، كان من أعيان الأشراف، وتوفى سنة ثلاث وثمانين وسبعمائة» ومثله لدى ابن فهد في إتحاف الورى ٣ / ٣٣٩.

ذكر المواضع المباركة بمكة المشرفة المعروفة بالمواليد

هذه المواضع هي مساجد وإنما هي معروفة عند الناس بالمواليد، ولذلك أفردناها عن المساجد بالذكر، فمنها المولد الذي يقال له: مولد النبي ﷺ بالموضع الذي يقال له سوق الليل، وهو مشهور عند أهل مكة.

وذكر الأزرقى أن عقيل بن أبي طالب أخذه لما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة، ولم يزل بيده ويد أولاده حتى باعه بعضهم من محمد بن يوسف أخى الحجاج بن يوسف الثقفى، فأدخله في داره التي يقال لها دار البيضاء، ولم يزل هذا البيت في هذه الدار حتى حجت الخيزران أم الخليفين موسى وهارون، فجعلته مسجداً يصلّى فيه، وأخرجته من الدار وشرعته إلى الزقاق الذي في أصل تلك الدار. انتهى.

وذكر السهيلي ما يستغرب في تعيين الموضع الذي وُلد فيه النبي ﷺ وفيمن بناه، لأنه قال: ووُلد بالشَّعب، وقيل: بالدار التي عند الصفا، وكانت بعد لمحمد بن يوسف^(١) أخى الحجاج، ثم بنتها زبيدة مسجداً حين حجت^(٢). انتهى.

وذكر الحافظ علاء الدين مُغلطاي في سيرته ما يُستغرب أيضاً في تعيين الموضع الذي وُلد فيه النبي ﷺ، لأنه قال فيما أنبئت به عنه: وُلد بمكة، ثم قال: في الدار التي كانت لمحمد بن يوسف أخى الحجاج بن يوسف، ويقال: بالشَّعب، ويقال: بالردم، ويقال: بعُسفان^(٣). انتهى.

والمستغرب من ذلك ما قيل من أن النبي ﷺ وُلد بالردم، وقيل: بعُسفان، والقول بأنه وُلد بالردم رواه أبو حفص بن شاهين في «الناسخ والمنسوخ» لأنه قال: حدثنا أحمد بن عيسى بن السكن، حدثنا هاشم بن القاسم، حدثنا يعلى بن

(١) في المطبوعتين: «وكانت بيد محمد» والمثبت رواية الأصل، ومثلها لدى السهيلي الذي ينقل عنه المصنف.

(٢) الروض الأنف ١/ ٢٨٣.

(٣) الإشارة إلى سيرة المصطفى لمغلطاي - ص ٥٦.

الأشدق، عن عبد الله بن جراد، قال: وُلد رسول الله ﷺ بالرِّدْم، وخُتِن بالرِّدْم، واستبعت من الرِّدْم، وحُمِل من الرِّدْم.

قال البكرى: رَدْمُ بنى جُمَح بمكة، كانت فيه حرب بينهم وبين بنى مُحَارِب ابن فِهْر، فَقَتَلَتْ بنو مُحَارِب من بنى جُمَح أَشَدَّ القتل، فسُمى ذلك الموضع [الرِّدْم] بما رُدِم عليه من القتلى^(١). انتهى.

ذكر شيء مما ورد فى بركة الموضع الذى وُلد فيه النبى

روى الأزرقى بسنده عن بعض من كان يسكن هذا الموضع قبل أن تخرجه الخيَزران من الدار البيضاء أنهم قالوا: لا والله ما أصابنا فيه جائحة ولا حاجة، فأخرجنا منه فاشتد الزمان علينا^(٢). انتهى.

ذكر صفة هذا المكان

أما صفته التى أدركناه عليها، فإنه بيت مربع وفيه أسطوانة عليها عقدان، وفى ركنه الغربى مما يلى الجنوب زاوية كبيرة قبالة بابه الذى يلى الجبل، وله باب آخر فى جانبه الشرقى أيضاً، وفيه عشرة شبايك: أربعة فى حائطه الشرقى، وهو الذى فيه باباه المتقدم ذكرهما، وفى حائطه الشمالى ثلاثة، وفى الغربى واحد، وفى الزاوية اثنان: واحد فى جانبها الشمالى وواحد فى جانبها اليمانى، وفيه محراب، وبقرب المحراب حُفْرَةٌ عليها درابزين من خشب، وذُرْعٌ تريع الحُفْرَة من كل ناحية ذراع وسُدس، الجميع بذراع الحديد المتقدم ذكره، وفى وسط الحُفْرَة رخامة خضراء، وكانت هذه الرخامة مطوّقة بالفضة على ما ذكره ابن جبير، وذكر أن سعتها مع الفضة [المتصلة بها] شيرا^(٣). انتهى.

(١) مفجّم ما استعجم ٢ / ٦٤٩ وما بين حاصرتين منه.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٩٩.

(٣) الرحلة لابن جبير — ص ١٤٥ وما بين حاصرتين منه.

وهذا الموضع جعل علامة للموضع الذى وُلد فيه النبى ﷺ من هذا المكان، وذرع هذا المكان طولاً أربعة وعشرون ذراعاً وربع ذراع، وذلك من الجدار الشمالى إلى الجدار المقابل له، وهو الجنوبي الذى يلى الجبل، وذرعه عرضاً أحد عشر ذراعاً وثمان ذراع، وذلك من الشرقى الذى فيه باب به إلى جداره الغربى المقابل له، وطولاً الزاوية المشار إليها ثلاثة عشر ذراعاً ونصف ذراع وعرضها ثمانية ونصف، الجميع بذراع الحديد، وكان تحرير ذلك بحضورى.

ولم يذكر الأزرقى صفة هذا المكان ولا ذرعه، وقد خفى علينا كثيراً من خبر عمارته، والذى علمته من ذلك أن الناصر العباسى عمّره فى سنة ست وسبعين وخمسمائة، ثم الملك المظفر صاحب اليمن فى سنة ست وستين وستمائة، ثم حفيده المجاهد فى سنة أربعين وسبعمائة، وفى سنة ثمان وخمسين وسبعمائة من قبل الأمير شيخون أحد كبار الدولة بمصر، وفى دولة الملك الأشرف شعبان صاحب مصر بإشارة مُدبّر^(١) دولته يلبغا الخاصكى سنة ست وستين وسبعمائة، وفى آخر سنة إحدى وثمانمائة أو فى التى بعدها، من المال الذى أنفذه الملك الظاهر برقوق صاحب مصر لعمارة المسجد الحرام وغيره بمكة، وكانت عمارة هذا المولد بعد موته.

ومنها الموضع الذى يقال له: مولد فاطمة رضى الله عنها بنت النبى ﷺ، وهذا المكان من دار أمها خديجة بنت خُوَيْلِد رضى الله عنها فى الزقاق المعروف بزقاق الحجر بمكة المشرفة، ويقال: الدار كلها مولد فاطمة رضى الله عنها.

والموضع الذى يقال إن فاطمة رضى الله عنها وُلدت فيه مشهور فى هذه الدار، وطوله خمسة أذرع إلا ثُمناً، وعرضه من وسط جداره ثلاثة أذرع وربع وثمان، الجميع بذراع الحديد.

وفى هذا الموضع موضع صغير على صفة البركة مدورة، وسعة فمها طولاً من داخل البناء المحوط عليه ذراع، وعرضها كذلك، وفى وسطها حجر أسود يقال:

(١) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «مُدير» وصوابه من الأصل، ومثله لدى أبى المحاسن فى الدليل الشافى ٢/ ٧٩٣.

إنه مسقط رأسها، ولا ريب فى كون فاطمة رضى الله عنها وُلدت فى هذه الدار، وكان تحرير ما ذكرناه من ذرعه بحضورى.

ومنها الموضع الذى يقال له مولد على بن أبى طالب عليه السلام قريباً من مولد النبى صلى الله عليه وسلم من أعلاه مما يلى الجبل، وهو مشهور عند أهل مكة بذلك لا اختلاف بينهم فيه، ولم يذكره الأزرقى وذكره ابن جبير^(١) وعلى بابه مكتوب: هذا مولد أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام، وفيه رُبى رسول الله صلى الله عليه وسلم، أمر بعمله سيدنا ومولانا الإمام أبو العباس أحمد بن الناصر لدين الله أمير المؤمنين فى سنة ثمان وستمائة.

ذكر صفة هذا المكان وذرعه

هذا المكان رواقان بينهما عقدان كالبابين، طول الرواق المقدم من الجدار الذى فيه بابه إلى الجدار المقابل له الذى يلى الجبل أربعة وعشرون ذراعاً ونصف وتُمن ذراع، وطول الرواق المؤخر خمسة وعشرون ذراعاً ونصف، وعرض الرواقين جميعاً خمسة عشر ذراعاً وثلاث ذراع، وفى الرواق المقدم ثلاثة محاريب، وفى طرف الرواق المؤخر درجة يصعد منه إلى أعلى هذا الموضع، وهى الآن متخربة، وفى طرف هذا الرواق مما يلى الشرق خوخة صغيرة يدخل منها إلى هذا المكان، وفى طرف الرواق المقدم باب هذا المكان.

وفى هذا المكان من العقود سبعة عقود، غير العقدتين اللّذين بين الرواقين، منها فى الرواق المقدم ثلاثة، وفى المؤخر أربعة، وفى طرف الرواق المقدم مما يلى الجبل حفرة صغيرة كالبركة، يقال: إنها الموضع الذى وُلد فيه أمير المؤمنين على بن أبى طالب، وطولها نصف ذراع، وكذلك عرضها، والذراع المشار إليه هو ذراع الحديد، وكان تحرير ذرع ذلك بحضورى.

ومنها الموضع الذى يقال له مولد حمزة بن عبد المطلب عم النبى ﷺ ورضى عنه، بأسفل مكة، بقرب باب الماجن، وعنده عين مكة المعروفة بيازان، ولم أر شيئاً يدل لصحة ذلك، بل فى صحته نظر، لأن هذا الموضع ليس محلاً لبني هاشم، والله أعلم.

وطول هذا الموضع خمسة عشر ذراعاً وثلاث ذراع، وعرضه سبعة أذرع وربع ذراع وثمن ذراع، وذلك من الجدر الذى فيه بابه إلى الجدر المقابل له وهو القبلى، وبابه إلى جهة باب الماجن، وهذا المكان الآن خراب جداً، ولا سقف له، وكان تحرير ما ذكرناه من ذرعه بحضورى، والذراع المحرر به هو ذراع الحديد.

ومنها الموضع الذى يقال له مولد عمر بن الخطاب ؓ بالجبل الذى تسميه أهل مكة النبوى وهو جبل مشهور بأسفل مكة، ولا أعلم فى ذلك شيئاً يُستأنس به، إلا أن جدى لأمى القاضى أبا الفضل التويرى كان يزور هذا الموضع فى جمع من أصحابه فى ليلة الرابع عشر من شهر ربيع الأول من كل سنة فى الغالب، والله أعلم بحقيقة ذلك.

ومنها الموضع الذى يقال له مولد جعفر الصادق بالدار المعروفة بدار أبى سعيد، بقرب دار العجلة، لأن على بابه حجراً مكتوباً فيه: هذا مولد جعفر الصادق ودخله النبى ﷺ، وفيه أن بعض المجاورين أمر بعمارته فى صفر سنة ثلاث وعشرين وستمائة. انتهى.

ويقال لهذا الموضع مولد جعفر بن أبى طالب المعروف بالطيار، والله أعلم بحقيقة ذلك، وطول هذا الموضع من الجدار الذى فيه بابه إلى الجدر المقابل له وهو القبلى ستة عشر ذراعاً وثلاث ذراع، وعرضه سبعة أذرع إلا ربع ذراع، الجميع بذراع الحديد، وكان تحرير ذلك بحضورى.

ذكر الدور المباركة بمكة المشرفة

بمكة دور مباركة معروفة عند الناس وغالبها مساجد، ولكنها مشهورة عند الناس بالدور، ولذلك أفردناها بالذكر عن المساجد: منها دار خديجة بنت خويلد أم المؤمنين رضى الله عنها بالزقاق المعروف بزقاق الحجر بمكة، ويقال له أيضاً

زقاق العطارين على ما ذكره الأزرقى^(١)، وتعرف هذه الدار بمولد فاطمة رضى الله عنها، لكونها وُلدت فيه هى وإخوتها أولاد خديجة من النبى ﷺ على ما ذكره الأزرقى، وذكر أن النبى ﷺ بنى بخديجة فيها، وأنها تُوفيت فيها، ولم يزل النبى ﷺ ساكنًا فيها حتى هاجر إلى المدينة فأخذها عقيل بن أبى طالب، ثم اشتراها من معاوية بن أبى سفيان وهو خليفة، فجعلها مسجدًا يصلّى فيه^(٢). انتهى المعنى باختصار.

وذكر فى موضع آخر أن معتب بن أبى لُهب أخذ بيت خديجة بنت خويلد، فباعه من معاوية بمائة ألف درهم^(٣). انتهى. وهذا يخالف ما ذكره من أن عقيلًا أخذ بيت خديجة، والله أعلم بالصواب.

وغالب هذه الدار الآن على صفة المسجد لأن فيها رواقًا فيه سبعة عقود على ثمانية أساطين، فى وسط جداره القبلى ثلاثة محاريب، وفيه ست وعشرون سلسلة فى صفين، وأمامه رواق فيه أربعة عقود على خمس أسطوانات، وبين هذين الرواقين صحن، والرواق الثانى أحصر من الرواق المتقدم، لأن بقربه بعض المواضع التى يقصدها الناس بالزيارة فى هذا الدار، وهى ثلاثة مواضع:

الأول: الموضع الذى يقال له مولد فاطمة رضى الله عنها.

والثانى: الموضع الذى يقال له قبة الوحى، وهو ملاصق لمولد فاطمة.

والثالث: الموضع الذى يقال له المختبأ، وهو ملاصق لقبة الوحى، زعموا أن النبى ﷺ كان يختبئ فيه من الحجارة التى يرميه بها المشركون، والله أعلم بحقيقة ذلك، وذرع الموضع الذى يقال له المختبأ أربعة أذرع وثلاث ذراع، وذلك من الجدار الذى فيه المحراب إلى الجدار المقابل له، وهو طرف جدار قبة الوحى الغربى، هذا ذراعه طولاً، وذراعه عرضاً ثلاثة أذرع وثلاث ذراع، وذلك من الجدار الذى فيه بابه إلى الجدار المقابل له، وذرع الموضع الذى يقال له قبة الوحى من الجدار

(١) أخبار مكة للأزرقى ٧٨ / ٢.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١٩٩ / ٢.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٢٤٦ / ٢.

الذى فيه بابه إلى الجدار المقابل له ثمانية أذرع وثلاثا ذراع هذا ذرعه طولاً، وأما ذرعه عرضاً فثمانية أذرع ونصف، بذراع الحديد المقدم ذكره.

وقد تقدم ذراع الموضع الذى يقال له مولد فاطمة رضى الله عنها من هذه الدار، وذرع الرواق المقدم من هذه الدار من وسط جداريه على الاستواء ثمانية وثلاثون ذراعاً، هذا ذرعه طولاً، وذرعه عرضاً سبعة أذرع وربيع، وذرع ما بين كل أسطوانتين منه خمسة أذرع وربيع، وذراع الرواق المؤخر من هذه الدار من جدار قبة الوحي إلى الجدار المقابل له ثلاثة وعشرون ذراعاً، هذه ذرعه طولاً، وذرعه عرضاً عشرة أذرع، وكان تحرير ما ذكرناه من ذرع هذه المواضع بذراع الحديد وحرر ذلك بحضورى.

وعلى باب هذه الدار مكتوب أنها عُمِّرت في خلافة الناصر العباسى، وفي زمن الملك الأشرف شعبان بن حسين بن الملك الناصر محمد بن قلاوون صاحب مصر.

وفي الرواق المقدم من هذه الدار أن المقتدى العباسى أمر بعمله، وعُمر بعض هذه الدار في أول دولة الملك الناصر فرج بن الملك الظاهر برقوق من المال الذى أنفذه أبوه لعمارة المسجد الحرام وغيره، ولم يعمر ذلك إلا بعد موته في آخر سنة إحدى وثمانمائة أو في التى بعدها.

ومما عُمِّر في هذا التاريخ من هذه الدار الموضع المعروف بقبة الوحي بعد سقوطه، وبلغنى أن القبة الساقطة كانت من عمارة الملك المظفر صاحب اليمن، وإلى جانب هذه الدار حوش كبير على بابه حجر مكتوب فيه أن هذا الموضع مرقد مولد فاطمة رضى الله عنها، وأن الناصر العباسى عمره، ووقفه على مصالح دار خديجة التى إلى جانبه. انتهى بالمعنى.

وحكى بعض الناس أنه رأى النبى ﷺ في المنام يكثر التردد إلى هذا الموضع، وذكر المحب الطبرى أن دار خديجة أفضل الأماكن بمكة بعد المسجد الحرام، ولا شك في ذلك، والله أعلم.

ومنها على ما يقال دار لأبي بكر الصديق عليه السلام، بهذا الرقاق، وهى مشهورة فيه، وعلى بابها حجر مكتوب فيه: هذه الدار دار صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الغار ورفيقه فى الأسفار — إلى أن قال الكاتب —: أمير المؤمنين أبى بكر الصديق عليه السلام، أمر بعمارته طلباً لثواب الله تعالى، الأمير الكبير نور الدين عمر بن على بن رسول المالكى المسعود فى نعمة السلطان الملك المسعود، وذكر الكاتب ألقابه وألقاب أبيه ثم قال: وذلك فى المحرم سنة ثلاث وعشرين وستمائة. انتهى. والأمر بهذه العمارة هو الذى بنى المسجد الذى فيها، والله أعلم.

ولم يذكر الأزرقى هذه الدار للصديق عليه السلام، وذكرها ابن جبير فى مشاهد مكة، لأنه قال لما ذكر مشاهدتها: ومن مشاهدتها الكريمة دار لأبى بكر الصديق عليه السلام، وهى اليوم دارسة الأثر ويقابلها جدار فيه حجر مبارك يترك الناس بلمسه، يقال: إنه كان يسلم على النبى صلى الله عليه وسلم متى اجتاز عليه ^(١). انتهى.

وذكر خطيب سبته الإمام أبو عبد الله محمد بن عمر بن محمد بن عمر بن رشيد — بضم الراء المهملة — الفهرى فى رحلته شيئاً من خبر هذه الدار وهذا الحجر، لأنه ذكر أن ممن لقي بمكة المشرقة فقيهُ الحرم: الرضا محمد بن أبى بكر ابن خليل وأخاه العلم أحمد، ثم قال: فلما زرناهما جُزنا بالطريق طريق دارهما بحجر يترك الناس بالتمسح به، فسألت علم الدين عنه فقال: أخبرنى عمى سليمان قال: أخبرنى كل من لقيت بمكة أن هذا الحجر هو الذى كلم النبى صلى الله عليه وسلم، وهذا الحجر الذى مررنا به هو الذى بجهة باب النبى صلى الله عليه وسلم أمام دار أبى بكر الصديق عليه السلام، بارزاً هنالك عن الحائط قليلاً ^(٢). انتهى.

وهذا الحجر إن صح كلامه للنبى صلى الله عليه وسلم فلعله الحجر الذى عناه النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله: «إنى لأعرف حجراً بمكة كان يسلم على ليالى بُعثتُ». انتهى بالمعنى. وقد اختلف فى هذا الحجر فقيل: هو الحجر الأسود، وقيل: حجر غيره بمكة لعله هذا، والله أعلم.

(١) رحلة ابن جبير ص ٩٣.

(٢) ملء العية لابن رشيد ٥ / ١٢٩ - ١٣٠.

وطول هذا المسجد الذى فى هذه الدار المذكورة ثمانية أذرع، وعرضه ستة أذرع، وذلك من جدار المحراب إلى باب المسجد، وكان تحرير ذرع ذلك بذراع الحديد، وحرر بحضورى.

ومنها دار الأرقم المخزومى، وهى الدار المعروفة بدار الخيزران عند الصفا، والمقصود بالزيارة منها هو المسجد الذى فيها، وهو مشهور، وهو من المساجد التى ذكرها الأزرقى، وذكر أن النبى ﷺ كان محتباً فيه، وفيه أسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه ^(١). انتهى.

ولعل هذا الموضع أفضل الأماكن بمكة بعد دار خديجة بنت خويلد، لكثرة مكث النبى ﷺ فيه يدعو الناس للإسلام مستخفياً، وإقامته ﷺ بهذا الموضع دون إقامته بدار خديجة، ولذلك كانت أفضل من هذا الموضع، والله أعلم.

وطول هذا المسجد ثمانية أذرع إلا قيراطين، وعرضه سبعة أذرع وثلاث، الجميع بذراع الحديد، حرر ذلك بحضورى، وفيه مكتوب: ﴿ فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ (سورة النور: آية ٣٦) هذا محتباً رسول الله ﷺ دار الخيزران، وفيه مبتدأ الإسلام، أمرت بتجديده الفقيرة إلى الله تعالى مولاة أمير الملك مفلح سنة ست، وذهب بقية التاريخ، وعمره أيضاً الوزير الجواد [وعمره أيضاً المستنصر العباسى، وعمر أيضاً فى عصرنا فى آخر القرن الثامن من قبل امرأة مصرية] ^(٢) مجاورة يقال لها مرة العصماء، وعمر أيضاً فى سنة إحدى وعشرين وثمانمائة، والذى أمر بهذه العمارة لا أعرفه، والمتولى لصرف النفقة فيها علاء الدين على بن ناصر محمد بن الصارم المعروف بالقائد. ومن الدور المباركة بمكة دار العباس بن عبد المطلب ﷺ بالمسعى، وفيها العلم الأخضر، وهى الآن رباط للفقراء.

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ٢٠٠.

(٢) ما بين الحاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، واستدرسته طبعة الذهبى ولكنه ينقص عما هنا كثيراً.

ومنها: الرباط المعروف برباط الموفق بأسفل مكة [لأنى وجدت بخط جد أبى الشريف أبى عبد الله الفاسى أنه سمع الشيخ أبى عبد الله بن مطرف نزيل مكة^(١)] الولى المشهور يقول: ما وضعت يدى فى حلقة باب الرباط — قال جدى: يريد رباط الموفق — إلا وقع فى نفسى كم ولى الله وضع يده فى هذه الحلقة. انتهى.

وبلغنى أن الشيخ خليلاً المالكى كان يقول: إن الدعاء يُستجاب فيه أو عند بابه، وأنه كان يكثر إتيانه للدعاء، والله أعلم.

ومنها الموضع الذى يقال له: معبد الجنيد بلحف الجبل الذى يقال له الأحمر، أحد أخشى مكة، ويقال له الآن قعيقعان، ويسميه أهل مكة أيضاً جبل أبى الحارث، والله أعلم، وهو مشهور بمكة المشرفة.

ذكر الجبال المباركة بمكة وحرمها

بمكة وحرمها جبال مباركة:

منها الجبل المعروف بجبل أبى قيس لأن فيه قبر آدم عليه السلام على ما يقال، لأن صاحب «المورد العذب الهنى» قال: [قال]^(٢) وهب، يعنى ابن منبه: حفر له — يعنى آدم — فى موضع فى أبى قيس فى غار يقال له غار الكنز، فاستخرجه نوح وجعله فى تابوت معه فى السفينة، فلما نضب الماء رده نوح إلى مكانه. انتهى.

وهذا الغار لا يعرف الآن، وقد اختلف فى موضع قبر آدم على أربعة أقوال: الأول: أنه كان بأبى قيس، كما قال وهب.

والثانى: أنه بمسجد الخيف، كما قال عروة بن الزبير فيما روى عنه الفاكهى بسنده، وقد تقدم لنا ذلك فى أخبار مسجد الخيف، وفيه أنه دُفن به بعد أن صلى عليه جبريل بباب الكعبة.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

والقول الثالث: [أنه] عند مسجد الخيف، حكى هذا القول الذهبي في تأليف له ترجم فيه تاريخ مدة آدم وبنيه، رأيته بخط الذهبي قال فيه بعد أن ذكر قول وهب السابق في قبر آدم بالمعنى: وقيل دفنه سام بن نوح عند مسجد الخيف، ولم يحك هذا القول وهب إلا بصيغة التمريض.

والقول الرابع: أنه ببلاد الهند في الموضع الذي أهبط إليه من الجنة، وصحح هذا القول الحافظ عماد الدين بن كثير في تفسيره، والله أعلم.

ووقع في تاريخ الإمام الأزرقى ما لعله يوهم أن قبر آدم عليه السلام كان في بيت المقدس [لأن فيه] ^(١) وأخبرني مقاتل قال: [في المسجد الحرام بين زمزم قبر تسعين نبياً منهم: هود، وصالح، وإسماعيل، وقبر آدم، وإبراهيم، وإسحاق] ^(٢) ويعقوب ويوسف في بيت المقدس ^(٣). انتهى.

وفي أبي قبيس على ما يقال قبر شيث بن آدم وأمه حواء، لأن الذهبي قال في الجزء الذي ألفه في تاريخ مدة آدم وبنيه ما نصه: وخلفه بعده شيث ابنه، وأنزلت عليه خمسون صحيفة، وعاش تسعمائة سنة، ودُفن مع أبويه في غار أبي قبيس. انتهى. ومن خط الذهبي نقلت ذلك، والله أعلم.

وفي أعلى جبل أبي قبيس موضع يقول الناس: فيه انشق القمر للنبي ﷺ، ولم أر ما يدل لصحة هذه المقالة، بل رأيت ما يدل على أن الانشقاق وقع في هذا الجبل في غير هذا الموضع الذي يقوله الناس، لأن أبا نُعَيْم روى بسنده إلى عطاء عن ابن عباس أن ذلك كان — انشقاق القمر — ليلة أربع عشرة، فانشق القمر نصفين: نصفاً على الصفا ونصفاً على المروة. انتهى.

والصفا من جبل أبي قبيس على ما قال العلماء، وهو بأسفله، ويُروى من حديث ابن مسعود ما يقتضى أن القمر انشق على أبي قبيس من غير بيان موضعه،

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل، ومثله لدى الأزرقى الذي ينقل عنه المصنف.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٧٣.

وهذا فى كتاب الفاكهى، لأنه روى بسنده إلى ابن جُرَيْج عن مجاهد شيئاً فى انشقاق القمر، ثم عقب ذلك بقوله قال: أخبرنى أبو معمر عن عبد الله بن مسعود قال: رأيت القمر ينشق شقين قبل مخرج النبى ﷺ بمكة، شقة على أبى قيس، وشقة على كُدى وكَداء^(١). انتهى باختصار.

وما عرفت المراد بكُدى وكَداء: هل الثنية السفلى [لمقابلتها]^(٢) لأبى قيس، أو مكان آخر، ويتأكد كون الثنية السفلى بأن القطب الحلبى ذكر شيئاً فى انشقاق القمر، قال: كان يرى نصفه على قُعَيْقَعان، ونصفه الآخر على أبى قيس. انتهى. وقُعَيْقَعان عنده الثنية السفلى، وهى على مقتضى ما ذكر الحب الطبرى الثنية التى بُنى عليها باب مكة المعروف بباب الشبيكة، ولعلها من قُعَيْقَعان والله أعلم.

وقوله: نصفاً على الصفا، فى الخبر الذى ذكره أبو نُعَيْم، لا يعارض قول ابن مسعود: شقة على أبى قيس [ولا قول القطب الحلبى: ونصفه الآخر على أبى قيس]^(٣) لما سبق من قول العلماء إن الصفاء من أبى قيس، وقوله: ونصفاً على المروة، لا يوافق كون المراد بكُدى وكَداء فى حديث ابن مسعود الثنية السفلى، وما ذكرناه عن القطب الحلبى مذكور فى كتابه «المورد العذب الهنى فى شرح سيرة عبد الغنى المقدسى» وعليه اعتمدت فى نقل الحديث الذى نقلناه عن أبى نُعَيْم، لأنه فى كتابه المذكور، وقال بعد ذكره له: فعلى هذا يكون الانشقاق بنفس بلد مكة. انتهى.

وبدل على وقوع الانشقاق بمكة الحديث الذى رويناه فى مُسند عبد بن حُمَيْد، ولفظه: أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن أنس ؓ قال: سأل أهل مكة النبى ﷺ آية فانشق القمر بمكة مرتين، فنزلت: ﴿ أَفْتَرَبِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَ الْقَمَرُ ﴾ إلى قوله: ﴿ سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ﴾ (سورة القمر: آية ١، ٢) أخرجه الترمذى

(١) لدى ياقوت: «كُدى: بضم الكاف وتنوين الدال، بأسفل مكة عند ذى طُوًى، وكَداء: بالفتح والمد بأعلى مكة عند المحصب من ذى طُوًى» والخبر لدى الفاكهى ٤ / ٤٦.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

(٣) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل، واستدركته طبعة الذهبى ولكنه ينقص عما هنا.

عن عبد بن حميد، فوقع لنا موافقة له عالية بدرجتين بالنسبة إلى روايتنا المتصلة بالسماع، وفي بعض طرق حديث أنس رضي الله عنه، سأل أهل مكة النبي ﷺ أن يُريهم آية فأراهم انشقاق القمر فرقتين حتى رأوا حراء بينهما.

وذكر القاضي عياض في «الشفاء»^(١) أن مسروقاً روى عن ابن مسعود أن الانشقاق كان بمكة، وروى ذلك أبو يعلى في مسنده من حديث ابن مسعود على ما نقل بعض مشايخنا، وروينا من حديث ابن مسعود أيضاً ما يقتضي أن الانشقاق كان بمكة، لأن مسلماً قال في صحيحه: وحدثنا منجاب بن الحارث^(٢) التميمي واللفظ له، أخبرنا ابن مسهر عن الأعمش عن إبراهيم^(٣) عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود قال: بينما نحن مع رسول الله ﷺ بمكة إذ انفلق القمر فلقطين، فكانت فلقة وراء الجبل وفلقة دونه، فقال لنا رسول الله ﷺ: اشهدوا، ولا تعارض بين رواية من روى أن الانشقاق كان بمكة، وبين رواية من روى أنه كان بمكة، لأن سبب الانشقاق أن بعض المشركين سأل النبي ﷺ بمكة أن يُريهم آية فأراهم انشقاق القمر، وأظهره الله تعالى هكذا ليراها من بمكة وحوّلها تصديقاً لنبيه ﷺ من المعجزة التي طلبت منه، فإن بعض المشركين تردد في ذلك وعد ذلك سحراً، وأحال بعضهم الأمر في صحة ذلك على السفار، فأخبر السفار عند قدومهم^(٤) برؤيتهم القمر منشقاً، حتى إنه رأى هكذا في آفاق مكة على ما ذكره القطب الحلبي.

ونقل القاضي عياض عن السمرقندي عن النضحاك أن أبا جهل بن هشام، هو القائل: هذا سحر، وأنه قال: فابعثوا إلى أهل الآفاق حتى ينظروا رأوا ذلك أم لا؟ فأخبر أهل الآفاق أنهم رأوه منشقاً فقال — يعني الكفار^(٥) —: هذا سحر مستمر. انتهى.

(١) الشفاء ١/ ١٧٥.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «منجاب بن الحرب» وهو تحريف قبيح صوابه من الأصل، ومثله في صحيح مسلم: باب انشقاق القمر.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «الأعمش بن إبراهيم» وصوابه من الأصل والشفاء.

(٤) تحرف في طبعة تدمري إلى: «قومهم» وصوابه من الأصل.

(٥) تحرف في طبعة تدمري إلى: «فقال لعين الكفار» وصوابه من الأصل.

وروينا معنى ذلك فى مسند أبى داود الطيالسى لأن فيه من حديث ابن مسعود: وانشق القمر على عهد رسول الله ﷺ، فقالت قريش: هذا سحر ابن أبى كبشة، قال: فقالوا: انظروا ما يأتيكم به السفار، فإن محمداً لا يستطيع أن يسحر الباس كلهم، فجاء السفار فقالوا ذلك. انتهى.

وانشقاق القمر للنبي ﷺ من معجزاته الباهرة المتواترة لثبوتها بنص القرآن العظيم، فى قوله: ﴿ أَفَكُنْتِ السَّاعَةَ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ (سورة القمر: آية ١) وثبوتها فى السنة الصحيحة الشريفة من حديث أنس، وابن مسعود، وابن عمر، وابن عباس، وروى عنهم فى صحيح مسلم^(١)، وروى من حديث على بن أبى طالب وجبير ابن مطعم وحذيفة بن اليمان رضي الله عنهم أجمعين، ولا عبرة باستبعاد كثير من الملحدة الانشقاق؛ فإن ذلك شقاوة منهم وإنكار لأمر محسوس متواتر وقوعه فى النقل، ولم يستحل جوازه فى العقل.

وفى «الشفاء» للقاضى عياض ذكر حجتهم فى ذلك والرد عليهم بما فيه كفاية، ونشير هنا لشيء من ذلك، قال فيما رويناه عنه: ولا يلتفت إلى اعتراض مخذول بأنه لو كان هذا لم يخف على أهل الأرض، إذ هو شيء ظاهر لجميعهم، إذ لم ينقل لنا عن أهل الأرض أنهم رصدوه تلك الليلة، فلم يروه انشق، ولو نُقل إلينا عمن لا يجوز ثمالؤهم على الكذب لكثرت لما كانت به علينا حجة، إذ ليس القمر فى حد واحد لجميع أهل الأرض، فقد يطلع على قوم قبل أن يطلع على آخرين، وقد يكون من قوم بضد ما هو من مقابلهم من أقطار الأرض، إلى آخر كلامه^(٢).

وذكر القطب الحلبى وجهها فى الرد على من استبعد ذلك فقال: ويحتمل أن يكون خرق العادة فى ذلك الوقت لصرف جميع أهل الأرض من الالتفات إليه فى تلك الساعة، ليخص أهل مكة بهذه المزية، والآية التى طلبوها. انتهى.

(١) صحيح مسلم ٤/ ٢١٥٨ رقم ٢٨٠٠.

(٢) الشفاء ١/ ١٧٦.

ومن فضائل جبل أبي قبيس أنه كان يُدعى الأمين، لأن الحجر الأسود استودع فيه زمن الطوفان، فلما بنى إبراهيم الخليل عليه السلام البيت نادى أبو قبيس: الركن منى بمكان كذا وكذا، وجاء به جبريل عليه السلام فوضعه موضعه من الكعبة، ومن فضائله أن الدعاء فيه يستجاب، لأن الفاكهي ذكر في خبر وفد عاد للاستسقاء لقومهم بسبب جذب بلادهم، أنهم نزلوا على بكر بن معاوية سيد العماليق يومئذ بمكة، فأقاموا عنده شهراً يسقيهم الخمر ويطعمهم اللحم وتغنيهم الجرادتان، فلهوا عما جاءوا له واستحيا بكر من مشافهتهم بذلك، فعمل شعراً غنتهم به الجرادتان، فأقاموا من غفلتهم فنهضوا فلما رأهم بكر بن معاوية قال لهم: اعلوا هذا الجبل، يعنى أبا قبيس، فإنه لم يعلُ خاطئ يعرف الله تعالى منه الإنابة إلا أجابه إلى ما دعاه إليه، وذكر بقية الخبر في دعاء كل من الوفد واستجابة دعائه، وما ذكرناه منه باللفظ وبعضه بالمعنى.

ومن فضائله أنه أول جبل وضعه الله تعالى في الأرض على ما روينا عن ابن عباس.

وسمعت بعض علماء العصر يقول: إنه أفضل جبال مكة حتى إنه فضله على حراء، وعلل ذلك بكونه أقرب الجبال إلى الكعبة، وفي النفس شيء من تفضيله على حراء لكونه عليه السلام كان يكثر إتيانه للعبادة، ويقيم فيه لأجلها شهراً في كل عام، وفيه أكرمه الله بالرسالة، ولم يتفق له عليه السلام مثل ذلك في جبل سواه، وذلك مما يقتضى امتيازَه بالفضل، ويؤيد ذلك أن المحب الطبري قال في دار خديجة بنت خويلد بمكة إنها أفضل المواضع بمكة بعد المسجد الحرام، وليس لتفضيل دار خديجة على غيرها من دور الصحابة بمكة موجب سوى طول سكْنى النبي عليه السلام ونزول الوحي عليه فيها، ولو كانت الأفضلية تحصل بالقرب من الكعبة من غير نظر إلى شيء من المعاني التي ذكرناها في تفضيل حراء ودار خديجة، لفضّل على جبل حراء كل جبل كان أقرب منه إلى الكعبة، ولفضّل على دار خديجة ما هو أقرب منها إلى الكعبة، كدار العباس عليه السلام بالمسعى، ودار الأرقم المخزومي بالصفة المعروفة بدار الخيزران، وأستبعد أن يقال ذلك، والله أعلم.

ومن خواص جبل أبى قبيس ما ذكره أبو عبد الله محمد بن محمد القزوينى فى كتابه «عجائب المخلوقات» لأنه قال: جبل أبى قبيس مظل على مكة يزعم الناس أن من أكل عليه الرأس المشوى يأمن أوجاع الرأس، وكثير من الناس يفعل ذلك^(١). انتهى. وهذا عجيب والله أعلم بحقيقة ذلك.

ومنها جبل الخندمة لما روى فيها من الفضل، لأن الفاكهى قال بعد تعريفه للخدمة: فحدثنى أبو بكر أحمد بن محمد بن إبراهيم المليكى قال: حدثنى عبد الله ابن عمر بن أسامة الحميدى قال: حدثنا أبو صفوان المروانى عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال: ما مطرت مكة قط إلا كان للخدمة عزة^(٢) وذلك أن فيها قبر سبعين نبياً^(٣). انتهى. والله أعلم بصحته.

وقال الفاكهى فى تعريف جبل الخدمة: الخدمة ما بين حرف السويداء^(٤) إلى الثنية التى عليها بئر ابن أبى سمير^(٥) فى شعب عمرو، مشرفة على أجياد الصغير، وعلى شعب ابن عامر، وعلى دار محمد بن سليمان فى طريق منى، وهو جبل فى ظهر أبى قبيس، ومن قافية الخدمة من ظهرها المشرف على دار ابن صيفى المخزومى من^(٦) الثنية التى يسلك منها من شعب ابن عامر إلى شعب آل سفيان دون شعب [الخوز، وذلك الموضع الذى على يمين من انحدر من الثنية التى يسلك

(١) عجائب المخلوقات ص ١٤٨.

(٢) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «إلا كان الخدمة أمطرها» وفى طبعة الذهبى: «إلا كان للخدمة غرة» بالغين المعجمة والراء المهملة وكلاهما تحريف، وصوابه فى الأصل، ومثله لدى الفاكهى الذى ينقل عنه المصنف، وهى رواية المصنف أيضاً فى الزهور المقتطفة الذى كتب فى حياة المؤلف.

(٣) أخبار مكة للفاكهى ٤/ ١٣٤، الزهور المقتطفة المخطوط، ص ٨٤.

(٤) تحرف فى المطبوعتين إلى: «السويد» وصوابه لدى الفاكهى الذى ينقل عنه المصنف ومثله فى الأصل.

(٥) تحرف فى المطبوعتين إلى: «شمير» بالشين المعجمة، وصوابه من الأصل، ومثله لدى الفاكهى الذى ينقل عنه المصنف.

(٦) تحرف فى المطبوعتين إلى: «ين» وصوابه لدى الفاكهى.

منها من شعب^(١) ابن عامر، وعلى دار محمد بن سليمان في طريق منى إذا جاوزت المقبرة عن يمين الذهاب إلى منى^(٢). انتهى.

وذكر الأزرقى في تعريف الخدمة نحو ما ذكره الفاكهي باختصار^(٣) والخدمة الآن معروفة عند الناس بمكة، وفيها يقول القائل:

إِنَّكَ لَوْ شَهِدْتَ يَوْمَ الْخِدْمَةِ

الآيَاتِ الْمَشْهُورَةِ فِي خَيْرِ فَتْحِ مَكَّةَ^(٤).

ومنها جبل حراء بأعلى مكة لكثرة مجاورة النبي ﷺ فيه، وما خصه الله به فيه من الكرامة بالرسالة إليه، ونزول الوحي فيه عليه، وكان نزول الوحي على النبي ﷺ في حراء في غار فيه؛ لأن في بعض طرق الحديث: حتى فجأه الحق وهو في غار حراء، وهذا الغار بأعلى حراء، في مؤخره، وهو غار مشهور عند الناس نقله الخلف عن السلف ويقصدونه بالزيارة.

وذكر الأزرقى موضع هذا الغار لأنه قال بعد ذكره لحائط حراء: وهو مشرف القلة مقابل لثبير غيضاء، ومحجة العراقى بينه وبينه، وقد كان رسول الله ﷺ أتاه واختبأ فيه من المشركين من أهل مكة في غار في رأسه مشرف القلة مما يلي القبلة^(٥). انتهى.

وذكر الفاكهي خبراً يقتضى أن النبي ﷺ اختفى بحراء من أذى المشركين، وهذا غريب وكذلك ما ذكره الأزرقى لأن المعروف في الغار الذي اختبأ فيه النبي ﷺ من المشركين أنه غار ثور لا غار حراء، فإنه كان يأتيه للعبادة والله أعلم، وإن صح اختفاء النبي ﷺ بحراء فهو غير اختفائه بثور والله أعلم.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو في الأصل والفاكهي الذى ينقل عنه المصنف، واستدركه مطبوعة الذهبى ولكنه حرف: «الخوز» بالزاي المعجمة إلى: «الخور» بالراء المهملة.

(٢) الفاكهي ٤ / ١٣٣.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٢٢٢.

(٤) الأبيات لدى الفاكهي ٤ / ١٣٦.

(٥) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٢٨٨.

وذكره أبو عبيد البكري مع شيء من خبره لأنه قال: حراء مشهور، بينه وبين مكة ميل ونصف، وهو جبل صعب المرتقى لا يُصعد إلى أعلاه إلا من موضع واحد في صفاء ملساء^(١) وهو في جميع جوانبه منقطع لا يرقاه راق، والموضع الذي نزل جبريل فيه في أعلاه من مؤخره في شق مبارك^(٢). انتهى.

قلت: ما ذكره أبو عبيد من أن بين حراء ومكة ميلاً ونصفاً فيه نظر، لمخالفته ما نقله صاحب «المطالع» لأنه قال: وهو على ثلاثة أميال من مكة.

وذكر ذلك غيره وهو ابن جبير لأنه قال: ومن جبال مكة المشهورة جبل حراء، وهو في الشرق منها على فرسخ أو نحوه، وذكره في موضع آخر من رحلته أنه في مكة على ثلاثة أميال. انتهى.

قلت: والبيان يشهد بخلاف ذلك مما ذكره البكري في مقدار ما بين حراء ومكة، ولصحة ما ذكر ابن جبير وصاحب «المطالع» في مقداره والله أعلم.

وقال ابن عطية: المفسر في الكلام على قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً﴾ (سورة الأنفال: آية ٣٥) ورأيت عن بعض أقوياء العرب أنه كان يمكو على الصفا فيسمع من حراء وبينهما أربعة أميال. انتهى. وهذا قول ثالث فيما بين حراء ومكة والله أعلم، والمكاء: الصفير.

وذكر الخطابي أن أهل الحديث يخطئون فيه في ثلاثة مواضع: يفتحون حاءه ويكسرون الراء وهما مفتوحان، ويقصرونه وهو ممدود. انتهى.

وكانت أهل الجاهلية تعظمه وتذكره في أشعارها، فمن ذلك قول أبي طالب عم النبي ﷺ:

وثور ومن أرسى ثبيراً مكانه
وذكره المسلمون في أشعارهم.

وراق ليرقى في حراء ونازل

(١) في المطبوعتين: «من موضع واحد على رصفة ملساء» والمثبت لدى البكري الذي ينقل عنه المصنف.

(٢) المسالك والممالك للبكري ١: ٤٠٣.

ومنها: جبل ثور بأسفل مكة لاختفاء النبي ﷺ وأبي بكر الصديق ﷺ فيه حين هاجر إلى المدينة، وذلك في غار مشهور فيه، وهو الغار الذي ذكره الله تعالى في كتابه العزيز، حيث قال سبحانه: ﴿ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾.

(سورة التوبة: آية ٤٠)

وقد جاء في فضله ما رواه أبو هريرة ﷺ أن أبا بكر الصديق قال لابنه: يا بني إن حدث في الناس حدث فأت الغار الذي اختبأت فيه، فإنه سيأتيك رزقك غدوة وعشية، وهذا الحديث رواه البزار في مسنده، إلا أن في سنده موسى بن مطير وهو كذاب.

ويروى أن هذا الجبل قال للنبي ﷺ: إني يا محمد فقد آويت قبلك سبعين نبيًا، وهذا الغار مشهور في هذا الجبل، يآثره الخلف عن السلف ويقصدونه بالزيارة. وقد ذكر ابن جبير في رحلته أن طول الغار ثمانية عشر شبرًا، وطول فمه الضيق خمسة أشبار، وسعته وارتفاعه عن الأرض مقدار شبر في الوسط منه، ومن جانبيه ثلثا شبر، وعلى الوسط منه يكون الدخول، وسعة الباب الثاني المتسع في مدخله خمسة أشبار. انتهى.

وقد وسع بابه في عصرنا، لأن بعض الناس ولج فيه فانحبس فيه، فنحت عنه الحجر حتى اتسع عليه، وذلك في سنة ثمانمائة أو قبلها بقليل أو بعدها بقليل. وذكر ابن جبير أن أكثر الناس يتجنبون دخوله من بابه الضيق لما فيه من المشقة التي يقاسيها الداخل، ولما يقال من أن من لا يدخل منه ليس لأبيه، وذكر أن بعض الناس يقولون: ليس يصعد جبل أبي ثور أحد إلا تَوُرَّ^(١). انتهى^(٢). قلت: اللهم غفرًا.

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «إلا شوى» وصوابه من الأصل ومثله لدى ابن جبير الذي ينقل عنه المصنف.

(٢) رحلة ابن جبير، ص ٩٥.

وذكر ابن جبیر أنه من مكة على ثلاثة أميال، وهكذا ذكر ابن الحاج في منسكه، وسماه بأبي ثور على ما نقل عنه الحب الطبرى، وقال الحب: والمعروف المشهور فيه ثور^(١). انتهى.

وسماه البكرى بأبي ثور وقال: إنه من مكة على ميلين، ويكون ارتفاعه نحو الميل، وفي أعلاه الغار الذى دخله رسول الله ﷺ مع أبي بكر رضي الله عنه، وهو المذكور في الكتاب العزيز، والبحر يرى من أعلى هذا الجبل، وفيه من كل نبات الحجاز وشجره، وفيه شجر اللبان، وفيه شجرة من حمل منها شيئاً لم تلدغه هامة. انتهى.

وقال في القاموس بعد ذكره لهذا الجبل ما نصه: «ويقال: له ثور أطحل، واسم الجبل أطحل نزله ثور بن عبد مناة فُنسب إليه»^(٢). انتهى.

وفيه فيما قيل قتل قاييل هابيل، وهذا يُروى عن ابن عباس رضى الله عنهما، ذكر ذلك شيخنا الإمام كمال الدين الدميرى في تعاليقه، ونص المکتوب بخطه: عجيبة قتل قاييل هابيل، قال ابن عباس في بعض الروايات: إنه كان في ثور جبل بقرب مكة. انتهى. أفادنى ذلك عن خط شيخنا بعض أصحابنا المعتمدين.

قلت: وثور أيضاً جبل بالمدينة مذكور من حد حرمها، كما في صحيح مسلم من حديث على رضي الله عنه، وهو جبل صغير جداً، أُحْدِثَ عن يساره، ذكره العفيف بن مزروع، ونقل ذلك عن طوائف من العرب عارفين بتلك المواضع، وأنكر بعضهم أن يكون ثور بالمدينة^(٣) والله أعلم.

ومن الجبال المباركة بحرم مكة جبل ثبير لأننا روينا في تاريخ الأزرقى قال: حدثني محمد بن عيسى قال: حدثنا عبد العزيز بن عمران عن معاوية بن عبد الله الأزدى عن معاوية بن قرّة عن الخلد بن أيوب عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: لما تجلى الله عز وجل للجبل تشظى، فطارت لطلعته ستة أجبل، فوقع

(١) القرى، ص ٦٦٥.

(٢) القاموس (ث و ر).

(٣) معجم ما استعجم ١ / ٣٥٠.

بمكة ثلاثة وبالمدينة ثلاثة، فوقع بمكة: حراء وثبير، وثور، ووقع بالمدينة: أحد وورقان ورَضوى^(١).

وقال أبو عبد الله محمد بن محمد القزويني في كتابه «عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات» جبل ثبير بمكة يقرب منى، هو جبل مبارك يقصده الزوار، وهو الذى أهبط عليه الكبش الذى جعله الله فداء لإسماعيل عليه السلام، والعرب تقول: أشرق ثبير كيما نغير^(٢). انتهى.

وقوله بمكة، سبق إليه الجوهري وهو تجوز لكونه بقرب مكة، وقوله بقرب منى ينبئ على قول من قال: إنه جبل بالمزدلفة، وهو قول مرجوح، ويؤيده ما ذكره من أنه أهبط عليه الكبش الذى فدى به إسماعيل، فلم يختلفوا فى أن هذا الجبل بمنى، وهو على يسار الذهاب إلى عرفه. انتهى والله أعلم.

وقال شيخنا قاضى القضاة مجد الدين الشيرازى فى كتابه «الوصل والمنى فى فضل منى»: إن أبا بكر النقاش المفسر قال فى منسكه: إن الدعاء يستجاب فى ثبير، يعنى ثبير الأثيرة الذى بلحفه^(٣) مغارة الفتح، لأن النبى ﷺ كان يتعبد فيه قبل النبوة وأيام ظهور الدعوة، ولهذا جاورت به عائشة أم المؤمنين، وذكر أن بقرب المغارة التى أنشأها بلحف^(٣) ثبير معتكف عائشة. انتهى بالمعنى. ويعرف هذا الموضع بصخرة عائشة، والله أعلم بحقيقة ذلك.

ومنها الجبل الذى بلحف^(٣) مسجد الخيف؛ لأن فيه غاراً يقال له غار المرسلات، لأن فيه أثر رأس النبى ﷺ على ما يقال، ذكر [ذلك]^(٤) ابن جبير لأنه قال بعد ذكر مسجد الخيف، وبمقربة منه على يمين المار فى الطريق حجر كبير مسند إلى سفح الجبل مرتفع على الأرض يظل ما تحته، ذكر أن النبى ﷺ قعد تحته

(١) أخبار مكة للأزرقي ٢/ ٢٨٠.

(٢) عجائب المخلوقات، ص ١٤٩.

(٣) تحرف فى المطبوعتين إلى: «يلحقه، يلحق، يلحق» وصوابه من الأصل، واللحف: أصل الجبل.

(٤) ساقط من طبعة تدمري، وهو فى الأصل.

مستظلاً، ومس رأسه المكرم، فلأن الحجر حتى أثر^(١) فيه تأثيراً بقدر دورة الرأس، فتبادر الناس بوضع رءوسهم فى هذا الموضع تبركاً واستجارة لها بموضع مس الرأس الكريم أن لا يمس النار برحمة الله عز وجل^(٢). انتهى.

وذكره ابن خليل لأنه قال: ويُسْتَحَب أن يزور مسجد المرسلات، وفيه نزلت سورة والمرسلات، وهو يمانى مسجد الخيف.

وذكر المحب الطبرى نحو ذلك، لأنه قال فى كتابه «القرى» فى الباب الثلاثين: ما جاء فى الغار الذى أنزلت فيه سورة «المرسلات» عن عبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه، قال: بينما نحن مع النبی ﷺ فى غار بمعى إذ نزلت عليه والمرسلات عُرْفًا وإنه ليتلوها، وإني لأتلقاها من فيه، وإن فاه لرطب بها، إذ وثبت علينا حية، فقال النبي ﷺ: اقتلوها، فابتدرناها فذهبت، فقال النبي ﷺ: وقيت شركم كما وقيت شرها، أخرجه البخارى فى باب ما يقتل المحرم من الدواب، وهذا الغار مشهور بمعى خلف مسجد الخيف نحو الجبل مما يلى اليمن، كذلك يأثره الخلف عن السلف، والله أعلم^(٣). انتهى.

وبلغنى عن شيخنا القاضى مجد الدين الشيرازى ما معناه أنه قرأ فى هذا الغار سورة «المرسلات» فى جماعة من أصحابه، فخرجت عليهم منه حية، فابتدروها ليقتلوها فهربت، وهذا من غريب الاتفاق لموافقة القصة التى اتفقت للنبي ﷺ كما فى «صحيح البخارى» وغيره من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

ورأيت فى نسختي من مُسْنَد ابن مسعود رضي الله عنه من مُسْنَد ابن حنبل ما يقتضى أن هذه القصة اتفقت للنبي ﷺ بحراء، لأنه قال: حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال:

(١) عبارة المطبوعتين هنا غير واضحة ومثلها لدى ابن جبر ص ١٤١ تحقيق د. حسين نصار، وذكر بهامشه: «تذهب (ص). إلى أن كلمة (فيه) محرفة، وهى ما بقى من كلمة ضاعت مثل (حافيه)» وقد آثرت عبارة النهروالى فى كتابه الإعلام ص ٤٤٥ لسلامتها ووضوحها، وهو ينقل عن ابن جبر.

(٢) ابن جبر، ص ١٤١.

(٣) القرى، ص ٥٣٩.

حدثنا أبي عن ابن إسحاق قال: وحدثني عبد الرحمن بن الأسود بن يزيد النخعي عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال: نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ «وَالْمُرْسَلَاتُ عُرفًا» ليلة الحية، فقلنا: وما ليلة الحية يا أبا عبد الرحمن؟ قال: «بينما نحن مع رسول الله ﷺ بجرأ ليلاً، خرجت علينا حية من الجبل، فأمرنا رسول الله ﷺ بقتلها، فطلبناها فأعجزتنا، فقال: دعوها فقد وقاها الله شرَّكم كما وقَّيتم شرَّها». انتهى. فإن لم يكن قوله بجرأ تصحيفاً فهو يخالف ما قيل إن الغار المعروف بغار المُرْسَلَاتِ بمعنى، والله أعلم.

ذكر مقابر مكة المباركة

لمكة المشرفة مقابر مباركة، منها المقبرة المعروفة بالمعلاة، ويقال المعلى بلام وياء وهي مشهورة، روينا بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: وأخبرني جدي عن الزنجي قال: كان أهل مكة في الجاهلية وفي صدر الإسلام يدفنون موتاهم في شعب دب، من الحجون إلى شعب الصفي صفي السباب، وفي الشعب الملاصق بثنية المدنيين، الذي هو اليوم مقبرة أهل مكة، ثم تمضى المقبرة مُصْعِدَةً لاصقة بالجبل إلى ثنية أذاخر بحائط خرمان، ثم قال الأزرقى: وكان أهل مكة يدفنون موتاهم في جنبتي الوادي يمينة وشامة في الجاهلية والإسلام، ثم حول الناس جميعاً قبورهم في الشعب الأيسر لما جاء من الرواية فيه، ولقول رسول الله ﷺ: نَعَمْ الشَّعْبُ وَنَعَمْ الْمَقْبَرَةُ^(١).

وبالإسناد المتقدم إلى الأزرقى قال: قال جدي: لا نعلم بمكة شعباً يستقبل ناحية من الكعبة ليس فيه انحراف إلا شعب المقبرة، فإنه يستقبل وجه الكعبة كله^(٢).

وبه إليه قال: حدثني جدي قال: أخبرنا الزنجي عن ابن جُرَيْج عن إبراهيم بن أبي خراش عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: نعم المقبرة هذه مقبرة أهل مكة^(٣).
وبه إلى الأزرقى قال: أخبرني جدي قال: أخبرنا مسلم بن خالد عن ابن جُرَيْج قال: أخبرني إسماعيل بن الوليد بن هشام عن يحيى بن محمد بن عبد الله بن

(١) الأزرقى ٢ / ٢٠٩ - ٢١١.

(٢) الأزرقى ٢ / ٢٠٩.

(٣) الأزرقى ٢ / ٢٠٩.

صيفى أنه قال: من قُبر في هذه المقبرة بُعث آمناً يوم القيامة، يعنى مقبرة مكة^(١). انتهى.

قلت: حديث ابن عباس رويناه أعلا من هذا في «معجم الطبراني الكبير» ورواه أحمد والبزار في مسنديهما، ورجال أحمد رجال الصحيح، خلا ابن أبي خراش، ولم يضعفه أحمد.

وقال الجندى فيما رويناه عنه في فضائل مكة له: حدثنا عبد الله بن أبي غسان قال: حدثنا عبد الرحيم بن زيد العمرى عن شقيق بن سلمة أبي وائل^(٢) عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال: وقف رسول الله ﷺ على الثنية، ثنية المقبرة، وليس بها يومئذ مقبرة فقال: يبعث الله من هذه البقعة ومن هذا الحرم كله سبعين ألفاً، يدخلون الجنة بغير حساب، يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفاً، وجوههم كالقمر ليلة البدر، فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: يا رسول الله من هم: قال: الغرباء. انتهى. هذا الإسناد فيه سقط بين عبد الرحيم وشقيق.

ومما ورد في فضل هذه المقبرة، ما وجدته بخط عبد الله بن المرجاني في تاريخه للمدينة قال: سمعت والدى يقول: سمعت الشيخ أبا عبد الله الدلاصى يقول: سمعت الشيخ أبا محمد الدبشى يقول: كُشف لى عن أهل المعلاة فقلت: أتجدون نفعاً بما يُهدى إليكم من قراءة أو نحوها؟ فقالوا: ليس نحن محتاجين إلى ذلك، قال: فقلت لهم: ما منكم أحد واقف الحال؟ قالوا: ما يقف حال أحد في هذا المكان. انتهى.

ومن ذلك ما رويناه في «تاريخ ابن السمعاني» الحافظ أبى سعد في ترجمة أبى نصر محمد بن إبراهيم بن الفخار الأصبهاني لأنه ذكر: أن أبا زكريا بن منده الحافظ سمع محمد بن منصور بن عليك التاجر قال: سمعت من ثقات المجاورين بمكة قالوا: سمعنا أبا نصر بن الفخار بمكة يحدث أنه رأى في المنام كأن إنساناً مدفوناً بمقبرة المعلاة استخرج ومروا به إلى موضع آخر قال: فسألت عن حاله: لم

(١) أخبار مكة للأزرقي ٢/ ٢٠٩.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «سلمة بن وائل» وصوابه من الأصل والتقريب — ص ٢٠٩.

استخرجتم هذا الميت؟ قالوا: هذه المقبرة منزّهة عن قبول أهل البدعة، فلا تقبل أرضها مبتدعاً. انتهى. وهذا إن صح فيُستخرج منها من دُفن فيها من أهل البدعة. ويقرب من هذه الحكاية ما يُحكى: أن شخصاً يقال له الشريش من كبار الرافضة بالمدينة المنورة النبوية، تُوفى بها ودُفن بالبيع، ثم بعد مدة رُئي بعض أهل الخير الغرباء يقرأ على قبره ويلزم القراءة عليه، فليَمَ على ذلك، فقال لهم: كان لي شيخ توفى بغير المدينة فرأيتُه في المنام، فقال لي: أنا نُقلت إلى قبر الشريش بالمدينة، ونُقل الشريش إلى قبري، فأنا ألزم القراءة على هذا القبر لهذا المعنى، هذا معنى الحكاية، وهي مشهورة عند أهل المدينة وغيرهم، والله أعلم.

ومن ذلك ما سمعته من شيخنا المفتي تقي الدين عبد الرحمن بن أبي الخير الشريف الفاسي قال: سمعت الشيخ خليل المالكي يقول: إن الدعاء يستجاب عند ثلاثة أماكن بالمعلاة، منها القبور التي يقال لها قبور سماسة الخير بقرب قبة الملك المسعود^(١) وعند قبر المتبولي، وعند قبر إمام الحرمين، يعني به عبد المحسن بن أبي العميد الحُفَيْفِي^(٢) أمام مقام إبراهيم. انتهى بالمعنى.

وزيارة هذه المقبرة مستحبة لما حوَّته من سادات الصحابة والتابعين وكبار العلماء والصالحين، ولا يُعرف فيها — تحقيقاً — قبر أحد من الصحابة، وليس في القبر الذي يقال له قبر خديجة بنت خويلد أثر يُعتمد، والله أعلم.

ومن مقابر مكة المباركة، المقبرة العليا، وقد ذكرها الأزرقى لأنه قال فيما رويناه عنه بالسند المتقدم: أخبرني جدي عن الزنجي قال: «وكان يُدفن في المقبرة التي عند ثنية أذاخر آل أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس، وفيها دُفن عبد الله بن عمر بن الخطاب، ومات بمكة في سنة أربع وسبعين، وقد أتت له أربع وثلاثون سنة، وكان نازلاً على عبد الله بن خالد بن أسيد في داره، وكان صديقاً له، فلما حضرته الوفاة أوصاه أن لا يصلى عليه الحجاج، وكان الحجاج بمكة والياً بعد مقتل ابن الزبير، فصلى عليه عبد الله بن خالد بن أسيد ليلاً على ردم عبد الله

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «مسعود» وصوابه من الأصل.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «الحقيقي» وصوابه من الأصل وإتخاف الوري ٤٣/٣.

على باب دارهم، ودفنه فى مقبرته هذه عند ثنية أذاخر بحائط خرمان، ويُدفن فى هذه المقبرة مع آل أسيد آل سفيان بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر ابن مخزوم، وهم يُدفنون فيها جميعاً موتاهم إلى اليوم^(١). انتهى.

وقال الأزرقى فى موضع آخر: كان أهل مكة يدفنون موتاهم فى جنبى الوادى يمنة وشامة^(٢) فى الجاهلية وفى صدر الإسلام، ثم حول الناس قبورهم فى الشعب الأيسر، لما جاء فيه من الرواية، ثم قال: ففيه اليوم قبور أهل مكة إلا آل عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبى العيص بن عبد شمس، وآل سفيان بن عبد الأسد ابن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم، فهم يدفنون بالمقبرة العليا بحائط خرمان^(٣). انتهى.

قلت: حائط خرمان هو والله أعلم الموضع الذى يقال له: الخرمانية، وهو أودان بأعلى الموضع المعروف بالمعابدة بظاهر مكة، وثنية أذاخر فوق هذا المكان، وهى ثنية مشهورة، وكانت تنتهى المقبرة إليها فى الجاهلية، ومنها دخل النبى ﷺ يوم فتح مكة، على ما ذكر الأزرقى وغيره، وما نقله الإمام الأزرقى عن جده عن الزنجى من أن عبد الله بن عمر مدفون فى هذه المقبرة يرد ما يقال إنه مدفون بالجبل الذى عند باب المعلاة، على يسار الهابط إلى مكة ويمين الصاعد منها، ولا أعلم — لما يقال من أن ابن عمر مدفون فى هذا الجبل — دليلاً وهو بعيد من الصواب، والله أعلم.

ومنها المقبرة المعروفة بمقبرة المهاجرين بالحصاحص، رويها بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: الحصاحص: الجبل المشرف على ظهر ذى طوى، إلى بطن مكة قال: وبطن ذى طوى ما بين مهبط ثنية المقبرة التى بالمعلاة إلى الثنية القصوى التى يقال لها الخضراء، يهبط إلى قبور المهاجرين دون فخ^(٤). انتهى.

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٢٠٩.

(٢) قال ابن ظهيرة: المراد باليمنى هو شعب أبى دب المعروف الآن بشعب العفارىت، وشعب الجزارين، والمراد بالشام هو: شعب الصفى.

(٣) الأزرقى ٢ / ٢١١.

(٤) الأزرقى ٢ / ٢٩٧.

قلت: مقتضى هذا أن يكون مقبرة المهاجرين عند الثنية التي يُتَوَجَّه منها إلى المعلاة، وتسميها الناس الحجون الأول، والله أعلم.

وذكر سليمان بن خليل ما يقتضى أن الحصاص عند الجبل الذى تسميه أهل مكة البكاء، وهو معروف بطريق العُمرة، لأنه قال لما تكلم على الإحرام من التعميم: قال الفاكهى فى كتابه: فى طريق هذه العمرة أيضاً جبل يسمّى المقلع، قال: والمقلع الجبل الذى بأسفل الحصاص، بين يديه حجارة كثيرة يقال: إنه بكى على النبى ﷺ حين هاجر إلى المدينة، وتسميه أهل مكة اليوم الجبل البكاء. انتهى.

وفخ: هو وادى الزاهر على ما قال السيد عُلى بن وهّاس الحسينى فيما نقله عنه ياقوت فى «مختصر معجم البلدان» وذكر أن فخ اسم لمكانين هذا أحدهما، وذكر الآخر، ونذكر كلامه بنصه قال: باب فخ موضعان بفتح الفاء والخاء معجمة مشدّدة، وفخ واد من نواحي مكة، قال السيد عُلى بن وهّاس العلوى: فخ وادى الزاهر فيه قبور جماعة من العلويين قُتلوا فيه فى وقعة كانت لهم مع أصحاب موسى الهادى بن المهدي بن المنصور العباسى فى سنة تسع وستين^(١) ومائة فى ذى الحجة، وللشعراء فيهم مرات كثيرة، وفخ: ماء^(٢) أقطعه رسول الله ﷺ بن الحارث المخزومى ذكره الحازمى^(٣). انتهى.

ومن المقابر المباركة بمكة المشرفة المقبرة المعروفة بالشبيكة، بأسفل مكة دون باب الشبيكة، وهى مشهورة عند الناس لما حوته من أهل الخير الغرباء وغيرهم، وذكر الفاكهى بعد ذكر مقبرة مكة التى بأعلاها وشيئاً من فضلها السابق، وكانت مقبرة المطيبين بأعلى مكة، ومقبرة الأحلاف بأسفل مكة. انتهى.

والظاهر أن مقبرة الأحلاف هى هذه المقبرة، لأنه لا يُعرف بأسفل مكة مقبرة سواها، ودَفِنُ الناس بها إلى الآن مُشْعِرُ بأن الناس كانوا يُدفنون فيها فيما مضى، والله أعلم.

(١) تحرف فى المطبوعتين إلى: «سنة تسع وتسعين» وصوابه من الأصل.

(٢) تحرف فى المطبوعتين إلى: «وفخ ما أقطعه» وصوابه من الأصل وياقوت.

(٣) المشترك وضعاً والمفترق صقلاً ٣٣٠.

والمطيون هم بنو عبد مناف بن قُصَي [وبنو أسد بن عبد العزى، وبنو زهرة ابن كلاب، وبنو تيم بن مرة وبنو الحارث بن فهر، والأحلاف هم بنو عبد الدار بن قُصَي] ^(١) وبنو مخزوم وبنو سهم وبنو جُمَح وبنو عَدَى بن كعب، ولتسمية هؤلاء بالأحلاف والآخرين بالمطييين سبب مشهور، ذكرناه فى أصل هذا الكتاب. ومن القبور التى ينبغى زيارتها قبر أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث الهلالية رضى الله عنها، وهو معروف بطريق وادى مر، ولا أعلم بمكة ولا فيما قُرْبَ منها قبور أحد ممن صحب رسول الله ﷺ سوى هذا القبر، لأن الخلف يَأْثُر ذلك عن السلف، والموضع الذى فيه قبر ميمونة: يقال لله: سَرَف، بسين مهملة مفتوحة وراء مهملة مكسورة وفاء، وذكر صاحب «المطلع» فى مقدار ما بينه وبين مكة أربعة أقوال: ستة أميال وسبعة بتقدم السبى، وتسعة بتقدم التاء على السين، واثنى عشر ميلاً، وهو الموضع الذى بنى بها النبى ﷺ حين تزوجها.

(١) ما بين الحاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل، ومثله لدى ابن ظهيرة فى الجامع اللطيف ٣٠٧ وهو ينقل عن المصنف.

الباب الثاني والعشرون

في ذكر أماكن بمكة المشرفة وحرمها وقربه
التي تعلق بالمناسك وهي ستة وعشرون
موضعا مرتبة على ترتيب حروف المعجم

الأول باب بنى شيبة الذى يُستحب للمُحَرِّم دخول المسجد الحرام منه، وهو أول باب بالجانب الشرقى مما يلي الجانب الشامى، بين رباط الشراى ورباط السدرة، وعليه منارة المسجد الحرام، وأمامه فى خارجه بلاط مفروش من حجارة، وفى عتبه حجارة طوال، يقال: إنها كانت أوثاناً تُعبد فى الجاهلية، وليس ذلك بصحيح، على ما نقل الأزرقي عن جده^(١).

والأصل فى استحباب دخول المسجد الحرام من هذا الباب، ما رويناه عن عطاء أن النبى ﷺ دخل المسجد من باب بنى شيبة، وخرج من باب بنى مخزوم إلى الصفا، رواه البيهقى، وقال: إنه مرسل جيد، قال: ورويناه عن ابن عمر مرفوعاً فى دخوله من باب بنى شيبة، وخروجه من باب الحناطين. انتهى.

والمراد بباب بنى شيبة فى هذا الخبر جهة هذا الباب، لا هذا الباب نفسه، فإنه لم يكن إلا فى عمارة المهدي، والمراد بباب بنى مخزوم باب الصفا، فإنه يُنسب لبني مخزوم، وباب الحناطين باب كان للمسجد فيما بين باب الحزورة وباب بنى جُمَح الذى فى وزانه الآن باب الزيادة بالجانب الغربى، ولا أثر الآن لباب الحناطين، والمراد به جهته، لأنه لم يكن إلا عقب موت المهدي العباسى فيما أمر به من الزيادة الثانية فى المسجد الحرام، فينبغى للخارج [من المسجد]^(٢) مسافراً أن يخرج من باب الحزورة، وهى باب الزيادة المشار إليها لقرىها من باب الحناطين.

وفى «النوادر» لابن أبى يزيد المالكي ما يقتضى أن الخارج من المسجد الحرام مسافراً يخرج من باب المسجد المعروف الآن بباب العمرة فى الجانب الغربى، فينبغى للمسافر أن يخرج منه أو من باب زيادة إبراهيم أو من باب الحزورة، والله أعلم، ونص ما فى النوادر على ما نقل الأثنانى فى شرحه لمنهاج النووى بعد أن ذكر أن النوادر أهمل بيان الباب الذى يخرج منه المسافر من المسجد الحرام، ففى النوادر عن ابن جُبَيْر أن النبى ﷺ دخل المسجد من باب بنى شيبة وخرج إلى الصفا

(١) أخبار مكة للأزرقي ٢/ ٧٧.

(٢) ساقط من طبعة تدمرى.

من باب بنى مخزوم، وإلى المدينة من باب بنى سهم. انتهى. وباب بنى سهم هو باب المسجد الذى أشرنا إليه، كما يقتضيه كلام الأزرقى وغيره كالأشنانى، باستحباب الخروج منه للمسافر إلى بلده.

وذكره عن الرافعى أن الأصحاب أطلقوا استحباب دخول المسجد الحرام من باب بنى شيبة لمن كان فى طريقه ولمن لم يكن فى طريقه، ولا كذلك الشيبة العليا، فإن الدخول منها إنما يُستحب لمن كانت فى طريقه على خلاف فى ذلك، والفرق بينها وبين باب بنى شيبة أن دوران المسجد لأجله لا عسر فيه، ولا كذلك الدوران للدخول من الشيبة العليا إذا لم يكن فى الطريق، والله أعلم.

الثانى: التنعيم المذكور فى حد المحرم من جهة المدينة النبوية وهو أمام أدنى الحل، على ما ذكر المحب الطبرى قال: وليس بطرف الحل ومن فسر به بذلك تجوز وأطلق اسم الشيء على ما قُرب منه، وأدنى الحل إنما هو من جهته ليس موضع فى الحل أقرب إلى الحرم منه، وهو على ثلاثة أميال من مكة، والتنعيم أمامه قليلاً فى صوب طريق وادى مَر الظهران. انتهى بنصه^(١).

وقال صاحب «المطالع»: التنعيم من الحل بين مكة وسرف على فرسخين من مكة، وقيل: على أربعة أميال؛ وسُميت بذلك لأن جبلاً عن يمينها يقال له نعيم، وآخر عن شمالها يقال له ناعم، والودى نعمان. انتهى. والإحرام من الحل الذى فى جهة التنعيم للمقيم بمكة أفضل من الإحرام من الحل الذى فى بقية جهات الحرم، ما خلا الجعرانة فإن الإحرام منها أفضل عند مالك والشافعى وابن حنبل وغيرهم من العلماء.

الثالث: ثبير، الذى يقولون فى الجاهلية إذا أرادوا أن يدفعوا من المزدلفة: أشرق ثبير، كيما نغير، ولا يدفعون حتى يروا الشمس عليه، وهو جبل بالمزدلفة على ما ذكر الأزرقى، ونص كلامه: ثبير النصب الذى فيه سداد الحاج، وهو جبل المزدلفة الذى هو على يسار الذهاب إلى منى وهو الذى كانوا يقولون فى الجاهلية

إذا أرادوا أن يدفعوا من المزدلفة: أشرق ثبير كيما نغير، ولا يدفعون حتى يروا الشمس عليه^(١). انتهى.

وثبير الذى يُستحب للحاج إذا طلعت الشمس عليه سار إلى عرفة لينزل بَنَمرة، ثم يذهب منها بعد صَلَاتِهِ الظهر والعصر مع الإمام إلى موقف عرفة، هو جبل كبير بمعنى على يسار الذهاب إلى عرفة، نص على ذلك الشيخ الإمام المحب الطيرى، لأنه لما تكلم على قول صاحب «التنبيه» فى صفة الحج: «ثم يخرج إلى منى فى اليوم الثامن، فيصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويبيت بها، ثم يصلى الصبح، فإذا طلعت الشمس على ثبير سار إلى الموقف» قال: ثبير بناء مثلثة مفتوحة وباء موحدة مكسورة أعلى جبل بمعنى، وقال الجوهري: بمكة، ولعله أراد بقرب مكة فتجوز، وقال غيره: بالمزدلفة، والمشهور الأول وهو يشرف على منى من جمرة العقبة إلى تلقاء مسجد الخيف وأمامه قليلاً على يسار الذهاب إلى عرفة. انتهى.

ومن ذكر أن ثبيراً بمعنى: الأزرقى، لأنه قال فيما روينا عنه بالسند المتقدم: اسم الجبل الذى مسجد الخيف بأصله الصفائح، واسم الجبل الذى فى وجاهه على يسارك إذا أتيت من مكة المقابل ثبير، وهو من الأثرية^(٢). انتهى.

ومن ذكر أن ثبيراً بمعنى: سليمان بن خليل، لأنه قال: وثبير جبل كبير بمعنى، وكذلك النووى فى «التهذيب» لأنه قال لما ذكر منى: وهو شعب ممدود بين جبلين، أحدهما ثبير والآخر الضائع^(٣) كذا رأيت فى نسخة من «التهذيب» ولعله والآخر الصفائح، كما يقتضيه كلام الأزرقى، والله أعلم.

وإذا تقرر أن ثبيراً بمعنى وثبيراً بمزدلفة فلا مانع أن يكون ثبير — الذى إذا طلعت عليه الشمس سار الحاج من مبيته بمعنى إلى عرفة، كما قال الفقهاء — ثبير

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٢٨٠.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٨٠.

(٣) فى المطبوعتين: «الصايح» والمثبت من الأصل، ومثله لدى النووى فى تهذيب الأسماء واللغات

بمعنى، لكونه إلى مبيت الحاج أقرب من ثبير الذى بالمزدلفة، ولا مانع من أن يكون ثبير — الذى عناه المشركون بقولهم: أشرق ثبير كيما نغير — من المزدلفة، لأنهم كانوا يقولون ذلك بالمزدلفة، ولا يدفعون منها حتى تطلع الشمس على ثبير التى بها، وهو إلى أبصارهم أقرب من ثبير الذى بمعنى، كيف وقد قال الأزرقى إن ثبيراً الذى عناه المشركون ثبير المزدلفة، وأثبت أن بمعنى ثبيراً سواه! وأما قول النووى فى «التهذيب» وغيره: إن ثبيراً جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الذهاب إلى منى، ويمين الذهاب من منى إلى عرفات، وأنه المذكور فى صفة الحج، والمراد فى مناسك الحج، فقد اعترضه شيخنا القاضى محمد الدين الشيرازى وقال: إنه قول فيه مقال ورجم بالغيب، ومخالفة لإجماع أئمة اللغة والتواريخ، ثم قال شيخنا: نعم فى المزدلفة جبل يُسمى ثبيراً، وليس هو المراد فى مناسك الحج. انتهى. والله أعلم.

وذكر ياقوت فى «معجم البلدان»^(١) أن ثبيراً اسم لثمانية مواضع فنذكر كلامه لإفادة ذلك، ونص كلامه: باب — ثبير ثمانية مواضع بفتح أوله وكسر الباء الموحدة ثم ياء ساكنة وراء:

الأول: ثبير من أعظم جبال مكة بين مكة وعَرَفة، وهو المراد بقولهم فى الجاهلية: أشرق ثبير، كيما نغير.

الثانى: ثبير الرُّجج بمكة أيضاً قالوا: لأن الرُّجج كانوا يجتمعون عنده للعب واللهو.

الثالث: ثبير الأعرج.

الرابع: ثبير الخضراء.

الخامس: ثبير النُّصع وهو جبل المزدلفة.

السادس: ثبير غَيْنا.

[السابع: ثبير الأحذب]^(٢) وهذه السبعة بمكة ويقال لها: الأثيرة.

(١) النص المذكور فى المتن ليس من: معجم البلدان، بل هو من: المشترك وضعاً والمفتروق صقلاً لياقوت ص ٨٦.

(٢) ما بين حاصرتين يتفق مع الترتيب الذى أورده ياقوت فى الأثيرة.

الثامن: ثبير ماء في بلاد مُزَيِّنَة أَقْطَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ شُرَيْحَ بْنَ ضَمْرَةَ الْمُزَنِيِّ. انتهى.
هكذا وجدت في نسخة سقيمة من «مختصر معجم البلدان لياقوت» ولا يستقيم ما فيها من أن بمكة سبعة أثيرة، إلا بأن يكون سقط من النسخة ذكر ثبير السابع، أو يكون ثبير الأعرج وثبير الأحذب اثنين، فإن الموجود في النسخة يوهم أنهما واحد، ويكون سقط الرابع قُبِيلَ قوله: وثبير الأحذب، ويكون على هذا قوله الرابع والخامس والسادس سهواً في العدد، وهذا الاحتمال أظهر، لأن الرضى الصاغاني قال: من الأثيرة ثبير غَيَّنَا، وثبير الأعرج، وثبير الأحذب، وسمعت أعراب هَذِيلَ يسمونه الأَحْيَدَ مصغراً. انتهى. وهذا يدل على أن ثبيراً الأعرج غير ثبير الأحذب.

وذكر الأزرقى من الأثيرة التي ذكرها ياقوت ثبيراً الأول وذكر أن اسمه القابل، وثبير النَّصْعُ جبل المردلفة، وثبير الأعرج، ونص ما ذكره فيه: وثبير الأعرج المشرف على حق الطارقين^(١) بين المغمس والنخيل^(٢). انتهى. وفي هذا إشارة إلى تعريف محله.

وذكر الرمحشري من هذه الأثيرة ثبير غَيَّنَا وثبير الأعرج، وأفاد في كلامه ضبط غَيَّنَا، وأن ثبير غَيَّنَا وثبير الأعرج متقاربان، ولم أقف على المحل الذي ذكر فيه ذلك، وإنما نقل عنه ذلك شيخنا القاضي مجد الدين اللغوى الشيرازى لأنه قال: وقال الرمحشري وثبير غَيَّنَا — بالغين المعجمة المفتوحة بعدها مثناة تحتية ثم نون وألف — وثبير الأعرج جبلان يصب بينهما أفاعية بضم الهمزة وبعدها فاء وألف وعين مهملة مكسورة ومثناة تحتية مفتوحة مخففة بعدها هاء، وهى وادٍ يصب من مئى. انتهى.

وثير الزُّنْج الذى ذكره ياقوت يقال: إنه جبل بأسفل مكة تسميه أهلها النوبى، والله أعلم.

(١) تحرف في طبعة تدمرى إلى: «الطارقين» وصوابه من الأصل والأزرقى.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٢٨٠.

وثبير الخضراء هو الجبل المشرف على الموضع الذى يقال له الخضراء^(١) بطريق منى، وهو مكان مشهور، والنَّصْع بكسر النون وسكون الصاد المهملة، فهكذا ضبطه شيخنا القاضى محمد الدين الشيرازى، وفى كلام ياقوت إشارة إلى أن ثبيراً الذى كانوا يقولون فيه: أشرق ثبير كيما تُغير، هو ثبير منى، الذى يقال له ثبير الأثيرة، وذلك يخالف ما ذكره الأزرقى، والله أعلم.

الرابع: الجِعْرانة، الموضع الذى أحرم فيه النبى ﷺ لما رجع من الطائف بعد فتح مكة، وهو موضع مشهور بين الطائف ومكة، وهو إلى مكة أقرب بكثير، لأن بينه^(٢) وبين مكة نحو ثمانية عشر ميلاً على ما ذكر الباجى المالكي.

وقال الفاكهى: والجِعْرانة حيث اعتمر النبى ﷺ على بريد من مكة^(٣). انتهى باختصار. وهذا يخالف ما ذكره الباجى والله أعلم بالصواب.

وحد الحرم من جهته على تسعة أميال، بتقدم التاء على السين، وقيل: يزيد، وهو اثنا عشر ميلاً كما سبق فى حدود الحرم الشريف.

وذكر السهيلي أن هذا الموضع سُمى باسم امرأة كانت تُلقب بالجِعْرانة، واسمها رَيْطَةُ بنت سعد بن زيد مناة بن تميم، وقيل: هى من قريش. انتهى. ذكر ذلك بالمعنى لما تكلم على قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ﴾ (سورة النحل: آية ٩٢) الآية، ولم يبين السهيلي القائل بأنها من قريش، وقد بين ذلك الفاكهى لأنه قال: حدثنا حسن بن حسين الأزدي عن رجلين عن ابن الكلبي عن أبيه عن أبي صالح عن ابن عباس فى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ﴾ نزلت فى امرأة من قريش من بنى تميم بن مرة يقال لها: رَيْطَةُ بنت كعب، ولقبها جِعْرانة، وهى أم أسد بن عبد العزى، التى قامت عنه وكانت حمقاء.

(١) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «الخضير» وصوابه من الأصل.

(٢) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «لأنه بينه» وصوابه من الأصل.

(٣) أخبار مكة للفاكهى ٦٩ / ٥.

وروى الفاكهي بسنده عن السُّدى من تفسير هذه الآية قال: كانت امرأة تسمى حرفا بمكة كانت تغزل، فإذا أبرمت غزلها نقضته، وقال: قال ابن جُرَيْج: قال أبو الهذيل: حرفا كانت بمكة تنقضه بعدما تبرمه.

وروى عن مجاهد في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَضَتْ غَزَلَهَا﴾ قال: هن النساء من أهل نجد ينقضن حبلهن وينفشنه ثم يخلطنه بالصوف فيغزلنه. انتهى.

ذكر الموضع الذي أحرم منه رسول الله من الجعرانة

روينا بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: حدثني جدي عن الزنجي عن ابن جُرَيْج قال: أخبرني زياد بن محمد بن طارق أخبره أنه اعتمر مع مجاهد من الجعرانة، فأحرم من وراء الوادي حيث الحجارة المنصوبة قال: ومن هاهنا أحرم النبي ﷺ، وإني لأعرف أول من اتخذ المسجد على الأكمة، بناه رجل من قريش سماه، واشترى بماله عنده نخلاً، فبنى هذا المسجد، قال ابن جُرَيْج: فلقيت أبا محمد بن طارق فسألته فقال: اتفقت أنا ومجاهد بالجعرانة، فأخبرني أن المسجد الأقصى الذي من وراء الوادي بالعدوة القصوى، صلى النبي ﷺ إذا كان بالجعرانة، قال: وأما هذا المسجد فإنما بناه رجل من قريش، واتخذ ذلك الحائط^(١). انتهى.

ونقل ابن خليل عن ابن جُرَيْج أن الرجل الذي بنى المسجد الأدنى هو عبد الله ابن خالد الخزاعي.

وذكر الواقدي أن النبي ﷺ أحرم من المسجد الأقصى الذي تحت الوادي بالعدوة القصوى من الجعرانة، وكان صلى النبي ﷺ إذا كان بالجعرانة، فأما الأدنى فبناه رجل من قريش، واتخذ ذلك الحائط عنده، ولم يَجْزُ رسول الله ﷺ الوادي إلا مُحَرِّمًا. انتهى.

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ٢٠٧.

وكان إحرام النبي ﷺ ليلة الأربعاء لاثنتي عشرة ليلة بقيت من ذى القعدة نقل ذلك عن الواقدي المحب الطبري قال: ومنها يُحرم أهل مكة كل عام ليلة سبع عشرة من ذى القعدة، وذلك خلاف ما ذكره الواقدي. انتهى.

وما ذكره المحب الطبري يخالف ما أدركنا عليه أهل مكة، فإنهم يخرجون من مكة في اليرم السادس عشر من ذى القعدة، وقيمون اليوم السابع عشر بالجعرانة، ويصلون المغرب بها ليلة الثامن عشر، ويحرمون ويتوجهون إلى مكة، وهو يلائم ما ذكره الواقدي، إلا أن في بعض السنين يحصل للناس خوف فيخرجون من الجعرانة مُحْرَمِينَ قبل الغروب من اليوم السابع عشر، وربما خرجوا منها قبل صلاة العصر، وما ذكره الواقدي في تاريخ عُمرَةَ النبي ﷺ من الجعرانة هو المعروف.

وذكر محمد بن سعد كاتب الواقدي خبراً ضعيفاً يخالف ذلك ونصه على ما ذكر الحافظ أبو الفتح بن سيد الناس اليعمرى في جوابه عن المسائل التي سأله عنها ابن أبيك الدمياطي، وقد ذكر ابن سعد قال: أخبرنا محمد بن سابق قال: حدثنا إبراهيم بن طهمان عن أبي الزبير عن عقبة مولى بن عباس أنه قال: لما قدم رسول الله ﷺ من الطائف نزل الجعرانة فقسم بها الغنائم، ثم اعتمر منها، وذلك لليلتين بقيتا من شوال^(١).

قال أبو الفتح المذكور: هذا والذي قبله ضعيف، والمعروف عند أهل السير أن النبي ﷺ انتهى إلى الجعرانة ليلة الخميس لخمس ليالٍ خَلَوْنَ من ذى القعدة، وأقام بها ثلاث عشرة ليلة، فلما أراد الانصراف إلى المدينة خرج ليلة الأربعاء لاثنتي عشرة ليلة بقيت من ذى القعدة ليلاً، فأحرم بعُمرة، ودخل مكة. انتهى.

والجعرانة أفضل مواقيت العُمرة من مكة، لإحرام النبي ﷺ من هذا المكان، على مذهب مالك والشافعي وابن حنبل وغيرهم من العلماء.

واختلف في ضبط العين والراء من الجعرانة، فقال النووي في «تهديب الأسماء واللغات»: «الجعرانة بكسر الجيم وإسكان العين وتخفيف الراء، هكذا صوابها عند إمامنا الشافعي والأصمعي وأهل اللغة ومحققى المحدثين وغيرهم، ومنهم من يكسر العين ويشدد الراء، وهو قول عبد الله بن وهب وأكثر المحدثين، قال صاحب مطالع الأنوار: أصحاب الحديث يشددونها، وأهل الإتيقان والأدب بخطئوفهم ويخففونها، وكلاهما صواب، حكى إسماعيل القاضي عن علي بن المديني قال: أهل المدينة يثقلونها ويثقلون الحديبية، وأهل العراق يخففونها»^(١). انتهى باختصار.

ومن فضائل وادى الجعرانة ما ذكره الجندى في «فضل مكة» لأنه قال فيما رويناه عنه: حدثنا عبد الوهاب بن فليح، حدثني سعيد بن سالم القداح، عن سعيد ابن بشير، عن عبد الكريم الجزري^(٢) عن يوسف بن ماهك، قال: اعتمر من الجعرانة ثلاثمائة نبي^(٣)، وصلى في مسجد الخيف سبعون نبياً.

وبالجعرانة ماء شديد العذوبة يقال: إن النبي ﷺ فحصى موضع الماء بيده المباركة فانبجس فشرب منه النبي ﷺ وسقى الناس، ويقال: إن النبي ﷺ غرز رحمه فنبع الماء موضعه، وهذان الخبران في كتاب الفاكهى.

الخامس: الجمار المذكورة في صفة الحج هي بمعنى، ونقل عن ابن سيده اللغوى صاحب «المحكم» ما يقتضى أنها بعرفة، وهو وهم قطعاً، ذكرناه لغرابته، وقد نقل ذلك عنه السهيلي في كتابه «الروض الأثف» لأنه نقل عن ابن سيده شيئاً قاله في كتابه المحكم وخطأه فيه، ثم قال السهيلي: فقال يعنى ابن سيده في الجمار في غير هذا الكتاب: هي التي تُرْمَى بعرفة، وهذه هفوة لا تقال وعشرة لا لعالها، وكم له من هذا إذا تكلم في النسب وغيره، والله ولى التوفيق.

والأولى منها هي التي تلى مسجد الخيف، والوسطى التي بينها وبين جمرة العقبة، والأخيرة هي جمرة العقبة، وهي أقرب الجمار إلى مكة، ورُميها على هذا

(١) تهديب الأسماء ق ٢ ج ١ ص ٥٨.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «الجردى» وصوابه من الأصل والفاكهى.

(٣) الفاكهى ٥ / ٦٢، ٦٨.

الترتيب مطلوب على مذهب الإمام مالك، ومتى وقع على غير هذه الصفة ولم يُتدارك في وقت الأداء وهو النهار على المشهور، لزم فاعل ذلك الدم.

وقد ذكر الأزرقى في ذرع ما بين هذه الجمار وما بين الجمرة الأولى وأوسط باب مسجد الخيف بمضى، لأنه قال فيما روينا عنه بالسند المتقدم: ومن جمرة العقبة وهى أول الجمار مما يلي مكة، إلى الجمرة الوسطى أربعمئة ذراع وسبعة وثمانون ذراعاً واثنى عشرة إصبغاً، ومن الجمرة الوسطى إلى الجمرة الثالثة وهى التى تلى مسجد منى ثلاثمئة ذراع وخمسة أذرع، ومن [الجمرة]^(١) التى تلى مسجد منى إلى أوسط باب مسجد الخيف ألف ذراع وثلاثمئة ذراع وواحد وعشرون ذراعاً^(٢). انتهى.

قلت: وقد حرر بعض أصحابنا ذرع ذلك وأنا معه، فكان مقدار ما بين جمرة العقبة والجمرة الوسطى مائتى ذراع وثمانية أذرع بذراع الحديد، وكان مقدار ما بين جمرة الوسطى والجمرة الأولى مائتى ذراع وخمسة وسبعين ذراعاً بذراع الحديد، وكان مقدار ما بين الجمرة الأولى وهى التى تلى مسجد الخيف إلى باب مسجد الخيف الكبير على يمين الذهاب إلى عرفة ألف ذراع ومائتى ذراع وأربعة وخمسين ذراعاً وسُدس ذراع بذراع الحديد.

وقد ذكر الأزرقى شيئاً من خبر جمرة العقبة، فنذكر ذلك لما فيه من الفائدة، قال فى [الترجمة]^(٣) التى ترجم عليها بقوله «ذَكَرَ ما غَيْرَ من فَرَش أرض الكعبة»: وكانت الجمرة زائلة عن غير موضعها أزالتها جُهاال الناس برميهم الحصى، وغفل عنها، حتى أزيحت من موضعها شيئاً يسيراً منها ومن فوقها، فردها إلى موضعها الذى لم يزل عليه، وبني من ورائها جداراً أعلاه عليها، ومسجداً متصلاً بذلك الجدار، لئلا يصل إليها من يريد الرمي من أعلاها، وإنما السُّنة لمن أراد الرمي أن

(١) ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٨٥.

(٣) ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

يقف من [تحتها من] ^(١) بطن الوادى، فيجعل مكة عن يساره ومِنى عن يمينه، ويرمى كما فعل رسول الله ﷺ، وكذا أصحابه من بعده ^(٢). انتهى.

والذى أشار إليه الأزرقى بقوله: فردها، بقوله: وبني: هو إسحاق بن سلمة الصائغ الذى أنفذه المتوكل العباسى لعمل أمور تتعلق بالكعبة وغير ذلك.

السادس: الحجون المذكور فى حد المحصب جبل بالمَعْلَاة مقبرة أهل مكة على يسار الداخل إلى مكة ويمين الخارج منها إلى جهة منى وغير ذلك، وهو الجبل الذى يزعم الناس أن فيه قبر عبد الله بن عمر بن الخطاب، وليس لذلك حقيقة كما نبهنا عليه، ويُحتمل أن يكون الجبل المحاذى له الذى يكون على يسار الداخل إلى الشعب الذى تسميه الناس: شعب العفاريت، والجبلان مشرفان على هذا الشعب، ولعله الشعب الذى يقال له شعب الصفا صفا السباب ^(٣) والله أعلم.

وما ذكرناه من كون الحجون فى هذه الجهة من المعلاة صريح من كلام أبى الوليد الأزرقى فى كتابه «أخبار مكة» ومن كلام إسحاق الخزاعى راوى كتاب الأزرقى، وأدخل الخزاعى ذلك فى كتاب الأزرقى عند ذكر الأزرقى لحد المحصب وهذا ما ذكرناه من تعيين كون الحجون أحد الجبلين المشار إليهما يدل له كلام الأزرقى ^(٤) وما ذكره هو والخزاعى فى تعيين جهة الحجون يدفع ما يقوله الناس من أن الحجون هو الجبل الذى فيه ثنية كدّاء، بفتح الكاف والمد، التى يُستَحَب للمُحْرِم دخول مكة منها.

ووقع للمحب الطبرى فى «القرى» ما يوافق ذلك، لأنه قال: الحجون بفتح الحاء وضم الجيم مخففة، الجبل المشرف عند المحصب، وهو مقبرة أهل مكة قال الشاعر:

كَأَن لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْحَجُونِ إِلَى الصَّفَا أَنَيْسَ وَلَمْ يُسْمَرْ بِمَكَّةَ سَامِرُ

(١) ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٣٠٣.

(٣) تحرف فى طبعة الذهبى إلى: «الشباب» وانظر سبب تسميته بذلك لدى الأزرقى ٢/ ٢٧٤.

(٤) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٦٠.

وذكر أبو موسى المديني في تيمته أنه الجبل المشرف مما يلي شعب الجزارين بمكة، قلت: ويشبه أن يكون ما ذكره هو الجبل الذي على يمين المنهبط من الثنية العليا على المقبرة فإن إلى جانبه شعباً يقال له شعب الجزارين، ويُحتمل أن يكون الجبل المشرف على المقابر على يسار المنهبط من الثنية، وتكون المقبرة بينه وبين الصفا على ما قال الشاعر. انتهى كلام المحب الطبري.

والشَّعْبُ الذي ذكر أنه يقال له شعب الجزارين يقال له شعب النور، وهو الذي قُبر فيه الشيخ أبو لكوط، وفي كون هذا الشعب شعب الجزارين نظراً، وكذا في الاحتمال الآخر الذي ذكره في تفسير شعب الجزارين، وكذا فيما يقوله الناس من أن الحَجُون هو الجبل الذي فيه الثنية المشار إليها، وهو مقتضى كلام المحب الطبري، لكون ذلك مخالفاً لما ذكره الأزرقى في تفسير الحَجُون، مع موافقة الخزاعي له على ما ذكره من أن الحَجُون في الجهة المقابلة لجهة الثنية، كما أشرنا إليه، والأزرقى والخزاعي بذلك أدري، والتعويل عليهما في ذلك أولى.

ونص ما ذكره الأزرقى في الترجمة التي بين فيها ما في شق^(١) معلاة مكة اليماني من المواضع والجبال والشعاب، وما أحاط به: الحَجُون الجبل المشرف حذاء مسجد البيعة الذي يقال له مسجد الحرس، وفيه ثنية يُسَلَّك إليها من حائط عوف، عند الماجلين اللذين فوق دار مال الله إلى شعب الجزارين، وبأصل شعب الجزارين كانت المقبرة في الجاهلية^(٢). انتهى.

ونص كلام الخزاعي: الحَجُون الجبل المشرف على مسجد الحرس بأعلى مكة على يمينك وأنت مصعد، وهو أيضاً مشرف على شعب الجزارين في أصله في دار ابن أبي ذر^(٣) أبي دُب إلى موضع القبة بمسجد سلسبيل^(٤) أم زبيدة بنت جعفر بن أبي منصور^(٥). انتهى.

ووجه الدلالة من كلام الخزاعي على ما ذكرناه في جهة تعيين الحَجُون ذكره للحَجُون من شق معلاة مكة اليماني، ولا ريب أن الجهة هي التي أشرنا إليها،

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «شقي» وصوابه من الأصل.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ٢٧٣.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «دار أبي دُب» وصوابه لدى الأزرقى.

(٤) تحرف في المطبوعتين إلى: «مسجد بسبيل» وصوابه من الأصل والأزرقى.

(٥) الأزرقى ٢/ ١٦٠.

ووجه الدلالة من كلام الخزاعى قوله فى تعريف الحَجُونِ على يمينك وأنت مصعد، ولا يكون الحَجُونِ على يمين المصعد من مكة إلا إذا كان فى الجهة التى أشرنا إليها.

وذكر النووى فى «شرح مسلم» فى تفسير الحَجُونِ نحو ما ذكره الخزاعى باختصار، لأنه قال فى تفسير حديث قوله قرب الحَجُونِ هو بفتح الحاء وضم الجيم، وهو من حرم مكة، وهو الجبل المشرف على مسجد الحرس بأعلى مكة على يمينك وأنت مصعد عند المحصب. انتهى.

والدلالة من كلام النووى على ما ذكرناه فى تفسير الحَجُونِ كالدلالة على ذلك من كلام الخزاعى، وقد سبق ذلك.

وذكر الفاكهى ما يوافق ما ذكره الأزرقى فى كون الحَجُونِ بشق معلاة مكة اليماني وفى تعريفه له^(١): والفاكهى من العارفين بأخبار مكة فيتأيد بما ذكره فى الحجون ما قاله الأزرقى والخزاعى فى الحجون والله أعلم.

وشعب الجزارين لا يُعرف الآن إلا أن بين سور مكة الآن وبين الجبل الذى يقال له جبل ابن عمر موضعاً يشبه الشعب، فلعله شعب الجزارين.

وشعب الجزارين هو شعب أبى دُب على ما ذكر الأزرقى، وذكر أنه رجل من بنى سواة بن عامر، وحائط عوف الذى ذكره الأزرقى فى تعريف الحَجُونِ لا يُعرف، ولعله أحد البساتين التى فى الجبل الذى يقال له جبل ابن عمر، فإن منها يتوصل إلى الجبل المذكور، ولعل هذا يؤيد أحد الاحتمالين اللذين ذكرناهما فى تعيين كون هذا الجبل الحَجُونِ، ويتأيد ذلك أيضاً بقربه من الماجلين اللذين ذكرهما الأزرقى، وهما فى غالب الظن البركتان المنسوبتان للصارم، التى إحداهما ملاصقة لسور مكة، والله أعلم.

وأغرب السهيلي فى تفسير الحَجُونِ لأنه قال فى «الروض الأثف»: والحَجُونِ على فرسخ وثلاث من مكة. انتهى.

وهذا مخالف للمحسوس والمنقول.

وما ذكره المحب من كون الحَجُون بفتح الحاء وضم الجيم سبقه إلى ذلك النووى في «شرح مسلم» وضبطه أيضًا بفتح الحاء صاحب «المطالع» وضبطه ابن خلّكان^(١) بفتح الحاء، [المهملة]^(٢).

وهذا الموضع من جملة المواضع التي أصلحتها في هذا الكتاب بعد تأليفى له، لأنى لم أكن نظرت فيما كتبه أولاً، إلا كلام المحب، وتأيد عندى بما يقوله الناس في تفسير الحَجُون، فلما راجعت كلام الأزرقى والخزاعى ظهر لى أنه الصواب، فكتبت هذا الفصل على هذا الوجه والله أعلم، بالصواب.

السابع: الحُدَيِّية الموضع الذى نزل عنده النبى ﷺ لما قدم من المدينة مُحَرَّمًا يريد دخول مكة، فعاقه حينئذ المشركون عن ذلك يقال إنه الموضع الذى فيه البئر المعروفة ببئر شمس بطريق جُدّة، والله أعلم.

قال صاحب «المطالع»: إن الحُدَيِّية قرية ليست بالكبيرة، وسُميت ببئر هناك عند مسجد الشجرة. انتهى.

والشجرة والحُدَيِّية لا يعرفان الآن، وقد سبق فى حدود الحرم الخلاف فى الحُدَيِّية، هل هى فى الحرم كما قال مالك، أو فى طرف الحل، كما قال الماوردى، أو أن بعضها فى الحل وبعضها فى الحرم، كما قال الشافعى وابن العطار، والله أعلم.

ولست الحُدَيِّية بالموضع الذى يقال له الحدة فى طريق جُدّة بقرب هذا الموضع من جُدّة، وبعده من مكة والحُدَيِّية دونه بكثير إلى مكة، واختلف فى الياء الثانية من الحُدَيِّية هل هى مخففة أو مشددة، والقولان مشهوران على ما ذكر النووى فى «التهذيب» لأنه قال: الحُدَيِّية بضم الحاء وفتح الدال وتخفيف الياء، كذا قاله الشافعى وأهل اللغة وبعض أهل الحديث وقال أكثر المحدثين: بتشديد الياء وهما وجهان مشهوران. انتهى.

(١) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «ابن ملكان» بالميم، وهذا القول لدى ابن خلّكان ٣٩٣ / ٢ وفيه: «الحجون: بفتح الحاء المهملة».

(٢) الذى لدى ابن خلّكان بفتح الحاء المهملة وفى المطبوعتين: «بضم الحاء والمعروف فيه الفتح...» وما بين حاصرتين منه.

والحديبية أفضل مواقيت العُمرة بعد الجعرانة والتنعيم عند الشافعية، ما خلا الشيخ أبا حامد، فإن الحديبية عنده مقدم على التنعيم، والله أعلم بالصواب.

الثامن: ذو طوى الموضع الذى يُسْتَحَب فيه الاغتسال للمُحْرَم، هو على مقتضى ما ذكره الأزرقى الموضع الذى يقال له بين الحَجُونَيْن، لأنه قال فيما رويناه عنه بالسند المتقدم: بطن ذى طوى ما بين مهبط ثنية المقبرة التى بالمعلاة إلى الثنية القصوى التى يقال لها الخضراء قُبط على قبور المهاجرين. انتهى. وفي «صحيح البخارى» ما يؤيد هذا، وصرح به القاضى بدر الدين بن جماعة فيما نقله عنه ابنه القاضى عز الدين على ما أخبرنى عنه خالى، وقال النووى: إنه موضع بأسفل مكة فى طريق العُمرة المعتادة، ويُعرف اليوم بآبار الزاهر. انتهى.

وقال الداودى فيما نقله عن صاحب «المطالع»: إن ذا طوى هو الأبطح وهو بعيد، والله أعلم بالصواب، وطاؤه مثلثة وهو مقصور، واستحباب الغُسل بذى طوى للمُحْرَم، وهو مذهب الأئمة الأربعة، إلا أن أصحابنا لا يستحبونه للحائض والنفساء، لأنهما لا يؤمران بالطواف عند قدومهما مكة، والغُسل شرع لأجل الطواف، والله أعلم، وإنما يُطلَب من المُحْرَم الاغتسال فيه إذا كان فى طريقه.

التاسع: الرِّدْم الذى ذكر بعض الشافعية أن المُحْرَم يقف عنده للدعاء إذا قدم إلى مكة، وهو رِذَم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب بأعلى مكة، وهو معروف عند الناس، وسبب رِذَم عمر له أنه جاء فى خلافته السَّيْل المعروف بسيل أم نَهْشَل، فدخل المسجد الحرام وذهب بالمقام عن موضعه، وأخفى موضعه، فشق ذلك على عمر رضي الله عنه وعمل هذا الرِّدَم صوتاً للمسجد.

العاشر: الصفا الذى هو مبدأ السعى، وهو فى أصل جبل أبى قبيس، على ما ذكره غير واحد من العلماء، ومنهم أبو عبيد البكرى والنووى، وهو موضع مرتفع من جبل له درج، وفيه ثلاثة عقود، والدرج أعلى العقود وأسفلها، والدرج الذى [أعلى العقود أربع درجات، ووراء هذه الأربع ثلاث مساطب كبار على هيئة الدرج]^(١) يصعد من الأولى إلى الثانية منهن ثلاث درجات فى وسطها،

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

وتحت العقود درجة وتحتها فرشة كبيرة، ويليهما ثلاث درجات، ثم فرشة مثل الفرشة السابقة تتصل بالأرض، وربما علا التراب عليها فغيب، وعرض [الفرشة السفلى ذراعان ونصف ذراع وقيراطان، وعرض الفرشة العليا التي تحت العقود ذراعان وثلاثا ذراع، وعرض^(١) الثلاث الدرجات التي بين الفرشتين ذراعان ونصف ذراع كل ذلك بذراع الحديد، وتحت الفرشة السفلى التي تتصل بالأرض درج مدفون وهو ثمان درجات، ثم فرشة مثل الفرشة السابقة، ثم درجتان، وتحت هاتين الدرجتين حجر كبير يشبه أن يكون من جبل، وهذا الدرج المدفون لم نره إلا في محاذاة العقد الأوسط من عقود الصفا، والظاهر والله أعلم أن في مقابلة العقدين الآخرين مثل ذلك، وذرع ما بين وجه العقد الأوسط على الصفا إلى منتهى الدرج المدفون ثمانية عشر ذراعاً بالحديد، وكان تحرير ذلك بحضوري بعد الأمر بالحفر عن الدرج المشار إليها في سابع عشر شوال سنة أربع عشرة وثمانمائة، وكان ابتداء حفرنا عن ذلك يوم السبت خامس عشر شوال المذكور.

وكان الناس يأتون لمشاهدة ما ظهر من الدرج أفواجاً أفواجاً، وحصل لهم بذلك غبطة وسرور، لأن كثيراً من الساعين لا يرقون في الدرج الظاهر الآن، خصوصاً الساعى راكباً، وسبب حفرنا عن ذلك أنه حاك في نفس فقهاء مكة في عصرنا عدم صحة سعى من لم يرق في الدرج الظاهر، لأن بعض متأخري الشافعية الفقهاء قد أشار إلى أن في الصفا درجاً مستحدثاً ينبغى للساعى الاحتياط بالرقى عليها، إلى أن يستيقن. انتهى بالمعنى. وسيأتى ذكر ذلك بنصه.

وهذا الكلام يوهم أن بعض الدرج الموجود الآن محدث، لأنه ليس هناك درج سواها حتى يُحمَل الكلام عليها، وذاكرني الفقيه المشار إليه بما حاك في نفسه فقلت له: الظاهر والله أعلم أن المراد بالدرج المحدث غير الدرج الظاهر، ويتحقق ذلك بالحفر عنه، فحفرنا حتى ظهر لنا من الدرج ما ذكرناه، وبعيد جداً أن يكون مجموع الدرج المدفون والظاهر محدثاً في غير محل السعى، حتى لا يجزى الوقوف عليه في السعى، وإنما المحدث بعض الدرج المدفون، لكونه في غير محل السعى على

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

ما يقتضيه كلام الأزرقى، لأنه قال فيما رويناه عنه بالسند المتقدم: ذرع ما بين الركن الأسود إلى الصفا مائتا ذراع واثنان وستون ذراعاً وثمانية عشر إصباعاً. انتهى.

والصفا الذى ذكر الأزرقى ذرع ما بينه وبين الحجر الأسود هو محل السعى، وما ذكره الأزرقى فى ذرع ما بين الصفا والحجر الأسود إما أن يكون إلى مبدأ الدرج المدفون تحت العقود، أو إلى العقود أو إلى ما وراء ذلك، وفى كل الوجوه نظر غير الوجه الثانى.

أما الأول فلأن من الحجر الأسود إلى مبدأ الدرج المدفون مائتى ذراع وواحدًا وعشرين ذراعاً وربع ذراع وثمان ذراع بذراع الحديد، يكون ذلك بذراع اليد مائتى ذراع وثلاثة وخمسين ذراعاً بذراع اليد، على ما حررناه، وذلك دون ما ذكره الأزرقى فى مقدار ما بين الحجر الأسود والصفا بعشرة أذرع إلا ربع، فدل ذلك على أنه لم يرده لمخالفته المقدار الذى ذكره، والله أعلم.

وأما الوجه الثالث فلأن من هذا الحجر الأسود إلى العقد الوسط الذى بالصفا مائتى ذراع وتسعة وثلاثين ذراعاً وربع ذراع وثمان ذراع بالحديد، يكون ذلك باليد مائتى ذراع وثلاثة وسبعين ذراعاً، بتقدم السين، وأربعة أسباع ذراع، على ما حررناه، وذلك يزيد على مقدار ما ذكره الأزرقى عشرة أذرع وخمسة أسباع ذراع وثلاثة أرباع خمس سبع ذراع، فدل ذلك على أنه لم يرده لمخالفته القدر الذى ذكرناه.

وأما الوجه الرابع فالنظر فيه كالنظر فى الوجه الثالث، لأنه إذا كان الوجه الثالث غير المراد لما فيه من المخالفة لما ذكره الإمام الأزرقى بسبب الزيادة فكذا الوجه الرابع غير المراد من باب أولى، لكثرة الزيادة فيه على الزيادة التى فى الوجه الثالث، خصوصاً إذا قيل إن المراد موضع جدار البيت المشرف على الصفا، فإن من العقد الأوسط إليه سبعة عشر ذراعاً بتقدم السين بذراع الحديد، يكون ذلك بذراع اليد تسعة عشر ذراعاً، بتقدم التاء، وثلاثة أسباع ذراع والله أعلم.

وإذا كان في كلٍّ من هذه الوجوه نظر، تعين أن يكون المراد الوجه الثاني لموافقته كلام الأزرقى، لأن من أول الفرشة التي تحت الدرجات الثلاث إلى آخر الفرشة التي فوقها تحت الدرجة التي تحت العقد الأوسط عشرة أذرع باليد، وذلك هو العقد الزائد على ما ذكره الأزرقى في مقدار ما بين الحجر الأسود والصفاء، وإنما ذكر الأزرقى ذرع ما بين الحجر الأسود والصفاء ليبين أن ما وراء ذلك محل للسعى، والفرشة السفلى المشار إليها من وراء الذرع المذكور فتكون محلاً للسعى على هذا، ويصح إن شاء الله تعالى سَعْيُ من وقف عليها، فلا يقصر الساعى عنها، ولا يجب عليه الرقى على ما وراءها، والله أعلم.

والفرشة المشار إليها هي التي سبق أن التراب يعلو عليها فتغنى، وأما الكلام الموهوم بخلاف ذلك فهو ما ذكره المحب الطبري في «شرح التنبيه» لأنه قال: وبُنى في ذيل الصفا درج، فينبغى أن يحتاط مريد السعى بالرقى عليها، فإن الأرض رُبْتُ بحيث يُرى البيتُ من غير رقى. انتهى.

ومن ذلك ما ذكره النووي في «الإيضاح» لأنه قال: إن من واجبات السعى أن يقطع جميع المسافة بين الصفا والمروة، فلو بقى منها بعض خطوة لم يصح سعيه، حتى لو كان راكباً، واشتراط أن تسير دابته حتى تضع حافرهما على الجبل أو إليه، حتى لا يبقى من المسافة شيء، ويجب على الماشي أن يلصق في الابتداء والانتهاء رجله بالجبل، بحيث لا يبقى بينهما فرجة، فيلزمه أن يلصق العقب بأصل ما يذهب منه، ويلصق رءوس أصابع رجله بما يذهب إليه فيلصق في الابتداء بالصفا عقبه، وبالمروة أصابع رجله، فإذا عاد عكس ذلك، هذا إن لم يصعد فإن صعد فهو الأكمل، وقد زاد خيراً، وليس الصعود شرطاً بل هو سُنَّة متأكدة، ولكن بعض الدرج مستحدث فليحذر أن يخلفها وراءه، فلا يتم سعيه، وليصعد بعد أن يستيقن، وقال بعض أصحابنا: يجب الرقى على الصفا والمروة بقدر قامة، وهذا ضعيف، والصحيح المشهور لا يجب، لكن الاحتياط أن يصعد للخروج من الخلاف. انتهى.

وذكر الأزرقى ذرع ما بين الصفا والمروة لأنه قال فيما روينا عنه بالسند المتقدم: ومن الصفا إلى المروة طواف واحد سبعمائة ذراع وستة وستون ذراعاً ونصف ذراع يكون سبع بينهما خمسة آلاف وثلاثمائة ذراع وخمسة وستين ذراعاً ونصف ذراع^(١). انتهى.

وقد حررت أنا ذرع ذلك فجاء من وسط جدار الصفا وهو من محاذاة نصف العقد الوسط من عقود الصفا إلى الدرج الذى بالمروة من داخله ستمائة ذراع وثلاثة وسبعون ذراعاً بالحديد، بتقليم السين، وسبعة أثمان ذراع يكون ذلك بذراع اليد سبعمائة ذراع وسبعين ذراعاً وسُبع ذراع بتقليم السين فى السبعمائة ذراع، وفى السبعين، وفى السبع، ومن محاذاة نصف العقد الوسط من عقود الصفا إلى الدرجة العالية بالمروة التى كهيئة الدكة الكبيرة من داخل الدرج ستمائة ذراع وثمانون ذراعاً إلا ثمن ذراع، بذراع الحديد، يكون ذلك باليد سبعمائة ذراع وسبعة وسبعين ذراعاً بتقليم السين فى السبعمائة وفى السبعة وفى السبعين.

وما ذكره الأزرقى فى مقدار ما بين الصفا والمروة يدل أنه لم يرد به إلى ما وراء الدرج بالمروة، وإنما مراده إليه أو ما قرب منه، لأنه لو أراد إلى ما وراء الدرج لم يكن المقدار الذى ذكره موافقاً لذلك لما فيه من النقص عن ذلك والله أعلم.

وما ذكرناه فى مقدار ما بين وسط عقود الصفا والدرج الذى بالمروة فى اعتبار ذرع ذلك باليد يقرب مما ذكره الأزرقى [فى ذرع ذلك، لأن ما ذكرناه يزيد على ما ذكره الأزرقى ثلاثة أذرع ونصف ذراع وسبع ذراع ولعل الأزرقى]^(٢) لم يحتسب ما ذكره من الموضع الذى اعتبرناه منه، وإنما اعتبر ذلك من طرف العقد الذى يلى العقد الوسط والله أعلم.

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١١٩.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

وذرع عقود الصفا الثلاثة أحد وعشرون ذراعًا بالحديد إلا ثمن ذراع بالحديد وطول الدرجة الأخيرة من درج الصفا السفلى التى تلى الأرض فى محازاة الثلاثة العقود التى بالصفا اثنان وعشرون ذراعًا بالحديد، وذكر النووى أن عرض فتحة الدرج الذى كان على الصفا نحو خمسين قدمًا. انتهى.

وذكر الأزرقى شيئاً من خبر درج الصفا والمروة، فنذكر ذلك لإفادته لأنه قال فيما رويناه عنه: حدثنى جدى أحمد بن محمد قال: كان الصفا والمروة يسند^(١) فيهما من سعى بينهما، ولم يكن بينهما بناء ولا درج حتى كان عبد الصمد بن على فى خلافة أبى جعفر المنصور، فبنى درجهما التى هى اليوم درجهما، فكان أول من أحدث بناءها، ثم كحل بعد ذلك بالنورة^(٢) فى زمن مبارك الطبرى وذلك فى خلافة المأمون^(٣). انتهى.

وذكر الأزرقى أن درج الصفا أربع عشرة درجة.

وذكر ابن جبير أن درج الصفا أربع عشرة درجة، وذكر النووى أن درج الصفا إحدى عشرة درجة^(٤) وسبب هذا الاختلاف أن الدرج يعلو عليها التراب فيخفيها، وما أظن النووى شاهد ما ذكره من عدد درج الصفا، وإنما قلد فى ذلك الأزرقى وغيره من المصنفين، لأنه يبعد أن تعلو الأرض فى عهد النووى إلى اليوم علوًا يغيب به من درج الصفا القدر الذى وجدناه مدفونًا، والله أعلم.

ويتأيد ذلك بأن سليمان بن خليل قال فى الرد على أبى حفص بن الوكيل من الشافعية فى إيجابه الرقى على الصفا والمروة، وتعليه إيجاب ذلك بأنه لا يمكن استيضاح ما بينهما إلا بالرقى عليهما، وقد كان هذا قبل أن يعلو الوادى لأن الدرج كانت كثيرة، وكان الوادى نازلًا حتى إنه كان يصعد درجًا كثيرًا ليرى البيت حتى قيل: إنه كانت غير الفرسان فى المسعى والرماح قائمة معهم، ولا يرى من فى المسجد إلا رعوس الرماح، فأما اليوم فإنه يرى البيت من غير أن يرقى على شيء من الدرج. انتهى. ووجه الدلالة من هذا على ما أشرنا إليه أن عصر

(١) تحرف فى المطبوعتين إلى: «يشند» وصوابه من الأصل والأزرقى.

(٢) تحرف فى المطبوعتين إلى: «ثم كمل بالنورة» وصوابه من الأصل والأزرقى.

(٣) الأزرقى ٢/ ١٢٠.

(٤) تهذيب الأسماء واللغات ٢ ج ١ ص ١٨١.

سليمان بن خليل وعصر النووى متقاربان، وسليمان مات قبل النووى بنحو خمس عشرة سنة، وإذا كان البيت يُرى في عصره من غير رقى على الصفا لعلو الأرض فيكون الحال هكذا في عصر النووى، والله أعلم.

الحادى عشر: طريق ضَبَّ التي يُسْتَحَبُّ للحاج أن يسلكها إذا توجه إلى عرفة، وهى طريق مختصر من المزدلفة إلى عَرَفَةَ في أصل المأزمين عن^(١) يمينك وأنت ذاهب إلى عرفة، هكذا عرفها الأزرقى، وإنما يُسْتَحَبُّ للحاج سلوكها، لأنه روى أنه ﷺ سلكها حين غدا من منى إلى عرفة، نقل ذلك الأزرقى عن بعض أهل مكة، وروى عن عطاء أنه سلكها وقال: هى طريق موسى بن عمران.

الثانى عشر: عَرَفَةَ موضع الوقوف، هى خارج الحرم قريب منه، رويها في تاريخ الأزرقى، ووادى عُرَّة بالنون وفى بعض نُسخة: ووادى عرفة بالفاء، ذكر ذلك المحب الطبرى فى شرحه للتنبيه، وقال هكذا نقلته من نسخة مُعْتَنَى بها، ووادى عرفة بالفاء وضبطها بفتح العين، وحكاها شيخنا أبو عمرو بن الصلاح إلا أنه قال إلى ملتقى وصيق^(٢) ووادى عُرَّة بالنون، وأكد ذلك فقال بعده: وبطن عُرَّة ووادى عُرَّة مضافان إلى عُرَّة بضم العين وفتح الراء والنون، قال المحب: قلت: وفيما ذكره نظر، لأنه أراد تحديد عرفة أولاً وآخرًا، فجعله من الجبل المشرف على بطن عُرَّة بالنون، فيكون آخره ملتقى وصيف، وبطن عرفة بالفاء، ولا يصح أن يكون وادى عُرَّة بالنون، لأن وادى عُرَّة لا ينعطف على عَرَفَةَ، بل هو مُتَدِّمٌ مما يلى مكة يمينًا وشمالاً، فكان التقييد بوادى عَرَفَةَ أصح والله أعلم، قال: وهذا التحديد يُدْخِلُ عُرَّةَ في عَرَفَةَ. انتهى.

وقال المحب الطبرى أيضاً في «القرى»: قال الشافعى فى الأوسط من مناسكه: وعُرَّة ما جاور وادى عَرَفَةَ وليس الوادى ولا المسجد منها إلى الجبال المقابلة مما

(١) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «من» وصوابه من الأصل.

(٢) تحرف فى المطبوعتين إلى: «وصيف» بالفاء، وصوابه من الأصل «وقيده المحب الطبرى فى القرى: ص ٣٨٤: بواو مفتوحة، وصاد مهملة، وقاف» وأخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٩٤، ولدى ياقوت: وصيق: بالفتح ثم الكسر موضع أعلاه لكنانة وأسفله لهذيل.

يلى حوائط ابن عامر وطريق الحصن وما جاور ذلك فليس من عُرَّة، حكى ذلك صاحب «الشامل» وحكى الشيخ أبو حامد الإسفرائيني الشافعي: أن الشافعي قال في القلسم: وعرفة ما بين الجبل المشرف إلى الجبال المقابلة يميناً وشمالاً، ثم قال: أعنى الشيخ أبا حامد: والجبل المشرف أظنه جبل الرحمة، وقال في البيان: خد عُرَّة ما بين الجبل المشرف على بطن عُرَّة إلى الجبال المقابلة يميناً وشمالاً مما يلي حوائط ابن عامر وطريق الحصن، قال الحب الطبرى بعد حكايته لذلك قلت: وهذا موافق لما حكاه الشيخ أبو حامد، إلا أنه أضاف الجبل المشرف إلى بطن عُرَّة فكأنه يشير إلى الجبل الطويل في آخر عُرَّة، حتى يكون مشرفاً على أول عرفة، وهذا مغاير لما ظنه الشيخ أبو حامد أنه جبل الرحمة، وما ذكره في «البيان» هو الصواب.

والحمل على جبل الرحمة لا يصلح لأن عُرَّة يطيف به، ولو جعلنا الحد منه لخرج ما خلفه من عُرَّة، ولا خلاف عند أهل الخبرة بها أنه منها، ولذلك يقف فيما خلفه من السهل والجبل طوائف من أنواع العرب متطابقين على ذلك من غير إنكار، ويكون ما ذكره صاحب «البيان» من الإضافة إلى بطن عرفة بالفاء يريد به عرفة موضع الوقوف، ولعله وسطها، حتى يكون بطناً، وربما صحف قوله بطن عرفة بالفاء؛ فقال: بطن عُرَّة بالنون، وظن أن التقيد بالفاء غلط، وليس كذلك، بل هي بطن عرفة بالفاء، واستدل على ذلك بما يؤيده^(١). انتهى.

قلت: وحدُّ عرفة من جهة مكة الذى فيه هذا الاختلاف الآن بين، وهو علمان بين العلمين اللذين هما حد الحرم إلى جهة عرفة، وكان ثمة ثلاثة أعلام، فسقط أحدهم وهو إلى جهة الخمس وأثره بين، ورأيت عنده حجراً مُلقًى مكتوباً فيه: أمر الأمير الأسفهلار^(٢) الكبير مظفر الدين بن زيد الدين صاحب إربل حسام أمير المؤمنين بإنشاء هذه الأعلام الثلاثة بين منتهى أرض عرفة ووادى

(١) في هذا الخبر وما قبله في المطبوعتين تحريف وسقط، وقد اعتمدنا في تكملة النص وتصويبه على ما ورد لدى الحب الطبرى في القرى — ص ٣٤٨ — الذى ينقل عنه المصنف.

(٢) تحرف في طبعة تدمرى إلى: «الأصفهلار» وصوابه من الأصل وصبح الأعشى ٣ / ٤٧٩ للقلقشندي، ولديه: «الاسفهلار»: اسم لوظيفة من وظائف أرباب السيوف وعامة الجند وصاحبها زمام كل زمام، وإليه أمر الأجناد والتحدث فيهم، وفي خدمته وخدمة صاحب الباب تقف الحجاب على اختلاف طبقاتهم، وهى كلمة أعجمية معناها قائد الجيش.

عُرِّتَ لا يجوز لحاج بيت الله العظيم أن يجاوز هذه الأعلام قبل غروب الشمس، وفيه كان ذلك بتاريخ شعبان من شهور سنة خمس وستمائة، ورأيت مثل ذلك مكتوباً في حجر مُلقًى في أحد العلمين الباقيين، وفي هذين العلمين مكتوب: أمر بعمارة عِلْمِي عرفات، وأضاف كاتب ذلك هذا الأمر للمستنصر^(١) العباسي، ثم قال: وذلك في شهور سنة أربع وثلاثين وستمائة.

ذكر مقدار ما بين باب بنى شيبة وهذين العلمين

من باب بنى شيبة إلى العلمين المشار إليهما أربعون ألف ذراع وثلاثمائة ذراع وأحد وثمانون ذراعاً وستة أسباع ذراع بذراع اليد، يكون ذلك أميالاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع: أحد عشر ميلاً ونصف ميل ورُبُع سُبُع يزيد ستة أذرع وستة أسباع ذراع، ومن باب المعلاة إلى العلمين المذكورين إليهما ثمانية وثلاثون ألف ذراع ومائتا ذراع وأربعة وخمسون ذراعاً وستة أسباع ذراع بذراع اليد أيضاً، يكون ذلك أميالاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع: عشرة أميال وأربعة أخماس ميل وعشر ميل وخُمس سُبُع [ميل]^(٢) يزيد أربعة أذرع وستة أسباع ذراع بالذراع المذكور، وذكرنا في أصل هذا الكتاب مقدار ذلك على مقتضى الأصول الثلاثة في مقدار الميل، في اعتبار المسافة من باب المعلاة، وفي اعتبار المسافة من باب بنى شيبة.

ذكر تعيين موقف النبي ﷺ من عَرَفة

قد قام على تحريره جماعة من العلماء ولم أر لأحد منهم في ذلك مثل ما رأيت للقاضي بدر الدين بن جماعة، ولذلك اقتصرنا هنا على ذكره في ذلك: أخبرني خالي قاضي الحرمين محب الدين النويري؛ قال: أخبرني القاضي عز الدين بن جماعة قال في منسكه: وينبغي تحرى موقف سيدنا رسول الله ﷺ، وقد اجتهد

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «للمستظهرى» وصوابه من الأصل.

(٢) ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

والدى تغمدہ اللہ برحمته فی تعینہ وجمع فیہ بین الروایات فقال: إنه الفجوة المستعلية المشرفة على الموقف، وهى من وراء الموقف صاعدة فى الراية، وهى التى عن يمينها وورائها صخرتان متصلتان بصخر الجبل المسمى بجبل الرحمة، وهذه الفجوة بين الجبل المذكور والبناء المربع عن يساره، وهى إلى الجبل أقرب بقليل، بحيث يكون الجبل قبالة الواقف إذا استقبل القبلة، ويكون طرف الجبل تلقاء وجهه، والبناء المربع عن يساره بقليل، وقال: ذكر والدى رحمه الله أنه وافقه على ذلك من يعتمد عليه من محدثى مكة وعلمائها حتى حصل الظن بيقينه، قال: فإن ظفر بموقف النبى ﷺ فهو الغاية فى الفضل، وإن خفى عليه وقف بين الجبل والبناء المربع على جميع الصخرات والأماكن التى بينها لعله أن يصادف الموقف الشريف النبوى فتفاض عليه بركاته. انتهى.

قلت: البناء المربع المشار إليه فى هذا الكلام هو الذى يقال له بيت آدم بعرفة، وكان سقاية للحاج، أمرت بعملها العجوز والدة المقتدر العباسى، على ما هو مكتوب فى حجر فى حائطها القبلى، ومن ركن هذه السقاية الذى يلى جبل الرحمة من جهة مكة إلى الموضع الذى فيه الآن الحامل بعرفة مائة ذراع وأحد عشر ذراعاً بالحديد، يكون ذلك بذراع اليد مائة ذراع وستة وعشرين ذراعاً وستة أسباع ذراع، ومن موقف الحامل الآن بعرفة إلى ما يقابله من جهة جبل الرحمة سبعة بتقدم السين وثلاثون ذراعاً بالحديد، يكون ذلك بذراع اليد اثنين وأربعين ذراعاً وسُبْعَى ذراع، ومن موقف الحامل بعرفة إلى ركن مسجد نَمْرَة الذى يلى عرفة والطريق ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة ذراع وخمسة وتسعون ذراعاً بتقدم التاء وربع ذراع، يكون ذلك بذراع اليد ثلاثة آلاف ذراعاً وثمانمائة ذراع وستة وسبعين ذراعاً بتقدم السين، وذلك ميل وثلاثة أرباع سُبْع ميل يزيد ذراعاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع.

ومن جدار باب بنى شيبه إلى الموضع الذى يقف فيه الحامل الآن بعرفة ثلاثة وأربعون ألف ذراع وثمانية وثمانون ذراعاً وسُبْع ذراع بذراع اليد، يكون ذلك

على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع، اثني عشر ميلاً وخُمس ميل وعُشر ميل وعُشر عُشر ميل يزيد ثلاثة أذرع وسُبع ذراع.

ومن عتبة باب المعلاة إلى موقف المحامل الآن بعرفة أربعون ألف ذراع وتسعمائة ذراع بتقدم التاء وإحدى وستون ذراعاً وسُبع ذراع بذرع اليد، يكون ذلك على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع أحد عشر ميلاً وثلاثة أخماس ميل وعُشر ميل وخُمس سُبُع عُشر ميل، يزيد ذراعاً وسُبع ذراع، ولا فضيلة للوقوف على الجبل الذي يقال له جبل الرحمة بعرفة، لأن مالكا كره الوقوف على جبل عرفة، وكان هذا الجبل صعب المرقى فسهَّله الوزير الجواد الأصفهاني، وبني فيه مسجداً ومصنعاً للماء، والقبة التي فيه الآن جُدِّدت في سنة تسع وتسعين وسبعمائة بعد سقوطها في التي قبلها، وعمارها من مال أنفذه الملك الظاهر برقوق صاحب مصر، وما عرفت في أي وقت عُمرت هذه القبة بهذا الجبل، وكانت موجودة في سنة تسع وسبعين وخمسمائة على ما ذكر ابن جبير، وذكر أنَّها تُنسب لأم سلمة رضي الله عنها، والله سبحانه وتعالى أعلم بصحة ذلك.

ذكر مسجد عرفة وحكم الوقوف فيه

مسجد عرفة هو الذي يصلى فيه الإمام بالناس يوم عرفة، وما ذكرناه من أنه مسجد عرفة يوافق ما ذكره الأزرقى في غير موضع من كتابه. وذكر الحب الطبرى أن المتعارف فيه عند أهل مكة وتلك الأمكنة مسجد عرفة بالفاء، وقيل: إنه من عُرنة بالنون، وهو موافق لما ذكره الشافعى، كما سبق في حدِّ عرفة، وتقييد ابن الصلاح على ما نقل عنه الحب الطبرى، لأنه قال: ويقال له مسجد عُرنة بالنون وضم العين، كذلك قيده ابن الصلاح في منسكه، ثم عقب ذلك بقوله: والمتعارف فيه إلى آخر كلامه، وحزم النووى في كتابه «الإيضاح» بأنه مسجد عُرنة بالنون، وذكر ابن الجلاب^(١) من أصحابنا المالكية ما يقتضى أنه

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن الجلاب» وصوابه من الأصل.

ليس من عرفة بالفاء، وذكر ابن المواز أن حائطه القبلى على حد عرفة، ولو سقط لسقط في عرفة. انتهى. وقيل: مقدم هذا المسجد من عُرَّة بالنون، ومؤخره من عرفة بالفاء، ذكر ذلك جماعة من الأئمة الشافعية الخراسانيين، منهم الشيخ أبو محمد الجوينى وابنه إمام الحرمين والقاضى الحسين فى تعليقه والرافعى، قال الشيخ أبو محمد: ويتميز ذلك بصخرات كبار فرشت فى ذلك الموضع. انتهى.

وتظهر ثمرة [هذا]^(١) الخلاف فى رجل أخر الوقوف به، وتوقف مالك فى أجزاء الوقوف بهذا المسجد، وفيه لأصحابنا قولان: المنع لأصبع، والإجزاء لمحمد ابن المواز، وهو مقتضى كلام الشيخ خليل الجندى فى مختصره الذى صنفه لبيان ما به الفتوى، مع كراهة الوقوف بهذا المسجد، وما قاله الفقهاء المشار إليهم من أن هذا المسجد كله من عرفة أو بعضه يخالف مقتضى رأى من جعل حد عرفة من جهة مكة الأعلام الثلاثة التى عمرها المظفر صاحب إربل، وعمر منها المستنصر العباسى العَلَمَين الموجودين الآن، لأن فىهما مكتوباً أن صاحب إربل أمر بإنشائهما بين منتهى أرض عرفة بالفاء ووادى عُرَّة بالنون، ووجه مخالفة ذلك لما ذكره الفقهاء^(٢) فى هذا المسجد أن من ركن المسجد المشار إليه مما يلى عرفة إلى محاذة العَلَمَين الموجودين الآن سبعمائة ذراع بتقدم السين وأربعة وسبعين ذراعاً بتقدم السين أيضاً ورُبْع ذراع وثُمن ذراع، كل ذلك بذراع الحديد، يكون ذلك بذراع اليد ثمانمائة ذراع وخمسة وثمانين ذراعاً، ومقتضى كون هذه الأعلام علامة لحد عرفة أن يكون المسجد المشار إليه ليس من عرفة، وكذلك المسافة التى بين المسجد وبين الأعلام المشار إليها، وذلك يخالف ما ذكره الفقهاء المشار إليهم، والله أعلم بالصواب.

ويقال لهذا المسجد مسجد إبراهيم، وإبراهيم المنسوب إليه هذا المسجد هو الخليل عليه السلام كما هو مقتضى كلام الأزرقى فى غير موضع وحزم به الرافعى والنووى، وأنكر ذلك القاضى عز الدين بن جماعة، قال: وليس لذلك أصل،

(١) ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

(٢) فى طبعة تدمرى: «ووجه مخالفته ذلك لما ذكر الفقهاء» ولا وجه له، والمثبت رواية الأصل.

وخطاً الشيخ جمال الدين الإسناي^(١) الرافعي والنووي فيما ذكراه من نسبة هذا المسجد للخليل عليه السلام، وذكر أن ابن سُرَاقَة سبقهما إلى هذا الخطأ في كتابه «الأعداد» وفيما ذكره الإسنوي وابن جماعة نظر لمخالفته ما يقتضيه كلام الأزرقى، وهو عُمْدَة في هذا الشأن، كيف وقد وافقه عليه غير واحد من كبار العلماء، ومنهم ابن المنذر، فيما نقله عنه سليمان بن خليل، والله أعلم، ولم يذكر الأزرقى الوقت الذى بُنى فيه هذا المسجد، وذكر ابن عبد البر أنه بُنى هذا المسجد بعد مصر الأمر لبني هاشم بعشر سنين، هكذا نقله عن ابن عبد البر الشيخ خليل في توضيحه على مختصر ابن الحاجب، وبه فسر قوله: وإنما حدث بعد بني هاشم بعشر سنين، لأنه يوهم أنه حدث بعد انقراضهم، وعلى هذا يكون بُنى هذا المسجد في أوائل عَشْرِ الخمسين ومائة، والله أعلم.

ذكر ذراع هذا المسجد وشيء من صفته

طوله من بابه إلى جداره القبلى مائة ذراع وأحد وتسعون ذراعاً ورُبْع ذراع، وعرضه من وسط جداريه مائة وأربعون ذراعاً إلا ثلث ذراع وارتفاع محرابه ستة أذرع إلا ثلث، ودخوله في الجدار ذراعان، وسعة فتحته ثلاثة أذرع إلا ثُمْن، والمنبر عَشْر درجات مبنية بالحجارة، وارتفاعه إلى الدرجة العليا أربعة أذرع ونصف، والذراع المشار إليه في هذا الاعتبار هو ذراع الحديد المتقدم ذكره، وهذا المسجد جميعه مكشوف ليس فيه رواق، وقد ذكر الأزرقى في تاريخه صفة هذا المسجد في زمنه، وذُرْعُه بذراع اليد، وذكرنا كلامه في أصل هذا الكتاب، واقتصرنا على ما ذكرناه هنا من ذُرْعُه لأنه أبلغ في التعريف، وكان تحرير ما ذكرناه بحضورى.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «الأستاذ» وهو تحريف قبيح جداً، صوابه من الأصل.

ذكر تسمية عرفة بعرفة وما يتعلق بجمعها وصرفها وحكم الإحياء بها

وأما سبب تسميتها عرفة فَلَتَعَارُفُ آدم وحواء فيها، لأن آدم أهبط بالهند، وحواء بجدة، فتعارفا بالموقف، قاله الضحاك، وقيل: لأن جبريل عليه السلام عَرَّفَ الخليل عليه السلام فيه المناسك يوم عرفة، وقيل: [لأن] ^(١) الناس يعترفون فيها بذنوبهم، وقيل غير ذلك من الأقوال التي ذكرناها في أصل هذا الكتاب، وهي تسعة أقوال، والله أعلم بالصواب.

وأما جمعها وصرفها، فذكر جوازه جماعة من العلماء منهم النووي لأنه قال: وَجُمِعَتْ على عرفات وإن كان موضعاً واحداً لأن كل جزء منه يسمى عرفة، ولهذا كانت معروفة كقصبات، قال النحويون: ويجوز ترك الصرف كما يجوز ترك صرف غايات وأذرعات على أنها اسم مفرد لبقعة ^(٢). انتهى.

وأما حكم الإحياء بها فإنه لا يجوز ولا يُملِّك، على ما قال الحسين بن علي الطبري، فيما نقله عنه ابن خليل، وعلل ذلك بأنها مُتَعَبَّدٌ ومنسك لعامة الناس، فصارت كالمساجد.

وحكى النووي في ذلك ثلاثة أوجه، قال: والأصح المنع مطلقاً، وهذا أشبه بالمذهب. انتهى.

الثالث عشر: عُرَّة بالنون، الموضع الذي يجتنب الحاج الوقوف فيه، وهو بين ^(٣) العَلَمَيْن اللذين هما حد عرفة، والعلمين اللذين هما حد الحرم من هذه الجهة، وذكر ابن حبيب المالكي أنها من الحرم، وذلك لا يصح على ما ذكره المحب الطبري في «القرى» وذكر أنها عند مالك من عرفة، وحكاها ابن المنذر أيضاً عن مالك، وفي صحة ذلك عنه نظر، لأنه توقف في أجزاء الوقوف بمسجد عرفة مع كونه

(١) ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٢) تهذيب الأسماء واللغات ق ٢ ج ٢ / ٥٦.

(٣) تحرف في طبعة تدمري إلى: «من» وصوابه من الأصل.

مختلفاً فيه، هل هو من عَرَفَة أو من عُرَّة؟ أو بعضه من عَرَفَة بالفاء، وبعضه من عُرَّة بالنون؟ فكيف تكون عُرَّة بالنون كلها من عَرَفَة بالفاء عند مالك، ولعل من نسبته إليه أنه يرى أن عُرَّة بالنون من عَرَفَة بالفاء، أخذ ذلك مما وقع لمالك من أجزاء الوقوف بهذا المسجد، لأن ابن الجلاب^(١) ذكر أن الوقوف ببطن عُرَّة مكروه، قال: ومن وقف به أجزاء وقوفه، وبطن عُرَّة هو المسجد الذي يصلى فيه الإمام. انتهى. ولا يلزم من كون مالك يرى أجزاء الوقوف بهذا المسجد أنه يرى عُرَّة بالنون كلها من عَرَفَة بالفاء لاحتمال أنه يرى أن هذا المسجد من عَرَفَة بالفاء، لما حصل له عنده من ضعف الشبهة التي توقف لأجلها في أجزاء الوقوف بهذا المسجد والله أعلم.

وذكر المحب الطبري أن حد عَرَفَة الذي ذكره الأزرقى عن ابن عباس رضى الله عنهما يقتضى دخول عُرَّة في عَرَفَة^(٢).

وقد سبق في ذكر عُرَّة ما ذكره الأزرقى في حد عَرَفَة، واستدلال المحب الطبري منه على دخول عُرَّة في عَرَفَة، ثم قال تلو ذلك: ويؤيد ذلك ما استدل به أصحابنا على أنها ليست منها، وهو قوله ﷺ: وارتفعوا عن بطن عُرَّة، ولا دلالة فيه على ما قالوه، بل دليل على مذهب مالك، فإن أمره بالارتفاع عنها يُشعر بذلك، وتؤيده الرواية الأخرى: عَرَفَة كلها موقف إلا عُرَّة، والاستثناء دليل على دخول المستثنى في المستثنى منه، والاستثناء المنفصل على خلاف الأصل.

نعم فيه دليل على اختلاف حكم الوقوف فيه وفي عَرَفَة، وهو عند مالك كذلك، وعلى المذهب فمضى وقف في شيء من حدود عَرَفَة صح حجه، وإذا وقف في غيره لا يصح حجه. انتهى.

وعُرَّة بضم العين وفتح الراء المهملة، هذا هو المشهور فيها، وقيل أيضاً: بضم العين والراء، وقيل: بضم العين وسكون الراء، ذكره ابن عبد السلام المالكي في شرحه لابن الحاجب الفرعى.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن الجلاب».

(٢) القرى — ص ٣٨٤.

الرابع عشر: قُزَح، الموضع الذى يُسْتَحَب فيه للحاج أن يقف عنده غداة يوم النحر، هو مكان بالمزدلفة، وهو المكان الذى يجتمع الناس عنده للدعاء غداة يوم النحر، ويُعرف بالمشعر الحرام، أشار إلى ذلك المحب الطبرى وغيره، قال فى «شرح التنبيه»: وقُزَح بقاف مضمومة ثم زاي مفتوحة ثم حاء مهملة فى وسط^(١) مزدلفة وقد بنى عليها بناء من تمكن^(٢) من الوقوف عليه وقف، وإلا وقف عنده مستقبل القبلة ويكثر من التلبية، ويدعو بما تقدم، ولا ينبغي أن يفعل ما تطابق الناس على فعله من النزول بعد الوقوف عليه من درج فى وسطه ضيقة يزدهم الناس فيها، وذلك بدعة، بل يكون نزوله من حيث رُقْيَه من الدرج الظاهرة.

وذكر الإمام أبو عمرو بن الصلاح: أن قُزَح جبل صغير فى آخر المزدلفة ثم قال: وقد استبدل الناس بالوقوف على الموضع الذى ذكرناه ببناء مستحدث فى وسط المزدلفة، ولا يتأذى به هذه السنة، قال المحب: والظاهر أن البناء إنما هو على الجبل كما تقدم، والمشاهدة تشهد بصحة ذلك، ولم أر ما ذكره لغيره. انتهى ما ذكره المحب الطبرى بنصه. وذكر فى كتابه «القرى» مثله.

وذكر النووى فى «الإيضاح» أن الأظهر أن للحاج تحصيل السنة بالوقوف على البناء المستحدث، وقد ذكرنا فى أصل هذا الكتاب صفة البناء الذى على قُزَح قديماً وحديثاً وخبر الوقيد فيه، ونشير هنا إلى شىء من ذلك.

أما صفة البناء الذى على قُزَح الآن فإنه بناء مربع يشبه المنارة، وفى أعلاه اثنتان وعشرون شرافة، منها فى الجهة القبلىة سبع شرافات، وفى بقية الجهات خمس من كل جهة، وله درج من ظاهره وباطنه، وعدد الذى من ظاهره أربع وعشرون، والذى من باطنه عشرون، وارتفاعه فى السماء ثلاثة عشر ذراعاً، بذراع الحديد المستعمل فى القماش بمصر ومكة، وذلك من الأرض إلى أعلى الشرايف، وارتفاعه من الأرض إلى أعلى السطح بغير الشرايف ينقص عن ذلك ذراعين ونصف تقريباً، وذراع تربيعة من كل ناحية اثنا عشر ذراعاً ونصف ذراع،

(١) فى المطبوعتين: «فى وسطه» والمثبت رواية الأصل.

(٢) فى طبعة تدمرى: «من يمكنه» والمثبت رواية الأصل.

بالذراع المشار إليه، إلا أن الجهة الشرقية منه تنقص عن بقية الجهات ثلث ذراع، وكان اعتبار ما ذكرناه من ذرعه وصفته في ربيع الآخر سنة إحدى عشرة وثمانمائة بحضورى، وصفته هذه تخالف صفته التى ذكرها الأزرقى، واقتصرنا عليها لكونها أبلغ فى تعريفه، ولم أعرف متى بُنى هكذا، وبناءه فى الجاهلية قُصَى بن كلاب جد النبى ﷺ، على ما ذكره ابن عبد ربه فى «العقد الفريد».

وأما خبر الوقيد عليه فإنهم كانوا يوقدون فيه بالشمع فى خلافة الرشيد، فلما مات كانوا يوقدون عليه بمصاييح كبار، ثم صاروا يوقدون عليه بمصاييح صغار، هذا ملخص ما ذكره الأزرقى فى خبر الوقيد عليه، وذكر أنه كان يوقد عليه فى خلافة الرشيد النار والخطب، ولم أعرف هل أراد بذلك فى الجاهلية أو فى الإسلام، والله أعلم.

وسياتى ذرع ما بين قُزَح وبين باب بنى شيبه، وما بين قُزَح وبين باب المعلاة عند ذكر المشعر الحرام، والأصل فى استحباب الوقوف على قُزَح ما روينا عن على ابن أبى طالب ؓ أن النبى ﷺ لما أصبح يجمع أتى قُزَح فوقف عليه وقال: هذا قُزَح وهو الموقف، وجمع كلها موقف، أخرجه أبو داود والترمذى وقال: حسن صحيح. انتهى.

الخامس عشر: كَدَاء، الموضع الذى يُسْتَحَب للمُحْرِم دخول مكة منه، وهو الثنية التى بأعلى مكة التى يهبط منها إلى المقبرة المعروفة بالأبطح، ويقال لها الحَجُون الثانى، وما ذكرناه فى تعريف كَدَاء هذا، ذكر الفاكهى ما يوافقه لأنه قال فى تعريفه: لما فى شق معلاة مكة الشامى كَدَاء: الجبل المشرف على المقبرة والوادی، وله يقول حسان بن ثابت يوم الفتح^(١):

عَدِمْنَا خَيْلَنَا إِنْ لَمْ تَرَوْهَا تُثِيرُ النَّقْعَ عَنْ كَنَفَى كَدَاءِ

وقال الفاكهي بعد أن ذكر شُعب المقبرة في هذه الجهة شيئاً من خبره: ومن ثنية المقبرة دخل رسول الله ﷺ في حجة الوداع^(١).

وقال بعضهم: قيل: إن ثنية المقبرة هو اسمها، يقال لها ثنية المقبرة، ويقال اسمها هذا، وهي ثنية المعلاة انتهى. ويقال اسمها كداء، وهو مُشعر بتضعيف هذه المقالة لكونها حُكيت بصيغة التمريض لأن النبي ﷺ إذا كان دخل من هذه الثنية [إلى مكة في حجة الوداع تعين أن تكون هذه الثنية]^(٢) كداء لأن الأخبار وافرة صحيحة في أن النبي ﷺ حين حج من المدينة دخل إلى مكة من كداء.

وفي تاريخ الأزرقى ما يوافق ما ذكره الفاكهي من دخول النبي ﷺ في حجة الوداع من هذه الثنية^(٣) وذلك يقتضى أن تكون هذه الثنية كداء للمعنى السابق، والله أعلم.

وفي كلام غير واحد من المتأخرين تسمية هذه الثنية بكداء، منهم سليمان بن خليل، والمحب الطبرى، والنوى، وقال المحب: هي بالفتح والمد تصرف على إرادة الموضع، وبتركه على إرادة البقعة. انتهى. وقد ذكر الأزرقى شيئاً من خبر هذه الثنية، وهي الآن يحاميم الأحداب التي بين دار السرى إلى ثنية المقبرة، وهي التي قبر أمير المؤمنين أبي جعفر بأصلها، قال: يعرفها باليحاميم^(٤) وأولها القرن الذي بثنية المدنيين على رأس بيوت ابن أبي حسين النوفلى والذي يليه القرن المشرف على دار منارة الحبشى فيما بين ثنية المدنيين وهي التي كان ابن الزبير مصلوباً عليها، وكان أول من سهلها معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه، ثم عملها عبد الملك بن مروان، ثم كان آخر من بنى ضفائرها ودرجها وحدودها المهدى^(٥). انتهى.

(١) الفاكهي ٤ / ١٧٩.

(٢) ساقط من طبعة تدمرى وهو في الأصل.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٢٨٦.

(٤) تحرف في طبعة تدمرى إلى: «بالحاميم» وصوابه من الأصل.

(٥) الفاكهي ٤ / ١٧٨، الأزرقى ٢ / ٢٨٦.

وذكر ذلك الفاكهي إلا أنه لم يجزم بكون معاوية أول من سهّل هذه الثنية، وحكاها بصيغة التمريض، وقال أيضاً: ويقال إن ابن الزبير أول من سهّلها. انتهى.
فيستفاد مما ذكره الأزرقى والفاكهي قولان في أول من سهّل هذه الثنية، والله أعلم بالصواب.

وفي سنة إحدى عشرة وثمانمائة سهّل بعض المجاورين [موضعاً مستصعباً في رأسها فالله يشبهه، وسهل أيضاً غيره من المجاورين]^(١) بمكة، أثابه الله، في النصف الثاني من سنة سبع عشرة وثمانمائة طريقاً في هذه الثنية غير الطريق المعتادة، وهذه الطريق تكون على يسار الهابط من هذه الثنية إلى المقبرة والأبطح، وكانت خرجة ضيقة جداً، فتحت ما يليها من الجبل بالمعاول حتى اتسعت، فصارت تسع أربع مقاطر من الجمال محمّلة، وكانت قبل ذلك لا تسع إلا واحداً، وسهّلت أرضها بتراب رُدم فيها حتى استوت، وصار الناس يسلكونها أكثر من الطريق المعتادة، وجعل بينهما حاجزاً من حجارة مرصوفة، وكان في بعض هذه الطريق قبور فأخفى أثرها.

السادس عشر: كُذّي، الموضع الذي يُستحب الخروج منه لمن كان في طريقه هو الثنية التي بأسفل مكة التي بُني عليها باب المعروف بباب الشبيكة على ما يقتضيه كلام المحب الطبري في «شرح التنبيه» لأنه قال فيه: وكُذّي التي يخرج منها الحاج مضمومة مقصورة، وقد بُني عليها باب مكة الذي يتوجه منه إلى عُمرّة التنعيم. انتهى.

وباب مكة الذي أشار إليه المحب هو باب الشبيكة، لأن الناس تتوجه منه إلى عُمرّة التنعيم غالباً.

وذكر النووي ما يؤيد ما ذكره المحب الطبري في ضبطها ومكانها، لأنه قال في «الإيضاح» في الباب الثالث: الرابعة: السُّنة أن يدخل مكة من ثنية كدّاء بفتح الكاف والمد، وهي بأعلى مكة ينحدر منها إلى المقابر، وإذا خرج راجعاً إلى بلده

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

خرج من ثنية كُدَى بالضم والقصر والتنوين، وهى بأسفل مكة بقرب جبل قُعَيْقَعَان وإلى صوب ذى طوى. انتهى.

وذكر القاضى بدر الدين بن جماعة فى منسكه ما يقتضى أن كُدَى هذه هى الثنية التى عندها الموضع المعروف بقبر أبى لهب بطريق العُمرة، ونص كلام ابن جماعة: وإذا خرج [يخرج] ^(١) من ثنية كُدَى بالضم والقصر من أسفل مكة، وهى الثنية التى يخرج إليها من باب ^(٢) مكة المعروف بباب الشبيكة، وهى الثنية التى يخرج منها إلى المرجم المعروف بقبر أبى لهب يسلك منه إلى الزاهر المتقدم ذكره وغيره، ومنه يخرج المعتمرون. انتهى.

وكلام ابن جماعة هذا يخالف ما قاله المحب الطبرى فى كدى التى يخرج منها، والمحب الطبرى أقعد بمعرفة ذلك ^(٣) والله أعلم بالصواب.

ومن هذه الثنية دخل قيس بن سعد بن عبادة يوم فتح مكة على ما ذكر الأزرقى، وذكر ما يقتضى أن حسان بن ثابت عنها بقوله السابق فى كدَاء بالفتح، وأنشد على غير ما أنشده الفاكهى لأنه قال:

عَدِمْنَا حَيْلَنَا إِنْ لَمْ تَرَوْهَا تُثِيرُ النَّقْعَ مَوْعِدُهَا كَدَاءٌ ^(٤)

انتهى.

وبأسفل مكة ثنية يقال لها: كُدَى، بالضم وتشديد الياء وتنوينها، يخرج منها إلى جهة اليمن، ذكر ذلك المحب الطبرى قال: وقد بُنى عليها باب مكة الذى يدخل منه أهل اليمن ويخرجون، هكذا قال فى «شرح التنبيه» وقال فى «القرى»: والثالثة كُدَى، بالضم وتشديد الياء مصغر، موضع بأسفل مكة، والأوليان هما المشهورتان، وهذه يخرج منها إلى جهة اليمن، هكذا ضبط عن المحققين، ومنهم

(١) ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

(٢) فى طبعة تدمرى: «يخرج إليها بباب مكة» والمثبت رواية الأصل.

(٣) النص فيه تحريف وسقط فى المطبوعتين، وقد اعتمدنا فى تكملة النص وتصويبه على رواية الأصل.

(٤) الأزرقى ٢/٢٩٧. com. n. n. g o o l .

أبو العباس أحمد بن عمر^(١) العُذْرِي، فإنه كان يرويه عن^(٢) أهل المعرفة بموضع مكة من أهلها، حكاه عنه الحميدى^(٣). انتهى. وما ذكره من أنه بُنى على الثنية التي يقال لها كُدَى بالتصغير باب مكة الذي يدخل منه أهل اليمن ويخرجون، يخالف ما يقوله الناس فيها، لأنهم يذكرون أنها الثنية التي يهبط منها إلى خُم، وخُم: شُعْب مشهور، وليس هو خُم الذي قال النبي ﷺ عند غديره: من كُنْتُ مولاه فعليُّ مولاه الوارد في فضل علي بن أبي طالب، فإنه موضع عند الجحفة، وبينها وبين باب مكة الذي أشار إليه الحب الطبري غلوتان، والله أعلم.

وممن ذكر هذا الموضع سليمان بن خليل لأنه قال: وأما كُدَى بالتصغير بضم الكاف وفتح الدال، فإنه جبل بأسفل مكة يخرج منها إلى اليمن. انتهى. وما ذكرناه في ضبط كَدَاء العُلْيَا وكُدَى السفلى التي بُنى عليها باب الشبيكة هو الصواب، وضبط بعضهم العُلْيَا بالضم، وهذه السفلى بالفتح، ونسب النووى قائل ذلك إلى الغلط والتصحيح^(٤) وذكر صاحب «المطالع» ما يشهد لمن ضبط العُلْيَا بالضم، ولكن المشهور فيها الفتح، والله أعلم.

وذكر الفاكهي ما يقتضى أن بأعلى مكة موضعاً آخر يقال له كَدَاء غير كَدَاء الذى هو ثنية المقبرة، لأنه قال: كَدَاء: الجبل المشرف على الوادى مقابل مقبرة أهل مكة، اليوم تحته بيوت عبد الرحمن بن يزيد وابن خلف مولى العباس بن محمد، وهو ممتد إلى دار الأراكة. انتهى. ذكر هذا في تعريفه لما في شق معلاة مكة اليماني، وذكر ما سبق في كَدَاء الذى هو ثنية المقبرة في شق معلاة مكة الشامي، وتغاير الجهتين يقتضى مغايرة المكانين، وذكر في موضع آخر ما يقتضى أن كَدَاء موضعاً بأعلى مكة غير كَدَاء الذى هو ثنية المقبرة، ولم يتعرض لضبط ذلك، فتصير المواضع أربعة: اثنان لا تعلق لهما بالمناسك، واثنان لهما تعلق بالمناسك، وهما كَدَاء الذى هو ثنية المقبرة، وكُدَى الذى هو في طريق المدينة، وإنما

(١) تحرف في طبعة تدمرى إلى: «أحمد بن أحمز» وصوابه من الأصل.

(٢) تحرف في طبعة تدمرى إلى: «يرويه على» وصوابه من الأصل.

(٣) القرى — ص ٢٥٤.

(٤) تهذيب الأسماء واللغات ق ٢ ج ٢ ص ١٢٣.

استحب الخروج منه والدخول إلى مكة من أذاخر، لكون النبي ﷺ فعل ذلك في حجة الوداع، وأما في فتح مكة فدخل من ثنية أذاخر بأعلى مكة، على ما ذكره ابن إسحاق في سيرته، والأزرقى، وذكر موسى بن عقبة ما يقتضى أن النبي ﷺ دخل مكة يوم الفتح من كداء بأعلى مكة، وكذلك الزبير بن العوام رضي الله عنه، والله أعلم بالصواب.

وأما عمرته من الجعرانة فدخل ﷺ مكة من أسفلها وخرج من أسفلها، كذا في خبر ذكره الفاكهي بإسناده، وفيه من لم أعرفه، والله أعلم.

السابع عشر: المأزمان اللذان يستحب للحاج أن يسلك طريقهما إذا رجع من عرفة، هو الموضع الذي تسميه أهل مكة الآن المضيق بين مزدلفة وعرفة، قال صاحب «المطالع» المأزمان مهموز مثني، قال ابن شعبان: هما جبلا مكة وليسا من المزدلفة. انتهى.

وقال النووي في «التهذيب»: «والمأزمان جبلان بين عرفات ومزدلفة بينهما طريق، هذا معناهما عند الفقهاء فقولهم: على طريق المأزمين أى الطريق التي بينهما، وأما أهل اللغة فقالوا: المأزم الطريق الضيق بين جبلين»^(١). انتهى باختصار.

وذكر المحب الطبري معنى ذلك قال: وأنكر بعض الناس على الفقهاء ترك همز المأزمين وعده لحناً، وهذه عبارة غير محررة، فإن ترك الهمز في المثال جائز باتفاق أهل العربية، فمن همز فهو الأصل، ومن لم يهمز فعلى التخفيف، فهما فصيحان. انتهى.

وذكر الأزرقى أن ذراع ما بين مأزمني عرفات مائة ذراع واثنى عشر إصبعا، وذكر ذلك ابن خليل هكذا.

قلت: ومن أول هذين المأزمين مما يلي المزدلفة إلى العلمين اللذين هما حد عرفة اثنا عشر ألف ذراع وثلاثة وتسعون بتقدم التاء وثلاثة أسباع بذراع اليد المتقدم، وقد ذكرنا في أصل هذا الكتاب مقدار ذلك بالأميال على مقتضى الأقوال

(١) تهذيب الأسماء واللغات ٢/٢/١٤٨.

الأربعة في مقداره، ومن أول هذين المأزمين مما يلي المزدلفة إلى العلمين اللذين هما حد الحرم من جهة عرفة ثمانية آلاف ذراع وتسعمائة ذراع، بتقدم التاء، واثنان وعشرون ذراعاً، وذكرنا في أصل هذا الكتاب مقدار ذلك بالأميال، ولذلك تركنا ذكره هنا.

الثامن عشر: «مُحَسَّر» الموضع الذي يُسْتَحَبُّ للحاج الإسراع فيه، هو وادٍ بين مَنَى والمزدلفة على أحدهما، وليس منهما، أشار إلى ذلك النووي في «الإيضاح» والمحِبُّ الطبري في «القرى» وذكر أن في حديث الفضل بن عباس ما يدل على أنه من مَنَى والحديث في الصحيحين.

ونقل صاحب «المطالع» ما يدل على أن بعض «مُحَسَّر» من مَنَى، وبعضه من المزدلفة وصوب ذلك. -

وذكر سليمان بن خليل والمحِبُّ الطبري ما يدل على أن «مُحَسَّر» الموضع الذي يقال له وادي النار، وهو مشهور بذلك إلى الآن، ويقال ذلك أيضاً للموضع الذي ينزله الآن بنو حسن بمعى، وبينه وبين مُحَسَّر غَلَوَات^(١)، ولعل ذلك لقربه من مُحَسَّر، والله أعلم.

ويقال مُحَسَّر: المهلل، لأن الناس إذا وصلوا إليه في حجهم هللوا فيه وأسرعوا السير في الوادي المتصل به، والمهلل المشار إليه مكان مرتفع عنده بركتان معطلتان بلحف قرن جبل عال، ويتصل بهما آثار حائط، ويكون ذلك كله على يمين الذهاب إلى عرفات ويسار الذهاب إلى مَنَى، ولما عرّفه ابن صلاح قال: وأول مُحَسَّر من القرن المشرف من الجبل الذي على يسار الذهاب إلى مَنَى، ثم قال: وأهل مكة يسمونه وادي النار. انتهى.

وكون مُحَسَّر عند الموضع الذي يقال له المهلل، أمر مشهور عند الناس، والله أعلم، ويتأيد ذلك بأن من رأس المهلل إلى منتهى مَنَى من جهة مكة، وهو طرف العقبة التي هي حد مَنَى تسعة آلاف ذراع ومائة ذراع وتسعة بتقدم التاء وثلاثين

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «فلوات» وهو تحريف قبيح جداً، صوابه من الأصل والغَلَوَة: مقدار رَمِيَة سيم، وتقدر بثلاثمائة ذراع إلى أربعمائة، وجمعها غَلَوَات.

ذراعًا وثلاثة أسباع ذراع بذراع اليد، وذلك يقارب ما ذكره الأزرقى فى قدر منى، وهو على ما ذكر سبعة آلاف ذراع ومائتا ذراع.
وذكر المحب وابن خليل أنه سُمى مُحَسَّرًا لأن فيل أصحاب الفيل حسر فيه أى أعيا، قلت: وفى ذلك نظر، لأن ابن الأثير ذكر فى «نهاية الغريب» أن هذا الفيل لم يدخل الحرم، ذكر ذلك فى مادة حسر، عند قوله: حبسها خابس الفيل.
وذكر الأزرقى أن وادى مُحَسَّر خمسمائة ذراع وخمسة وأربعون ذراعًا. انتهى.

واتفق الأئمة الأربعة على استحباب الإسراع فيه قدر رمية حجر للراكب والماشى، وحكى الرافعى وجهًا ضعيفًا أن الماشى لا يُسْتَحَب له الإسراع، والأصل فى استحباب الإسراع فى هذا المكان فعل النبى ﷺ لذلك فيه، وجاء فى بعض الأحاديث ما يقتضى خلاف ذلك، لكن الأحاديث فى الإسراع أكثر وأصح، وقُدِّمت على ما خالفها لأنها مُثَبَّتة، واختلف فى تحريكه ﷺ راحلته فى هذا الموضع فقيل: يجوز أنه فعل ذلك لسعة الموضع، وقيل: إنه فعل ذلك لأجل أن مأوى الموضع للشياطين، فاستحب ﷺ الإسراع فيه، ولعله المشار إليه بقول عمر بن الخطاب حين أفاض من عرفة إلى المزدلفة:

إليك تعدو قلقًا وضيئها مخالفًا دين النصارى دينها

وَمُحَسَّرٌ بميم مضمومة ثم حاء مفتوحة ثم سين مشددة مكسورة ثم راء مهملات هكذا ضبطه النووى وغيره.

التاسع عشر: الْمُحَصَّب الذى يستحب للحاج الترول فيه بعد انصرافه من منى، وهو مسيل بين مكة ومنى، وهو أقرب إلى مكة بكثير، وقد صرح الأزرقى بحده من جهة مكة، ووقع فى كلامه ما يوهم حده من جهة منى، ونص كلامه: وحد المحصب من الحَجُّون مصعدًا فى الشق الأيسر وأنت ذاهب إلى منى إلى حائط خرمان، مرتفع على بطن الوادى^(١). انتهى.

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٦٠.

والْحَجُّونَ المشار إليه في هذا الحد هو الجبل المتقدم ذكره، وقد تقدم لنا أنه أحد الجبلين اللذين بينهما الشُّعْبُ الذي تسميه الناس: شعب العفاريت، بالمعلاة على يمين الذهاب إلى منى، ويُعرف أحد الجبلين بجبل ابن عمر، لأن فيه على^(١) ما يقال قبر عبد الله بن عمر بن الخطاب، وهو الذي على يمين الداخل إلى الشعب المشار إليه، وإذا تقرر أن الْحَجُّونَ بهذا المكان، فيكون ذلك حد المحصب من جهة مكة، كما هو مقتضى كلام الأزرقى المتقدم ذكره.

ووقع للشيخ تقى الدين بن الصلاح في منسكه، والشيخ محيى الدين النووى في إيضاحه وغيره، والشيخ محب الدين الطبرى في «القرى» ما يوهم أن حد المحصب من جهة مكة دون الموضع الذى أشرنا إليه في تفسير الْحَجُّونَ، ونص كلام ابن الصلاح: والمحصب بالأبطح، وهو ما بين الجبل الذى عنده مقبرة أهل مكة إلى الجبل الذى يقابله مصعداً في الشق الأيسر، وأنت ذاهب إلى منى مرتفعاً عن بطن الوادى، وليست المقبرة منه، وإنما سُمى المحصب لأن السيل يجمع فيه الحصاء. انتهى. وكلام النووى والمحب مثل هذا. انتهى.

وللقاضى عز الدين بن جماعة في منسكه الكبير في حد المحصب كلام مثل هذا، ولا تضاد بين ما ذكرناه في كون حد المحصب من جهة مكة الموضع الذى ذكرناه في تفسير الْحَجُّونَ، وبين ما قاله ابن الصلاح، ومن ذكر من العلماء أن المقبرة ليست من المحصب لأن سواد هؤلاء العلماء المشار إليهم أجمعوا على التحديد بالجبل الذى عنده مقبرة أهل مكة، في تعريفهم المحصب: الجبل الذى على يسار الهابط من ثنية كدأ بفتح الكاف والمد، فإن مقبرة أهل مكة عنده أو الجبل الذى على يمين الهابط من الثنية المشار إليها، فإن عنده أيضاً مقبرة لأهل مكة، وأيهما كان المراد، فهو يقابل الموضع الذى ذكرناه في تفسير الْحَجُّونَ، فيكون هذا الموضع حد المحصب من جهة مكة، ويكون ما حاذاه من المقبرة مُسْتَشْنًى من عرض المحصب لا من طوله، ويتفق كلام هؤلاء الأئمة وكلام الأزرقى في حد المحصب من جهة مكة، ولو كان حد المحصب طولاً من جهة مكة عند ابن الصلاح، ومن قال بقوله من الأئمة المشار إليهم، دون الموضع الذى أشرنا إليه في حد المحصب،

(١) تحرف في طبعة تدمرى إلى: «لأن فيه ما يقال» وتبعه الذهبي في تحريفه كما هو منهجه، وصوابه من الأصل.

وأن المقبرة غير داخلة في حده طولاً، لقالوا حده من جهة مكة طرف المقبرة من أعلاها، ولم يحتاجوا إلى التنبيه على أن المقبرة لا تدخل فيه، فإن هذه العبارة وما شابهها تقتضى ذلك، ولكن لما كان المحصب من جهة مكة الموضع الذى أشرنا إليه، ولم يكن في محاذاته سوى أحد الجبلين اللذين بينهما الثنية المشار إليها، قالوا في تعريفه: هو ما بين الجبل الذى عند مقبرة أهل مكة، والجبل المقابل له يعنون الحَجُون، واستثنوا المقبرة مما بين الجبلين، لأن موضعهما ليس محصباً لمزدلفة، فإن المحصب هو ما سهل من الأرض، لأن العلماء فسروا المحصب بأنه الموضع الذى يجتمع فيه حَصَبٌ من السيل، وموضع المقبرة ليس بهذه الصفة، ويدل لصحة هذا التأويل أن المحصب هو الأبطح، والبطحاء على ما قال المحب الطبرى، ولا ريب في كون الموضع الذى أشرنا إليه من الأبطح والله أعلم.

وأما حد المحصب من جهة منى فوقع في كلام الأزرقى ما يوهم أنه إلى حائط خرمان، وهو الأودان المعروفة بالخرمانية بأعلى المعابدة، ولفظ الأزرقى الذى أوهم كون هذا الموضع حد المحصب قوله في الحد السابق إلى حائط خرمان، ويحتمل أن لا يكون تعرض لحده، وإن أراد أن الموضع الذى ينزل من المحصب يكون على يسار الذهاب إلى منى وعلى يسار الذهاب إلى حائط خرمان، وهو أقرب والله أعلم، لأنى وجدت في كلام منقول عن الشافعى ما يقتضى أن حد المحصب من جهة منى جبل العيرة، وهو بقرب السيل الذى يقال له سبيل الست، وطريق منى إلى جهته لا إلى جهة منى، ونص الكلام الذى رأيته للشافعى في ذلك على ما نقل سليمان بن خليل في منسكه، قال الشافعى: المحصب ما بين الجبلين، جبل العيرة، والجبل الآخر وهو على باب مكة بالأبطح، هكذا نقل الشيخ أبى حامد في التعليق. انتهى من منسك ابن خليل. وهو يقتضى أن حد المحصب من جهة جبل المقبرة، وجبل العيرة حد الميل الثانى من الأميال التى ذكرها الأزرقى، فيما بين باب بنى شيبه وموقف الإمام بعرفة، لأنه قال لما ذكر هذه الأميال والميل الثانى في حد جبل العيرة قال: وفي موضع العيرة الجبل الذى عند الميل على يمين الذهاب إلى منى. انتهى.

وقد اعتبرنا من باب بنى شيبة إلى السبيل الذى يقال له سبيل الست، فجاء ميلان كل ميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع، فاستفدنا من هذا أن جبل العيرة عند هذا السبيل، وأنه حد المحصب من جهة منى، والله أعلم. وأما قول صاحب «المطالع»: المحصب بين مكة ومنى، وهو إلى منى أقرب، فليس بظاهر، وقد نبه على ذلك النووى والله أعلم، والمحصب هو خيف بنى كنانة التى تقاسمت فيه قريش على الكفر.

العشرون: المروة، الموضع الذى هو منتهى السعى، هو فى أصل جبل قُعَيْقَعَان، على ما قال أبو عبيد الله البكرى، وقال النووى: إنها أنف من جبل قُعَيْقَعَان^(١) وذكر سليمان بن خليل سبب تسمية الصفا والمروة، وكذلك الحب الطبرى، ونص ما ذكره سليمان بن خليل: وقال جعفر بن محمد: نزل آدم على الصفا وحواء على المروة، فسُمي الصفا باسم آدم المصطفى، وسُميت المروة باسم المرأة، وهى الصخرة الملساء، وجمع المروة المَرَوَات، مثل ثمرة وثمرات، ونص ما ذكره الحب الطبرى فى شرح [التنبيه: والأصفا مقصور، وهو فى الأصل: جمع صفا، وهو الصخرة الملساء، والحجر الأملس، والمروة فى]^(٢) الأصل الحجر الأبيض البراق وقيل: الذى يُقدح منه النار، فسمى الجبلان بذلك لتضمنهما هذا المعنى، والله أعلم، ثم قال: وقد بُنى على الصفا والمروة أبنية حتى سترتهما، بحيث لا يظهر منهما شئ غير يسير فى الصفا قال: والمروة أيضاً فى وجهها عقد كبير مشرف، والظاهر أنه جعل علماً لحد المروة، وإلا كان وضعه ذلك عبثاً، وقد تواتر كونه حداً بنقل الخلف عن السلف، وتطابق الناسكون عليه، فينبغى للساعى أن يمر تحته ويرقى على البناء المرتفع عن الأرض. انتهى.

قلت: البناء المرتفع الذى أشار إليه الحب كهيئة الدكة، وله درجة [وذكر الأزرقى والبكرى فى درج المروة ما يخالف حالها اليوم، أما الأزرقى فإنه قال فى

(١) تهذيب الأسماء واللغات ق ٢ ج ١ ص ١٨١ «مادة الصفا».

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

الترجمة التي ترجم عليها بقوله: ^(١) ذكر ذرع ما بين الركن الأسود إلى الصفا، وذرع ما بين الصفا والمروة، وعلى المروة خمس عشرة درجة ^(٢). انتهى. وذكر في هذه الترجمة درج الصفا، ونص كلامه على الصفا اثنا عشرة درجة من حجارة. انتهى. وذكر البكري في درج المروة مثل ما ذكره الأزرقى، وذكر ابن جبير أن درج المروة خمس درجات، وذكر النووى أن فيها درجتين، والذي فيها الآن واحدة.

والعقد الذى بالمروة جُدد بعد سقوطه في آخر سنة إحدى وثمانمائة أو في التى بعدها، وعمارته هذه من جهة الملك الظاهر برقوق، واسمه مكتوب بسبب هذه العمارة فى أعلى هذا العقد، وفى الصفا أيضاً، وما أظن أن عقد الصفا بُنى، وإنما أظن أنه نُور وأصلح، وسبب ترددى فى ذلك أنى رحلت من مكة فى آخر سنة إحدى وثمانمائة رحلتى الثانية إلى الديار المصرية والشامية، ومن تحت هذا العقد إلى أول درجة الدركة التى بالمروة داخل العقد سبعة أذرع، ومن تحت العقد الذى بالمروة إلى الذى يستديره مستقبل القبلة ثمانية عشر ذراعاً وثلاث أذرع، كل ذلك بذراع اليد، واتساع هذا العقد ستة عشر ذراعاً بذراع الحديد المصرى.

والمروة أفضل من الصفا على ما قال شيخ الإسلام عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام، وكذا تلميذه الشهاب القرافى، لكونها تزداد من الصفا أربعاً، والصفا لا يزداد منها إلا ثلاثاً، وما كانت العبادة فيه أكثر فهو أفضل.

وذكر القاضى عز الدين بن جماعة أن فى ذلك نظراً، وقال: لو قيل بتفضيل الصفا لأن الله سبحانه وتعالى عز وجل بدأ به لكان أظهر، ولو قيل بتفضيل المروة باختصاصها بالنحر والذبح دون الصفا لكان أظهر مما قالاه، والله أعلم.

الحادى والعشرون: المزدلفة، الموضع الذى يؤمر الحاج بنزوله والمبين فيه بعد دفعه من عرفة ليلاً، هو ما بين مأزمتى عرفة ومُحسّر، ومأزما عرفة هو الذى

(١) فى النص تحريف وسقط فى المطبوعتين، وقد اعتمدنا فى تكملة النص وتصويبه على رواية الأصل.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١١٩.

يقال له المضيق، وقد ذكر حد المزلفة بما ذكرناه جماعة من العلماء، منهم عطاء كما في تاريخ الأزرقى عنه، والإمام الشافعى فى كتابه «الأم» لأنه قال: المزلفة حدها من حيث يفيض من مازمى عرفات إلى أن يأتى قرن مُحَسَّر، هكذا على يمينك وشمالك من تلك المواطن العوالى والظواهر والنجاد والوادی، كل ذلك من المزلفة. انتهى.

وسُمِّيت مُزْدَلِفَةٌ لازدلاف الناس إليها، أى اقتراهم، وقيل: لجمع الناس إليها فى زَلَف من الليل، أى ساعات، وقيل غير ذلك، ويقال للمزلفة جمع سُمِّيت بذلك لاجتماع الناس بها، وقيل: لاجتماع آدم وحواء فيها، وقيل: لجمع الصلاتين فيها، وبها مسجد حول قُزَح، وهو صغير مربع ليس بالطويل الحيطان، طوله إلى جهة القبلة ستة وعشرون ذراعاً إلا ثلث ذراع، غير أن الجهة التى عن يسار المصلى تنقص فى الطول عن الجهة اليمنى خمسة أذرع إلا ثلث ذراع، وعرضه اثنان وعشرون ذراعاً، وفى قبلته محراب فيه حجر مكتوب فيه أن الأمير يَلْبُغَا الخاصكى جدد هذا المكان بتاريخ ذى القعدة سنة ستين وسبعمائة.

وقد ذكر الأزرقى صفة مسجد المزلفة وذُرْعُه^(١) وذكرنا كلامه بنصه فى أصل هذا الكتاب، وكان تحرير ما ذكرناه من ذُرْع هذا المسجد بحضورى، والذراع الذى حررناه [به]^(٢) هو ذراع الحديد المتقدم ذِكره، وطول المزلفة من حدها الذى يلي منى، وهو طرف وادى مُحَسَّر إلى حد مزلفة الذى يلي عرفة، وهو أول المأزمين مما يلي المزلفة سبعة آلاف ذراع وسبعمائة ذراع وثمانون ذراعاً وأربعة أسباع، ومن جدار باب بنى شيبة إلى حد مزلفة من جهة منى ومكة عشرون ألف ذراع وخمسمائة ذراع وسبعة أذرع بتقدم السين وثلاثة أسباع ذراع، يكون ذلك أميالاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع خمسة أميال وستة أسباع ميل يزيد سبعة أذرع بتقدم السين وثلاثة أسباع ذراع، ومن باب المعلاة إلى حد المزلفة المشار إليها ثمانية عشر ألف ذراع وثلاثمائة ذراع

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٨٦ وما بعدها.

(٢) ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

وثمانون ذراعاً وثلاثة أسباع ذراع بذراع اليد، يكون ذلك أميالاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف وخمسمائة ذراع خمسة أميال وربع ميل يزيد خمسمائة أذرع وثلاثة أسباع ذراع، والله أعلم.

الثاني والعشرون: المشعر الحرام الذى يُسْتَحَبُّ للحاج الوقوف عنده للدعاء والذكر، غداة يوم النحر، هو موضع معروف بالمزدلفة، وهو قُزَح الذى تقدم ذكره، وحديث جابر الطويل يدل على أن المشعر الحرام موضع من المزدلفة لا كلها، لأنه قال فيه بعد أن ذكر نزول النبي ﷺ بالمزدلفة وميته بها وصلاته فيها الصبح: ثم ركب القصوى حتى أتى المشعر^(١) الحرام، فاستقبل القبلة، فدعا وكبّر وهلل ووحد، ولم يزل واقفاً حتى أسفر جداً، ودفع قبل أن تطلع الشمس، وفي حديث على السابق عند ذكر قُزَح ما يؤيد ذلك، لأن قُزَح هو المشعر الحرام، والله أعلم.

وأما قول ابن عمر: المشعر الحرام المزدلفة كلها، ومثله فى كثير من كتب التفسير، فى تفسير قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ (سورة البقرة: آية ١٩٨) فهو محمول على المجاز، أشار إلى ذلك المحب الطبرى، والأفصح فى المشعر الحرام فتح الميم وكسرها لغة، حكاه الجوهري وغيره، ولم ترد إلا بالفتح، ومعنى المشعر الحرام أى الذى يَحْرُمُ فيه الصيد وغيره، ويجوز أن يكون معناه [ذا]^(٢) الحرمة، والله أعلم.

وأحدث وقت بُنى فيه المشعر الحرام فيما عُلِمْتُ سنة تسع وخمسين وسبعمائة أو فى التى بعدها.

ومن جدار باب بنى شيبة إلى جدار المشعر الحرام الذى يلى مكة المكرمة خمسة وعشرون ألف ذراع وسبعمائة ذراع بتقلىم السين وثمانية أذرع وأربعة أسباع ذراع بذراع اليد، يكون ذلك أميالاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف وخمسمائة ذراع سبعة أميال بتقلىم السين وخمس ميل وسُبع ميل، يزيد ثمانية

(١) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «المسجد» وصوابه من الأصل.

(٢) ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

أذرع وأربعة أؔساع ذراع؁ ومن عتبة باب المؔلاة إلى المشعر الحرام الذى ىلى مكة ثلاثة وعشرون ألف ذراع وستمائة ذراع وواحد وثمانون ذراعاً وأربعة أسباع ذراع؁ يكون ذلك أميالاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف وخمسمائة ذراع ستة أميال وخمسة أسباع ميل ونصف عشر ميل؁ يزيد ستة أذرع وأربعة أسباع ذراع؁ والله أعلم.

الثالث والعشرون: المطاف المذكور فى كتب الفقهاء؁ وهو ما بين الكعبة ومقام إبراهيم الخليل ؑ؁ وما يقارب ذلك من جميع جوانب الكعبة؁ وقد أشار إلى تعريفه بما ذكرناه الشيخ أبو محمد الجوينى فيما نقله عنه ابن الصلاح فى منسكه؁ لأنه قال: قال الشيخ أبو محمد: المطاف المعتاد الذى يُستَكر ويُسْتَبَعَد مجاورته هو ما بين الكعبة والمقام؁ وفى كل جانب فى العادة إمارات منصوبة لا يكاد الناس يخرجون عنها. انتهى.

قلت: وهذا الموضع مفروش بالحجارة المنحوتة حول الكعبة من جوانبها؁ وعمل ذلك دفعات؁ حتى صار على ما هو عليه اليوم؁ وكان مصيره هكذا فى سنة ست وستين وسبعمائة؁ والمعمول منه فى هذه السنة جانب كبير جداً؁ وهاتان العمارتان من جهة الملك الأشرف شعبان صاحب مصر؁ وعمّر الطواف من ملوك مصر الملك المنصور لاجين المنصورى؁ واسمه مكتوب بسبب ذلك فى رخامة بين الركن اليمانى والحجر الأسود؁ وعمّره من الخلفاء المستنصر العباسى فى سنة إحدى وثلاثين وستمائة؁ واسمه مكتوب بسبب ذلك فى الحفرة التى عند باب الكعبة.

وقد بين الفاكهى أول من فرش الحجارة فى موضع الطواف ومقدار ذلك؁ وما كان يضع فى موضعه؁ لأنه قال ذكر فرش الطواف بأى شىء هو؁ قال بعض المكين: إن عبد الله بن الزبير لما بنى الكعبة وفرغ من بنائها وخلقها وطلاها بالمسك وفرش أرضها من داخلها؁ بقيت من الحجارة بقية؁ وفرش بها حول الطواف كما يدور البيت نحواً من عشرة أذرع؁ وذلك الفرش باق إلى اليوم؁ إذا جاء الحاج فى الموسم؁ جعل على تلك الحجارة رمل من رمل الكتيب الذى بأسفل

مكة يُدعى كتيب الرمضة، وذلك أن الحجة يشتركون له [مدرًا و] ^(١) رملًا كثيرًا فيجعل في الطواف ويجعل الرمل فوقه ويُرش بالماء حتى يتلبد، ويؤخذ بقية ذلك الرمل فيجعل في زواية المسجد الذي يلي باب بنى سهم، فإذا خف ذلك الرمل [والمدر] ^(١) أعادوه عليه ورشوا عليه الماء حتى يتلبد فيطوف الناس عليه، فيكون ألين على أقدامهم في الطواف، فإذا كان الصيف وحمى ذلك الرمل من شدة الحر فيؤمر غلمان زمزم وغلمان الكعبة أن يستقوا من ماء زمزم في قرب، ثم يحملونها على رقابهم حتى يرش به رمل الطواف فيتلبد ويسكن حره، وكذلك أيضًا يرشون الصف الأول، وخلف المقام كما يدور الصف حول البيت. انتهى.

وقد اعتبر بعض أصحابنا بحضورى مقدار ما بين منتهى ذلك وبين الكعبة المعظمة من جميع جوانبها، فكان مقدار ما بين الحجر الأسود وطرف البلاط المحاذى له على الاستواء في الجهة اليمنى خمسة وعشرين ذراعًا إلا ثلث ذراع، وما بين الحجر الأسود وطرف البلاط المحاذى لوسط مقام الحنابلة اثنتين وعشرين ذراعًا وثلث ذراع، وما بين الحجر وجدار زمزم ثلاثون ذراعًا وثلثي ذراع، وما بين الركن الشامى الذى يقال له العراقى وآخر تدوير المطاف المسامت له إلى الجهة الشرقية أربعة وعشرون ذراعًا ونصف، ومن الركن الشامى إلى آخر البلاط المحاذى له في الجهة الشامية سبعة وثلاثون ذراعًا وربع ذراع، ومن وسط جدار الحجر إلى آخر البلاط الذى أمام مقام الحنفية اثنان وعشرون ذراعًا، وما بين الركن الغربى وآخر البلاط المحاذى له من الجهة الشامية والغربية ثلاثون ذراعًا، وما بين نصف الجهة الغربية من الكعبة وآخر البلاط المقابل لذلك على الاستواء مثل ذلك، وما بين الركن اليمانى وآخر البلاط المقابل له من الجهة الغربية تسعة وعشرون ذراعًا إلا ثلث ذراع، وما بين الركن اليمانى وآخر البلاط المقابل له من جهته اليمنى سبعة وعشرون ذراعًا وثلث ذراع، وكذلك ما بين وسط الجهة اليمانية من الكعبة وآخر البلاط المحاذى له والذراع المحرر به هو الذراع الحديد المتقدم ذكره.

(١) ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

وينبغي للطائف أن لا يخرج عن هذا المكان في طوافه لأن في الجواهر لابن شاس^(١) على مذهب الإمام مالك: لا يطوف من وراء زمزم ولا من وراء السقائف، فلو فعل مختاراً أعاد ما دام بمكة، فإذا رجع إلى بلده فهل يُجزيه الهدى أم يلزمه الرجوع؟ للمتأخرين قولان. انتهى. ونحوه لابن بشر وابن الحاجب في مختصره، وقد بسطنا هذه المسألة في أصل هذا الكتاب.

والسقائف أروقة المسجد الحرام.

وأما مقدار الطواف بالكعبة فذكره الأزرقى وسليمان بن خليل، وبينهما في ذلك اختلاف لأن الأزرقى ذكر أن طواف سبع بالكعبة ثمانمائة ذراع وستة وثلاثون ذراعاً وعشرون إصبعاً. انتهى.

وذكر سليمان بن خليل أن ذراع موضع الطواف مائة ذراع وسبعة أذرع. انتهى. وما ذكره ابن خليل في مقدار موضع الطواف يقتضى أن يكون الطواف بالكعبة سبعمائة ذراع وتسعة بتقدم التاء على السين وأربعين ذراعاً، وذلك ينقص عما ذكره الأزرقى في مقدار ذلك سبعة وثمانين ذراعاً وعشرين إصبعاً، والله أعلم بالصواب.

وذكر ابن خردادبه ما يوافق ما ذكره ابن خليل لأنه قال: ودور البيت مائة ذراع وسبعة أذرع^(٢). انتهى.

ولعل ابن خليل قلده في ذلك، والله أعلم.

الرابع والعشرون: منى الموضع الذى يؤمر الحاج بنزوله والإقامة به حتى تطلع الشمس على ثبير، في يوم عرفة، وفي يوم النحر، وفيما بعده من أيام التشريق، والمبيت به في ليالى أيام التشريق، لأن رمى الجمار هو من أعلى العقبة التى فيها الجمرة التى تلى مكة المعروفة بجمرة الحقة، إلى وادى مُحَسَّر، وقد حد منى بذلك عطاء بن أبي رباح، فيما ذكره عنه الفاكهى^(٣) لأنه قال: حدثنا الزبير

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «شاش» وصوابه من الأصل.

(٢) المسالك والممالك ص ١٣٣.

(٣) الفاكهى ٤ / ٢٤٦.

ابن أبي بكر قال: حدثني يحيى بن محمد بن ثوبان^(١) عن رباح عن الزنجي بن خالد عن ابن جريج عن عطاء قال: حد مني رأس العقبة مما يلي مني إلى المنحر^(٢). انتهى.

وقوله إلى المنحر تصحيف صوابه إلى مُحَسَّر، لأنه حد مني من جهة المزدلفة على ما قال غير واحد من العلماء، ولم يقل أحد إن المنحر حد مني، وما ذاك إلا لبُعْده جداً^(٣) عن مُحَسَّر وقربه إلى حد مني من جهة مكة.

وفي تاريخ الأزرقي عن عطاء ما يوافق ما ذكرنا أنه الصواب، والله أعلم، وما ذكرناه عن عطاء يعلم أن أعلى العقبة من مني.

وذكر الإمام الشافعي [ما يقتضي]^(٤) أن العقبة ليست من مني، لأنه قال: وحد مني، ما بين قرى وادي مُحَسَّر إلى العقبة التي عندها الجمرة الدنيا إلى مكة، وهي جمرة العقبة التي بايع رسول الله ﷺ الأنصار عندها، وليست مُحَسَّرًا ولا العقبة من مني، وسواء سهل ذلك وجبلها وعامرها وخرايبها، فأما الجبال المحيطة بجانبها مما أقبل منها على مني فهو منها، وما أدبر من الجبال فليس منها. انتهى. هكذا نقل عنه سليمان بن خليل في منسكه.

وقال المحب بعد أن ذكر في حد مني، معنى هذا: والعقبة التي ينسب إليها الجمرة منه.

قلت: كلام المحب الطبري في «القرى» صريح في أن جمرة العقبة من مني، ونقل عنه ابن جماعة في منسكه على ما أخبرني عنه نحالي أنه قال: إن العقبة من مني، ولم ينقل عن أحد أن الجمرة ليست من مني. انتهى. وهذا يخالف ما يقتضيه كلام الشافعي والنووي من أن العقبة ليست من مني، والله أعلم بالصواب.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «يحيى بن محمد ثوبان» وصوابه من الأصل والفاكهى.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «النحر» وصوابه من الأصل ومثله لدى الفاكهى الذى ينقل عنه المصنف.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «حدا» بالخاء المهملة وصوابه من الأصل.

(٤) ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

وقد ذكر الإمام الأزرقى ذُرْع مِني، لأنه قال فيما رويناه عنه بالسند المتقدم: وذُرْع مِني من جَمرة العقبة إلى وادى مُحَسَّر سبعة آلاف ذراع ومائتا ذراع، وعرض مِني من مؤخر المسجد الذى يلي الجبل إلى الجبل بمحذائه ألف ذراع وثلاثمائة ذراع، وذُرْع عرض طريق شُعْب على وهو على حِمال جَمرة العقبة ستة وعشرون ذراعاً، وعرض الطريق الأعظم حِمال الجَمرة الأولى، وهى الطريق الوسطى ثمانية وثلاثون ذراعاً^(١) ثم قال: وذُرْع الطريق طريق العقبي على الجدار إلى الجدار الذى بمحذائه سبعة وستون ذراعاً، وعرض الطريق الأعظم من العقبة المدرجة ستة وثلاثون ذراعاً^(٢).

وذكر الفاكهى فى ذُرْع طول مِني وعرضها معنى ما ذكره الأزرقى. وذكر الأزرقى أن الطريق الوسطى طريق النبي ﷺ التى سلكها النبي ﷺ يوم النحر من فُزَح إلى جَمرة العقبة ولم تزل أئمة الحج تسلكها حتى تُركت من سنة المائتين^(٣). انتهى باختصار.

واختلف فى سبب تسمية مِني، ف قيل: لما بها من الدماء المشروعة فى الحج بمِني، أى يُراق ويُصَب، وهذا هو المشهور الذى قاله جمهور العلماء من أهل اللغة وغيرهم على ما قال النووى^(٤) وقيل: لتمنى آدم فيها الجنة؛ وهذان القولان فى تاريخ الأزرقى^(٥)، وقيل لمن الله على الخليل بفداء ابنه فيها، وقيل لمن الله فيها بالمغفرة على عباده؛ وهذان القولان فى «منسك ابن خليل» وقيل لاجتماع الناس بها، والعرب تقول لكل مكان يجتمع فيه الناس مِني؛ ذكره الفاكهى بهذا اللفظ، وقيل غير ذلك من الأقوال التى ذكرناها فى أصل هذا الكتاب.

واختلف فى صرف مِني، واقتصر ابن قتيبة فى «أدب الكاتب» على أنها لا تُصرف^(٦)، واقتصر الجوهري فى «الصحاح» على أن مِني مذكّر مصروف،

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٨٦.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٨٥.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٨٦، وأخبار مكة للفاكهى ٤ / ٣٠٧.

(٤) تهذيب الأسماء واللغات ٢ / ١٥٧.

(٥) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٨٠.

(٦) تهذيب الأسماء واللغات ٢ / ١٥٧.

والأجود فيه الصرف على ما ذكر النووي، وقال إنها بكسر الميم، وقد بسطنا هذه المسألة [أيضاً] ^(١) في أصل هذا الكتاب.

ومني عَلم لمكان آخر غير هذه، كما ذكر أبو الفرج الأصبهاني صاحب «الأغاني» لأنه أنشد أبياتاً للبيد بن ربيعة أولها:

عَفَتِ الدِّيارَ محلُّها فَمُقَامُها بِمَنى تَأَبَّدَ غَوْلُها فَرِجامُها ^(٢)

ثم قال: عفت: درست، ومني: موضع في بلاد بني عامر ليست بمكة.

(١) ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٢) الأغاني ١٥ / ٣٧٨.

ذِكْرُ حُكْمِ الْبِنَاءِ بِمَنَى

أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّمَشْقِيُّ سَمَاعًا بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنَّ أَحْمَدَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ اللَّيْثِ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو الْوَقْتِ قَالَ: أَخْبَرَنَا الدَّوْدِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ حَمْوَيْهِ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ عَمْرِو قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ قَالَ: أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَهَاجِرٍ بْنِ يَوْسُفَ بْنِ مَاهَاكٍ عَنْ أُمِّهِ مَسِيكَةَ، وَأُثْنَى عَلَيْهَا خَيْرًا، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا؛ قَالَتْ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا نَبِيٌّ لَكَ بَيْتًا يَظْلُكَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا، إِنَّمَا هُوَ مَنَاخٌ مِنْ سَبَقٍ، أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي مُسْنَدِهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَلَفْظُهُ: ﷺ: قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا نَبِيٌّ لَكَ بِمَنَى بَيْتًا أَوْ بِنَاءً يَظْلُكَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا، إِنَّمَا هُوَ مَنَاخٌ مِنْ سَبَقٍ، أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ وَالتِّرْمِذِيَّ، قَالَ أَبُو الْيُمْنِ بْنُ عَسَاكِرَ بَعْدَ إِخْرَاجِهِ لِهَذَا الْحَدِيثِ: وَمَفْهُومُ هَذَا الْخُطَابِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِحْيَاءُ شَيْءٍ مِنْ مَوَاتِهَا، وَلَا تَمْلُكُ جِهَةٌ مِنْ جِهَاتِهَا فَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَخْتَصَّ بِمَكَانٍ مِنْ أَمَاكِنِهَا دُونَ غَيْرِهِ، فَيَحْظَرُ عَلَيْهِ حِظَارًا أَوْ يَتَّخِذَهُ دَارًا [يَلِ النَّاسُ فِي النُّزُولِ بِهَا شَرْحٌ وَاحِدٌ] ^(١) وَأَهْلُ مَكَّةَ وَسِوَاهُمْ فِي ذَلِكَ سَوَاءٌ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿سَوَاءٌ أَلْعَنُكَ فِيهِ وَآلْبَادٍ﴾ (سُورَةُ الْحَجِّ: آيَةُ ٢٥) الطَّبِيرُ فِي قَوْلِهِ فِيهِ مُخْتَلَفٌ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ، فَمَنْ قَالَ: أَرَادَ بِهِ جَمِيعَ الْحَرَمِ وَهُوَ الْأَكْثَرُ، مَنَعٌ ^(٢) مِنْ جَوَازِ إِحْيَاءِ مَوَاتِهَا وَتَمْلُكِهَا، وَمَنْ مَلِكٌ مِنْهَا شَيْئًا قَبْلَ ذَلِكَ كَانَ هُوَ وَسِوَاهُ، فِي مَنَافِعِهِ سَوَاءٌ، فَلَا يَجُوزُ لَهُ بَيْعُهُ وَلَا كِرَاؤُهُ؛ ثُمَّ قَالَ: وَمَنْ تَأَوَّلَ آيَةَ عَلَى الْمَسْجِدِ أَجَازَ بَيْعَ دُورِهَا وَكِرَاءَهَا، وَبِهِ قَالَ أَبُو يَوْسُفَ وَالشَّافِعِيُّ، وَكَرِهَ مَالِكٌ عَلَى جَمِيعِهِمُ الْبَيْعَ وَالْكِرَاءَ، وَفِي جَوَازِ إِحْيَاءِ مَوَاتِ عَرَفَةَ وَمَزْدَلِفَةَ اخْتِلَافٌ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَمَا ذَكَرْنَاهُ فِي مَنَى أَوَّلَى بِالْمَنَعِ، لِقَوْلِهِ ﷺ: «إِنَّمَا

(١) مَا بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنْ طَبْعَةِ تَدْمَرِيٍّ، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ، وَذَكَرَ فِي طَبْعَةِ الذَّهَبِيِّ وَلَكِنْ تَحَرَّفَتْ فِيهِ كَلِمَةُ «بِمَا شَرْحٌ» إِلَى «بِمَا شَرْعٌ» بِالْعَيْنِ الْمُهْمَلَةِ.

(٢) تَحَرَّفَ فِي طَبْعَةِ تَدْمَرِيٍّ إِلَى: «مَنْعُهُ».

هو مُنَاح لمن سبق» وإنما في كلام العرب لإثبات المذكور ولنفي ما سواه، والله سبحانه وتعالى أعلم. انتهى باختصار من كلامه عن بعض ما استدل به على عدم الاختصاص في ذلك.

وقال المحب الطبري في «القرى» لما تكلم على هذا الحديث، وقد احتج بهذا من لا يرى دور مكة مملوكة لأهلها، ثم قال: قلت: فيحتمل أن يكون ذلك مخصوصاً بمعنى لمكان اشتراك الناس في النُّسك المتعلق بها، فلم ير رسول الله ﷺ لأحد اقتطاع موضع فيها لبناء ولا غيره، بل الناس فيها سواء وللسابق حق السبق، وكذلك الحكم في عرفة ومزدلفة إلحاقاً بها. انتهى.

وجزم النووي في «المنهاج» من زوائده بأن منى ومزدلفة لا يجوز إحياء مواثها كعرفة، والله أعلم. انتهى.

ونقل عن الشافعي أنه بنى بمعنى مضرّباً ينزل فيه أصحابه إذا حجّوا، روى ذلك عنه أبو ثور، وهو أحد رواة القلم، وتمسك به بعضهم على جواز البناء بمعنى. وفي العمل به على تقدير صحته عن الشافعي نظر لأمرين:

أحدهما: أن الشافعي قال: إذا صح الحديث فهو مذهبي، والحديث الوارد في النهي عن البناء بمعنى تقوم به الحجة، لأن الترمذي حسنه وأبا داود سكت عنه، فهو في معنى الصحيح لقيام الحجة به على ما هو مقرر في علم الحديث، فالشافعي حيث يقول به ويصير ذلك مذهبه وصاية^(١)، ومثل هذا لا يُنكر، لأنه وقع للنووي مثله في غير مسألة، ولعل هذا فيما ذكره من عدم جواز إحياء موات منى ومزدلفة، مع قياسهما على عرفة لمشاركتهما لعرفة في علة الحكم، والله أعلم.

والأمر الثاني: أنه لا ريب في أن الشافعي على تقدير ثبوت بنائه بمعنى لم يكن يحجر بناءه بمعنى أحد، ولا يأخذ على النزول فيه أجراً، وأن بناءه بمعنى لأجل الارتفاق به من جهة الظل وصيانة الأمتعة وشبه ذلك فلا يقاس عليه من لم يقصد بنيانه إلا الاختصاص بنزوله وأخذ الأجرة على نزوله، كما هو الغالب من

(١) في المطبوعتين: «مذهبه وصححه» والمثبت رواية الأصل.

أحوال أهل العصر، وإلحاق من هو بهذه الصفة لمن حسنت نيته عند الشافعي لا يحسن، والله أعلم.

وسمعت قاضي الحرم جمال الدين أبا حامد بن ظهيرة أبقاه الله يقول: إن جدي لأمي قاضي مكة أبا الفضل النويري كان ينكر على البناء بمنى ويشدد فيه، وينهى أشد النهي. انتهى بالمعنى.

وأما ما أفنى به الشيخ نجم الدين عبد الرحمن بن يوسف الأصفهاني الشافعي مؤلف «مختصر الروضة» من أن منى كغيرها في جواز بيع دورها وإجارتها فإن ذلك غير سديد نقلاً ونظراً، وأما النقل فلمخالفته مقتضى الحديث وكلام النووي وابن عساكر والمحب الطبري وغيرهم، وأما النظر فلأن أعظم ما يمكن أن يتمسك به في ذلك كون موات الحرم يجوز إحياءه، ومنى من الحرم، فيملك ما أحيا فيها ويجرى فيه أحكام الملك، وهذا لا يستقيم لأن منى أمرًا زائدًا يقتضى عدم إلحاقها بموات الحرم، وهو كونها متعيّداً ونُسكاً لعامة المسلمين، فصارت كالمساجد وغيرها من المسبلات، وما هذا شأنه لا اختصاص فيه لأحد إلا بالسبق في النزول لا بالبناء، إذ هو ممتنع فيه، فالبناء بمنى ممتنع حينئذ، ولا يملك، ولا يكون كغيره مما يصح تملكه، ويجرى حكم البناء بمنى على حكم البناء بعرفة لمساواتها لعرفة في السبب الذي لأجله امتنع البناء بعرفة على الأصح، فمضى كذلك، والله أعلم.

ما جاء في فضل منى وما ذكر فيها من الآيات

أما فضل منى فمشهور، ولم نذكره إلا للتبرك به، وقد تقدم منه ما ذكرناه عند ذكر مسجد الخيف، ومنه ما روينا في «صحيح ابن حبان» وغيره من حديث عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كنت بين الأخشين من منى ونفخ بيده نحو المشرق — فإن هناك وادياً يقال له: وادي السرر، به سرحة سرّ تحتها سبعون نبياً. انتهى باختصار.

قال المحب الطبري بعد أن أخرج هذا الحديث: شرح قوله: سرّ تحتها: أى قطعت سررهم، والسرر ما تقطعه القابلة من المولود، والباقي بعد القطع يقال له

السُّرَّة، والمقطوع السُّرر والسُّرُّ أيضاً بالضم، والمراد أنهم وَلِدُوا تحت تلك السُّرحة، والموضع التي هي فيه يسمى وادى السُّرر، بضم السين، وقيل بفتحها، وقيل بكسرها، والراء مفتوحة في الأحوال الثلاثة^(١). انتهى.

ولم يبين المحب موضع هذا الوادى وما عرفته أنا أيضاً، وأخشى منى الجبلان اللذان هما بينهما، وهما ثبير الذى على يسار الذهاب إلى عرفة وما يليها، والصفائح وهو الذى بلحفه مسجد الخيف.

وأما الآيات التى بمعنى فتحمس آيات: منها: رفع ما يقبل من حصى الجمار بمعنى، ولولا ذلك لسد ما بين الجبلين، وقد روينا فى رفع المتقبل من ذلك أخباراً، منها ما روينا بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: حدثنى جدى قال: حدثنا يحيى بن سليم عن ابن خثيم عن أبى الطفيل قال: قلت له يا أبا الطفيل هذه الجمار تُرمى فى الجاهلية والإسلام، كيف لا يكون هضاباً يسد الطريق، قال: سألت عنها ابن عباس فقال: إن الله عز وجل وكل بها ملكاً، فما تقبل منه رَفَعَ، وما لم يتقبل منه ترك^(٢)، وروينا فى تاريخ الأزرقى فى رفع ما تقبل من حصى الجمار عن ابن عمر وأبى سعيد الخدرى.

وقال المحب الطبرى فى «شرح التنبيه»: وقد أخبرنى شيخنا أبو النعمان بشير ابن أبى بكر حامد التبريزى، شيخ الحرم الشريف ومفتيه، أنه شاهد ارتفاع الحجر عياناً، واستدل المحب على صحة ذلك، وذكرنا كلامه فى أصل هذا الكتاب، وذكر هذه الآية شيخنا القاضى محمد الدين قال: وقد خمنت مرة فافتضى قياس العقل والحساب وعدد السنين والأعوام التى حُجَّ فيها البيت ورُميت الجمار أن يكون المتراكم عند كل جمرة من الحصى ما يوازى مساحة خمسين ذراعاً فى مثلها فى وجه الأرض، ويرتفع فى العلو ارتفاع جبل ثبير، ولكن الله عز وجل فيها سرّاً كريم من أسرارهِ الخفيات، لا إله سواه. انتهى.

(١) القرى، ص ٥٤٠.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٧٦، ١٧٧.

ومن الآيات التي بمعنى اتساعها للحجاج في أيام الحج مع ضيقها في الأعيان عن ذلك، رويناه بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: حدثني محمد بن يحيى قال: أخبرنا سليم بن مسلم عن عبد الله بن أبي الزناد عن أبي الطفيل قال: سمعت ابن عباس يُسأل عن منى، ويقال له: عجباً لضيقه في غير الحج، فقال ابن عباس: إن منى يتسع بأهله كما يتسع الرحم للولد^(١).

ومنها: كون الحداة لا تخطف اللحم بمعنى أيام التشريق، ومنها: أن الذباب لا يقع في الطعام، وإن كان لا ينفك عنه في الغالب، كالعسل وشبهه، ذكر هاتين الآيتين المحب الطبري مع آية الجمار، ونص كلامه: الثانية: أن الحداة مع تولعها بخطف اللحم حيث رآته حتى لو رأت بيد إنسان خرقة حمراء انقضت عليه حتى تخطفها منه، وفي منى اللحم مشرق على الجدارات والأسطحة والجبال، والحداة تحوم حوله ولا تستطيع أن ترزأ أصحابه منه شيئاً، الثالثة: أن الطعام الحلو المقتضى لاجتماع الذباب في الأمكنة الخالية يكثر بمعنى في أيام منى، ولا يقع الذباب على شيء منه، فضلاً عن غيره من الأطعمة، ولو أكل في غير هذه الأيام بمعنى أو غيرها ما يهنا الإنسان لكثرة اجتماع الذباب عليه، هذا مما شاهدناه مكرراً في أعوام. انتهى.

ومن الآيات التي بمعنى في أيام الحج قله البعوض بها على ما ذكر أبو سعيد الملا في «شرف النبوة» فيما حكى عنه شيخنا القاضي مجد الدين الشيرازي في كتابه: «الوصل والمنى في فضل منى» لأنه قال: وقال أبو سعيد في «الوفا بشرف المصطفى» ﷺ: كنت ليلاً بمعنى في غير أيام الموسم وكنت ساهراً أكثر الليل أتأذى من البعوض، فلما كان من الغد سألت بعض أهل الحرم عن البعوض فقال: جميع السنة يكون كثيراً إلا أيام منى فإنه يقل فيها. انتهى بنصه.

ذكر مقدار ما بين منى ومكة

ذكر الرافعي أن بين مكة ومنى ستة أميال، وتعقب ذلك النووي قال: إن بينهما ثلاثة أميال، وحزم بذلك في غير موضع من كتبه^(١)، وذكر الحب الطبري في «القرى» أن منى من مكة على أربعة أميال، ذكر ذلك في الترجمة التي ذكر فيها اتساع منى وأسماءها، وقد حررنا ذلك بالأذرع والأميال على مقتضى الأقوال الأربعة في مقدار الميل، فأما مقدار ما بين باب بنى شيبه ومنى بالأذرع فإنه ثلاثة عشر ألف ذراع وثلاثمائة ذراع وثمانية وستون ذراعاً، يكون ذلك أميالاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع: ثلاثة أميال وأربعة أخماس ميل وخمسة عشر ميل ينقص ذراعين.

وأما مقدار ما بين باب المعلاة وحد منى من جهة مكة؛ فهو أحد عشر ألف ذراع ومائتا ذراع، وأحد وأربعون ذراعاً وسبع ذراع، يكون ذلك أميالاً على القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع، وخمسمائة ذراع ثلاثة أميال خمس ميل وخمسة عشر ميل، يزيد ذراعاً وسبع ذراع، وقد ذكرنا في أصل هذا الكتاب مقدار ما بين باب بنى شيبه ومنى وما بين باب المعلاة ومنى بالأميال على مقتضى الأقوال الأربعة في مقدار الميل.

الخامس والعشرون: الميلاق الأخضران اللذان يهرول الساعى بينهما في سعيه بين الصفا والمروة: هما العلمان اللذان أحدهما بركن المسجد الذي فيه المنارة التي يقال لها منارة باب على، والآخر في جدار المسجد الذي يقال له باب العباس، والعلمان المقابلان لهذين العلمين أحدهما في دار عباد بن جعفر، ويُعرف اليوم بسكّمة بنت عقيل، والآخر في دار العباس، ويقال لها اليوم رباط العباس، ويسرع الساعى إذا توجه من الصفا إلى المروة إذا صار بينه وبين العلم الأخضر الذي بالمنارة المشار إليها، والمحاذي له نحو ستة أذرع، على ما ذكر صاحب «التنبيه» وغيره، قال الحب الطبري في شرحه للتنبيه: وذلك لأنه أول محل الأنصاب في بطن

(١) تهذيب الأسماء واللغات ق ٢ ج ٢ ص ١٥٧.

الوادي، وكان ذلك الميل موضوعاً على بناء، ثم على الأرض في الموضع الذي شرع منه ابتداء السعي، وكان السيل يهدمه ويحطمه، فرفعه إلى أعلى ركن المسجد، ولم يجدوا على السن^(١) أقرب من ذلك الركن، فوقع متأخراً عن محل ابتداء السعي بستة أذرع. انتهى.

وذكر سليمان بن خليل نحو ذلك بالمعنى، وسبقهما إلى نحو ذلك إمام الحرمين أبو المعالي الجويني، ولم يذكر الأزرقى سبب هذا التغير مع كونه ذكر أن بالمنارة المشار إليها عَلم السَّعي، وهذا يقتضي أن يكون التغير المشار إليه وقع في عصره أو قبله، ويعد أن يكون لتغير ذلك سبب، ولا يذكره الأزرقى كما يعد خفاء سبب ذلك عليه، ولأنه كثير العناية بهذا الشأن، والله أعلم.

ومقتضى ما ذكره من إسراع الآتي من الصفا إلى المروة قبل هذا العلم بنحو ستة أذرع، أن الساعي إذا قصد الصفا من المروة لا يزال يهرول حتى يجاوز هذين العلمين بنحو ستة أذرع، لأجل العلة التي شرع لأجلها الإسراع في التوجه إلى المروة، والله أعلم.

وذكر الأزرقى صفة هذه الأعلام، وأن ذرع ما بين العلم الذي على باب المسجد إلى العلم الذي بجذائه على باب دار العباس وبينهما عرض السعي خمسة وثلاثون ذراعاً ونصف، وقال: من العلم الذي على باب دار العباس بن عبد المطلب إلى العلم الذي عند دار ابن عباد الذي بجذائه العلم الذي في حد المنارة وبينهما الوادي مائة ذراع وأحد وعشرون ذراعاً^(٢).

يعني طول ما بين هذين العلمين لا عرض ما بينهما، وقد حررنا مقدار ما بين هذه الأعلام طولاً وعرضاً، وذلك أن من العلم الذي في حد باب المسجد الحرام المعروف بباب العباس عند المدرسة الأفضلية إلى العلم الذي يقابله في الدار المعروفة بدار العباس ثمانية وعشرون ذراعاً إلا ربع ذراع بذراع الحديد، يكون ذلك بذراع

(١) هذه رواية الأصل ومثلها لدى تدمري، ورواية الذهبي: «السنين» وخطاً التدمري في روايته والسنن: الطريق والمثال، ولا أرى ما ذهب إليه الذهبي صواباً.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١١٩ / ٢.

اليدين إحدى وثلاثين ذراعًا وخمسة أسباع ذراع، وذلك ينقص عما ذكره الأزرقى في مقدار هذين العلمين.

ومن العلم الذى بالمنارة المعروفة بمنارة باب على إلى الميل المقابل له فى الدار المعروفة بدار سلمة أربعة وثلاثون ذراعًا ونصف ذراع وقيراطان، بذراع الحديد، يكون ذلك بذراع اليد سبعة، بتقدم السين، وثلاثين ذراعًا ونصف ذراع وسُدس سُبُع ذراع، ومن العلم الذى بباب المسجد المعروف بباب العباس إلى العلم الذى بمنارة باب على مائة ذراع وثلاثة أذرع وربع ذراع بذراع الحديد، يكون ذلك باليد مائة وثمانية عشر ذراعًا، ومن الميل الذى بدار العباس إلى الميل الذى بالدار المعروفة الآن بدار سلمة ستة وتسعون ذراعًا، بتقدم التاء، وثُلث ذراع بالحديد، يكون ذلك باليد مائة ذراع وعشرة أذرع وثُلثي سبعة ذراع.

وذكر الأزرقى أن من العلم الذى على باب المسجد إلى المروة خمسمائة ذراع ونصف ذراع^(١).

وقد حررنا مقدار ما بين العلم المشار إليه والأزج الذى بالمروة، فكان ذلك أربعمائة ذراع واثنين وتسعين ذراعًا، بتقدم التاء، وثُلث ذراع بذراع اليد، وحررنا ما بين العلم الذى بالمنارة ووسط عقد الصفا، فكان من سمت الميل الذى بالمنارة إلى عقود الصفا مائة ذراع وستين ذراعًا بذراع اليد.

وذكر الأزرقى ما يقتضى أن موضع السعى فيما بين الميل الذى بالمنارة والميل المقابل له لم يكن مسعى إلا فى خلافة المهدي العباسى بتغيير موضع السعى قبله فى هذه الجهة، وإدخاله فى المسجد الحرام فى توسعة المهدي له ثانيًا، لأنه قال: حدثني جدى قال: لما بنى المهدي المسجد الحرام، وزاد فيه الزيادة الأولى اتسع أعلاه وأسفله وشقه الذى يلي دار الندوة والشامى، وضاق شقه اليماني الذى يلي الوادى والصفا، فكانت الكعبة فى شق المسجد، وذلك أن الوادى كان داخلا لاصفًا بالمسجد فى بطن المسجد اليوم، قال: وكانت الدُور وبيوت الناس من ورائه فى موضع الوادى اليوم، إنَّما كان موضعه دُور الناس وإنَّما كان ذلك من المسجد

إلى الصفا في بطن الوادى، ثم يسلك في زقاق ضيق، حتى يخرج إلى الصفا من التفاف البيوت فيما بين الوادى والصفا، وكان السعى في موضع المسجد الحرام اليوم، وكان باب دار محمد بن عباد بن جعفر عند جدار ركن المسجد الحرام اليوم، عند موضع المنارة الشارعة في بحر الوادى، فيها علم المسعى، وكان الوادى يمر دونها في موضع المسجد الحرام اليوم، ثم قال الأزرقى بعد أن ذكر شيئاً يتعلق بالزيادة في هذا الجانب: فابتدأوا عمل ذلك في سنة سبع وستين ومائة، واشتروا الدُّور وهدموها، فهدموا أكثر دار ابن عباد بن جعفر العائذى، وجعلوا المسعى والوادى فيها^(١). انتهى.

والظاهر، والله أعلم، أن إجراء المسعى بموضع السعى اليوم، وإن كان تغير بعضه عن موضع المسعى قبله لتوالى الناس من العلماء وغيرهم على السعى بموضع المسعى اليوم، ولا خفاء في تواليهم على ذلك، كما لا خفاء في شهرة كتاب الأزرقى شرقاً وغرباً، وإحاطة العلماء المتأخرين بما فيه، سيما علماء الحرم، ولو سلم أن من تأخر عن الأزرقى لم يعلموا بما في كتابه، فهو معروف عند علماء الحرم وغيرهم ممن وقع ذلك التغير في زمنهم لمشاهدتهم له، وما حُفظ عن أحد منهم إنكار لذلك، ولا أنه سعى في غير المسعى اليوم، وحال من بعض هؤلاء العلماء كحالهم، إلا في عدم مشاهدتهم لتغير ذلك، فيكون أجزاء السعى بمحل المسعى اليوم، مجتمعة عليه عند من وقع التغير في زمنهم وعند من بعدهم، والله أعلم.

السادس والعشرون: نَمرة، الموضع الذى يؤمر الحاج بنزوله إذا توجه من منى في يوم عرفة، وهو بطن عُرَّة، بالنون، على ما ذكره ابن خليل في منسكه، وقال المحب الطبرى في «القرى»: ونَمرة، بفتح النون وكسر الميم وبراء مهملة، موضع بعرفة، وهو الجبل الذى عليه أنصاب الحرم على يمين الخارج من المأزمين، أى الموقف، وقد كانت عائشة تنزل بها، ثم تحولت إلى الأراك، قاله ابن المنذر^(٢).

(١) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٧٨ - ٨٠.

(٢) القرى، ص ١٤٧.

وقال في «شرح التبيين»: وَنَمْرَة، بفتح النون وكسر الميم، موضع عند الجبل الذي عليه أنصاب الحرم على يمينك إذا خرجت من مأزمي عرفة تريد الوقوف، وتحت جبل نَمْرَة غار أربعة أذرع أو خمسة، ذكروا أن النبي ﷺ كان ينزله يوم عرفة حتى يروح إلى الموقف، ومن الغار إلى مسجد عرفة ألفا ذراع وأحد عشر ذراعاً.

وقال البغوي وغيره: وهي موضع قريب من عرفة.
وقال ابن الصباغ: هي من عرفة، والمشهور أنها ليست منها، وعليه الأكثر. انتهى.

وقال النووي: ونَمْرَة موضع معروف بقرب عرفات، خارج الحرم بين طرف الحرم وطرف عرفات، وقال: وهو بفتح النون وكسر الميم^(١) ويجوز إسكان الميم مع فتح النون وكسرها، فتبقى ثلاثة أوجه في نظائرها. انتهى.

وقيل: إن نَمْرَة هذه من الحرم، روى عن سفيان بن عيينة، حكاه عنه الماوردي في حوايه، على ما ذكر الحب الطبري في «القرى» لأنه قال: وذكر الماوردي في كتابه «الحاوي» عن سفيان بن عيينة، أن قريشاً كانوا لا يخرجون من الحرم في يوم عرفة، ويقفون بنَمْرَة دون عرفة في الحرم. انتهى باختصار. ذكر ذلك الحب الطبري في كتابه «القرى» في الباب العاشر، وقال بعد أن حكى عن سفيان ابن عيينة ما ذكرناه، ثم قوله: إن نَمْرَة من الحرم فيه نظر، وكلام الجمهور يدل أنها ليست منه^(٢). انتهى.

وذكر الأزرقى ما يوافق ما ذكره سفيان في نَمْرَة، لأنه روى عن ابن عباس حبراً فيه ذكر الخمس وشيء من خبرهم، وفيه: يقصرون عن مناسك الحج، والموقف من عرفة، وهو من الحل، فلم يكونوا يقفون به. ولا يفيضون منه، وجعلوا موقفهم في طرف الحرم من نَمْرَة بمفضي المأزمين، يقفون به عشية عرفة، ويظلون به يوم عرفة في الأراك من نَمْرَة^(٣). انتهى.

ونَمْرَة أيضاً: موضع آخر بقديد، ذكره الحب الطبري في «القرى» والله أعلم.

(١) تهذيب الأسماء واللغات ٢ / ٢ / ١٧٧.

(٢) القرى — ص ١٤٨.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٨٠.

الباب الثالث والعشرون

فيما بمكة من المدارس، والربط، والسقايات،
والبرك المسبلة، والآثار، والعيون، والمطاهر،
وغير ذلك من المآثر وما في حرمها من ذلك

ذكر المدارس بمكة المشرفة

المدارس الموقوفة بمكة إحدى عشرة مدرسة فيما علمت: منها — بالجانب الشرقي من المسجد الحرام مدرسة الملك الأفضل عباس بن الملك المجاهد صاحب اليمن، على فقهاء الشافعية، وقفت قبيل سنة سبعين وسبعمئة، بتقديم السين فيهما، وفي هذه السنة ابتدأ التدريس بها.

ومنها: بالجانب الشامي منه مدرسة بدار العجلة، وهي التي على يمين الخارج من باب المسجد المعروف بباب العجلة، ولم أذكر من وقفها ولا متى وقفت؟ ثم عمل فيها الأمير أرغون النائب درسا للحنفية قبيل العشرين وسبعمئة أو بعدها بيسير، في أوائل عشر الثلاثين وسبعمئة.

ومنها: بالجانب الغربي منه ثلاث مدارس، وهي مدرسة الأمير فخر الدين [عثمان بن علي الزنجيلي نائب عدن على باب العمرة، وتعرف الآن بدار السلسلة، وقفها على الحنفية سنة تسع وسبعين وخمسماية ومدرسة طاب الزمان الحبشية عتيقة المستضيء العباسي، وهو الموضع المعروف بدار زبيدة، وقفها في شعبان سنة ثمانين وخمسماية على عشرة من الفقهاء الشافعية.

ومدرسة الملك المنصور عمر بن علي بن رسول صاحب اليمن بين هاتين المدرستين وعمارتهما في سنة إحدى وأربعين وستماية على يد الأمير فخر الدين^(١) الشلاح أمير مكة، من قبل واقفها: ولأبيه الملك المظفر عليها وقف جيد، وربما نسبت إليه، وهي على الفقهاء الشافعية والمحدثين.

ومنها: بالجانب الجنوبي منه مدرسة الملك المجاهد صاحب اليمن، على الفقهاء الشافعية، وتاريخ وقفها في ذي القعدة سنة تسع وثلاثين وسبعمئة.

ومنها: بالجانب اليماني أيضا مدرسة الملك الممدوح بجميع الصفات مغيث أهل الحرمين الشريفين بجزيل الصلات، مولانا السلطان الملك المنصور غياث الدين أبي المظفر أعظم شاه بن السلطان السعيد الشهيد إسكندر شاه ابن السلطان شمس

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

الدين المغفور صاحب بنجالة بلغه الله آماله، وهى على الفقهاء من أصحاب المذاهب الأربعة، فكان المتولى لشراء عرصتها وعمارتها ووقفها من نذبه لذلك وغيره من مصالحها التى تذكر، وفوض إليه هذا النظر: خادمه المسكين ونعته الأمين الجنب العالى الافتخارى ياقوت السلطانى الغياثى، لا زالت الخيرات على يديه جارية، والنعم عليه متوالية، وكان الشراء لعرصتها والنخيل وسقيه توقف عليها، ويأتى ذكرها باثنى عشر ألف مثقال فى أول شهر رمضان من سنة ثلاث عشرة وثمانمائة، ثم أعيد عقد البيع على ذلك فى شهر شوال من السنة المذكورة لموجب اقتضاه الحال، وفى شهر رمضان المذكور ابتدى فى هدم ما كان فى موضعها من الأبنية، وفيه أيضاً ابتدى فى بنائها، وفرغ من ذلك فى آخر صفر سنة أربع عشرة وثمانمائة، وفى شهر ربيع من هذه السنة وجمادى الأولى منها يُبْنى باطنها والصهرىج الذى فى جوفها، وغالب ظاهرها، وعمل فيه أيضاً كثيراً مما يُطلب عمله فى العمائر وأحكمت منها العمارة، فاستحسنها ذوو البصائر، وكان وقفها فى سابع عشر المحرم سنة أربع عشرة، بعد الفراغ من عمارة سفليها وغالب علوها، [وقرر واقفها فيها أربعة من المدرسين، وهم قضاة مكة الأربعة يومئذ، وستين نفرًا من المتفقيين، عشرين من الشافعية، وعشرين من الحنفية، وعشرة من المالكية، وعشرة من الحنابلة، وجعل الإيوان الشرقى منها محل تدرسى الشافعية والحنفية والإيوان الغربى محل تدريس المالكية والحنابلة وجعل الواقف المنازل التى تعلوها وهى إحدى عشرة خلوة محلاً لسكنى جماعة من الفقهاء، خلاف واحدة منها فإنه جعلها خاصاً للمدرسة المذكورة، وكان ابتداء التدريس فيها فى يوم السبت سابع جمادى الآخرة سنة أربع عشرة وثمانمائة على الحالة التى قُدرت حين الوقف]^(١) فى تعيين أوقات التدريس بها فى أيام الأسبوع، فكان تدريس الشافعى ضحوة يوم السبت وضحوة يوم الاثنين، وكان تدريس الحنفى من ضحوة يوم الأحد وضحوة يوم الأربعاء وضحوة يوم الخميس، وكان تدريس الحنبلى فيما بين

(١) ما بين حاصرتين فيه تحريف وسقط فى المطبوعتين، وقد اعتمدنا فى تكملة النص وتصويبه على رواية الأصل.

الظهر والعصر من يومى الأربعاء والخميس، ووقف الواقف المتقدم ذكره على المدرسين والفقهاء والسكان بالمدرسة المذكورة وعلى مصالحها ما اشتراه لذلك، وذلك حديقتان وسقية ماء، فأما الحديقتان فتعرف إحداهما بسلمة، والأخرى بالحلّى، وهما بالضبيعة المعروفة بالركانى بوادى مر، من أعمال مكة المشرفة^(١).

وأما السقية فأربع وجاب^(٢) من قرار عين الضبيعة المذكورة وجبتان منها تعرفان بحسين منصور ليله ونهاره، [والوجبتان الآخرتان تعرفان بحسين يحيى ليله ونهاره]^(٣) وجعل الواقف المذكور ريع ما يتحصل من ذلك من كل سنة يقسم خمسة أقسام: قسم للمدرسين الأربعة بالسوية بينهم، وثلاثة أقسام للطلبة بالسوية بينهم، وقسم منه يقسم ثلاثة أقسام، قسم منه يصرف فى مصالح المدرسة المذكورة من الزيت والماء وغير ذلك، والقسمان الآخران من هذا القسم يصرفان للسكان بالمدرسة المذكورة بالسوية بينهم، وكان وقفه لذلك فى اليوم التاسع عشر من المحرم سنة أربع عشرة وثمانمائة، وفى النصف الأخير من ذى الحجة من السنة المذكورة وقف الواقف المذكور على المدرسة المذكورة داراً تقابلها تُعرف بدار أم هانئ، اشتراها الواقف بخمسمائة مثقال، وعمرها فى السنة المذكورة، وأوقفها على مصالح المدرسة المذكورة، وسافر الواقف من مكة بعد حجه فى هذه السنة لإعلام مخدمه السلطان غياث الدين بذلك، فلم يقدّر اجتماعهما لأن ياقوت مات فى شهر ربيع الأول من سنة خمس عشرة وثمانمائة بجزيرة هرموز، ومات السلطان غياث الدين فى آخر سنة أربع عشرة أو فى أوائل سنة خمس عشرة وثمانمائة، والأولى أقرب للصواب، لأنه أشيع موته بمكة فى موسم سنة أربع عشرة، ولم

(١) انظر فى سلمة والحلّى والركانى: حسن القرى — ص ٩٣، وقد تحرفت: «الحلّى» فى المطبوعتين إلى: «الحل».

(٢) الوجاب: جمع وجبة بمعنى حصّة من الماء.

(٣) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل، وحسن القرى: ص ٩٣، والعقد الثمين ٣/ ٣٢١.

بصبح ذلك، ثم جاء الخبر بصحة وفاته في سنة خمس عشرة، تغمدهم الله برحمته، آمين.

ومنها: مدرسة أبي علي بن أبي زكريا قرب المدرسة المجاهدية وتُعرف بأبي طاهر المؤذن، وتاريخ وقفها سنة خمس وثلاثين وستمائة على ما في حجرها، وواقفها فيه مترجم بالإمام الشهيد، وما عرفت حاله.

ومنها: مدرسة الأرسوفي بقرب باب العُمرة، وهو الغفيف عبد الله بن محمد الأرسوفي وهي معروفة به، وما عرفت متى وقفت؟ إلا أن لها أزيد من مائتي سنة، ولعله وقفها في تاريخ وقف رباطه الذي بقربها المعروف برباط أبي رُقيبة لسكنائه به، وسيأتي تاريخه.

ومنها: مدرسة ابن الحداد المهدوي بقرب هذه المدرسة، وتُعرف الآن بمدرسة الأشراف الأدارسة لاستيلائهم عليها، وتاريخ وقفها شهر ربيع الآخر سنة ثمان وثلاثين وستمائة، وهي على المالكية.

ومنها: مدرسة النهاوندي بقرب الموضع الذي يقال له الدرية، ولها نحو مائتي سنة فيما أحسب، والله أعلم.

ذكر الربط بمكة المشرفة

بمكة رُبط موقوفة على الفقراء:

منها: الرباط المعروف برباط السُّدْرَة بالجانب الشرقي من المسجد الحرام على يسار الداخل إلى المسجد الحرام من باب بني شيبه، لا أدري من وقفه ولا من وقف، إلا أنه كان موقوفاً في سنة أربعمائة، وموضعه هو دار القوارير التي بُنيت في زمن الرشيد على ما ذكر الأزرقى^(١).

ومنها: رباط قاضي القضاة أبي بكر محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم المراغى الملاصق لهذا الرباط.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ١١٣.

ورباط عند باب المسجد المعروف بباب الجنائز، ويُعرف الآن بالكيلاني^(١) لسُكُناه به، وتاريخ وقفه سنة خمس وسبعين وخمسمائة، كذا في الحجر الذي على بابه، وفيه أن واقفه وقفه على الصوفية الواصلين إلى مكة المقيمين والمجتازين من العرب والعجم.

ومنها: رباط الأمير إقبال الشَّرَابي المستنصرى العباسي عند باب بني شيبة، على يمين الداخل من باب السلام إلى المسجد الحرام، وتاريخ عمارته له في سنة إحدى وأربعين وستمائة، وللشرابي عليه أوقاف كثيرة من الكتب والمياه وغير ذلك بوادي مَر ونحلة.

ومنها: رباط أمّ الخليفة الناصر العباسي، ويعرف بالعُطيفية، لأن الشريف عُطيفة صاحب مكة كان يسكنه، وتاريخ وقفه سنة تسع وسبعين وخمسمائة، كذا في الخشب الذي على بابه، وفيه أنه وقفه على الفقراء والصوفية ذوى التَّقَى والعبادة والعفاف والزهادة والصلاح والرشاد والتجريد والانفراد.

ومنها: رباط الحافظ أبي عبد الله بن منّده، ملاصق لزيادة دار الندوة، وبابه على بابها الذي يخرج منه إلى السويقة، ويعرف الآن بالبرهان الطبرى، وعلى بابه الذى عند باب زيادة دار الندوة حجر مكتوب فيه: أنه وقفه على القادمين من أصبهان أربعين يوماً، وعلى سائر الناس عشرة أشهر وعشرين يوماً.

ومنها: رباط الشيخ أبي حفص عمر بن عبد المجيد الميانشي قرب هذا الرباط، ومنه داران في شارع السويقة، وما عرفت نسبته للميانشي هل هو لأجل وقفه أو لسُكُناه فيه؟ ومقتضى ما ذكر من نسبة الميانشي أن يكون له أزيد من مائتي سنة وثلاثين سنة.

ومنها: رباط عند الباب المنفرد في هذه الزيادة يقال له رباط الفقاعية، وتاريخ وقفه سنة اثنتين وتسعين وأربعمائة، كذا في الحجر الذي على بابه، وفيه أن قهرمانة المقتدى الخليفة العباسي وقفته على المنقطعات الأرامل.

(١) كذا لدى الفاسي في العقد الثمين ٦٧/٢، وابن فهد في إتحاف الورى ٥٤٢/٢، وفي الأصل: «الفيلاقي» بالفاء، وفي المطبوعتين: «القيلاقي» بالقاف.

ومنها: رباط قربه، يقال له: رباط صالحة، لا أعرف من وقفه ولا متى وقف؟.

ومنها: بالجانب الشمالى أيضاً رباط يعرف برباط القزوينى، وما عرفت واقفه ولا من وقفه، إلا أنه كان موجوداً فى أثناء القرن السابع، وبابه عند باب السدة من خارج المسجد.

ومنها: رباط قبالة يقال له: رباط الخاتون، ويعرف الآن بابن محمود، وتاريخ وقفه سنة سبع وسبعين وخمسمائة، كذا فى الحجر الذى على بابه، وفيه أنه وقف على الصوفية الرجال الصالحين من العرب والعجم، وأن الذى وقفته الشريفة فاطمة بنت الأمير أبى ليلى محمد بن أنو شروان الحسى.

ومنها: رباط الزنجيلى^(١) قبالة مدرسة عند باب العُمرة من خارج المسجد، بينه وبين المسجد دار، وتاريخهما واحد.

ومنها: الرباط المعروف برباط الخوزى، بخاء وزاى معجمتين، بزيادة باب إبراهيم، وقفه الأمر قرامرز بن محمود بن قرامر الأفزرى^(٢) الفارسى على الصوفية الغرباء والمتجردين، كذا فى الحجر الذى على بابه، وتاريخه فيما أظن سنة سبع عشرة وستمائة.

ومنها: رباط رامُشت عند باب الخزورة، ورَامُشت هو الشيخ أبو القاسم واسمه إبراهيم بن الحسين الفارسى، وقفه على جميع الصوفية الرجال دون النساء، أصحاب المرقعة من سائر العراق، وتاريخه سنة تسع وعشرين وخمسمائة، وظفرت بنسخة كتاب وقفه، وكان قد احترق جانب كبير من هذا الرباط فى الليلة التى احترق فيها المسجد الحرام وهى ليلة الثامن والعشرين من شوال سنة اثنتين وثمانمئة، وأول ما كان الحريق فى البيت الذى على بابه الذى بالمسجد، ثم خرجت النار من شباكه حتى تعلقت بسطح المسجد، ثم وفق الله غير واحد للتقرب

(١) تحرف فى المطبوعتين إلى: «الزنجيلى» وصوابه من الأصل والزهور المقتطفة للمصنف ص ١٨٩.

(٢) تحرف فى المطبوعتين إلى: «قرامر الأقدري» وصوابه من الأصل ومثله لدى المصنف فى الزهور

بعمارته، فَعُمِرَ منه جانب كبير من سُفله الذى يلى المسجد وبعض المَجْمَع الذى فوقه، ثم صَرَفَ الشريف حسن بن عجلان أمير مكة مائتي مِثقال ذهبًا لعمارته فى أوائل سنة ثمان عشرة وثمانمائة، فعمر بها جميع ما كان محترقًا من الرباط المذكور من البيوت العلوية وغير ذلك مما يحتاج إلى العمارة علوًّا وسفلًا، وصرف من ذلك جانبًا فيما يحتاج إليه من أبواب بيوت الرباط وغير ذلك من مصالحه وجاءت عمارته حسنة.

ومنها: رباط السيد الشريف بدر الدين حسن بن عجلان الحسنى نائب السلطنة بمكة وجميع الأقطار الحجازية، زاده الله رفعة، وهو الذى أنشأه، وهذه منقبة ما عرفت مثلها لأحد ممن تقدم من أمراء مكة، وتاريخه سنة ثلاث وثمانمائة، وهو مقابل المدرسة المقابلة للمدرسة المجاهدية، وله عليه أوقاف بمكة ومِنى ووادى مَر.

ومنها: رباط الجمال محمد بن فرج المعروف بابن [بعلجد]^(١) قريًا من هذا الرباط وباب الحزورة، وتاريخه سنة سبع وثمانين وسيعمائة، وهو وقف على الفقراء المنقطعين بمكة.

ومنها: رباط قبالة باب المسجد الحرام المعروف بباب أجياد، أمر بإنشائه وزير مصر تقي الدين عبد الوهاب بن عبد الله المعروف بابن أبى شاكر، قبل أن يلى الوزارة فى سنة خمسة عشرة وثمانمائة، ومات قبل كمال عمارته، وبعد عمارة غالب سفله، فاستصاره الأمير فخر الدين^(٢) عبد الغنى بن أبى الفرج الأستاذ الكبير المؤيدى الملكى فيما ذكره بوجه شرعى، وأمر أمير مكة الشريف حسن بن عجلان بتكميل عمارته، فُبْنى بأمره جانب كبير من علوه ومن سفله فى سنة عشرين وثمانمائة، وفى ذى القعدة من السنة قبلها مات ابن أبى شاكر، ومات ابن أبى الفرج فى نصف شوال سنة إحدى وعشرين وثمانمائة قبل كمال عمارته،

(١) التكملة من الأصل.

(٢) فى طبعة تدمرى: «الأمير عز الدين» والمثبت رواية الأصل وهو الصواب.

والفقراء الآن فيه ساكنون، وله باب في باب أجياد الصغير غير بابه الذي بالشارع الأعظم.

ومنها: رباط السلطان شاه شجاع صاحب بلاد فارس قبالة باب الصفا، ويقال له: رباط الشيخ غياث الدين الأبرقوهي الطبيب لتوليه أمره وعمارته، وله فيه سعى مشكور، أعظم الله له فيه الأجور، وتاريخه سنة إحدى وسبعين وسبعمائة، وهو وقف على الأعاجم من بلاد فارس المجردين المتقين دون الهنود.

ومنها: قربه رباط يقال له: رباط البانياسي، على يسار الذهاب إلى الصفا، وتاريخه سنة خمس وعشرين وستمائة، وقفه الأمير فخر الدين أياز بن عبد الله البانياسي على الفقراء المعروفين بالتدين والصلاح في التاريخ المذكور. ومنها: الدار المعروفة بدار الخيزان، قرب الصفا مبدأ المسعى، ولا أعرف واقفها ولا متى وقفت.

ومنها: الرباط المعروف برباط العباس^(١) بالمسعى، وفيه العلم الأخضر، وكان مطهرة ثم جعل رباطاً، والذي عمله مطهرة الملك المنصور لاجين المنصوري، والذي عمله رباطاً ابن أستاذه الملك الناصر محمد بن قلاوون الألفي أعظم الله أجرهما، واسمهما مكتوب فيه على ما بلغني.

ومنها: رباط الشيخ أبي القاسم بن كلاله الطيبي بالمسعى قرب هذا الرباط، وتاريخه سنة أربع وأربعين وستمائة.

ومنها: بالمسعى أيضاً رباط بالمرّوة على يسار الذهاب إليها، يقال له: رباط التميمي، والذي وقفه هو الشيخ أبو العباس، ويقال: أبو جعفر أحمد بن إبراهيم بن عبد الملك بن مطرف التميمي الميرني الفنجيري، وقفه على الفقراء من أهل الخيز والدين والفضل من العرب والعجم المتأهلين وغيرهم، على ما يليق بكل واحد منهم من المنازل في العُشر الأوسط من شوال سنة عشرين وستمائة، ووقف عليه الحمام الذي بأجياد، وقد ظفرت بكتاب وقف الحمام ثم ذهب مني.

(١) تحرف في طبعة الذهبي إلى: «العباسي» وصوابه من الأصل وطبعة تدمري.

وبأعلى مكة عدة ربط:

منها: رباط على بن أبي بكر بن عمران العطار المكي، ولم يثبت وقفه إلا بعد موته في سنة موته، وهي سنة إحدى وثمانمائة.

ومنها: رباط يُعرف بأبي سماحة لسكناه به قرب المجزرة الكبيرة من أعلاها على يمين الذهاب إلى المعلاة، وقفه الأمير قايماز بن عبد الله السلطاني سلطان الروم والأرمن، أبي الفتح قليج بن أرسلان بن مسعود بن قليج أرسلان السلجوقي على المجاورين والمقيمين والمنقطعين بمكة من أصحاب الإمام أبي حنيفة في سنة ثمان وسبعين وخمسمائة، هذا معنى ما في الحجر الذي على بابه.

ومنها: بأعلى مكة أيضاً ثلاثة رُبط، يقال لها ربط الأخلاطي، بعضها وقف على النساء الخفية من المجاورات والقاديات، وبعضها وقف على أهل مدينة أخلاط الصالحين القاصدين لبيت الله الحرام، وبعضها وقف في سنة تسعين وخمسمائة، وبعضها في سنة إحدى وتسعين وخمسمائة.

ومنها: رباط يقال له: رباط الوثش، بقاء مشاة من فوق وشين معجمة، قرب هذه الربط.

ومنها: رباط لعطية بن خليفة المطييز^(١) أحد تجار مكة في عصرنا. وبزقاق الحجر بمكة رباطان:

أحدهما: رباط المقر إبراهيم بن محمد الأصبهاني سبط الشيخ قطب الدين العسقلاني وقفه على الفقراء والمساكين المجاورين بمكة من أهل الخير والديانة من أي صنف كان من العرب والعجم، في سلخ رجب سنة تسع وأربعين وسبعمائة.

والثاني: رباط السيدة أم الحسين بنت قاضي مكة شهاب الدين الطبري، وقفته على الفقراء والمساكين في شعبان سنة أربع وثمانين وسبعمائة. وبسوق الليل عدة رُبط:

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «المطيرون» وصوابه لدى المؤلف في الزهور المقتطفة — ص ١٩٢، والعقد الثمين ٦ / ١٠٧، ومثله لدى ابن فهد في إتحاف الوري ٣ / ٥١١.

منها: رباط يقال له: رباط سعيد الهندي لسكناه فيه، وما عرفت واقفه ولا تاريخه.

ومنها: الموضع الذى يقال له: بيت المؤذنين، وواقفه هو واقف رباط الخوزى على شرطه، وتاريخ وقفه سنة سبع عشرة وستمائة.

ومنها: الموضع الذى يقال له: زاوية أم سليمان، وتاريخها سنة اثنتين وسبعين وسبعمائة.

وبأجساد عدة رُبط:

منها: الموضع الذى يقال له رباط الزيت، لا أعرف واقفه ولا متى وقف.

ومنها: رباط يقال له: رباط غزى، بغين وزاى معجمتين، وقفه على بن محمد المصرى على الفقراء والمساكين المجردين من أى جنس كان من المسلمين، سنة اثنتين وعشرين وستمائة.

ومنها: رباط يعرف برباط الساحة، وكان موجوداً فى أثناء القرن السابع، ووقفه جماعة من النسوة، منهن والددة الشيخ قطب الدين القسطلانى، على الفقراء والغريبات المتدينات.

ومنها: الرباط المعروف برباط ربيع، وهو واقفه عن موكله فى ذلك السلطان الملك الأفضل نور الدين على ابن السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب، وتاريخ وقفه فى العشر الأوسط من ذى الحجة سنة أربع وتسعين وخمسمائة، وهو وقف على الفقراء المسلمين الغرباء.

ومنها: رباط بقرب رباط ربيع، أمر بإنشائه أمير مكة السيد حسن بن عجلان، وهو ملاصق لحوش داره التى أنشأها بأجساد، وقد عمر غالب سفله إلا قليلاً منه وجانب من علوه، وفى سنة اثنتين وعشرين وثمانمائة استؤجر بعض البناة بمكة على تكميل عمارته وشُرع فى ذلك، وكان أمر الشريف حسن بإنشائه فى سنة ست عشرة وثمانمائة، وأدخلت فيه البئر المعروف ببئر عفراء.

ومنها: رباط يعرف برباط بنت التاج، ولا أعرف واقفه في الابتداء، وله أزيد من مائتي سنة، وعلى بابه حجر مكتوب فيه أنه وقف على النساء الصوفيات الأخيار والمجاورات.

ومنها: رباط يعرف برباط المَسْكِينَة^(١).

ومنها: بالحزامية، بزاي معجمة، الرباط المعروف برباط الدمشقية، وقف على الصوفية والعلماء والقراء والفقراء من أهل دمشق والعراقيين العرب والعجم في رجب سنة تسع وعشرين وخمسمائة.

ومنها: الرباط المعروف برباط الدورى^(٢) وقفه الشيخ نجيب الدين أبو الحسن ابن محمد بن جبريل الزرندي على أهل سادة زرنند القادمين إلى حج بيت الله الحرام، وله أزيد من ثلاثمائة سنة.

ومنها رباط يعرف برباط السبئية بسين مهملة وباء موحدة ثم تاء مثناة من فوق ثم ياء مثناة من تحت، كان موجوداً في سنة تسع وعشرين وخمسمائة.

ومنها: رباط خلف رباط الدورى^(٢) للنسوة، وكان موجوداً في أثناء القرن السابع.

ومنها: رباط بقرب هذه الربط يقال له: رباط بنت الحرابي، بحاء وراء مهملتين وألف وباء موحدة لسكنائها به، وبلغني أنها وقفته.

ومنها رباط يعرف برباط الوراق بقرب باب إبراهيم، لا أعرف واقفه ولا متى وقف.

ومنها: رباط القاضي الموفق جمال الدين علي بن عبد الوهاب الإسكندري، وقفه على فقراء العرب الغرباء ذوى الحاجات المتجردين، ليس للمتأهلين فيه حظ

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «المسكينة». وصوابه من الأصل ومثله لدى المصنف في الزهور المقتطفة ١٩٣.

(٢) تحرف في طبعة تدمري إلى: «الزرندي» وصوابه من الأصل والزهور المقتطفة للمصنف ١٩٤.

ولا نصيب في سنة أربع وستمائة، كذا هو مكتوب في الحجر الذي على بابه، وفيه العرب مضبوط بفتح العين والراء المهملتين، وهذا الرباط بأسفل مكة.

وفي جهة الشبيكة بالمسفلة عدة رُبط:

منها: الرباط الذي يقال له: رباط أبي رقية^(١) لسكناه به، ويقال له رباط العفيف، والعفيف المشار إليه هو الأرسوفي صاحب المدرسة التي بقربه، وقفه عن نفسه وعن موكل شريكه فيه القاضي الفاضل عبد الرحيم بن علي البيساني سنة إحدى وسبعين وخمسائة، على ما في الحجر الذي على بابه، وفيه أنه وقف على الفقراء والمساكين العرب والعجم الرجال دون النساء القادمين إلى مكة والمجاورين، على أن لا يزيد الساكن في السُّكنى على ثلاث سنين إلا أن يقطع إقامته، وسكناه السفر إلى مسافة القصر^(٢).

ومنها: رباط به بقربه يعرف برباط الطويل، بُني في عُشر السبعين وسبعمائة فيما أحسب.

ومنها: رباط الجهة وهي الآدر^(٣) الكريمة، جهة الطواشي فرحات زوج الملك الأشرف إسماعيل بن الفضل صاحب اليمن وأم أولاده، ضعف الله أجرها وأعلى قدرها، ويقال له: رباط الشيخ علي البغداني^(٤) لتوليته لأمره وعمارته، وتاريخ وقفه سنة ست وثمانمائة، وهو وقف على الفقراء الأفاقين المجردين عن النساء المستحقين للسكنى.

ومنها: رباطان قرب الموضع الذي يقال له الدرية:

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «أبي قتيبة» وصوابه من الأصل ومثله لدى المصنف في الزهور المقتطفة ص ١٩٤.

(٢) إتحاف الوري ٢ / ٥٦١ - ٥٦٢.

(٣) الآدر الشريفة يقصد بها الحرم السلطاني، والآدر كذلك من ألقاب التشريف التي تستعمل للإشارة إلى الخوندات أو صاحبات العصمة من علية النساء دون ذكر أسمائهن.

(٤) في طبعة تدمري: «السعداني» وفي طبعة الذهبي: «البغدادي» وكلاهما تحريف صوابه من الأصل والزهور المقتطفة للمصنف ص ١٩٥، وإتحاف الوري لابن فهد ٣ / ٤٣٨.

أحدهما: يعرف برباط ابن السوداء، لسكناه به، وعلى بابهِ حجر مكتوب فيه: أن أم خليل خديجة وأم عيسى مريم ابنتي القائم أبي ثامر المبارك بن عبد الله القاسمي وقفناه على الصوفيات المتدينات الخاليات من الأزواج الشافعيات المذهب، في العُشر الأول من شهر ربيع الأول سنة تسعين وخمسمائة، ويقال له أيضاً: رباط الهريش، بتشديد الراء المهملة، والآخر يعرف بابن غنّام، وعلى بابهِ حجر مكتوب فيه ما معناه: وقفه السلطان الملك العادل ملك الجبال والغور والهند محمد بن أبي علي، على الصوفية الرجال العرب والعجم، على أن يكون عدد الساكنين فيه عشرة لا غير، سواء كانوا مجاورين أو مجتازين، وبعضهم مقيم وبعضهم مجتاز، وذلك سنة ستمائة. انتهى.

فهذه الربط المعروفة الآن بمكة، أجزل الله ثواب واقفيها ومن أحسن النظر فيها.

وبمكة أوقاف كثيرة على جهات من القربات، غالبها الآن غير معروف لتوالى الأيدي عليها، ومن المعروف منها البيمارستان للمستنصر العباسي بالجانب الشمالي من المسجد الحرام، وتاريخ وقفه سنة ثمان وعشرين وستمائة، وعمره في عصرنا هذا الشريف حسن بن عجلان صاحب مكة عمارته التي هو عليها الآن، وزاد فيه على ما كان عليه أولاً إيوانين: أحدهما في جهته الشامية، والآخر في جهته الغربية، وأحدث فيه صهرجاً ورواقاً فوق الإيوانين اللذين أحدثهما، وفوق الإيوان الشرقي الذي كان فيه من قبل، وجدد هو عمارته، وفوق الموضع الذي فيه الشباكان المشرفان على المسجد الحرام، وأدخل فيه البئر التي كانت يُسْتَقَى منها للميضاة الصرغتمشية، ووقف جميع ما بناه وما يستحق منفعه في الموضع المذكور للمدة التي يستحقها المدة على الضعفاء والمجانين، ووقف عليه منافع الدار العروفة بدار الإمارة عند باب بني شيبه بعد عمارته لها حين تخربت بالحريق الذي وقع آخر ذي القعدة من سنة أربع عشرة وثمانمائة، وذلك بعد استجاره لها واستجاره للبيمارستان المذكور لتخرُّبهما من القاضي الشافعي بمكة لمدة مائة سنة، وأذن له في صرف أجرة الموضعين في عمارتهما، وكان استجاره لذلك في [شهر

ربيع الأول سنة خمس عشرة وثمانمائة، وفيها شرع في عمارتها، وكان وقفه لذلك في^(١) صفر سنة ست عشرة وثمانمائة.

ووقف المنافع يتمشى على رأى البعض من متأخري المالكية، وحكم به بعض طلبة المالكية ليثبت أمره، وإن كان بعض المعتبرين من المالكية لا يرى جوازه، كما هو مقتضى مذهب الشافعى وأبى حنيفة وأحمد بن حنبل رحمهم الله، والله يوفقنا أجمعين للخير، آمين.

ذكر السقايات والبرك بمكة المشرفة وحرمها وعرفة

مكة وحرمها عدة سقايات، وتسمى أيضاً السُّبُل، بسين مهملة وباء موحدة مضمومة جمع سبيل، وشهرتها عند الناس بالسبيل أكثر، وهى كثيرة إلا أن بعضها صار لا يُعرف لخرابه وبعضها معروف مع الخراب.

فمن ذلك سبيل عطية بن ظهيرة بأعلى مكة، وسبيل قاسم الرانكى عند مسجد الراية، وسبيل السيدة أم الحسين بنت القاضي شهاب الدين الطبرى بالمسعى عند موضع الجزارين والخرازين، وسبيل لابن بعلج عند عين بازان التى بالمسعى قرب الميل الأخضر الذى بمنارة باب على والمقابل له، وسبيل السيد الشريف حسن بن عجلان سلطان الحجاز فى عصرنا يرباطه الذى أنشأه، بلغه الله مناه.

ومنها: بأعلى مكة سبيل لأم سليمان المتصوفة عند تربتها بالمعلاة قرب درب المعلاة.

ومنها: سبيل أنشأه القاضي زين الدين عبد الباسط ناظر الجيوش المنصورة فى سنة ست وعشرين وثمانمائة بالمعلاة على يمين النازل من الحجون.

ومنها: سبيل لعطية المطيبز فى طرف المقبرة من أعلاها عند البشر التى يقال لها بشر الطواشى.

ومنها: السبيل الذى أنشأه القائد سعد الدين جبروه.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

ومنها: السبيل المعروف بسبيل ابن صنداد، وليس هو المبتكر له، لأن بعض أمراء الملك الكامل ولد الملك المسعود صاحب مكة عمر ذلك.

ومنها: سبيل فوق هذا السبيل إلى جهة منى للسيد الشريف حسن بن عجلان صاحب مكة أمر بعمارته في سنة اثنتي عشرة وثمانمائة وعنده مسجد.

ومنها: السبيل الذي يقال له: سبيل الست، وهو مشهور بطريق منى، والست المنسوبة إليها عمارته هي أخت الملك الناصر حسن صاحب مصر، وتاريخ عمارتها سنة إحدى وستين وسبعمائة.

ومنها: سبيل المعلم عبد الرحمن بن عقبة المكي بقرب منى.

ومنها: سبيل بمنى لعطية المطييز^(١).

وبمنى عدة سبل عامرة وبمزدلفة وعرفة.

وطريقهم سبل متخربة معطلة، وبعضها لا يُعرف، وقد أشرنا إليها في أصل هذا الكتاب.

وبأسفل مكة مما يلي التنعيم عدة سقايات:

ومنها: سبيل الزنجيلي^(٢) ويقال له سبيل أبي راشد لتحديده له، ويقال له سبيل المكين لتحديده له أيضاً، وتاريخ عمارة الزنجيلي له سنة عشرين وستمائة، كذا في حجر فيه، وهي عمارة تجديد، لأن الزنجيلي توفي قبل ذلك على ما ذكر ابن شاكر الكتبي بسبع وثلاثين سنة، وتاريخ عمارة أبي راشد سنة ثمان وثمانين وسبعمائة، وتاريخ عمرة المكين سنة ثمان وثمانمائة.

ومنها: السبيل الذي يقال له سبيل بنت القاضي عبد الرحمن بن عقبة المكي، وسبيل آخر أنشأته السيدة زينب بنت القاضي شهاب الدين الطبري صدقة عن أخيها القاضي نجم الدين محمد بن القاضي شهاب الدين الطبري سنة خمس وستين وسبعمائة، وهو الآن معطل لخرابه.

ومنها: سبيل الملك المنصور صاحب اليمن، وهو مشهور.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «لعطية المطير» وصوابه من الأصل والزهور المقتطفة للمصنف ١٩٢.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «الزنجيلي» وصوابه من الأصل والزهور المقتطفة للمصنف.

ومنها: السبيل المعروف بسبيل الجوخى، وهو الآن معطل لخرابه، ورأيت فيه حجراً ملقى مكتوباً فيه: أن المقتدر العباسى ووالدته أمرا بعمارة هذه السقاية والآبار التى وراءها وتصدقا بها، وفيه: أن ذلك سنة اثنتين وثلاثمائة.

ومنها سبيل دون هذا السبيل إلى مكة عمره الشهاب المكين السابق أجزل الله ثوابه فى سنة ثمان وثمانمائة، وإلى جانب ذلك حوض للبهائم.

وكان بمكة سقايات أكثر مما ذكرنا بكثير؛ لأن الفاكهى قال، لما ذكر السقايات: وبمكة فى فجاجها وشعابها من باب المسجد إلى منى ونواحيها ومسجد التنعيم نحو من مائة سقاية. انتهى.

ذكر البرك بمكة وحرمتها

بمكة وحرمتها عدة برك لا أدرى من أنشأها، ويقال لها: المصانع.

منها بركتان عند باب المعلاة متلاصقان جُددتا فى دولة الملك الناصر حسن صاحب مصر، وذلك فى ولايته الأولى سنة تسع وأربعين وسبعمائة، وعُمرت بعد ذلك غير مرة، منها فى سنة إحدى وعشرين وثمانمائة، وعمارتهما فى هذه السنة [عمارة حسنة] لإصلاحهم بالثورة ما يحتاج إلى الإصلاح فيهما، ونوروا فى بعض الجدران ما لم يكن مُنوراً قبل ذلك، ورفعوا جميع جوانبها عن الأرض، والذى رفعوه من ذلك نحو ذراع، وفى بعض المواضع أكثر، وعمدوا إلى الحاجز الذى بين البركتين فهدموا الجدار الذى يليه إلى صوب الطريق العظمى، وبنوا هناك ثبرتين وعملوا عليهما عقداً مشرفاً، وعملوا فى موضع العقد باباً شَبَحاً، من عرعر يُغلق دون الصغار، ومن يريد التزول إلى الماء خوفاً على الماء من تغيره بالتزول فيه، وعملوا تحت الباب درجاً.

والأمر بهذه العمارة علاء الدين القائد.

ومنها: بركتان متلاصقتان إحداهما بِلِصْقٍ^(١) سور باب المَعْلَاة بيستان الصارم، وكانتا معطلتين فعُمرت إحداهما فى النصف الثانى من سنة ثلاث عشرة

(١) فى طبعة تدمري: «إحداهما تلصق سور» وفى طبعة الذهبى: «إحداهما يلصق بسور» والمثبت رواية الأصل، واللصق: يقال: هو لِصْقِي ويِلِصْقِي: يجنئى، وهو يِلِصْقُ الحائط.

وثلاثمائة، ومُلكت من عين بازان بعد جريها، والذي أمر بعمارها وإجراء الماء الشهاب بركوت المكين.

ومنها: بركتان عند مولد النبي ﷺ بسوق الليل تُنسبان للمسلماني على ما بلغني.

ومنها: بأسفل مكة بركة يقال لها: بركة باب الماجن لأنها عند باب مكة المعروف بباب الماجن.

ومنها: بحرم مكة مما يلي منى وعرفة عدة برك، منها البركة المعروفة ببركة السلم، لا أدري من أنشأها، وجددها الأمير المعروف بالملك نائب السلطنة بمصر، وعمر القنى التي تصل إليها من منى، وذلك في سنة خمس وأربعين وسبعمئة. وبطرف منى مما يلي المزدلفة في طريق عرفة برك أخر معطلة أيضاً لخراها، أشرنا إليها في أصل هذا الكتاب.

وبعرفة عدة برك، وغالبها الآن ممتلىء بالتراب حتى صار ذلك مساوياً للأرض، وبعضها من عمارة العجوز والدة المقتدر، وعدا ذلك خمس برك، وتاريخ عمارتها سنة خمس عشرة وثلاثمائة، وبعضها عمره المظفر صاحب إربل في سنة أربع وتسعين وخمسماية، وفيما بعدها، وبعضها عمره إقبال الشراي المستنصرى العباسي في سنة ثلاث وثلثين وستماية، وعمارتهما للبرك المكتنفة بعين عرفة أيضاً، واسم إقبال باق على بعض البرك التي حول جبل الرحمة وعمر بعضها الملك نائب السلطنة بمصر، ثم عمر بعضها في دولة الملك الأشرف شعبان صاحب مصر.

ذكر الآبار التي بمكة وحرمها

ذكر الأزرقى شيئاً من خير الآبار الجاهلية والإسلامية بمكة وحرمها وبعرفة، وليس يُعرف هاهنا الآن ما ذكره الأزرقى إلا القليل، كما سنبينه، ولذلك اقتصرنا هنا على تعريف هذه الآبار بما يُعرف به الآن، وجملة الآبار التي يحتوى عليها سور مكة ثمانية وخمسون بئراً.

منها: بئر برباط السدرة، وهى سَجَلَة، بسين مهملة وجيم، حفرها هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب، وقيل: حفرها قصي ووهبها عبد المطلب بن هاشم للمطعم بن عدي، وقيل: إن جبير بن مطعم ابتاعها من ولد هاشم.

ومنها: بئر برباط الشرابي.
ومنها: بئر بالمدرسة الأفضلية.
ومنها: بئر بالميضأة الصرغتمشية.
ومنها: بئر برباط أم الخليفة، وهو العُطيفية.
ومنها: بئر برباط الفقاعية^(١).
[ومنها: بئر برباط الميانشي]^(٢).
ومنها: بئر بالمدرسة المنصورية.
ومنها: بئر عند باب الحزورة، عليها جُمُيزة كبيرة حفرها المهدي العباسي.
ومنها: بئر في الدار المعروفة بالملاعب.
ومنها: بئر بالمدرسة المجاهدية.
ومنها: بئر برباط كلاله بالمسعى.
ومنها: بئر بالمطهرة الناصرية عند باب بني شيبه.
ومنها بئر بميضأة الملك الأشرف شعيان، عمرها جده الملك الناصر سنة ست^{١٢١٢}
وسبعمئة لأجل رباط العباس فيما أحسب، فإن منها إليه قناة ليسكب فيها الماء.
ومنها: بئر الحمام الذي بسوق الليل.
ومنها: بئر قرب مولد النبي ﷺ بسوق الليل، تُعرف بالسماطية، لعلها بئر عبد
شمس بن عبد مناف بن قصي المعروفة بالطوى التي ذكرها الأزرقى^(٣)، والله أعلم.
ومنها: بئر بقربها ينسب لأبي مُعَامَس، أحد تجار مكة، لأنه عمرها وعندها
مسجد.

ومنها: بقرب ذلك بئر في دار عطية المطيبيز.

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «القاعية» وصوابه من الأصل والزهور المقتطفة للمصنف ص ١٨٩.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل، وقد تحرفت كلمة: «الميانشي» في طبعة الذهبي إلى: «الميناشي».

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ٢١٧.

ومنها: بئر في المعلاة بالشَّعْب الذي تسميه الناس شَعْب عامر، وهو شَعْب عبد الله بن عامر بن كُرَيْز، إحداهما في بستان في هذا الشَّعْب، والأخرى بفم الشَّعْب.

ومنها: بئر في البستان الذي عند باب المعلاة، ويقال لها: المنقوس.

ومنها: بئر تُعرف بأم الفاغية عند سبيل ابن ظهيرة.

ومنها: بئر عند مسجد الراية، وهى بئر جُبَيْر بن مُطْعَم التى ذكرها الأزرقى، والله أعلم.

وبأجياد عدة آبار:

منها: بئر رباط الزيت، ومنها: برباط غزى، ومنها بئر برباط ربيع، ومنها: بئر مما يلى هذا الرباط في جانب الوادى، ومنها بئر يقال لها: أم الزين، عند بيت الشريفة فاطمة بنت ثقبه صاحب مكة، ومنها بئر يقال لها: الوردية، ومنها بئر يقال لها بئر عكرمة، ذكرها الأزرقى، ومنها: بئر يقال لها: الواسعة، ومنها بئر في حوش الرباع، ومنها بئر يقال لها: بئر عفراء، ومنها: بئر يقال لها: بئر مسعود، ويقال لها أيضاً: أم الفاغية، ومنها: بئر يقال لها: بئر المعلم، ومنها: بئر عند بيوت الداجوة يقال لها: أم حجر، ومنها: بئر برباط بنت التاج، ومنها: بئر عند حمام أجياد.

وبالحزامية بأسفل مكة، بالحاء المهملة وزاى معجمة، عدة آبار:

منها: بئر برباط، الدمشقية، عمرتها فيما أحسب زوجة تقي الدين ابن [أخى] (١) صلاح الدين يوسف بن أيوب سنة تسع وثمانين وخمسمائة، ومنها بئر برباط الدورى، ومنها بئر برباط السبتية.

ومنها بئر يقال لها بئر النبی ﷺ، والناس يستشفون بماء هذه البئر، ولعلها، والله أعلم، السَّنْبَلَة، بئر خلف بن وهب الجمحي التى ذكرها الأزرقى وقال: يقال: إن النبی ﷺ بصق فيها، وإن ماءها جيد من الصداع (٢)، والله أعلم.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو في الأصل.

(٢) كذا في الأصول، ومثله لدى الأزرقى ٢ / ٢١٩، ولعله أراد: جيد يشفى من الصداع.

وبالحجارية من المسفلة عدة آبار:

ومنها: بئر عند بيوت عرفطة، يقال لها أم الحُمرة، بجاء مهملة مضمومة وميم وراء مفتوحين.

ومنها: بئر عند البيوت المعروفة بالأشراف ذوى على، مما يلي باب الماجن، وهما بقرب الموضع الذى يقال له: بيت أبى بكر الصديق رضي الله عنه.

ومنها: بئر فى زقاق ضيق نافذ بقرب أم الحُمرة.

ومنها: بئر فى بستان على بن يوسف بن أبى الأصبع عند باب الماجن، ومنها بئر قبالة هذه البئر فى الوردية.

ومسيل وادى إبراهيم بالمسفلة وما يليه من البيوت عدة آبار:

ومنها: البئر المعروفة بباب إبراهيم، ومنها: بئر برباط الموفق، ومنها بئر يُنسب للقائد زين الدين شُكر مولى الشريف حسن بن عجلان صاحب مكة، ومنها بئر يجنبها إلى أسفل مكة فى البيت المعروف بأحمد بن عبد الله الدورى الفراش بالحرم الشريف، ومنها بئر بقربها فى بيت يُعرف ببيت الينبغى على يسار الذهاب إلى باب الماجن، ومنها بئر فى جهة الشُبيكة يقال لها بئر النشو، ومنها بئر فى الشبيكة أيضاً بقرب المقبرة عند بيوت رُقّة، يقال لها: مجنة، ولها قرنان، ومنها بئر قرب باب الشبيكة عمرها العفيف الهبى، وبني عندها سيلا هو الآن خراب، ومنها بأسفل مكة بئر أيضاً فى الموضع الذى يقال له خرابة قريش التى عمرها الشهاب بركوت بن عبد الله المكينى، ومنها: بئر فى وسط السويقة، عليها بيت يُنسب للبلينى، يقال: إنها من عمارة عبد الله بن الزبير رضي الله عنه، والله أعلم، ومنها بئر فى الموضع المعروف بدار الحفرة بالسويقة، ومنها: بئر بقعيقعان عند وقف على بن أبى بكر بن عمر العطار، فهذه التى حواها سور مكة فيما علمت، ولم أذكر فيها الآبار التى لا ماء فيها، وجميعها مسبلة إلا البئر التى فى بيت المطيبز بأعلى مكة، والبئر التى فى بيت القائد زين الدين شُكر، والبئر التى فى بيت أحمد الدورى، والبئر التى فى بيت الينبغى.

ذكر الآبار التي بين باب المعلاة ومنى

بين باب المعلاة ومنى سبع عشرة بئراً، بتقديم السين: منها بئر قرب باب المعلاة تُنسب لأم سليمان المتصوفة عند ثربتها، وتُنسب أيضاً للملك المسعود صاحب مكة، ومنها بئر يقال لها: بئر الطواشي عند طرف المقبرة من أعلاها، ومنها بئر بالبستان الذي أنشأه القائد سعد الدين جيرو، ومنها بئر ببستانه الذي أمامه إلى جهة منى، ومنها بئر ببستان له بين [هذين] ^(١) البستانين إلى جهة شعب البياضية، ومنها بئر خلف سبيل ابن شداد السابق ذكره، ومنها بئر في بستان ينسب لابن فطيس أمام هذا السبيل، ومنها بئر في محاذاة المعابدة فيها الماء، ويقال لها: أم قرنين، ومنها بئر لا ماء فيها في الموضع الذي يقال لها الخرمانية، وهو أودان برأس المعابدة على جادة الطريق على يمين الهابط إلى مكة، ومنها البئر التي يقال لها بئر آدم على يمين التي إلى منى، وليست على جادة الطريق، ومن عمرها الأمير شيخون العمرى الناصرى في سنة ثمان وخمسين وسبعمائة، ومنها بئر يقال لها البياضية، ومنها بئر ميمون بن الحضرمي، أخى العلاء بن الحضرمي، وهى التي الآن بالسبيل المعروف بسبيل الست بطريق منى، ومن عمرها المظفر صاحب إربل في سنة أربع وستمائة على ما وجدت بخط عبد الرحمن بن أبى حرمى المكي في حجر بهذه البئر يتضمن عمارة صاحب إربل لها، وعرفها ببئر ميمون الحضرمي، ورأيت لبعضهم ما يقتضى أن بئر ميمون بطريق وادى مر الظهران، وهو وهم، والله أعلم.

ومنها: بئر محاذية لبركة السلم على يسار الذهاب إلى منى.
ومنها: بئر يقال لها: بئر النجار، وتُعرف بالمعلم عبد الرحمن بن عقبة المكي على يسار الذهاب إلى منى أيضاً، ومن عمرها الأمير شيخون في سنة ثمان وخمسين وسبعمائة، وعمرها بعده الأمير جرّكُمّر المارديني صاحب الحُجّاب بالقاهرة، ومقدم العساكر بمكة، في سنة إحدى وستين وسبعمائة.

(١) ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

ومنها: بئر أمام هذه البئر إلى منى في وجهتها إلى جهة منى عند رأس الشعب الذى يقال له شعب البيعة الذى فيه مسجد البيعة السابق ذكره، وتُعرف هذه البئر ببركة مسهر.

ومنها: البئر المعروفة بصلاصل، وهى من الآبار الإسلامية على ما ذكره الأزرقى.

ومنها: بئر بقرب هذه البئر يقال لها الجُنيّة، يجيم مضمومة ونون مفتوحة وياء مثناة من تحت ونون، وهى وصلاصل فى الجانب الذى يكون على يمين الذهاب إلى منى، وكلام الأزرقى يقتضى أن البئر المعروفة ببركة مسهر هى صلاصل لأنه قال: وبئر الصلاصل بفم شعب البيعة عند العقبة، عقبة منى^(١). اهـ. والله أعلم، ولم يبين الأزرقى سبب تسميتها بصلاصل، ولعل ذلك نسبة إلى صلصل بن أوس ابن محاسر^(٢) بن معاوية بن شريف من بنى عمرو بن تميم، لأن الفاكهى روى بسنده عن هشام بن الكلبي عن أبيه قال: كانت العرب فى أشهر الحج على ثلاثة أهواء: منهم من يفعل المنكر وهم المُحلون الذين يُحلون الأشهر الحرم فيغتالون فيها ويسرقون، ومنهم من كان يكف عن ذلك، ومنهم أهل هوى، شرعه صلصل ابن أوس بن محاسر بن معاوية بن شريف من بنى عمرو بن تميم فى قتال المُحلين، ثم قال بعد أن ذكر المُحرّمين: وكانوا يسمونهم الصلاصل؛ لأن صلصلاً شرع ذلك، وكانوا ينزلون على بئر قريبة من مكة، ثم يتفرقون فى الناس منها، وكانت البئر تسمى ببئر صلاصل. اهـ.

ولكن يعكر على نسبة هذه البئر لصلصل المشار إليه ما ذكره الأزرقى من أن صلاصل البئر التى ذكرها من الآبار الإسلامية، فإن مقتضى ما ذكره الكلبي أن تكون من الآبار الجاهلية، والله أعلم بالصواب.

(١) الأزرقى ٢/ ٢٢٦.

(٢) تحرف فى المطبوعتين إلى: «مخامس» وصوابه من الأصل.

وذكر الأزرقى ما يخالف ما ذكره من أن صلاصل من الآبار الإسلامية، [لأنه قال في الترجمة التي ترجم عليها بقوله: ذكر الآبار الإسلامية] ^(١) وهى التي ذكر منها ما سبق ذكره عنه في صلاصل تلو قوله: عقبة منى، وفيها يقول أبو طالب:

وُسِّلِمُهُ حَتَّى تُصَرَّعَ حَوْلَهُ
وَنَذْهَلَ عَنْ أَبْنَائِنَا وَالْحَلَائِلِ
وَيَنْهَضُ قَوْمٌ فِي الْحَدِيدِ إِلَيْكُمْ
فَهُوَ الرُّوَايَا تَحْتَ ذَاتِ الصَّلَاصِلِ ^(٢)

انتهى.

وإذا كان أبو طالب ذكر هذه البئر فهى جاهلية.

ذكر الآبار التي بمنى وهى خمس عشرة بئراً

منها: بئر تعرف بالحمامية بقرب جمرة العقبة في بستان عندها، ومنها بئر يقال لها: كدانة، بدال مهملة مشددة ونون بعد الألف، في منزلة المحمل المصرى، ومنها بئر يقال لها: عمارة، بفتح العين وتشديد الميم في الشعب الذى يلى ذلك، وهى حلوة، ومنها بئر يقال لها: الكليبية؛ حلوة أيضاً، ومنها بئر يقال لها: الشعبانية في بستان شيخنا القاضى محمد الدين الشيرازى، ومنها بئر يقال لها: بئر إسماعيل، ويقال لها: دَغْبَح، ومنها: بئر في بيت الجعافرة عند بيت أبي مُقَامَس في الطريق السفلى، ومنها بئر بقرب الشعب الذى يقال لها: سمير، ينسب لموسى بن غصون، ومنها: بئر بقربها تُنسب لابن فُطَيْس، ومنها: بئر بقربها يقال لها: أم النخلة، وتُنسب لابن معيوف، ومنها بئر يقال لها: أم الحمام، حلوة، ومنها: بئر يقال لها أم النخلة، عمرتها زوجة الملك المنصور صاحب اليمن، في سنة خمس وأربعين وستمائة، ومنها: بئر يقال لها: الحسيلة في منزلة بنى حسن بمنى، ومنها:

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو في الأصل.

(٢) أخبار مكة للفاكهى ١١٣/٤.

بئر في الشَّعْب الذي يقال له: سمير، ومنها بئر يقال لها: العراقيب، حلوة، في الشَّعْب الذي يقال له: شَعْب عمرو، على يسار الذهاب إلى عرفة. ومعنى آبار آخر في بعض بيوتها لا تُعرف، على ما بلغني.

ذكر الآبار التي بمزدلفة

بمزدلفة ثلاث آبار: منها بئر قبالة المشعر الحرام على يمين الذهاب إلى عرفة، ومنها بئر بقربها في الجهة اليمنى يقال لها: بئر البقر، ومنها بئر في الجهة اليسرى محاذية للمشعر الحرام في منزلة الركب العراقي، وفيما بين مزدلفة وعرفة [بئر]^(١) يقال لها: السقيا على يسار الذهاب إلى عرفة.

ذكر الآبار التي بعرفة

بعرفة آبار، فيها الآن الماء، فمنها بئر يقال لها: الزيادة الكبرى، ومنها بئر يقال لها: الزيادة الصغرى، ومنها بئر يقال لها: الشمرديقية، وفيها عدة آبار آخر لا ماء فيها، عمرها المظفر صاحب إربل، وقد ذكرناها مع تاريخ عمارة المظفر لها في أصل هذا الكتاب، والله أعلم.

ذكر الآبار التي بظاهر مكة من أعلاها

فيما بين بئر ميمون بن الحضرمي والأعلام التي هي حد الحرم في طريق جادة وادي نخلة، وفيما بين بئر ميمون والأعلام المشار إليها خمس عشرة بئراً: منها أربع آبار تُعرف بآبار العُسيلة، وفي رأس طى بعضها ما يقتضى أن المقنن الباسي أمر بحفر بئرين منها، وفي طى بعضها ما يقتضى أن العجوز والدة المقنن عمرتها مع سقايات هناك، ومسجد لا يُعرف الآن منه شيء، وقد ذكرنا نص المكتوب في أصل هذا الكتاب، والبئر الرابعة من آبار العُسيلة جددتها بعد دثورها بعض الأمراء المصريين في سنة اثنتين وتسعين وسبعمائة، وبقية الآبار لا ماء فيها إلا بئر لأبي بكر الحصار، وهي تلي آبار العُسيلة.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

ذكر الآبار التي بأسفل مكة في جهة التنعيم

فيما بين باب مكة المعروف بباب الشبيكة والتنعيم ثلاث وعشرون بئراً بجادة الطريق.

منها: بئر الملك المنصور صاحب اليمن عند سبيله، وتُعرف بالزراكية، وقد ذكرنا هذه الآبار في أول هذا الكتاب أوضح من هذا، ومنها الآبار المعروفة بآبار الزاهر الكبير، وبعض هذه الآبار من عمارة المقتدر العباسي، وبقرب الشبيكة آبار أُخَر يُقال لها: الزاهر الصغير، وهي ثلاثة آبار، منها واحدة لا ماء فيها ولها قرنان، في أحدهما حجر مكتوب فيه تاريخ عمارتها، وبقرب هذه الآبار بئر بيطن ذي طوى على مقتضى ما ذكره الأزرقى في تعريف ذي طوى، وبأسفل مكة أيضاً بئر يُقال لها الطنبُداوية، وبأسفل مكة مما يلي بابها المعروف بباب الماجن عدة آبار، منها بئر بقربه من خارجه، وبئر بالشَّعب الذي يُقال له «خُم» بخاء معجمة.

ذكر عيون مكة المشرفة

روينا بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال في العيون التي أُجريت في الحرم: كان معاوية قد أجرى في الحرم عيوناً، واتخذ له أخياً، وكان حوائط وفيها الزرع والنخل، وسردها الأزرقى، وذكرنا كلامه في أصل هذا الكتاب، قال: وقد كانت عيون معاوية تلك قد انقطعت وذهبت، فأمر أمير المؤمنين الرشيد بتجديدها، فعُملت وأُحييت وصُرِفَت من عين واحدة، ثم قال: ثم كان الناس بعد تقطع هذه العيون في شدة الحاجة إلى الماء، وكان أهل مكة والحجاج يلقون في ذلك المشقة حتى إن الراوية لتبلغ في الموسم عشرة دراهم، وأقل وأكثر، فبلغ ذلك أم جعفر بنت أبي الفضل جعفر ابن أمير المؤمنين المنصور، فأمرت في سنة أربع وسبعين ومائة بعمل بركتها التي بمكة، فأجرت لها عيناً من الحرم فجرت بماء قليل، فلم يكن فيه رى لأهل مكة، وقد غرمت في ذلك غرمًا عظيماً [فبلغها] ^(١) فأمرت

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

المهندسين أن يجروا لها عيناً من الحِل، ثم أمرت من يزن عينها الأولى فوجدوا فيها فساداً، فأنشأت عيناً أخرى إلى جنبها، وأبطلت تلك العيون، فعملت عينها هذه بأحكام ما يكون من العمل، وعظمت في ذلك رغبتها، وحسنت نيتها، فلم تزل تعمل فيها حتى بلغت ثنية خل، فإذا الماء لا يظهر في ذلك الجبل، فأمرت بالجبل فضرب فيه، فأنفقت في ذلك من الأموال ما لم تكن تطيب به نفس كثير من الناس، حتى أجراها الله على يديها، وأجرت فيها عيوناً من الحِل، منها عين المشاش، واتخذت له بركاً تكون فيه السيول، إذا جاءت تجتمع فيها، ثم أجرت لها عيوناً من حنين، واشترت حائط حنين، فصرفت عينه إلى البركة وجعلت حائطه سداً يجتمع فيه السيل، فصارت لها مكرمة لم تكن لأحد قبلها، وطابت نفسها بالنفقة فيها بما لم تطب به نفس أحد غيرها. انتهى باختصار. وقد ذكرنا ذلك كله في أصل هذا الكتاب.

وذكر أبو الحسن المسعودي في تاريخه مقدار ما صرفت زبيدة على هذه العين، لأنه ذكر أن القاهر العباسي سأل محمد بن علي العبدى الخراساني الأخباري أن يسط له في أخبار زبيدة، فذكر أن لها في الجد والهزل ما برزت به على غيرها، فأما الجد فالآثار الجميلة التي لم يكن في الإسلام مثلها، مثل حفرها العين المعروفة بعين المشاش بالحجاز فإنها حفرتها ومهدت الطريق لمائها في كل خفض ورفع وسهل ووعر، حتى أخرجتها من مسافة اثني عشر ميلاً إلى مكة، وكان جملة ما أنفقت عليها فيما ذكروا قُدِّرَ بألف ألف وسبعمائة ألف دينار^(١). انتهى باختصار.

وهذه العين في غالب ظني عين مكة المعروفة بعين بازان، بباء موحدة وألف ثم زاي معجمة ثم ألف ونون، لأنها من هذه الجهة، وقد عمر هذه العين جماعة من الخلفاء والملوك، منهم المستنصر العباسي غير مرة، منها مرة في سنة خمس وعشرين وستمائة، ومنها مرة في سنة أربع وثلاثين وستمائة.

ومنهم الأمير جوبان نائب السلطنة بالعراقين عن السلطان أبي سعيد بن خربندا ملك التار، وذلك في سنة ست وعشرين وسبعمائة، ووصلت إلى مكة في العُشر الأخير من جمادى الأولى من هذه السنة، وعم نفعها، وعظم، وكان جريانها هذا نعمة من الله تعالى ورحمة منه لأهل مكة، فإن الناس كانوا بمكة في جهد عظيم لقلة الماء بمكة، ولجد والدى لأمه الشيخ دانيال بن علي بن يحيى المرستاني، أحد كبار مشيخة العجم بمكة في جريانها سعى مشكور، أجزل الله له ولمن أعانه على ذلك الثواب فيه، وجملة ما صُرف على هذه العين في هذه العمارة مائة ألف درهم وخمسون ألف درهم على ما قيل، وكانت تحمل من المصروف زيادة على هذا القدر، مثله وأكثر، والسبب في الاقتصار على القدر المعين الاستغناء به عن غيره بسبب ما وُجد فيها حين عمارتها من القنى المعمولة المهيئة من قديم الزمان، وهى أكثر من الثلث وأقل من النصف.

وعُمرت بعد ذلك غير مرة في سنة إحدى عشرة وثمانمائة، وهذه العمارة من جهة السيد الشريف حسن بن عجلان نائب السلطنة بمكة والأقطار الحجازية، أعلى الله قدره، وكان دخولها مكة في آخر العشر الأوسط من جمادى الأولى منها، وجرت جرياناً حسناً بحيث امتلأت منها بركة الماجن بأسفل مكة وتعدى الماء إلى غيرها، وكثر الدعاء له بسبب ذلك لما حصل بها من عظيم النفع، وبيعت منها الراوية بربع مسعودى، بعد أن كانت بدرهمين مسعوديين وأزيد، فله الحمد والشكر، ثم حصل من جريانها قصور في آخر السنة، ثم انصلح حالها في أول سنة اثنتى عشرة وثمانمائة من غير عمل، ثم تغير حالها قليلاً، ثم عُمرت وانصلح حالها كثيراً [ثم تغير حالها كثيراً]^(١) في آخر هذه السنة، ثم جرت جرياناً حسناً في العُشر الأخير من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة وثمانمائة، وهى مستمرة على جريانها إلى الآن، غير أن الماء يكثر حيناً ويقل حيناً، ونسأل الله تعالى تيسير الخير، والشهاب بركوت المكين، سلمه الله، يحسن في أمرها، لأنه يقوم بمصالحها من سنة ثلاثة عشرة وثمانمائة إلى تاريخه، وهو سنة سبع عشرة وثمانمائة.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو في الأصل.

ثم بعد ذلك قل ماؤها ولقى الناس بمكة شدة بسبب ذلك، وعرف بهذا الأمر مولانا السلطان الأعظم الملك المؤيد أبو النصر شيخ صاحب الديار المصرية والشامية والحرمين، أدام الله تعالى توفيقه وتأيده ونصره، فتطوع بألف دينار ذهباً لعمارة هذه العين، لأنه ما زال بمصالح أهل الحرمين كثير الاهتمام، وقد تكرر منه عليهم الجزيل من الإنعام، وندب القائد علاء الدين لعمارة ذلك فشرع في العمارة والتنظيف والإصلاح حتى وصل الماء لمكة المشرفة وحصل به النفع، وتضاعفت الأدعية من سكان الحرم لمولانا السلطان بسبب ذلك، وكان حصول هذا الخير بمكة في شعبان سنة إحدى وعشرين وثمانمائة، وابتدأ العمل في جمادى الآخرة من السنة المذكورة.

ثم قل جريان الماء في العين المذكورة بعد قليل من جريانها الأول، ويسر الله دخول سيل فيها فجرت جرياً أحسن من جريها الأول، وصُرفت إلى بركتي المعلاة اللتين على يمين الداخل إلى مكة، فامتلتا وحصل بهما للحجاج نفع كثير، ولم يبق فيهما بعد سفر الحاج ما فيه كثير نفع، وغلا الماء كثيراً، وشق ذلك على الناس، فوفق الله تعالى القائد علاء الدين بعمارة العين وبعث إليها عمالاً ومهندساً يعملون فيها ما لم يعملوا في النوبة الأولى، وبعض ما عمر فيها لتجرية السيل، ووصل الماء إلى مكة بعد ذلك في آخر صفر سنة اثنتين وعشرين وثمانمائة، وكان جريه قليلاً، فزادوا في العمارة حتى كثر جرى الماء، وعظم النفع به بحيث بيعت الراوية بنصف مسعودي وبما يزيد، وبدرهم، وهذا أكثر مما بيعت به الراوية بعد عمارة العين في النوبة الثانية، وبلغنى أنها بيعت بجائز^(١).

وقد وصل الماء، أى ماء العين، إلى البركة التى بأسفل مكة المعروفة ببركة الماجن خارج باب مكة المعروف بباب الماجن، بعد تنظيف الطريق إليها، وزرعوا بماء العين هناك أوداناً بقرب بركة الماجن، فله الحمد، وفاز القائد علاء الدين بدعاء جزيل، وكان جريانه القوى في العمارة الثالثة في شهر ربيع الأول من السنة المذكورة، فالحمد لله تعالى يثيبه ويحسن إليه ويجزيه خيراً بمحمد وآله أجمعين.

ومن العيون التي أُجريت بمكة عين أجراها الملك الناصر محمد بن قلاوون صاحب مصر، في سنة ثمان وعشرين وسبعمائة في مجرى عين بازان، على ما ذكر البرزالي في تاريخه، نقلاً عن كتاب العفيف المطري إليه، لأنه ذكر في أخبار هذه السنة أنه ورد عليه كتاب من العفيف المطري فيه أمور:

منها: وأجريت عين أخرى كانت تُعرف بعين جبل ثقبه مما يلي جبل حراء على مجرى العين الجوبانية، وأنفق عليها قدر يسير، قدر خمسة آلاف درهم، ووصلت إلى مكة، وخرجت من أسفلها، وكان ذلك على يد ابن هلال الدولة مشد العمائر، وتاريخ كتاب العفيف سلخ ربيع الأول سنة ثمان وعشرين. انتهى.

ومنها: عين أجراها الأمير المعروف بالملك نائب السلطنة في مصر في سنة خمس وأربعين وسبعمائة، من منى إلى بركة السلم بطريق منى.

ونُحتم هذه الترجمة بحكاية عجيبة تتعلق بعين مكة، وهذه الحكاية ألفيتها المذكورة في الكتاب المسمى «آكام المرجان في أحكام الجان» ونصها فيه، ونقلت من [خط]^(١) الشيخ العلامة شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الحنبلي رحمه الله، وحدثني به أيضاً، قال: وقعت هذه الواقعة بعينها في مكة سنة أُجريت العين بها، فأخبرني إمام الحنابلة بمكة، وهو الذي كان أجراها على يده، وتولى مباشرتها بنفسه نجم الدين خليفة بن محمود الكيلاني قال: لما وصلنا في الحفر إلى موضع ذكره خرج أحد الحفارين من تحت الحفر مضروعاً لا يتكلم، فمكث كذلك طويلاً، فسمعناه يقول: يا مسلمون؛ لا يحل لكم أن تظلمونا، قلت له أنا: وبأى شيء ظلمناكم، قال: نحن سكان هذه الأرض، ولا والله ما فيهم مسلم غيري وقد تركتهم ورائي مسلسلين، وإلاً كنتم لقيتم منهم شراً؛ وقد أرسلوني إليكم يقولون: لا ندعكم تمرون، فهذا الماء في أرضنا حتى تبذلوا لنا حقنا، قلت: وما حقكم، قال: تأخذون ثوراً فترينونه بأعظم زينة، وتلبسونه وتزفونه من داخل مكة حتى تنتهوا به إلى هنا، فاذبحوه ثم اطرحوا لنا دمه وأطرافه ورأسه في بئر عبد

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

الصمد وشأنكم بياقيه، وإلا فلا ندع الماء يجرى في هذه الأرض أبداً، قلت له: نعم أفعل ذلك، قال: وإذا بالرجل قد أفاق فمسح وجهه وعينه ويقول: لا إله إلا الله، أين أنا، قال: وقام الرجل ليس به قلبه، فذهبت إلى بيتي، فلما أصبحت ونزلت أريد المسجد إذا برجل على الباب لا أعرفه؛ فقال لي الحاج بخليفة هاهنا، قلت: وما تريد به؟ قال: حاجة أقولها له، قلت له: قل لي الحاجة وأنا أبلغها إياه فإنه مشغول، قال لي: قل له إنى رأيت البارحة في النوم ثوراً عظيماً قد زينوه بأنواع الحلّى واللباس، وجاءوا يزفونه حتى مروا به على دار الخليفة فوقفوه إلى أن أخرج وراءه، وقال: نعم، هو هذا، ثم أقبل به يسوقه والناس خلفه يزفونه حتى خرج به من مكة، فذبحوه وألقوا رأسه وأطرافه في بئر، قال: فعجبت من منامه وحكيت الواقعة والمنام لأهل مكة وكبرائهم، فاشتروا ثوراً وزينوه وألبسوه، وخرجنا به نرفه حتى انتهينا إلى موضع الحفر، فذبحناه وألقينا رأسه وأطرافه ودمه في البئر التي سماها، قال: ولما كنا قد وصلنا إلى ذلك الموضع كان الماء يفور ولا ندرى أين يذهب أصلاً، ولا نرى له عيناً ولا أثراً، قال: فما إلا أن طرحنا ذلك في البئر، حتى كان من أخذ بيدي وأوقفني على مكان وقال: احفروا هاهنا، فحفرنا، فإذا بالماء يموج في ذلك الموضع، وإذا طريق منقورة في الجبل يمر تحتها الفارس بفرسه فأصلحناها ونظفناها فجرى الماء فيها نسمع هديره، فلم يكن إلا نحو أربعة أيام، وإذا بالماء بمكة وأخبرنا من حول البئر أنهم لم يكونوا يُعرفون في البئر ما يريدونه، فما هو إلا أن امتلأت وصارت مورداً. انتهى.

والشيخ شمس الدين الحنبلي المذكور في هذه الحكاية، هو ابن قيم الجوزية، وقال بعد ذكرها: وهذا الرجل الذي أخبر بهذه الحكاية كنت نزليه وجاره، وخبرته فرأيت أنه من أصدق الناس، وأبينهم وأعظمهم أمانة، وأهل البلد كلستهم واحدة على صدقه ودينه، وشاهدوا هذه الواقعة بعيونهم. انتهى.

وبئر عبد الصمد المذكور في هذه الحكاية لا تُعرف الآن، والعين المشار إليها عين بازان، ويغلب على ظني أن الماء جرى فيها لما عمرها أصحاب جوبان، والله أعلم.

ذكر المطاهر التي بمكة

بمكة مطاهر أعظمها نفعاً:

مطهرة الملك الناصر محمد بن قلاوون صاحب مصر عند باب بني شيبه، وكان اشترى موضعها من الشريفين عَطِيفَةَ ورُمَيْثَةَ ابني أبي غنى أميرى مكة نيابة عنه بخمسة وعشرين ألف درهم، وكانت عمارتها في سنة ثمان وعشرين وسبعمائة، وفيها وقفت.

ومنها: مطهرة الأمير المعروف بالملك نائب السلطنة بمصر عند باب الحزورة، وأظن أنه عمرها في سنة خمس وأربعين وسبعمائة والله أعلم، وهى الآن معطلة.

ومنها: مطهرة الأمير صرغتمش الناصرى أحد كبار الأمراء في دولة الملك الناصر حسين: بن الملك الناصر محمد بن قلاوون، وهى فيما بين البيمارستان المستنصرى ورباط أم الخليفة، وتاريخ عمارتها سنة تسع وخمسين وسبعمائة، ثم عمرها في عصرنا بعض تجار الشام وأدارها في سنة ثمان وثمانمائة أو في التى بعدها، عُمرت في سنة إحدى عشرة وثمانمائة من وصية أوصى بها بعض تجار العجم وأديرت فيها.

ومنها: مطهرة الملك الأشرف شعبان بن حسين ابن الملك الناصر محمد بن قلاوون بالمسعى قبالة باب المسجد الحرام المعروف بباب على، وكان المتولى على عمارتها الأمير أبو بكر بن سنقر الجمالى في سنة ست وسبعين وسبعمائة، وللأشرف عليها وقف بمكة ربع فوقها ودكاكين ووقف بضواحي القاهرة.

ومنها: مطهرة خلفها للنسوة، عمرتها أم سليمان المتصوفة صاحبة الزاوية بسوق الليل، وفُرج من عمارتها في سنة ست وتسعين وسبعمائة.

ومنها: مطهرة الأمير زين الدين بركة العثماني رأس الثوب بالقاهرة، وحشداش الملك الظاهر صاحب مصر، وهى التى بسوق العطارين الذى يقال له: سوق النداء عند باب بني شيبه، وكان إنشاؤها وإنشاء ربّعها ودكاكينها في سنة إحدى وثمانين وسبعمائة.

ومنها: مطهرة تُنسب إلى الأمير أُلُتُبَغَا المعروف بالطويل، أحد الأمراء
المقدمين بالقاهرة في أوائل عَشْرِ السبعين وسبعمئة، وأظنها عُمرت في هذا
التاريخ، وهي بقرب الموضع المعروف بخربة قريش، وبينهما الطريق إلى باب
الشبيكة وإلى السويقة، وغير ذلك.

ومنها: مطهرة عند باب الحزورة يقال لها مطهرة الواسطي، وما عرفت
الواسطي المنسوبة إليه ولا متى وقفت.

تم الجزء الأول من هذا الكتاب بختام هذا الباب

ويليه الجزء الثاني وأوله الباب الرابع والعشرون

في ذكر شيء من خبر بني المحض بن جندل ملوك مكة

شفاء الغرام

بأخبار البلد الحرام

الزماني
mngool.com

تأليف

الحافظ أبي الطيب تقي الدين محمد الفاسي

(٧٥٥ - ٨٣٢ هـ)

تحقيق

الدكتور علي عمر

الجزء الثاني

الناشر

مكتبة الثقافة الدينية

الطبعة الأولى
١٤٢٨ هـ / ٢٠٠٨ م
حقوق الطبع محفوظة للتأليف
والنشر

مكتبة الثقافة الدينية
٥٢٦ شارع بورسعيد - القاهرة
٢٥٩٣٦٢٧٧ / فاكس: ٢٥٩٣٨٤١١-٢٥٩٢٢٦٢٠
E-mail: alsakafa_aldinasy@hotmail.com

بطاقة الفهرسة
إعداد الهيئة المصرية العامة لدار الكتب والوثائق القومية
إدارة الشؤون الفنية

القاضي ، محمد بن أحمد بن علي محمد ، ١٣٧٣-١٤٢٩
شفاء الغرام بإختيار السيد الخزام / تأليف الحافظ ابن الطيب تقي الدين محمد
القاضي ، تحقيق علي عمر
١ - القاهرة : مكتبة الثقافة الدينية ٢٠٠٧

٢٤ ص
تسك : 5-367-341-977 (مجلد ٢)

١- مكة المكرمة - تاريخ
٢- عمر ، علي (محقق)

بإهداء الخزان

لجوى : ١٤١ ، ٩٥٣

رقم الإيداع : ٢٠٢٨٣ / ٢٠٠٧

مقابلة على نسخة خطية قديمة
غير التي روجعت عليها الطبقات السابقة
ومضاف إليها تعليقات وهوامش جديدة

الباب الرابع والعشرون

في ذكر شيء من خبر بني المخض بن جندل
ملوك مكة

وذكر شيء من أخبار العماليق
ملوك مكة، وذكر ولاية طسم للبيت الحرام

ذكر شيء من خبر بني المحض بن جندل ونسبهم

قال المسعودي في تاريخه: «وقد تنازع أهل الشرائع في قوم شعيب بن تويل^(١) بن رعويل^(٢) بن مدين بن عيفا بن مدين بن إبراهيم الخليل عليه السلام، وكان لسانه العربية، فمنهم^(٣) من رأى أنهم من العرب الدائرة^(٤) والأمم البائدة، وبعض من ذكرنا من الأجيال الخالية، ومنهم من رأى أنه من ولد المحض ابن جندل بن يعصب بن مدين بن إبراهيم الخليل، وإن شعيباً أخوهم في النسب، وقد كانوا عدة ملوك تفرقوا في ممالك متصلة ومنفصلة، فمنهم المسمى: بأبي جاد، وهوز، وحطى، وكلمن، وسعفص، وقرشت، وهم على ما ذكرنا بنو المحض بن جندل.

وأحرف الجمل هي أسماء هذه الملوك، وهي الأربعة والعشرون حرفاً التي عليها حساب الجمل.

ثم قال المسعودي: فكان أبجد ملك مكة وما يليها من الحجاز، وكان هوز وحطى ملكين ببلاد وَّجَّ، وهي أرض الطائف وما اتصل بذلك من أرض نجد، وكلمن وسعفص وقرشت ملوكاً بمدين، وقيل ببلاد مصر، وكان كلمن على ملك مدين، ومن الناس من رأى أنه كان ملك جميع من سميناً مشاعاً متصلاً على ما ذكرنا، وأن عذاب يوم الظلة كان في ملك كلمن.

ثم قال المسعودي: وقد ذكرهم المنتصر بن النذر المزني بأبيات يقول فيها:

(١) كذا في الأصل، ومثله لدى المسعودي ١٤٨ / ٢ الذي ينقل عنه المصنف، وفي طبعة تدمري: «تويد» وفي طبعة الذهبي: «تويل».

(٢) كذا في الأصل، ولدى المسعودي الذي ينقل عنه المصنف: «رعويل» وفي طبعة الذهبي: «عوائل».

(٣) في المطبوعتين: «منهم» والمثبت رواية الأصل، ومثلها لدى المسعودي الذي ينقل عنه المصنف.

(٤) تحرف في المطبوعتين إلى: «الدائرة» بالهمزة، وصوابه من الأصل والمسعودي.

ملوك بني حُطَيّ وَسَعْفَصَ ذِي النَّدَى
وهوَّز أرباب البنية^(١) والحجر
وهم ملكوا أرض الحجاز وأوحيا
كمثل شعاع الشمس أو صورة البدر
ولهذه الملوك أخبار عجيبة. انتهى باختصار.

ذِكْرُ شَيْءٍ مِنْ أَخْبَارِ الْعَمَالِيقِ مَلُوكِ مَكَّةَ وَنَسَبِهِمْ

أما نسبهم فذكره غير واحد من أهل الأخبار، منهم ابن إسحاق، لأنه قال في سيرته لتهديب ابن هشام: وطَّسُم، وعَمَلِاق، وأمِّيم بنو لاوذ بن سام بن نوح عرب كلهم. انتهى.

وقال الزبير بن بكار فيما نقله عن ابن عبد البر: طَّسُم، وأمِّيم [وعَمَلِيق]^(٢) بنو لاوذ بن سام بن نوح. انتهى.

وعَمَلِيق الذي ذكره الزبير بن بكار هو عملاق الذي ذكره ابن إسحاق، لأن ابن هشام قال بعد ذكره لخبر فيه ذكر العماليق: وهم ولد عملاق، ويقال عمليق ابن لاوذ بن سام بن نوح. انتهى.

ويتحصل مما قالوه أن والد عملاق يقال له لوذ ولاوذ، وسقط فيما ذكره من نسب عملاق إرم بين لاوذ وسام بن نوح على ما ذكره [المسعودي]^(٣) في غير موضع من تاريخه، لأنه قال لما ذكر ديانات العرب وآراءها في الجاهلية وتفرُّقها في البلاد: وسار بعد جديس عملاق بن لاوذ بن إرم بن سام بن نوح بولده ومن اتبعه، وهو يقول بعد أن ذكر شعراً: فنزل هؤلاء في الحرم والتهائم، ومنهم من صار إلى بلاد مصر والمغرب.

(١) في طبعة تدمري: «السنية» وفي طبعة الذهبي: «الثنية» والمثبت رواية الأصل، ومثلها لدى المسعودي الذي ينقل عنه المصنف.

(٢) ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٣) ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

وقال المسعودى لما ذكر أخبار نوح عليه السلام ما يوافق ذلك أيضاً^(١).

وذكر المسعودى فى موطن آخر ما يقتضى سقوط إرم فى نسب عملاق، ولا منافاة بين من أثبتته فى النسب وبين من أسقطه، لأن من أثبتته ذكر النسب على وجهه، ومن أسقطه نسب بن لاوذ لجدتهم سام، لأنه يجوز أن ينسب الإنسان إلى أبيه وإلى جده، كما قال النبی صلى الله عليه وسلم:

أنا النبی لا كذب أنا ابن عبد المطلب

وهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب صلى الله عليه وسلم، وقد قيل: إن العماليق من ولد العيص بن إسحاق بن إبراهيم الخليل، ذكر هذا القول المسعودى فى تاريخه فى غير موضع، لأنه قال لما ذكر مكة وأخبارها وبناء البيت الحرام ومن تداوله من جرهم وغيرها: وقد كانت العماليق بَغَتْ فى الأرض، فسلط عليهم ملوك الأرض فأفنتها، وقد ذكرنا فيما سلف من هذا الكتاب عند ذكر الروم وأنسابهم من الحق [ولد]^(٢) عملاق وغيرهم ممن ذكر بولد عيص بن إسحاق بن إبراهيم، وأن علماء العرب تنسبهم إلى غير ذلك وهو الأشهر فى الناس^(٣) وذكر فى باب أخبار الروم ما يقتضى أن العماليق عند من قال فى نسبهم هذه المقالة: من ولد البعاز بن عيصو، وأن عيصو هو العيص بن إسحاق^(٤).

ورويانا فى تاريخ الأزرقى خبراً عن ابن عباس رضى الله عنهما، فيه ما يقتضى أن العماليق من حمير^(٥) ورويانا فى تاريخ الأزرقى مثله عن عبد الله بن خيثم، وسند ذكر هذين الخبرين فيما بعد، وفى كون العماليق من حمير نظراً، لأن العماليق من ولد إرم بن سام بن نوح، على ما ذكر المسعودى، وحمير من ولد أرفخشذ ابن سام بن نوح، وهو حمير بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، واسمه

(١) مروج الذهب ٢ / ١٣٤.

(٢) زيادة عن مروج الذهب.

(٣) مروج الذهب ٢ / ٥٢.

(٤) مروج الذهب ١ / ٣٠٨.

(٥) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٨٩.

يَقُطْنُ عَلَى مَا قَالَ الْحَازِمِيُّ فِي الْعَجَالَةِ^(١): ابْنُ عَابِرٍ، وَيُقَالُ: عَبْرَ بْنَ شَالَخِ بْنِ أَرْغَشَشْدَ بْنَ سَامِ بْنِ نُوحٍ، هَذَا مُقْتَضَى مَا نَسَبَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ فِي نَسَبِ حَمِيرٍ، وَذَكَرَ أَنَّ اسْمَ أَبِيهِ سَبَأٌ: عَبْدُ شَمْسٍ، قَالَ: وَإِنَّمَا سُمِّيَ سَبَأً لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَبَى فِي الْعَرَبِ^(٢). انْتَهَى.

وَقَدْ اتَّضَحَ عَمَّا ذَكَرْنَاهُ نَسَبَ الْعَمَالِيقِ وَشَيْءٌ مِنْ خَيْرِهِمْ، وَتُشِيعَ ذَلِكَ بِشَيْءٍ مِنْ خَيْرِهِمْ.

قَالَ الْفَاكِهِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرَانَ الْمَخْزُومِيُّ الْعَائِلِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ ابْنِ سَالِمٍ الْقَدَاحِيُّ قَالَ: قَالَ عَثْمَانُ بْنُ سَاجٍ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ: كَانَ الْبَيْتُ فِي زَمَنِ هُودٍ مَعْرُوفًا، وَالْحَرَمُ قَائِمٌ فِيهِمَا يَذْكُرُونَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَأَهْلُ مَكَّةَ يَوْمَئِذٍ الْعَمَالِيقُ، وَإِنَّمَا سُمُّوا الْعَمَالِيقَ لِأَنَّ أَبَاهُمْ عَمَلَاقَ بْنَ لَأُوذَ بْنَ سَامِ بْنِ نُوحٍ، وَكَانَ سَيِّدَ الْعَمَالِيقِ فِيهِمَا يَزْعُمُونَ يَوْمَئِذٍ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: بَكْرُ بْنُ مَعَاوِيَةَ، وَهُوَ الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ وَفَدَّ عَامِرَ حِينَ بَعَثُوا إِلَى مَكَّةَ يَسْتَسْقُونَ^(٣).

قَالَ الْفَاكِهِيُّ: وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْمُرُوزِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ حَمِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ: قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: فَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَصْنٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، قَالَ: كَانَتْ الْحِجَازُ أُسْحَرَ أَرْضِ اللَّهِ وَأَكْثَرُهَا مَاءً، وَإِنَّمَا كَانَتْ الْخَرْقُ مَظْلَةً عَلَيْهَا، قَالَ: يَقُولُ عُرْوَةُ: لَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ الْعَمَالِيقَ تَسْرَحُ بِهَا فِي الْغَدَاةِ الْوَاحِدَةِ أَلْفَى نَاضِحٍ، بَيْنَ أَحْمَرَ وَجُونَ^(٤). انْتَهَى.

وَرَوَى الْفَاكِهِيُّ بِسَنَدِهِ إِلَى أَبِي الْجَهْمِ بْنِ حُلَيْفَةَ أَخْبَارًا فِيهَا ذِكْرُ شَيْءٍ مِنْ حَالِ الْعَمَالِيقِ، فَذَكَرَ مَا فِيهَا مِنْ ذَلِكَ:

فَفِي بَعْضِهَا أَنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ لَا يَمُرُّ بِقَرْيَةٍ إِلَّا قَالَ لَهُ إِبْرَاهِيمُ: بَهْذِهِ أُمْرَتُ يَا جَبْرِيلُ؟ فَيَقُولُ لَهُ جَبْرِيلُ: لَا، حَتَّى مَرَّ بِهِ عَلَى مَكَّةَ، وَهِيَ إِذْ ذَاكَ عِصْيَاهُ وَسَلَمُ،

(١) عَجَالَةُ الْمُبْتَدِئِ لِلْحَازِمِيِّ — ص ٨٣.

(٢) سِيرَةُ ابْنِ هِشَامٍ ١ / ١٠.

(٣) أَخْبَارُ مَكَّةَ لِلْفَاكِهِيِّ ٥ / ١٣٧.

(٤) أَخْبَارُ مَكَّةَ لِلْفَاكِهِيِّ ٥ / ١٣٨.

والعمالق يومئذ حول الحرم، وهم يكونون بئرّة، وهم أول من نزل حول مكة، وكانت المياه يومئذ قليلة^(١).

وفي بعض الأخبار بعد أن ذكر إخراج الله الماء لإسماعيل: وأقبل غلامان من العمالق يريدان أن يغيّرا من ظمئهما، فقد عطشا وأهلّهما بئرّة، فنظرا إلى طير يهوى قبل الكعبة فاستكرا ذلك، ثم قال بعد أن ذكر استدلالهما على الماء بالطير: فاتبعا الواردة منها حتى وقفا على أبي قبيس، فنظرا إلى الماء وإلى العريش، فترلا وكلّما هاجر، وسألاها متى نزلت؟ فأخبرتهما، وقالا: لمن هذا الماء فقالت: لي ولبنى، فقالا: من حفرة؟ فقالت: سقى الله، فعرفا أن أحدا لا يقدر أن يخفر هناك ماء، وعهدا هاهنا بالسكنى قريب، وليس به ماء، فرجعا إلى أهلّهما من ليلتهما، وأخبراهم، فتحولوا حتى نزلت معهما على الماء، وأنست بهم ومعهم الذرية، ونشأ إسماعيل مع ولداهم.

وكان إبراهيم يزور هاجر في كل شهر على البراق، يغدو غدوة فيأتي مكة، ثم يرجع، فيقيل في منزله بالشام، ونظر من هنالك من العمالق وإلى كثرتهم، وعمارة الماء، فسر بذلك وقرت به عينه.

وكانت العمالق ولاة الحكم بمكة، فضيعوا حرمة البيت^(٢) واستحلوا منه أمورا عظاما، ونالوا ما لم يكونوا ينالون، فقام فيهم رجل يقال له: عموق فقال: يا قوم أبقوا على أنفسكم ولا تفعلوا المنكر، تواصلوا ولا تستخفوا بحرم الله وبيته، فلم يقبلوا ذلك، وتنادوا في هلكة أنفسهم، وفيه: فكثرت العمالق، غنازعوهم يعني جرّهم وقطورا، غنّوهم وأخرجوهم من الحرم كله، فكانوا في أطراف الحرم لا يدخلون الحرم، فقال لهم صاحبهم عموق: ألم أقل لكم لا تستخفوا بحرمة البيت، ولا تنتهكوا به، ولا تنجسوا فغلبتموني^(٣). انتهى.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٣٨.

(٢) في طبعة تدمري: «الحرم» والمثبت رواية الأصل.

(٣) الأزرقى ٢ / ٨٤.

وذكر الأزرقي شيئاً من خبر العماليق، لأنه قال فيما رويناه عنه بالسند المتقدم قال: حدثني جدي عن سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج قال: أخبرني طلحة بن عمرو الحضرمي عن عطاء عن ابن عباس أنه كان بمكة حتى يقال لهم العماليق، فكانوا في عزة وكثرة وثروة، وكانت لهم أموال كثيرة من خيل وإبل وماشية، وكانت ترعى بمكة وما حولها من مرّ ونُعمان، وما حول ذلك، وكانت الخرقُ عليهم مُظلةً، والأربعة مغدقة والأودية تنسال، والعضاة ملتفة، والأرض مبقلة، فكانوا في عيش رخي، فلم يزل بهم البغي والإسراف على أنفسهم، والإحاد بالظلم، وإظهار المعاصي والاضطهاد لمن قاربهم، ولم يقابلوا ما أوتوا بشكر الله حتى سلبهم الله تعالى ذلك، فبغضتهم بحبس المطر عنهم وتسليط الجذب عليهم، وكانوا يُكروُن بمكة الظل ويبيعون الماء، فأخرجهم الله تعالى من مكة بالذّرّ، سلطه الله عليهم حتى خرجوا من الحرم، فكانوا حوله، ثم ساقهم الله بالجذب يضع الغيث أمامهم ويسوقهم بالجذب، حتى ألحقهم بمساقط رعوس آبائهم، وكانوا قومًا عُرُبًا من حمير، فلما دخلوا بلاد اليمن تفرقوا وهلكوا، فأبدل الله عز وجل الحرم بعدهم بِجُرْهُم، فكانوا سكانه، حتى بغوا فيه واستخفوا بحقه، فأهلكهم الله عز وجل جميعاً^(١).

قال الأزرقي: وحدثني جدي، وإبراهيم بن محمد الشافعي قالاً: حدثنا مسلم بن خالد الزنجي عن ابن خيثم قال: كان بمكة حتى يقال لهم العماليق، فأحدثوا فيها أحداثاً، فجعل الله تعالى يقودهم بالغيث ويسوقهم بالسنة، يضع الغيث أمامهم فيذهبون ليرجعوا، فلا يجدون شيئاً، فيتبعون الغيث، حتى ألحقهم الله بمساقط رعوس آبائهم، وكانوا من حمير، ثم بعث الله عز وجل عليهم الطوفان، قال أبو خالد الزنجي فقلت لابن خيثم: وما الطوفان؟ قال: الموت^(٢). انتهى.

(١) أخبار مكة للأزرقي ١/ ٨٩، ٩٠.

(٢) أخبار مكة للأزرقي ١/ ٨٩.

وهذان الجدان هما اللذان أشرنا إلى أنهما يقتضيان أن العماليق من حمير، وليس فيهما ما يشعر بأن أحداً من الناس أخرجهم من مكة قهراً، وقد ذكر الأزرقى خبراً يقتضى أن جرهم وقطورا أخرجوا العماليق من مكة^(١).

وسياتى هذا الخبر فى أخبار جرهم، وما ذكرناه عن الفاكهى يقتضى ذلك أيضاً، والله أعلم بالصواب، وسياتى فى أخبار جرهم ما يقتضى أن العماليق كانوا ولوا مكة حيناً مع جرهم، ولا معارضة بين هذا الخبر وبين الخبر الذى يقتضى أن العماليق كانوا ولالة مكة قبل جرهم، لأنه يجوز أن يكون طائفة من العماليق ولوا مكة قبل جرهم، وطائفة من العماليق غير الأولين ولوا مكة مع جرهم، والله أعلم. ووقع فى خبر ذكره الفاكهى ما يوهم أن العماليق كانوا بعد جرهم، قال: وحدثننا حسين بن حسن قال: حدثنا عمرو بن عثمان قال: حدثنا موسى بن أعين عن إسرائيل عن سماك بن حرب عن خالد بن عمر عن على بن أبى طالب قال: أول من بنى البيت إبراهيم، ثم هدم، فبنته جرهم، ثم هدم البيت، فبنته العماليق، ثم هدم فبنته قريش. انتهى.

ووقع فى الخبر الذى رويناه عن ابن عباس فى أخبار العماليق أن أموالهم كانت ترعى بمكة وما حولها من مَر ونَعمان، فأما مَر البيت وما حوالیه فهو من الظهران الذى تسميه أهل مكة الوادى، ويقال له أيضاً: وادى مَر، وقد ذكر السهيلي خلافاً فى سبب تسميته بمَر فقال: وسُمى مَرّاً [لأن فى عرق من الوادى من غير لون الأرض، شبه الميم المملودة وبعدها راء خلقت كذلك، قال: ويذكر عن كثير أنه قال سميت مراً]^(٢) لمرارتها، ولا أدرى ما صحة هذا. انتهى كلام السهيلي.

ونقل الحازمي عن الكندي: إن مَرّاً اسم للقرية، والظهران اسم للوادى. انتهى. وبين مَر ومكة ستة عشر ميلاً، على ما قال البكري، وقيل: ثمانية عشر ميلاً، وقيل: أحد وعشرين، حكاه ابن وضاح، والله أعلم.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٨٥.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

وأما نَعَمَانُ المَشَارِإِلَيْهِ فَهُوَ مَوْضِعٌ مَشْهُورٌ فَوْقَ عَرْفَةِ عَلَى طَرِيقِ الطَّائِفِ مِنْ عَرْفَةِ، وَفِيهِ مَزَارِعٌ حَسَنَةٌ، وَالشُّعْرَاءُ تَذَكَّرُوهُ فِي شَعْرِهِا، وَهُوَ بَفَتْحِ النُّونِ الْأَوَّلَى، وَفِيهِ أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ عَلَى ذُرِّيَةِ آدَمَ، لِأَنَّ ابْنَ الْأَثِيرِ فِي كَامِلِهِ قَالَ: رَوَى سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ عَلَى ذُرِّيَةِ آدَمَ بَنَعَمَانَ مِنْ عَرْفَةِ، ثُمَّ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ: نَعَمَانُ بَفَتْحِ النُّونِ الْأَوَّلَى. انْتَهَى.

ذِكْرُ وَلَايَةِ طَسْمٍ لِلْبَيْتِ الْحَرَامِ

رَوَيْنَا عَنْ الْأَزْرَقِيِّ بِالسَّنَدِ الْمَتَّقَمِ قَالَ: حَدَّثَنَا مَهْدِي بْنُ أَبِي الْمَهْدِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذِ الصَّنْعَانِيِّ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: إِنْ عَمَرَ بَنُ الْخَطَّابِ قَالَ لِقَرِيشٍ إِنَّهُ كَانَ وَلَاةَ هَذَا الْبَيْتِ قَبْلَكُمْ طَسْمٌ، فَاسْتَخَفُّوا بِحَقِّهِ، وَاسْتَحْلَوْا حُرْمَتَهُ، فَأَهْلَكَهُمْ اللَّهُ، ثُمَّ وَلَّيْتُهُ بَعْدَهُمْ جُرْهُمَ فَاسْتَخَفُّوا بِحَقِّهِ وَاسْتَحْلَوْا حُرْمَتَهُ، فَأَهْلَكَهُمْ اللَّهُ، فَلَا تَهَاوَنُوا بِهِ وَعَظِّمُوا حُرْمَتَهُ. انْتَهَى.

وَطَسْمٌ أَخُو عَمَلَقٍ، وَقَدْ سَبَقَ نَسَبُهُ فَأُغْنِي عَنْ إِعَادَتِهِ.

الباب الخامس والعشرون

في ذكر شيء من خبر جرهم، ولالة مكة، ونسبهم
وذكر من ملك مكة من جرهم ومدة ملكهم لها

وذكر من أخرج جرهما من مكة
وكيفية خروجهم منها... وغير ذلك من خبرهم

ذكر نسبهم

أما نسبهم فإنهم من ولد جُرْهُم بن يَقْطَن بن عَيْبَر بن شَاخ بن الزمخشري بن سام بن نوح، هذا مقتضى ما ذكره ابن إسحاق في سيرته وابن هشام في نسب جُرْهُم.

وذكر ابن هشام أن جُرْهُمًا هو ابن قحطان، قال: وقحطان أبو اليمن كلها، وإليه يجتمع، نسبها ابن غابر بن شاخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح^(١). انتهى. وقيل: إن جُرْهُمًا ابن ملك من الملائكة، وهذا يروى عن ابن عباس، رواه عنه الفاكهي في تاريخه، لأنه قال: وحدثني حسن بن حسين أبو سعيد قال: حدثنا محمد بن حبيب عن ابن الكلبي عن أبي المقوم الأنصاري، واسمه يحيى بن ثعلبة، عن الكلبي عن أبي صالح قال: كنا عند ابن عباس فذكرنا جُرْهُمًا، فقال ابن عباس: كان الملك من الملائكة إذا أذنب ذنبًا عظيمًا أهبط إلى الهوى، ونزعت منه روحانية الملائكة وجعل في خلق ابن آدم، فأذنب ملك من الملائكة يقال له عرعرا، أو نحوها، ذنبًا فكان في الهوى، ثم هبط مكة، فتزوج امرأة من العماليق فولدت له جُرْهُمًا، فذلك قول الحارث بن مضاض الجُرْهُمِي:

اللهم إن جُرْهُمًا عبادك الناس طُرفٌ وهم قِلادك^(٢)

انتهى.

وشعر الحارث في هذا المعنى طويل، ذكره الفاكهي وسيأتي ذلك. وقد أنكر السهيلي هذا الخبر لأنه قال: وجُرْهُم هو الذي تتحدث به العرب في أكاذيبها، وكان من خرافاتها في الجاهلية أن جُرْهُمًا ابن ملك أهبط من السماء لذنب أصابه، فغضب عليه من أجله، كما أهبط هاروت وماروت، ثم أُلقيت فيه الشهوة، فتزوج امرأة، فولدت له جُرْهُمًا، وقال فيه قائلهم:

لأهْم^(٣) إن جُرْهُمًا عبادك الناس^(٤) طرفٌ وهم تِلَادُكَا

(١) ابن هشام ٥ / ١

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٣٩.

(٣) في المطبوعتين: «اللهم» والمثبت رواية الأضل، ومثلها لدى السهيلي.

(٤) في طبعة تدمري: «القوم» والمثبت رواية الأصل، ومثلها لدى السهيلي ١ / ٢٢٠.

ثم قال: من كتاب [الأمثال]^(١) للأصبهاني. انتهى.

وقال: وقد قيل إنه كان مع نوح في السفينة وذلك أنه من ولده. انتهى.

ولم يبين السهيلي قائل هذه المقالة، وقد بين ذلك الفاكهي في كتاب «أخبار مكة» لأنه روى فيه ذلك عن ابن عباس أنه قال: كان في السفينة ثمانون إنساناً وغيهم جرهم. انتهى.

وذكر السهيلي اختلافاً في نسب قحطان الذي يُنسب إليه جرهم، وفوائد تتعلق بقحطان، فنذكر ذلك لما فيه من الفائدة، ونص كلامه: أما قحطان فاسمه مهزم^(٢) [فيما ذكر ابن ماكولا]^(٣) وكانوا أربعة إخوة فيما روى عن ابن منبه: قحطان وقاحط ومقحط وغالغ، وقحطان أول من قيل له: أَيْتَ اللُّغْنِ، وأول من قيل له: عَمَّ صَبَاحًا، واختلف فيه فقيل: هو ابن غابر بن شاخ، وقيل: هو ابن عبد الله أخو هود، وقيل: هو هود نفسه، فهو على هذا القول ابن إرم بن سام، ومن جعل العرب كلها من إسماعيل قالوا فيه: هو ابن تَيْمَنَ بن قَيْدَارَ بن إسماعيل، ويقال له: هو ابن الهميسع بن يَمَنَ.

ثم قال: وقال ابن هشام: يَمَنَ هو يَعْرُبُ بن قحطان^(٤)، ثم قال: الإمام السهيلي: وقد احتجوا لهذا القول، أعني أن قحطان من ولد إسماعيل، بقول النبي ﷺ: «ارموا يا بني إسماعيل فإن أباكم كان رامياً» قال هذا القول لقوم من أسلم ابن أفصى^(٥) وأسلم أخو خزاعة، وهم بنو حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر، وهم من سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، ولا صحة عندي في هذا الحديث [لأهل هذا القول]^(٦) لأن اليمن لو كانت من إسماعيل مع أن عدنان كلها من

(١) ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل والسهيلي ٢٢٠ / ١ الذي ينقل عنه المصنف.

(٢) تحرف في طبعة الذهبي إلى «مهزم» بالراء المهملة.

(٣) ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل والسهيلي ٤٥ / ١.

(٤) تحرف في المطبوعتين إلى: «يَمَنَ هو ابن يعرب» وصوابه من الأصل والسهيلي ٤٥ / ١ الذي ينقل عنه المصنف.

(٥) تحرف في المطبوعتين إلى: «لقوم من أسلم بن قصي» وصوابه من الأصل، ومثله لدى السهيلي ٤٥ / ١، الذي ينقل عنه المصنف.

(٦) ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل والسهيلي ٤٥ / ١، الذي ينقل عنه المصنف.

إسماعيل بلا شك لم يكن لتخصيص هؤلاء القوم بالنسب إلى إسماعيل معنى، لأن غيرهم من العرب أيضاً أبوهم إسماعيل، ولكن في الحديث دليل — والله أعلم — على أن خزاعة من بني قَمْعَةَ^(١) أخى مُدْرَكَةَ بن إلياس بن مُضَرَ. انتهى.

وقد اختلف في نسب قحطان المنسوب إليه جُرْهُم اختلافاً كثيراً:

فقال محمد بن عبدة بن سليمان النسابة فيما رواه عنه ابن عبد البر: اختلف النسابون جميعاً في نسبة قحطان على ثلاثة مقالات، تعرف أهل كل مقالة منها على ثلاثة مقالات، فنسبته طائفة إلى إرم بن سام بن نوح، وقالت فيه ثلاث مقالات، ونسبته طائفة إلى غابر بن شاخ بن أرغحشد بن سام بن نوح، وقالت فيه ثلاث مقالات، ونسبته إلى إسماعيل بن إبراهيم، وقالت فيه ثلاث مقالات. انتهى.

وقد بان بما ذكرناه في هذه الترجمة من نسب جُرْهُم وقحطان شيء من خبرهما.

ذكر من ملك مكة من جُرْهُم ومدة ملكهم لها وما وقع في نسبهم من الخلاف وفوائد تتعلق بذلك

روينا عن الأزرقى بالسند المتقدم قال: حدثني جدى قال: حدثنا سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج قال: أخبرني ابن إسحاق... فذكر شيئاً من خبر إسماعيل ابن إبراهيم وبني إسماعيل، ثم قال: «ثم توفي نابت بن إسماعيل، فولى بعده مضاض ابن عمرو الجُرْهُمى، وهو جد ثابت بن إسماعيل أبو أمه، وضم بني نابت بن إسماعيل وبني إسماعيل إليه، وصاروا مع جدتهم أبي أمهم مضاض بن عمرو ومع أخوانهم من جُرْهُم، وجُرْهُم وقطوراً يومئذ أهل مكة، وعلى جُرْهُم مضاض بن عمرو ملكاً عليهم، وكانا حين ظعنا من اليمن أقبالاً سيارة، وكانوا إذا خرجوا من اليمن لم يخرجوا إلا ولهم ملك يقيم أمرهم، فلما نزلوا مكة رأيا بلداً طيباً وإذا ماء،

(١) في المطبوعتين: «من بني صَمّة» وصوابه من الأصل والسيبلى ١/ ٤٦، الذى ينقل عنه المصنف.

وشجرًا، فأعجبهما فنزلا به، فنزل مضاض بن عمرو بمن معه من جرهم أعلى مكة وقَعِيقَان، فحاز ذلك ونزل السَّمِيدَع أجساد وأسفل مكة، فما حاز ذلك^(١). وكان مضاض بن عمرو يُعَشِّرُ^(٢) من دخل مكة من أعلاها، وكان السَّمِيدَع يعشر من دخل مكة من أسفلها ومن كُدَى، وكُلُّ في قومه على حياله، لا يدخل واحد منهما على صاحبه في ملكه^(٣).

ثم إن جرهمًا وقطورًا بغى بعضهم على بعض وتنافسوا الملك بها، فاقتتلوا بها حتى نشبت الحرب أو شبت الحرب بينهم على الملك، ووُلاة الأمر بمكة مع مضاض بن عمرو بنو نابت بن إسماعيل، وبنو إسماعيل وإليه ولاية البيت دون السَّمِيدَع، فلم يزل البغي حتى سار بعضهم إلى بعض فخرج مضاض بن عمرو من قَعِيقَان في كتيبة سائرًا إلى السَّمِيدَع، ومع كتيبته عدتها من الرماح والدرق والسيوف والجعاب معه، ويقال: ما سميت قَعِيقَان إلا بذلك، وخرج السَّمِيدَع بقطورا من أجساد ومعه الخيل والرجال، ويقال: ما سُمي أجساد إلا بخروج الخيل الجياد مع السَّمِيدَع حتى التقوا بفاضح فاقتتلوا قتالًا شديدًا، فقتل السَّمِيدَع وفضحت قطورا، ويقال: ما سُمي فاضح فاضحًا إلا بذلك^(٤).

ثم إن القوم تداعوا إلى الصلح، فساروا حتى نزلوا المطابخ، شعبًا بأعلى مكة، يقال له: شعب عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس، واصطلحوا بذلك الشعب، فأسلموا الأمر إلى مضاض بن عمرو، فلما جمع أمر مكة وصار ملكها له دون السَّمِيدَع، ونحر للناس وأطعمهم وطبخ الناس وأكلوا فيقال: ما سُمي المطابخ طابخًا إلا بذلك.

قال: وكان الذي بين مضاض بن عمرو والسَّمِيدَع أول بغى كان بمكة فيما يزعمون، فقال مضاض بن عمرو الجرهمي في تلك الحرب يذكر السَّمِيدَع وقتله وبغيه والتماسه ما ليس له^(٥).

(١) الأزرقى ١ / ٨٠ فما بعدها.

(٢) عَشَّرَ المال: أخذ عُشْرًا.

(٣) الأزرقى ١ / ٨٢.

(٤) الأزرقى ١ / ٨٢.

(٥) الأزرقى ١ / ٨٣.

ونحن قتلنا سيد الحى عثوة فأصبح فيها وهو حيران موجع
وما كان ينبغي أن يكون سواءنا بها ملكا حتى أتانا السيد
فذاق وبالاً حين حاول مُلْكنا وعالج منا غصة تتجرع
فنحن عمرنا البيت كنا وولاته ندافع عنه من أتانا وندفع
ومن كان ينبغي أن يلى ذاك غيرنا ولم يك حى قبلنا ثم يمنع
وكنا ملوكاً فى الدهور التى مضت ورثنا ملوكاً لا ترام فتوضع
قال ابن إسحاق: وقد زعم بعض أهل العلم أنها سُميت المطابخ^(١) لما كان
تُبَّع نحر فيها وأطعم بها وكانت منزلة^(٢).

ثم نشر الله عز وجل بنى إسماعيل بمكة، وأخوالهم من جرهم إذ ذاك الحكام
بمكة وولاية البيت كانوا كذلك، ومعهم نابت بن إسماعيل، فلما ضاقت عليهم
مكة وانتشروا بها انبسطوا فى الأرض وابتغوا المعاش والتفصح فى الأرض، فلا
يأتون قوماً ولا ينزلون بلداً إلا أظهرهم الله تعالى عليهم بدينهم فوطئوهم
وغلبوهم عليها، حتى ملكوا البلاد ونفوا عنها العماليق ومن كان ساكناً بلادهم
التي كانوا اصطالحوا عليها من غيرهم، وجرهم على ذلك بمكة وولاية البيت لا
تنازعهم إياه بنو إسماعيل لختولتهم وقربتهم وإعظام الحرم أن يكون به بغى أو
قتال^(٣).

حدثني بعض أهل العلم قال: كانت العمالة وهم ولاية الحكم بمكة، فضيعوا
حُرمة البيت الحرام واستحلوا فيه أموراً عظيماً، ونالوا ما لم يكونوا ينالون؛ فقام
رجل منهم يقال له عموق، فقال: يا قوم أبقوا على أنفسكم فقد رأيتم وسمعتم
خبر من هلك من صدر الأمم قبلكم: قوم هود وصالح وشعيب، فلا تفعلوا المنكر
وتواصلوا، ولا تستخفوا بحرم الله وموضع بيته، وإياكم والظلم والإلحاد فيه، فإنه

(١) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «الطابخ» وصوابه من الأصل.

(٢) فى طبعة تدمرى إلى: «منزلة» والمثبت رواية الأصل وابن هشام ١/ ١١٣، الذى ينقل عنه المصنف.

(٣) الأزرقي ١/ ٨٤.

ما سكنه أحد قط فظلم فيه وأخذ إلا قطع دابرهم واستأصل شأفتهم وبذل أرضها
غيرهم، حتى لا يبقى لهم باقية، فلم يقبلوا ذلك منه، وتمادوا في هلكة أنفسهم؛
قالوا: ثم إن جرهمًا وقطورًا خرجوا سياراً من اليمن، وأجدبت بلادهم عليهم،
فساروا بذرايرهم ونعمهم وأموالهم، وقالوا: نطلب [مكاناً فيه] مرعى تسمن فيه
ماشيتنا، فإن أعجبنا أقمنّا فيه، فإن كل بلاد نزل بها أحد ومعه ذريته وماله فهي
وطنه، وإلا رجعنا إلى بلادنا، فلما قدموا مكة وجدوا فيها ماءً معيناً وعضاءها
ملتفة من سلم، وسمر، ونبات يسمن مواشيهم وسعة من البلاد، ووقاء من البرد
في الشتاء، وقالوا: إن هذا الموضع يجمع لنا ما نريد، وأقاموا مع العماليق^(١).

وكان لا يخرج من اليمن قوم إلا ولهم ملك يقيم أمرهم، وكان ذلك سنة
فيهم، ولو كانوا نفرًا يسيراً، فلما كان مضاض بن عمرو ملك جرهم والمطاع
فيهم، وكان السميدع ملك قطورا فنزل مضاض بن عمرو أعلى مكة فكان
يُعشر كل من دخلها من أعلاها، وكان حوزهم وجه الكعبة والركن الأسود
والمقام وموضع زمزم مصعداً يميناً وشمالاً، وقَعِيقَعَانِ إلى أعلى الوادي، ونزل
السميدع أسفل مكة وأجيادين، فكان يُعشر من دخل مكة من أسفلها، وكان
حَوْزُهم المسفلة ظُهر الكعبة والركن اليماني والغربي وأجيادين والثنية إلى الرمضة،
فبنا فيها البيوت واتسعا في المنازل وكثروا على العماليق، فنازعهم العماليق
فمنعتهم جرهم وأخرجوهم من الحرم كله، فكانوا في أطرافه لا يدخلونه، فقال
لهم صاحبهم عمرو: ألم أقل لكم لا تستخفوا بحُرمة الحرم فغلبنوني، فجعل
مضاض والسميدع يقطعان المنازل لمن ورد عليهما من قومهما، وكثروا وأعجبهم
البلاد، وكانوا قومًا عربًا، وكان اللسان عريبًا، فكان إبراهيم خليل الله يزور
إسماعيل، فلما سمع لسانهم وإعراهم، سمع لهم كلاماً حسناً، ورأى قومًا عربًا،
وكان إسماعيل قد أخذ بلسانهم وأراد أن ينكح فيهم، وخطب إلى مضاض بن
عمرو ابنته رعدة، فزوجها إياها، فولدت له عشرة ذكور، وهي أم البيت وزوجته
التي غسلت رأس إبراهيم حين وضع رجله في المقام^(٢).

(١) الأزرقى ١ / ٨٤ وما بين حاصرتين منه.

(٢) الأزرقى ١ / ٨٥.

ثم قال: فلم يزل أمر جرهم يعظم بمكة ويستفحل حتى وُلوا البيت وكانوا وُلاته وحجابه ووُلاة الأحكام بمكة، فجاء سبل فدخل البيت، فأنهدهم، فأعادته جرهم على بناء إبراهيم عليه السلام، وكان طوله في السماء تسعة أذرع، وقال بعض أهل العلم: كان الذي بنى البيت جرهم أبو الجدره فسوى عمرو بن الجادر وسُموا بنو الجدره^(١).

قال: ثم إن جرهم استخفوا بأمر البيت والحرم وارتكبوا أموراً عظماً وأحدثوا فيها المظالم وأحدثوا ما لم يكن، فقام مضاض بن عمرو بن الحارث فيهم خطيباً فقال: يا قوم احذروا البغي فإنه لا بقاء لأهله، قد رأيتم من كان قبلكم من العمالق استخفوا بالحرم فلم يعظموه، وتنازعوا بينهم واختلفوا فسلطكم الله عليهم فأخرجتموهم، وتفرقوا في البلاد، فلا تستخفوا بحق الحرم وحُرمة بيت الله، ولا تظلموا من دخله وجاءه مُعظماً لحرمته، أو جاء بائعاً لسلعته أو مُرتغباً في جواركم، فإنكم إن فعلتم ذلك تخوفت أن تخرجوا منه خروج ذل وصغار، حتى لا يقدر أحد منكم أن يصل إلى الحرم ولا إلى زيارة البيت، الذي هو لكم حرز وأمن والطير تأمن فيه، فقال قائل منهم يقال له مجدع: من الذي يخرجنا منه؟ ألسنا أعز العرب وأكثرهم رجالاً وأموالاً وسلاحاً؟ فقال مضاض بن عمرو: إذا جاء الأمر بطل ما تقولون، فلم يقصروا عن شيء مما كانوا يصنعون، ولبيت خزنة في بئر في بطنه يلتقى فيها الحلي والمتاع الذي يُهدى له، وهو يومئذ لا سقف له؛ فتواعد له خمسة نفر من جرهم أن يسرقوا ما فيها، فقام على كل زاوية من البيت رجل منهم، واقتحم الخامس، فحعل الله عز وجل أعلاه أسفله، وسقط منكساً، فهلك، وفر الأربعة الآخر، فعند ذلك مسحت الأركان الأربعة، ثم قال: وقال أهل العلم: إن جرهم لما طغت في الحرم دخل رجل منهم وامرأة يقال لهما أساف ونائلة البيت ففجروا فيه فسخطهما الله تعالى حجرين، فأخرجنا من الكعبة فنصبا على الصفا والمروة ليعتبر بهما من رآهما وليزدجر الناس عن مثل ما ارتكبا^(٢). انتهى.

(١) الأزرقى ١/ ٨٦.

(٢) الأزرقى ١/ ٨٦ وما بعدها.

وقد يشتمل هذا الخبر على أمور من حال جرُّهم، وفيه موضعان يقتضيان أنهما أخرجوا العماليق من مكة، وهذا الخبر الذي أشرنا إليه بعد ذكرنا لخبر ابن عباس وابن خيثم في خروج العماليق من مكة لكونه يُفهم خلافاً ما يُفهمه الخبران المشار إليهما، والله أعلم.

وأظن أن أبا الوليد الأزرقى مؤلف «أخبار مكة» هو القائل: حدَّثني بعض أهل العلم، قالوا: كانت العماليق هم وُلاة الحكم بمكة، إلى آخر ما ذكرناه من خبر العماليق وقطورا وجرُّهم، ويحتمل أن يكون قائل ذلك هو ابن إسحاق زيادة على ما ذكره من خبر جرُّهم وقطورا لما في ذلك من الفوائد الزائدة على ما ذكره أولاً، والله أعلم.

وذكر المسعودى خبر جرُّهم وقوم السמידع على وجه يخالف ما ذكره الأزرقى عن ابن إسحاق، وأفاد في ذلك ما لم يُفده، فاقتضى ذلك ذكر ما فيه مما يلائم خبر المشار إليهم دون ما فيه من خبر غيرهم، إلا ما لا بد من ذكره لارتباط الكلام به.

قال المسعودى: وقد أسكن إبراهيم ولده، عليهما السلام، مكة مع أمه هاجر، ثم قال: وكان من ظمأ إسماعيل وخبر هاجر ما كان، إلى أن أنع الله زمزم وأقحط الشجر واليمن، فتفرقت العماليق وجرُّهم [في البلاد]، ومن غنالك من [بقايا] عاد، فيممت العماليق نحو تهامة يطلبون الماء والمرعى والدار المخصبة، وعليهم السמידع بن هوثر بن لاوى بن قطور بن كركر بن حيدان، فلما أمنت بنو كركر في المسير وقد عذمت الماء والمرعى واشتد بها الجهد، أقبل السמידع بن هوثر يرتجز بشعر له يحثهم على المسير ويشجعهم بما قد نزل بهم فقال:

سيروا بني كركر في البلاد إني أرى ذا الدهر في فساد

قد سار من قحطان ذى الرشاد [جرهم لما هدَّها التعادى]

فأشرف روادهم، وهم المتقدمون منهم، لطلب الماء على الوادى تنظر إلى الطير يرتفع وينخفض، فاستبطنوا الوادى، فنظروا إلى العريش على ربوة الحمراء، يعنى موضع البيت، لأنه ذكر أنه كان ربوة حمراء، وفيها هاجر وإسماعيل، وقد زما

حول الماء بالحجارة، ومنعوه من الجريان، ثم قال: فسلم الرواد عليهما واستأذنهما في نزولهم وشربهم من الماء فَأَنْسَتْ إِلَيْهِمْ، وأذنت لهم في النزول، فَتَلَقَّوْا مِنْ [كَانَ] ورائهم من أهلهم، وأخبروهم خبر الماء، فتلوا الوادي مطمئنين مستبشرين بالماء وما أضاء لهم الوادي من نور الثبوة وموضع البيت الحرام^(١).

ثم قال: وتسامعت جُرُهم بيني كركر ونزولهم في الوادي، وما هم فيه من الخصب ودر الضرع، وهم في حال قحط، فساروا نحو مكة وعليهم الحارث بن مُضَاض بن عمرو بن سعد بن رقب بن ظالم بن هني^(٢) بن نبت بن جُرهم، حتى أتوا الوادي، ونزلوا على مكة، واستوطنوا الدار مع إسماعيل ومن تقدمهم^(٣) من العماليق من بني كركر، وقد قيل في كركر: إنهم من العماليق وقيل: من جُرهم، والأشهر أنهم من العماليق^(٤).

ثم قال بعد ذكر شيء من خبر إسماعيل:

ولما قبض إسماعيل قام بالبيت بعده نابت بن إسماعيل، ثم قام بعد نابت أناس من جُرهم، لغلبة جُرهم على ولد إسماعيل، وكان ملك جُرهم يومئذ الحارث بن مُضَاض، وهو أول من ولي البيت، فكان ينزل هنالك في الموضع المعروف بقُعَيْقَعَانَ، وكان كل من دخل مكة بتجارة عَشْرَهَا عَلَيْهِ، وذلك من أعلى مكة، وملك العماليق السמידع بن هوثر، فنزل أجباد من أسفل مكة، فُبُعْشُر^(٥) من دخل مكة من ناحيته، فكان بينهم حرب، فخرج الحارث بن مُضَاض ملك جُرهم يتقمع منه الرماح والدُرَق، فُسِمِيَ الموضع بقُعَيْقَعَانَ لِمَا ذَكَرْنَا، وخرج السמידع ملك العماليق ومعه الجباد من الخيل، فعُورِفَ الموضع بأجباد إلى هذا الوقت، فكانت على الجُرهميين فاغتصحوها، فُسِمِيَ الموضع فَاغْصَحًا إلى هذه الغاية، ثم

(١) المسعودي ٤٦ / ٢ وما بين حاصرتين منه.

(٢) تحرف في طبعة تدمري إلى: «حني» والمثبت رواية الأصل.

(٣) تحرف في طبعة تدمري إلى: «ومن نبذهم» وصوابه من الأصل والمسعودي.

(٤) المسعودي ٤٧ / ٢.

(٥) عَشْرَهَا عَلَيْهِ: أي أخذ عَشْرَهَا.

اصطلحوا ونحروا الجزورَ وطبخوا، فسُمي الموضع المطابخ [إلى هذه الغاية] (١) وصارت ولاية البيت إلى العماليق، ثم كانت لجُرْهُم عليه، فأقاموا ولاية البيت نحو ثلاثمائة سنة، وكان آخر ملوكهم الحارث بن مُضَاض الأصغر بن عمرو بن الحارث بن مُضَاض الأكبر، وزاد في بناء البيت ورفعته عما كان من بناء إبراهيم (٢). انتهى.

وقد أغرب المسعودي فيما ذكره من أن ملك جُرْهُم حين قدموا إلى مكة الحارث بن مُضَاض بن عمرو، فإن المعروف أن ملكهم إذ ذاك مُضَاض بن عمرو كما ذكر ابن إسحاق وغيره، وذكر المسعودي بعد ذلك ما يوافق ما ذكره ابن إسحاق.

ومن ذكر أن أول ملوك جُرْهُم بمكة مُضَاض بن عمرو بن غالب الجُرْهُمِي الزبير بن بكار، لأنه قال: كان أول من ولى البيت من جُرْهُم مُضَاض بن عمرو ابن غالب الجُرْهُمِي، ثم ولده بعده، ثم بنوه كابرًا عن كابر، حتى بغت جُرْهُم بمكة. انتهى.

وأغرب المسعودي أيضًا فيما ذكره من أن جُرْهُمًا لما اقتتلوا مع السميذع وقومه، كانت الدائرة على الجُرْهُميين، وأن ولاية البيت صارت للعماليق، ثم صارت لجُرْهُم، والمعروف في قتال الفريقين أن الدائرة كانت على السميذع وقومه، وأنه قُتل في هذه الواقعة، وانفرد مُضَاض بن عمرو الجُرْهُمِي بملك مكة كما هو مقتضى ما ذكره ابن إسحاق وغيره، ولا أعلم للمسعودي فيما ذكره في ذلك سلفًا ولا خلفًا إلا شارح العبدونية، فإنه ذكر في ذلك نحو ما ذكره المسعودي، ولعله قلد المسعودي في ذلك، فإنه متأخر عنه، والله أعلم.

وأفاد المسعودي — رحمه الله — فيما ذكره من خبر الفريقين أمورًا لم يُفدّها غيره فيما علمت، منها كون السميذع وقومه من العماليق، ومنها كونهم قدموا إلى مكة قبل جُرْهُم، ومنها ما ذكره في مدة ملك جُرْهُم، وأفاد في تاريخه أيضًا في

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري.

(٢) مروج الذهب ٢/ ٤٩ - ٥٠.

مدة مُلكهم غير ذلك، لأنه قال: ووجدت في وجه آخر من الروايات أن أول مَنْ ملك من ملوك جُرْهُم بمكة مُضَاض بن عمرو بن سعد بن الرقيب بن هني بن نبت بن جُرْهُم بن قطحان مائة سنة، ثم ملك بعده ابنه عمرو بن مُضَاض مائة وعشرين سنة، ثم ملك الحارث بن عمرو مائة سنة، وقيل دون ذلك، ثم ملك بعده عمرو ابن الحارث مائتي سنة، ثم ملك بعده مُضَاض بن عمرو الأصغر بن الحارث بن عمرو بن مُضَاض بن عمرو بن سعد بن الرقيب بن هني بن نبت بن جُرْهُم بن قحطان أربعين سنة^(١). انتهى.

وقد ذكر شارح العبدونية مدة ملوك جُرْهُم وترتيبهم على وفق كلام المسعودي هذا بالمعنى، إلا أنه لم يذكر القول الذي ذكره المسعودي في أن مدة مُلك الحارث بن عمرو بن مُضَاض دون مائة سنة.

وذكر الشارح أيضاً في مدة مُلك جُرْهُم غير ما ذكره المسعودي، ونص كلامه: وكانت ولاية البيت بعد نابت بن إسماعيل لبني جُرْهُم نحو ثلاثمائة سنة، وقد قيل خمسمائة سنة وستين سنة، وقيل ستمائة سنة. انتهى.

والقول الثاني يوافق ما ذكره المسعودي في مدة مُلكهم، وما ذكره المسعودي في نسب السميذع يخالف ما ذكره السُّهَيْلِي في نسبه، لأن المسعودي ذكر أن السميذع بن هوبر بن لاي بن قطور بن كركر بن حيدان، والسُّهَيْلِي ذكر أن السميذع بن هوبر، بقاء مثله، قيدها البكري، بن لاي بن قطورا بن كركر بن عملاق^(٢) فوقعت المخالفة في اسمين، أحدهما قطور بدل قطورا، وحيدان بدل عملاق، ولعل الصواب ما ذكره السُّهَيْلِي، إلا أن يكون ذلك تصحيف من ناسخ النسخة التي رأيتها من تاريخ المسعودي، ورأيت فيها ما يقتضي أن هوبر، بالباء الموحدة، لأنه نَقَطَهُ في هذا الحرف من أسفل في غير موضع، ونقط الطاء من قطور، وقد ذكر شارح العبدونية نسب السميذع كالمسعودي، إلا أنه وقع في نسبه إلى الكركر في بعض نُسخ الشرح ابن هود، وليس السميذع هذا بالسميذع

(١) مروج الذهب ٢ / ٥١.

(٢) الروض الأنف ١ / ٢١٥.

الذى حاربته به يوشع بن نون، وإن كانا قد اتفقا في الاسم واسم الأب، وفي الأنساب إلى العماليق، ولأن المسعودى قال في أخبار يوشع بن نون: وسار ملك الشام وهو السמידع بن هوبر بن مالك إلى يوشع بن نون، فكانت له معه حروب إلى أن قتله يوشع، واحتوى على جميع ملكه، ثم قال: وقد قيل: إن يوشع بن نون كان يريد محاربته لملك العماليق وهو السמידع، ببلاد أيلة صوب مدين^(١). انتهى: والدليل على ما ذكرناه من أن السמידع هذا ليس بالسמידع الذى حاربه يوشع بن نون أن السמידع ملك قطورا كان في زمن الخليل التت^(٢) على ما يقتضى كلام المسعودى في الخبر الذى سبق ذكرنا له باختصار، ويوشع المحارب للسמידع كان بعد الخليل التت بزمان طويل، لأن بين يوشع والخليل عدة آباء، فإنه على ما ذكره المسعودى، يوشع بن نون بن إبراهيم بن يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، وإذا كان بين يوشع والخليل هذه الآباء كان متأخراً عن الخليل بدهر طويل، فيكون كذلك السמידع، والسמידع ملك قطورا من العماليق، والزباء الملكة من ذريته على ما فهم السهيلي من كلام صاحب «الأغانى»^(٢) والله أعلم. وذكر السهيلي ما يقتضى أن قطورا الذى منهم السמידع هذا من جرهم، لأنه قال لما ذكر الآباء التى بين عدنان وإبراهيم التت: وذكر يعنى الطبرى فيهم أيضاً دؤس العتي، وكان أحسن الناس وجهاً، وكان يقال فى المثل: أعتق من دؤس، وهو الذى هزم جيش قطورا من جرهم. انتهى.

وما ذكره المسعودى فى نسب ملوك جرهم مخالف لما ذكره السهيلي فى ذلك، وكلام المسعودى أيضاً مختلف، لأنه — أعنى المسعودى — ذكر أن جرهمًا لما ساروا نحو مكة كان عليهم الحارث بن مضاض بن عمرو بن سعد بن الرقيب ابن ظالم بن مى بن نبت بن جرهم.

وقال أيضاً: ووجدت فى وجه آخر من الروايات أن أول ملك من ملوك جرهم بمكة: مضاض بن عمرو بن سعد بن الرقيب بن هنى بن نبت بن جرهم.

(١) مروج الذهب ١ / ٥١.

(٢) أى فى كتابه الأمثال كما صرح السهيلي، الروض الأنف ١ / ٢٢٠.

وقال السُّهَيْلِيُّ: وكان الحارث بن مضاض بن عمرو بن سعد بن الرقيب بن هني بن نبت بن جرهم قد نزل قَتَوْتِي من أرض الحجاز، وذكر قضية يأتي ذكرها، ووقعت المخالفة في كلام المسعودي في «هني» بالهاء والنون، وفي «مى» بالميم، وفي زيادة ظالم، بين «الرقيب» وبين «مى» [وفي إسقاط ظالم] ^(١) ووقعت المخالفة بين المسعودي والسُّهَيْلِيُّ في زيادة ظالم، وفي هني هل هو هني بالنون كما ذكر المسعودي، أو هي بلا نون كما ذكر السُّهَيْلِيُّ، أو هي بالميم كما ذكر المسعودي، إلا أن يكون ذلك غلطاً من ناسخ أحد الكتابين فتنفى المعارضة، والله أعلم.

وذكر الشيخ فتح بن موسى بن حماد الأندلسي في كتاب له نظم فيه السيرة لابن إسحاق خبراً طويلاً، فيه ما يخالف ما ذكره المسعودي والسُّهَيْلِيُّ في نسب ملوك جرهم، وفيه ما يخالف ما ذكره ابن إسحاق في سبب تسمية قُعَيْقَعَانَ وأجياد وفاضح والمطابخ وغير ذلك، فاقتضى ذلك ذكره لإفادة ذلك وغيره من الفوائد، وهو أن إلياس بن مُضَرَّ قال: سألت عمي إياد بن نزار عن أصل ماله، وكان متمولاً، فذكر أنه مرت عليه سنون ولم يبق له سوى عشرة أبعرة، يعود بكرائها على أهله، وذكر أنه كان أكبر إخوته، ثم قال: فخرج إياد إلى الشام بحماله فلم يجد من يكتري منه، فسمع صوتاً كالرعد ينادي: من يحملني إلى الحرم وله وقر جمل دُرّاً وياقوتاً وعقيقاً، ولا يجيبه أحد، فيتبع الصوت، إلى أن وجد رجلاً أعمى كالنحلة السَّحُوقِ، ولحيته تناطح ركبته، فراعته ذلك وقال: عندي يا شيخ حاجتك قال: أدن مني، فدنا منه فقال: أنت إياد بن نزار؟ فقال: نعم، فمن عرفك باسمي؟ قال: علمه عندي عن جدي أن إياد بن نزار يرد الحارث بن مضاض إلى مكة من طول غربته.

فقال: كم جملاً عندك؟ قلت: عشرة، قال: تكفيني، قلت: هل معك غيرك؟ قال: لا، ولكني إنما أركب الجمل يوماً وأتميل، فقلت: قد لفظت له بحملة، فلا

(١) سقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

أعود، وبيننا وبين مكة عشرة مناهل، فحملته، وكلما حسر جمل قطرته إلى آخر، إلى أن عارضنا مكة، فقال: يا بُنَيَّ إني أحسب الحمل يحمر بي جمرًا، وأظنه واقعًا حول جبل المطابخ، قالت: نعم، قال: اسمع آخر كلامي، قلت: نعم، قال: أنا الحارث بن مُضَاض، بن عبد المسيح، بن ببيعة بن عبد المدان، بن خشرم، بن عبد ياليل، بن جُرْهُم، بن قحطان، بن هود عليه السلام، كنت ملك مكة وما والاها إلى هَجَرٍ وَمَدَّينَ وَثُمُودَ.

وكان أخى عمرو بن مضاض ملكًا قبلي، وكنا نعلق التيجان على رؤوسنا يومًا، ويومًا نعلقها بباب الحرم، فحضر يهودى بدُرٌّ وياقوت، فاشتري منه أخى ما شاء الله، وأنصفه في الثمن، ووفاه، فباع أفخره على السوق، فسمع أخى، فانتزع جميع ما كان معه، فأغفل اليهودى حارس التاج بباب الحرم فقتله، وحمل التاج، فلم يعرف الخبر إلا ممن رآه بالبيت المقدس، فأرسل أخى إلى ملكهم، قال: إن سبط بنيامين بن يعقوب أن يرد التاج ويأخذ حق اليهودى، فلم يفعل.

فخرج إليهم أخى في مائة ألف وخمسين ألفًا من أجناده ومن العمالقة وقُضَاعَةَ، واستنصر قاران بن شنيف بن هرقل، فخرج إلينا في مائتي ألف، وجماعة من أهل الشام، فساروا إلينا ونزلوا شرقي هذا الجبل، ونزلنا غربيه، وأوقدنا كلنا النيران، وطبخوا وطبخنا، فسمى جبل المطابخ، ثم نزلنا قُعَيْقَعَانَ فتقعقنا نحن وهم بالجُحَفِ والسلاح فسمى الجبل قُعَيْقَعَانَ، ثم لما اصطففنا خرج أخى وقال: أنا الملك عمرو بن مُضَاض فابرز لي يا شنيف، فمن أظفره الله كان الملك له، ففعل، فقتله أخى على ربوة فاضح، فنزل إليه فجره برجله وفضحه بذلك، فسُميت تلك الربوة ربوة فاضح.

وامتنع قاران من الوفاء بما التزمه شنيف، فقاتلناهم، وقتل أخى قاران، فأنهزموا، وتبعناهم إلى بيت المقدس، فأذعنوا للطاعة، فتزوج أخى منهم برة بنت شمعون، ولم يكن في زمانها أجمل منها، فشفعت له أن يرحل عن قومها، فرحل. فلما بلغ مكة، وكان عنده مائة رجل من أعيان بني إسرائيل رهائن على الطاعة، فلما كانوا بأجساد سَمَّت زوجته مسكة من حديد وألقتها في فراشه، فلما

نام عليها مات، وهربت الزوجة في الرهائن المائة على نُحْب عدوها، فلحقناهم وأحضرناهم، فأمرتُ بقتلهم.

فقال أولهم للسياف: لا تخفض ولا ترفع وانزل بسيفك على الأحياد، فسُمي موضع قتلهم بالأحياد.

وملكتُ وتزوجت بها، وقصدتني بنو إسرائيل بجنود عظيمة، ومعهم تابوت داود عليهم السلام الذي فيه السكينة والزبور، فهزمتهم.

وأخذتُ جُرْهُم التابوت فدغنته في مزبلة، فنهيتهم، فعصوني، فأخرجته ليلاً ووضعت مكانه تابوتاً يشبهه.

ونهاهم عنه هميسع بن نبت بن قيدار بن إسماعيل، فأبوا، فأعطيتهم التابوت، فسلط الله على جُرْهُم والعمالة عللاً كثيرة، فماتوا إلا من كره فعلهم.

فملكت ابني عَمْرَأ، وخرجت أجول في الأرض، فضربت الأمثال بغربي وسار به إلى شُعب الأثل عند غيضة زيتون فقال: يا بني قد خَلَوْنَا وثالثنا الله الشاهد العالم الواحد، وإذا أسديت نعمة للمرء وَجَبَ عليه شكرها، وقد أسديت إلى نعمة وجب [على] شكرها، فعَلَىَّ لك [النصيحة أو أقع في الفضيحة] أنبك بما يُنجيك، والذي به أهديك أحب إلى مما أغنيك.

يا بني هل وُلِدَ في آل مضر مولود اسمه محمد؟ قلت: لا، قال: إنه سيولد ويأتي ويعلو دينه ويُقبل أوانه، ويشرف زمامنه، فإن أدركته فصدق وحقق، وقبل الشامة التي بين كتفيه ﷺ، وقل له: يا خير مولود، دعوت إلى خير معبود، فأجب ولا تُخِب، ثم قال:

شكرت مسارعاً نعم الأيادي لخير الناس كلهم أباد

إلى ابن نزار حيث الفقر حتى نزلت برحله من غير زاد

وذكر باقي الأبيات.

ثم أتى صخرة عظيمة مطبئة على صخرة فقلعها، ودخل معه سرّياً، وذكر العقبة، إلى أن دخل لبيت فيه أربعة أسرة: سرير خال، وثلاثة عليهن رجال، وفي البيت كرسى دُر وياقوت وعقيان ولُجَيْن، فقال لي: خذ ونحو جملتك لا غير، وقال

له: هذا الذي على يسار سريرى الخالى مُضَاض أبى، والذي على يساره سرير
ابنه عبد المسيح، والذي على يساره سرير ابنه بُقَيْلَة.

وعلى رأس بُقَيْلَة لوح رخام، فيه مكتوب: أنا بُقَيْلَة بنت عبد المدان، عشت
خمسماية سنة فى طلب الملك، فلم يكن ذلك بنجيتى من الموت.

وعلى رأس عبد المسيح: أنا عبد المسيح، عشت مائة سنة وركبت مائة فرس،
وافترضت مائة بكر، وقتلت مائة مبارز، وأخذنى الموت غصباً فأورثنى أرضاً.

وعلى رأس مُضَاض: أنا مُضَاض عشت ثلاثماية سنة، أخذت مصر والقدس،
وهزمت الروم بالدروب، ولم يكن لى بُد من الموت، ثم استوى على سريرى الخالى،
وإذا على رأسه مكتوب: أنا الحارث بن مُضَاض، عشت أربعماية سنة، ملكت
مائة وجُلْتُ فى الأرض ثلاثماية سنة متغرباً بعد هلاك قومى جرهم.

ثم قال: يا بنى ناولنى القارورة التى فى تلك الكسوة، فناولته إياها، فشرب
نصفها وأدّهن بنصفها، وقال: إذا أتيت إخوانك وقومك فقالوا لك: من أين لك
هذا المال؟ فقل لهم: إن الشيخ الذى حملته هو الحارث بن مُضَاض الجرهمى، فهم
يكذبونك، فقل لهم: إن آيتى الحجر المدفون بجوار زمزم فيه مقام إبراهيم، وفى
الحجر الذى يليه شعر الحارث بن مُضَاض وهو قوله:

كأن لم يكن بين الحَجُون إلى الصفا أنيس ولم يسر بمكة سامر
الأيام التى ذكرها.

ثم قال: ناولنى القارورة الأخرى، فناولته فشربها، فصاح صيحة غمات،
فخرجت بما معى من المال. انتهى.

هذا الخبر على ما هو مذكور فى الكتاب المذكور، إلا أنى تركت منه شيئاً لا
تعلق له بخروجهم، وإنما له تعلق بحال إيراد بن نزار، وفيه غلطات فى الخبر وقعت
مصحفة فى النسخة التى نقلت منها هذا الخبر، فكتبته على الصواب، إلا ما لم
ينجى لى فيه وجه الصواب، فكتبته على ما وجدته ووجدت فى النسخة التى نقلت
منها هذا الخبر، تسمية أخى الحارث بن مُضَاض بعمر بغير واو، ولا أدري هل
ذلك صواب؟ أو الصواب عمرو بالواو.

وقال الأندلسي بعد ذكره لهذا الخبر: فانظر إلى ما اشتملت عليه هذه الحكاية من مخالفات ما نقله صاحب السيرة من أن هذا الشَّعر لعمر بن الحارث بن مُضاض، وهو هاهنا لوالده، قال: ويمكن الجمع بينهما بأن يكون ولده تمثل بها لما فارقوا مكة، ثم نيه، رحمه الله، على أن ما في هذا الخبر من نسب الحارث بن مُضاض مخالف لما ذكره السُّهيلي من نسبه، وقد سبق ما ذكره السُّهيلي من نسب جرهم، فأغني عن إعادته.

ومن موجبات ذكر فتح الأندلسي لهذا الخبر الاستدلال به على خلاف ما ذكره السُّهيلي فيما اعترض به على ابن إسحاق فيما ذكره في سبب تسمية أجباد، ونذكر كلامه ثم نتبعه بتعقب فتح له، لما في ذلك من الفائدة. قال السُّهيلي: وأما أجباد فلم يُسم بأجباد من أجل جباد الخيال، كما ذكر، يعني ابن إسحاق، لأن جباد الخيل لا يقال فيها: أجباد، وإنما أجباد جمع جيد، وذكر أصحاب الخبر أن مُضاضاً ضرب في ذلك الموضع من أجباد مائة رجل من العمالقة، فسُمي الموضع بأجباد، وهكذا ذكر ابن هشام في غير هذا الكتاب. انتهى.

وأما تعقب فتح بذلك فلأنه قال: قلت وما ذكره السُّهيلي لا يلزم ابن إسحاق، لأن تسمية الشيء لأجل الشيء لا يلزم أن يصدق على لفظه بحاله، بل يصدق عليه، كما ذكره في المطابخ وفاضح، وقد لا يصدق كما ذكره في قُفَيْقَعَان، فيكون كحكم الجباد مع أجباد، وكحكم القعقة مع قُفَيْقَعَان، ويُحتمل أن يكون مراده لأجل أجباد الجباد، لأن أعناق الخيل أول ما ظهرت هناك، فيكون على حذف المضاف لقربه من الصفة، على أنه لا يسلم له أنه لا يجمع جيد على جباد، فإن المنقول عن سيويه أن جيداً فعل بضم الفاء وسكون العين كريح، وقد جمعوا الريح على رباح، فكذلك الجيد على هذا التقدير يُجمع على جباد، ويؤيد هذا أن سيويه ذكر أن باب فعل يُجمع في التكسير على فُعُول ونِعَال، وإن كان جَمَعَ فُعُول فيه أكثر من فِعَال.

وأما ما ذكره عن أصحاب الأخبار من ضرب مُضَاض في ذلك الموضع أجياد مائة من العماليق، فإن الذي نقله من كتب جماعة أن الذي ضرب الرقاب هناك لم يكن مُضَاضاً، ولا كانت المائة المقتولة من العمالقة أصلاً، فإن أصحاب الأخبار قد ذكروا في حديث طويل نذكر معناه مختصراً لأن فيه ما يدل على البشارة بالنبي ﷺ.

وهو أن إلياس بن مُضر قال: سألت عمي إياد بن نزار عن أصل ماله، وكان متمولاً، فذكر الخبر المتقدم. انتهى.

قلت: لا مانع من أن يكون مُضَاض بن عمرو الجرهمي ضرب أيضاً بأجياد أجياد مائة رجل من العمالقة لما ظهر على قطورا قوم السَّمِيدَع وهم من العماليقة كما تقدم، ويصح بذلك ما نقله السُّهَيْلي عن ابن هشام وغيره من أهل الأخبار، وتكون ذلك قضية، وما ذكره فتح الأندلسي قضية أخرى، وقد ذكر صاحب «الاكتفاء» ما يؤيد ذلك، لأنه قال: وغير ابن إسحاق يقول: إنما سُمي بأجياد لأن مضاضاً. ضرب في ذلك الموضع جياد مائة رجل فيه من العمالقة، وقيل: بل أمر بعض الملوك، غير مسمى، بضرب الرقاب فيه، فكان يقول لسيافه توسط الأجياد، وهذا أو نحوه أصح في تسمية الموضع بأجياد مما قال ابن إسحاق. انتهى.

ولا منافاة بين ما ذكره صاحب «الاكتفاء» من أن الملك قال لسيافه توسط الأجياد، وبين ما تقدم في أن الخبر من أن قاتل ذلك أول المقتولين، لإمكان أن يكون: قال الملك ذلك أيضاً لسيافه، كما قال المقتول لسيافه، لأن المقتول سأل ما لا يؤثر في مقصود الملك، فأجابه الملك إلى سؤاله، والله أعلم.

وقد قيل في سبب تسميته أجياد وَقَعِيقَتَانِ غير ما ذكره ابن إسحاق في سيرته، لأن الأزرقى ذكر خبراً في خبر تُبَّع، قال فيه: «ثم سار تُبَّع حتى قدم مكة، فكان سلاحه بُقْعِيقَتَانِ، فيقال فبذلك سُمي قُعَيْقَتَانِ، وكانت خيله بأجياد،

ويقال: إنما سُمِّيَتْ أجياد أجياداً بجياد خيل تُبْعُ وهذا الخبر رواه الأزرقى عن جده عن سعيد بن سالم، عن عثمان بن ساج عن ابن إسحاق^(١).

وقد قيل في سبب تسمية أجياد وَقَعِيقَانِ والمطابخ شيئاً يستغرب، ذكره الفاكهي لأنه قال: وحدثني عبد الله بن أبي سلمة قال: حدثني الوليد بن عطاء بن أبي مسلم الأعز عن أبي صفوان المرواني قال: حدثنا ابن جُرَيْج قال: قال مجاهد: قال ابن عباس عن النبي ﷺ قال: إن أباكم إسماعيل أول من ذللت له الخيل العرب فاعتقها وأورثكم جها^(٢)، وذلك أن الخيل العرب كانت كلها وحوشاً كسائر الوحوش، فلما أذن الله عز وجل لإبراهيم وإسماعيل برفع القواعد من البيت أعطى لكل واحد منهم كنزاً من كنوزه، فأوحى الله إلى إسماعيل إني مُعْطِيكَ كنزاً من كنوزي ذخرت لك لم أعطه أحداً قبلك، فخرج إسماعيل وما يدرى ما ذلك الكنز وما يدرى الدعاء، حتى أتى أجياد، فألهمه الله تعالى الدعاء، فدعا به وأحيط الداعي بالخيول فلم يبق في بلاد العرب كلها فرس إلا أتاه وذلسه الله له وأمكنه من نواصيها، قال ابن عباس: فبذلك سُمِّيَتْ أجياد أجياداً، لأنها اجتمعت في أجياد، قال النبي ﷺ: فالخيل العرب تراث أبيكم إسماعيل فأعتقوها واركبوها، قال ابن عباس: ووضع في الخيل وجاه السلاح، فكانت كلما أُخرجت تقف على بعضها على بعض، فبذلك سُمِّيَتْ قُحَيْقِقَانِ، وكان الطعام في الشَّعْبِ الذي يدعى شَعْبَ عبد الله بن عامر فبذلك سُمِّيَتْ المطابخ. انتهى.

وشَعْبُ عبد الله بن عامر المشار إليه هو شَعْبُ بأعلى مكة يُعرف عند الناس بشَعْبِ عامر، وفاضح المذكور فيما سبق من الأخبار هو علي ما يقول الناس جبل بسوق الليل مما يلي المتلاة، وقد طال الكلام فيما يتعلق بسبب تسمية أجياد وَقَعِيقَانِ والمطابخ، وفي نسب ملوك جُرَّهْم وقَطُوراء، ولكن تحصل بذلك فوائد لا توجد مجتمعة، والله الحمد.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ١٣٣.

(٢) الفاكهي ٥/ ١٣٠.

ذكر من أخرج جُرْهُمًا من مكة وكيفية خروجهم منها

اختلفت الأخبار فيمن أخرج جُرْهُمًا من مكة اختلافًا كثيرًا يعسر فيه التوفيق بين الأخبار المروية في ذلك، فقليل: إن بني بكر بن عبد مَنَاة بن كنانة وغُبْشَانَ من خُزَاعَةَ أخرجوا جُرْهُمًا من مكة ببغيتهم فيها، وقيل: إن بني عمرو بن عامر ماء السماء أخرجوا جُرْهُمًا من مكة حتى لم يترك جُرْهُمَ بني عمرو بن عامر يقيمون عندهم بمكة حتى يصل إليهم روادهم، وقيل: إن عمرو بن ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر أخرج جُرْهُمًا من مكة حين طلب حجابة البيت لسيادته ولشرفه، وقيل: إن بني إسماعيل أخرجوا جُرْهُمًا من مكة بأن سلط الله تعالى على جُرْهُمهم آفات، وقيل: إن الله سلط عليهم دواب فأهلك كثيرًا منهم، وجلًا لذلك بعضهم عن مكة.

والقول الأول ذكره ابن إسحاق، لأنه قال: ثم إن جُرْهُمًا بغوا بمكة واستحلوا خلالاً^(١) من الحرم وظلموا من دخلها من غير أهلها، وأكلوا مال الكعبة الذي يُهدى لها، ففرق أمرهم، فلما رأَت بنو بكر بن عبد مَنَاة بن كنانة وغُبْشَانَ من خُزَاعَةَ ذلك أجمعوا لحربهم وإخراجهم من مكة، فأذنوهم بالحرب، فاقتتلوا، فغلبتهم بنو بكر وغُبْشَانَ، فنفَوْهم من مكة، وكانت مكة في الجاهلية لا تُقرُّ فيها ظلمًا ولا بغيًا، ولا يبنَى فيها أحد إلا أخرجته، فكانت تُسمَّى الناسَة، ولا يريدُها ملك يستحل حُرْمَتها إلا هلك [مكانه]، فيقال: ما سُميت بيكة إلا أنها [كانت] تُبْكُ أعناق الجابرة إذا أحدثوا فيها [شيئًا]^(٢).

قال ابن إسحاق: فخرج عمرو بن الحارث بن مُضَاض الجُرْهُمِيُّ بغزالي الكعبة وبحجر الركن فدفنها في زمزم، وانطلق هو ومن معه من جُرْهُم إلى اليمن، فحزنوا على ما فارقوا من أمر مكة ومُلْكها حزنًا شديدًا، فقال عمرو بن الحارث ابن مُضَاض في ذلك، وليس بمُضَاض الأكبر:

(١) الخلائ: الخصال.

(٢) ابن هشام ١/ ١١٣ وما بين حاصرتين منه، وفي الأصل: «إذا أخلدوا فيها».

كأن لم يكن بين الحَجُور إلى الصفا
 بلى نحنُ كنا أهلها فأزالنا
 وكنا ولاءَ البيت من بعد نابت
 ونحن ولينا البيت من بعد نابت
 ملكنا فعزيزنا فأعظم مملكنا
 ألم تنكحوا من غير شخص علمته
 فإن تنش الدنيا علينا بحالها
 فأخرجنا منها المليك بقدره
 أقول إذا نام الخلى ولم أتم
 وبدلت منها أوجها لا أحبها
 وصرنا أحاديثا وكنا بغبطة
 فسحت دموع العين تبكي لبلدة
 وتبكي لبيت ليس يؤذى حمامه
 وفيه وحوش لا تُرام أنيسة

قال ابن هشام: قوله فأبناؤه منا، عن غير ابن إسحاق^(١).

قال ابن إسحاق: وقال عمرو بن الحارث يذكر بكراً وغبشان وساكني مكة الذين خلفوا فيها بعدهم:

يا أيها الناس سيروا إن قصركم
 حثوا المطي وأرخوا من أزمتها
 أناسا كما كنتم فقيرنا
 أن تُصبحوا ذات يوم لا تسيرونا
 قبل الممات وقضوا ما تُقضونا
 دهر فأنتم كما كنا تكونونا

قال ابن هشام: هذا ما صح له منها، وحدثني بعض أهل العلم بالشعر أن هذه الأبيات هي أول شعر قيل في العرب، وأنها وجدت مكتوبة في حجر باليمن، ولم يُسم لي قائلها^(٢). انتهى.

(١) الخبر والشعر لدى ابن هشام ١ / ١١٤ - ١١٩.

(٢) ابن هشام ١ / ١١٦.

والقول الثاني في خروج جرهم من مكة ذكره الأزرقى، لأنه قال فيما رويناه عنه بالسند المتقدم إليه قال: حدثني جدى قال: حدثنا سعيد بن سالم عن عثمان ابن ساج عن الكلبي عن أبي صالح، فذكر خبراً طويلاً فيه شيء من خبر جرهم وخزاعة بمكة، وفيه أن ثعلبة بن عمرو بن عامر لما قدم مكة في قومه بعد تفرقهم من بلاد سبأ لما أحرقت به طريفة الكاهنة من خراهما بسيل العرم، أرسل إلى جرهم وسأهم أن يفتحوا له في بلادهم قدر ما يرسل رواده يرتادون له موضعاً، فأبت ذلك جرهم وأحسنوا له القول، وأرسل إليهم ثعلبة يقول لهم: لا بدل لى من المقام بهذا البلد حولاً كاملاً حتى ترجع إلى رُسلى، فإن تركتموني طوعاً حمدتكم ورواسيتكم فى الماء والرعى، وإن أبيتم أقمت على كرهكم، فإن قاتلتموني قاتلتكم، ثم إن ظهرت عليكم سبيت النساء وقتلت الرجال، ولم أترك منكم أحداً ينزل الحرم، فأبت جرهم أن يتركوه طوعاً، وتعبت لقتاله، فاقتلوا ثلاثة أيام، ثم انهزمت جرهم، فلم يفلت منهم إلا الشريد، وكان مضاض بن عمرو بن الحارث بن مضاض بن عمرو قد اعتزل جرهماً ولم يُعن جرهماً فى ذلك، وقال: كنت أحذركم هذا، ثم رحل هو وأهل بيته حتى نزل قنوى وحلى وما حول ذلك، ثم قال: وفنيت جرهم وقد أفناهم السيف فى تلك الحرب، وأقام ثعلبة بمكة وما حولها فى قومه وعساكره حولاً^(١).

ثم قال بعد أن ذكر تفرقهم فى البلاد بإشارة طريفة الكاهنة لما أصابهم من الحمى، وانخرعت خزاعة بمكة، وأقام بها ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر وهو حلى، فولى أمر مكة [وحجابه الكعبة] ثم قال: فلما حازت خزاعة أمر مكة^(٢) وصاروا أهلها، جاءهم بنو إسماعيل، وكانوا قد اعتزلوا حرب جرهم وخزاعة، فلم يرحلوا إلى ذلك وسألوهم السككنى معهم، فأذنوا لهم فى ذلك، فلما رأى ذلك مضاض بن عمرو بن الحارث، وقد كان أصابه من الصبابة إلى مكة ما أحرزته،

(١) الأزرقى ١/ ٩٣.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وقد استدرسته طبعة الذهبى ولكن حرف فيها:

«حازت» إلى «جاورت» وهو تحريف قبيح صوابه من الأصل والأزرقى ١/ ٩٥ - ٩٦.

أرسل إلى خُرَاعَة يستأذنها في الدخول عليهم والنزول معهم بمكة في جوارهم، فأبت خُرَاعَة، ثم قال: فنزعت إبل لُضَاض بن عمرو الجُرهمي من قنوتى تريد مكة، فخرج في طلبها حتى وجد أثرها، وقد دخلت مكة، فمضى على الجبال من نحو أحياد، حتى ظهر على أبي قبيس يتبصر الإبل في بطن وادى مكة، فأبصر الإبل تُحَر وتؤكل لا سبيل له إليها، فخاف إن هبط الوادى أن يقتل، فولى منصرفاً إلى أهله^(١)، وأنشأ يقول^(٢):

أنيسٌ ولم يَسْمُرْ بمكة سامرٌ
إلى المُحَنَّى من ذى الأراكة حاضرٌ
صُرُوفُ اللَّيَالَى والجُدُودِ العَوَائِرُ
بها الذئبُ يَعْوَى والعدو المحاصرُ
ويصُبحُ حالٌ بعدنا ونَشَاجرُ
نطوف بهذا البيت والخيرُ ظاهرُ
فأبناؤه منا ونحن الأصاهرُ
كذلك بالناس تجرى المقادرُ
أذا العرش لا يعلو سهيلٌ وعامرُ
وحَمِيرٌ قد بدلتُها والعمائرُ
كذلك عَضَّتْنَا السنون الغوايرُ
بها حَرَمٌ أَمِنَ وفيها المشاعرُ
ولا مُنْفَرٌ يوماً وفيها العصافيرُ
إذا خرجت منها فما إن تغادرُ
حياد فمضى سبيله فالظواهرُ
مُضَاضٌ ومن حى عدى عمائرُ

كان لم يكن بين الحَجُونِ إلى الصفا
ولم يتربع واسطاً فجنوبه
بل نحنُ كنا أهلها فإذا لنا
وبدلى ربي بها دارَ غربة
فإن تملا الدنيا علينا بكلبها
فكنا ولأه البيت من بعد نابت
فأنكح جدى غير شخص علمته
فأخرجنا منها المليك بقدره
أقول إذا نام الخلى ولم أتم
وبدلتُ منهم أوجهها لا أحبها
وحمرنا أحاديثنا وكنا بغبطة
فمسحتُ دموعُ العين تبكى لبلدة
براد أنيس ليس يؤذى حمامة
وفيها وحوش لا تُرام أنيسة
غيا ليت شِعْرى هل تمر بعدنا
غبطن منى وحشٌ كأن لم يسر به

(١) أخبار مكة للأزرقي ١/ ٩٥، ٩٦.

(٢) أخبار مكة للأزرقي ١/ ٩٧.

وقال أيضاً^(١):

يا أيها الحيُّ سيروا إن قَصْرَكُمْ أنا كما كنتمو كنا فَعَبْرَتَا
أَنْ تُصْبِحُوا ذَاتَ يَوْمٍ لَا تَسِيرُونَا دَهْرٌ فَسَوْفَ كَمَا صَرْنَا تَصِيرُونَا
حَثَا المَطِيُّ وَأَرْخُوا مِنْ أَرْمَتِهَا قَبْلَ المَمَاتِ وَقَضُّوا مَا قَضُونَا
إِنْ التَّفَكُّرُ لَا يُجْدِي بِصَاحِبِهِ عِنْدَ البَدِيهَةِ: فِي عِلْمٍ لَهُ دُونَا
قَضُّوا أُمُورَكُمْ بِالْحَزْمِ إِنْ هَا أُمُورَ رُشْدٍ رَشَدْتُمْ ثُمَّ مَسْنُونَا
وَاسْتَحْيُوا فِي صَنِيعِ النَّاسِ قَبْلَكُمْ كَمَا اسْتَبَانَ طَرِيقَ عِنْدِهِ الْهُونَا
كُنَا زَمَانًا مَلُوكَ النَّاسِ قَبْلَكُمْ عَمَسَكُنْ فِي جَوَارِ اللَّهِ تَأْتُونَا
قال: وانطلق مُضَاضُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْيَمَنِ إِلَى أَهْلِهِ وَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ مَا حَالَ
بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَكَّةَ وَمَا فَارَقُوا مِنْ أَهْلِهَا وَمَلِكِهَا، فَحَزَنُوا عَلَى ذَلِكَ حَزْنًا شَدِيدًا
وَجَعَلُوا يَقُولُونَ الْأَشْعَارَ فِي مَكَّةَ^(٢). انتهى باختصار. لموضع من هذا الخبر لها تعلق
بِخَبَرِ خُرَاعَةَ نَذَرَهَا فِيمَا بَعْدَ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَفِيمَا ذَكَرْنَا مِنْ كَلِمَاتِ ذَكَرْنَاهَا
بِالْمَعْنَى.

والقول الثالث في سبب خروج جُرْهُمٍ مِنْ مَكَّةَ ذَكَرَهُ الْفَاكِهِيُّ، لِأَنَّهُ قَالَ:
وَيُقَالُ فِي رَوَايَةِ أَبِي عَمْرِو الشَّيْبَانِيِّ: إِنْ حَجَّابَةُ الْبَيْتِ صَارَتْ إِلَى خُرَاعَةَ لِأَنَّ رِبِيعَةَ
ابْنَ حَارِثَةَ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَامِرِ بْنِ حَارِثَةَ بْنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَازِنَ تَزَوَّجَ
فَهْمِيرَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ بْنِ مُضَاضِ الْجُرْهُمِيِّ، فَوُلِدَتْ لَهُ عَمْرُو بْنُ رِبِيعَةَ، فَلَمَّا شَبَّ
وَسَادَ وَشَرُفَ طَلَبَ حَجَّابَةَ الْبَيْتِ؛ فَعِنْدَ ذَلِكَ نَشَبَ الْقِتَالُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ جُرْهُمٍ؛ ثُمَّ
قَالَ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ شَيْئًا مِنْ خَيْرِ عَمْرِو وَأَوْلَادِهِ؛ وَكَانَتْ بَيْنَهُمْ حَرْبٌ طَوِيلَةٌ وَقِتَالٌ
شَدِيدٌ، ثُمَّ إِنْ خُرَاعَةَ غَلَبُوا جُرْهُمًا عَلَى الْبَيْتِ، وَخَرَجَتْ جُرْهُمٌ حَتَّى نَزَلَتْ وَادِي
إِضْمٍ فَهَلَكُوا فِيهِ^(٣).

(١) الأزرقي ١/ ٩٩.

(٢) الأزرقي ١/ ١٠٠.

(٣) الفاكهي ٥/ ١٤٠.

وفي هذا الخير شيء من جرّهم، لأن فيه: وذكروا، والله أعلم، أن إسافاً كان رجلاً من بني قَطُورا أخذ امرأة من جرّهم يقال له نائلة، ففجر بها في الكعبة، فمسخهما الله حجرين، فغضب عمرو من ذلك فأخرج بني مُضاض وكانوا أحواله، وكانوا أخرجوهم خروجاً من مكة فلحقوا باليمن، فغفروا في القبائل، فقال بكر بن غالب بن الحارث بن مُضاض:

وأخرجنا عمرو سواها لبلدة بها الذئب تعوى والعدو المحاصر
وقال أيضاً:

وكنا ولاة البيت والقاطن الذي إليه يوفى نذرُهُ كلُّ محرّم
سَكَنَّا بها قبلَ الظباءِ وراثَةً ورثنا بني حى بن نبت بن جرّهم
فأزعجنا منه وكنا عقيلةً قبائل من كعب وعوف وأسلم^(١)
والقول الرابع في خروج جرّهم من مكة، ذكره المسعودي، لأنه قال في أثناء
الخير السابق في خير جرّهم وقطُورا: وبغت جرّهم في الحرم وطفّت، حتى فسق
رجل منهم بامرأة في البيت، وكان الرجل يُدعى بإساف والمرأة بنائلة، فمسخهما
الله حجرين صيّراً بعد ذلك وثنين وعُبداً تقرّباً بهما إلى الله، فبعث الله عزّ وجلّ
الرُّعافَ والنمل وغير ذلك من الآيات على جرّهم، فهلك كثير منهم، وكثر ولد
إسماعيل وصاروا ذوى قوة ومنعة، فغلبوا على أحوالهم من جرّهم فأخرجوهم عن
مكة، فلحقوا ببلاد جُهينة، فأتاهم في بعض الليالي السيلُ فذهب بهم مكان الموضع
الذي يُدعى بإضم، وقد ذكر ذلك أميّة بن أبي الصلت الثقفى في شعر له فقال:

وجرّهم دمّوا تهامة في الدهر فسالت جميعهم إضم
وفي ذلك يقول الحارث بن مُضاض الأصغر الجُرهمي:

كأن لم يكن بين الحَجُوجِ إلى الصفا أنيس ولم يسمر بمكة سامرُ
بلى نحنُ كنا أهلها فأزالنا صرُوفُ الليالي والجُدود العواترُ
وكنا لإسماعيل صِهراً وجيرةً ولما نذرُ فيها علينا الدوائرُ

وكنا ولاة البيت من بعد نابت نظوف بذاك البيت والخير ظاهر
وفي ذلك يقول عمرو بن الحارث ابنه:

وكنا ولاة البيت والقاطن الذي إليه يوفي نذرهُ كلُّ مُحْرَمٍ
مَكَّنَا بِهَا قَبْلَ الظُّبَاءِ وَرَاثَةً لَهَا عَنْ بَنِي هَيْبٍ بِنْتِ بْنِ جُرْهُمٍ^(١)
انتهى.

وذكر الزبير بن بكار ما يقتضى أن المخرج لجُرْهُمٍ من مكة بعد فناء أكثرهم
بالرُّعَاف والنمل: بنو حارثة بن عامر، لأنه قال: قال أبو عبيدة: فلما لم تتناه
جُرْهُمٍ عن بغيهم، وتفرق أولاد عمرو بن عامر في اليمن، فانخزع بنو حارثة بن
عمرو بن عامر فأوطنوا تهامة وسُمِّيَتْ خُزَاعَةَ، ثم قال: بعث الله عز وجل على
جُرْهُمٍ الرُّعَافَ والنمل فأفناهم، فاجتمعت خُزَاعَةُ لِيُجْلُوا من بقي، ورَأَسَ خُزَاعَةَ
عمرو ابن ربيعة بن حارثة بن عمرو، بن عامر وأمه فقيرة بنت عمرو بن الحارث
ابن مضاض الجُرْهُمِي، وليس بابن مُضَاض الأكبر، فاقتتلوا، فلما أحس عمرو بن
الحارث بن مُضَاض بالهزيمة خرج بغزالي الكعبة وحجر الركن يلتمس التوبة وهو
يقول:

لَا هُمْ إِنْ جُرْهُمًا عِبَادُكَ النَّاسَ طُرْفٌ وَهُمْ تِلَادُكَ

وهم قديمًا عمروا بلادك

فلم تُقبل توبته، وألقى غزالي الكعبة وحجر الركن في زمزم، ثم دفنها، وخرج
من بقي من جُرْهُمٍ إلى إضمٍّ من أرض جُهَيْنَةَ، فحجاءهم سبيل، أي، سبيل، فذهب
بهم، فقال أمية بن أبي الصلت:

وَجُرْهُمٌ دَمَنُوا تَهَامَةَ فِي الدَّهْرِ
مَرَّ فَسَالَتْ بِجَمْعِهِمْ إِضْمٌ

انتهى.

وهذا الخبر ذكره المسعودي^(٢) في كون المخرج لهم عمرو، وفناء أكثرهم
بالرُّعَاف والنمل.

(١) مروج الذهب ٢ / ٥٠، ٥١.

(٢) مروج الذهب ٢ / ٥١.

والقول الخامس في سبب خروج جرهم من مكة ذكره الفاكهي أيضاً، لأنه قال في خير ولاية إيراد بن نزار الكعبة، وحدثني حسن بن حسين قال: حدثنا محمد ابن حبيب قال: ذكر ابن الكلبي أن الله تعالى سلط على الذين يلون البيت من جرهم دواب شبيهة بالنمف، فهلك منهم ثمانون كهلاً في ليلة واحدة سوى الشباب، حتى جلوا عن مكة إلى إضم^(١). انتهى.

وقد بان بما ذكرناه من هذه الأخبار الاختلاف فيمن أخرج جرهمًا من مكة، وكيفية خروجهم، وفي قائل الأبيات الرائية التي أولها:

كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا أنيسٌ ولم يسمر بمكة سامرٌ
هل هو عمرو بن الحارث بن مضاض الأصغر، كما هو مقتضى ما ذكره ابن إسحاق، أو هو مضاض بن عمرو بن الحارث بن مضاض بن عمرو، كما هو مقتضى الخبر الذي رواه الأزرقى عن الكلبي عن أبي صالح، أو هو الحارث بن مضاض بن عمرو، كما هو مقتضى ما ذكره المسعودي؟.

وقيل: إن قائل هذه الأبيات: ليس ناظم هذه القصيدة، وقيل هو الحارث بن عمرو بن سعد بن الرقيب، كما هو مقتضى كلام السهيلي في «الروض الأنف». فتحصل من ذلك في قائل هذه الأبيات خمسة أقوال، وليس المراد نسبة كلها إلى كل من المشار إليها، وإنما المراد البيت الأول، وما ذكر معه على حسب ما وقع في كل خبر.

وقال السهيلي في «الروض» أيضاً في قوله في هذه الأبيات:

«لا يعد سهيل وعامر»

جبل من جبال مكة، يدل على ذلك قول بلال رضي الله عنه:

وهل يبدون لي عامر وطفيل

على رواية من رواه هكذا^(٢). انتهى.

وانتُلف في قائل الأبيات التونية، فقيل هو عمرو بن الحارث بن مضاض، على ما ذكر ابن إسحاق، كما سبق، ورأيت في «أخبار مكة» للفاكهي ما

(١) أخبار مكة للفاكهي ١٤١/٥.

(٢) الروض الأنف ٢٢٠/١.

يَقْتَضِي أَنْ قَائِلَ الْآيَاتِ النَّوِيَّةِ هُوَ الْحَارِثُ بْنُ مُضَاضٍ، وَذَكَرَ بَعْضُهَا عَلَى غَيْرِ مَا سَبَقَ ذِكْرَهُ، لِأَنَّهُ قَالَ: وَقَالَ الْحَارِثُ بْنُ مُضَاضٍ، يَعْنِي بِكَرًّا وَغَبْشَانٍ وَسَاكِنِ مَكَّةَ الَّذِينَ خَلَفُوا فِيهَا بَعْدَهُمْ:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ سِيرُوا إِنْ قَصُرْكُمْ
حَثُوا الْمَطْيَّ وَأَرْخُوا مِنْ أَرْمَتِهَا
قَضُوا أُمُورَكُمْ بِالْحَزْمِ إِنْ لَهْ
إِنَّا عَمَرْنَا بِلَهْرِ كَانَ يَعْجِبُنَا
أَنْ تُصْبِحُوا ذَاتَ يَوْمٍ لَا تَسِيرُونَ
قَبْلَ الْمَمَاتِ وَقَضُوا مَا تُقَضُّونَا
أَمْرًا رَشِيدًا وَرَاءَ الْحَزْمِ مَأْمُونَا
حَتَّى أَتَانَا زَمَانٌ أَظْهَرَ الْهَوْنَ^(١)
انتهى.

وَاخْتَلَفَ فِيمَنْ دَفَنَ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ وَغَزَالِي الْكَعْبَةِ فِي زَمْزَمَ، هَلْ هُوَ مُضَاضٌ ابْنُ عَمْرٍو بْنِ الْحَارِثِ بْنِ مُضَاضٍ بْنِ عَمْرٍو الْجُرْهُمِيِّ، كَمَا هُوَ مُقْتَضَى الْخَيْرِ الَّذِي رَوَاهُ الْأَزْرَقِيُّ عَنِ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ؟ أَوْ هُوَ عَمْرٍو بْنُ الْحَارِثِ بْنِ مُضَاضٍ الْأَصْغَرُ؟ كَمَا هُوَ مُقْتَضَى مَا ذَكَرَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ وَالزَّبِيرُ بْنُ بَكَارٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ. وَذَكَرَ الْأَزْرَقِيُّ مَا يُوَافِقُ ذَلِكَ فِي الْبَابِ الَّذِي تَرْجَمُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: (بَابُ مَا جَاءَ فِي إِخْرَاجِ جَبْرِيلَ ^{الْقَلِيلِ} زَمْزَمَ لَأُمِّ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ) وَعَزَا ذَلِكَ لِبَعْضِ الْعُلَمَاءِ، وَلَمْ يُسَمِّهِ فِي خَبَرِ ذِكْرِ فِيهِ شَيْئًا مِنْ حَالِ جُرْهُمٍ بِمَكَّةَ وَزَمْزَمَ^(٢). وَفِيمَا ذَكَرَهُ الْمَسْعُودِيُّ فِي سَبَبِ خُرُوجِ جُرْهُمٍ مِنْ مَكَّةَ إِشْعَارُ بَأَنَّ الرُّعَافَ وَالنَّمْلَ الَّذِي فَتَنَ بِهِ أَكْثَرَهُمْ أَصَابَهُمْ بِمَكَّةَ، وَكَذَلِكَ الَّذِي نَقَلَهُ الزَّبِيرُ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ فِي فَنَاءِ جُرْهُمٍ.

وَرَأَيْتُ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ مَا يُوَهِّمُ أَنَّ النَّمْلَ أَصَابَهُمْ فِي بَلَدِ جُھَيْنَةَ، وَهَذَا الْخَبَرُ ذَكَرَهُ الْفَاكِهِيُّ، لِأَنَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ حُسَيْنٍ الْأَزْدِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ الْكَلْبِيِّ قَالَ: بَيْنَمَا النَّاسُ سُمَّارٌ حَوْلَ الْكَعْبَةِ إِذَا هُمْ بِخَلْقٍ يَطُوفُ بِهَا يَدَارِي رَأْسَهُ بِهَا، فَأَجْفَلَ النَّاسُ هَارِينَ، فَنَادَاهُمْ لَا تُرَاعُوا، فَاقْبِلُوا إِلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ:
لَا هُمْ رَبُّ الْبَيْتِ ذِي الْمَنَاقِبِ

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٤٢.

(٢) أخبار مكة للأزرقي ١ / ٥٦.

ثم يقول بعد أن ذكر شعراً زيادة على ما ذكرناه قال: فنظروا فإذا هو امرأة، فقالوا: ما أنت؟ إنسية أم جنسية؟ قالت: بل إنسية من جرهم.

ثم قالت: من ينحر لي كل يوم جزوراً، ويُعدُّ لي زاداً وبعيراً، ويبلغني بلاد الغور أعطيه مالا كثيراً، قال: فانتدب لها رجالان من جهينة، فسارا بها أياماً وليالي حتى انتهيا إلى جبل جهينة، فأنت على قرية ثعل وذرة، وقالت: يا هذان هاهنا هلك قومي، فاحتفروا هذا المكان، فاحتفروا عن مال كثير من ذهب وفضة، فأوقرا بعيرها، وقالت لهما: إياكما أن تلتفتا فيختلس ما معكما، وأقبل الذر حتى غشيها، فمضينا غير بعيد، ثم التفتنا فاختلس ما كان احتملا، فنادياها: هل من ماء؟ قالت: نعم في موضع هذه الهضبات، وقالت وقد غشيها الذر:

يا ويل يا ولي من أجلى أرى ضغار الذر يبغى هبلى
سلطنَ تفرين على محملى لما رأيت أنه لا بد لي
من منعة أحرزُ فيها معقلى

ودخل الذر منخريها ومسمعيها، فخرت تشق، فهلكت، ووجد الجهنيان الماء حيث قالت، الماء يقال له مسخي، وهو بناحية فرس حلال إلى جانب مشعر، فهو اليوم لجهينة^(١). انتهى.

وذكر الفاكهي خبراً يقتضي أنه لم يصب جرهماً من معرة جيش بُختنصر ما أصاب غيرهم من العرب، وسيأتي هذا الخبر في أخبار بني إسماعيل، وفي ذلك دليل على رحمة الله لجرهم.

وذكر الفاكهي أيضاً خبراً يقتضي أن جرهماً حين هلكوا بقي منها بقية، ونص هذا الخبر: وحدثني الزبير بن بكار قال: حدثني عمر بن أبي بكر الموصلي عن زكريا بن عيسى عن ابن شهاب قال: هلك جرهم فلم يبق منها غير حي في بني ملكان، وهم قليل، وآخرون في بني الجون. انتهى. وذكر الفاكهي لعمر بن الحارث، المتقدم ذكره، شعراً يعظه به بكرةً وغبشان حين تمبئوا لقتال جرهم، ويُعظم عليهم القتال في الحرم ويجذرهم الهلاك إن هم فعلوا ذلك، أوله:

(١) الفاكهي ٥ / ١٤١ - ١٤٣.

نعوذ برب الناس من كل ظالم بقى من بنى كعب الملوك وجُرْهُم
 وذكر له أيضاً شعراً في شأن بكر وغبشان حين أخرجوا من مكة أوله:
 لقد نهضت بكرٌ وغبشانُ كلُّها تريدُ تُسامي جُرْهُمًا في فِعَالِهَا^(١)
 وذكر الفاكهي أيضاً خبراً يُستغرب لما يقتضيه من طول حياة عمرو هذا، لأنه
 قال: وحدثني عبد الله بن أبي سلمة قال: حدثنا أحمد بن محمد بن عبد العزيز
 الزُّهري عن أبيه قال: حدثني سعيد بن إبراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا
 سلمة بن عبد الأسد خرج في ناس من قريش نحو اليمن قال: وأخطأوا الطريق،
 فأصابهم عطش شديد، قال: فقال أبو سلمة بن عبد الأسد لمن معه من قريش: أي
 قوم أطيعوني، فإن ناقتي عارفة بالطريق، قالوا: فإننا نطيعك قال: فخلى عن رأس
 ناقته، فساروا يومهم وليلتهم حتى كان عند قرب الصبح فإذا الناقة قد بركت،
 قال أبو سلمة: ما بركت إلا على ماء، قال: فنزلوا فإذا هم ببحر الغنم، فما كان
 بأسرع من أن انفجر الفجر، فنظروا فإذا بشر، وعلى رأس البشر رجل طويل لم يُرَ
 مثله، فتقدموا إليه، فقال الرجل: ممن القوم؟ فقلنا: من قريش، فقال: من أي
 قريش؟ قلنا: من بني مخزوم، قال: فسعى فأتى شجرة طويلة، فإذا قفّة معلقة في
 الشجرة، فمد يده فأنزل القفّة وفتح رأسها، فإذا شيخ فيها، فرفع حاجبيه ثم قال:
 أبت، ثلاث مرات قال: ففتح عينيه فقال: ما تشاء؟ قال: هؤلاء قوم من قريش،
 قال ادعهم إلي، فجاءوا، فقال: تقدموا إلى الشيخ، فتقدمنا إليه، ففعل به مثل ما
 فعله الأول ثلاث مرات، ففتح عينيه فقال: ما تشاء؟ قال: هؤلاء قوم من قريش،
 فقال: من أي قريش أنتم؟ قال أبو سلمة: فقلنا: من بني مخزوم، فقال: هأنذا
 ومخزوم، فقال: هل تعرفون لم سُميت أجياد أجياداً؟ قلنا: لا، قال: لأنها جادت
 فيها الخيل، ثم قال: لم سُميت عُقَيْقَعَان قعيقعان؟ قلنا: لا، قال: لأنها تقعقت فيها
 السيوف، ثم أنشأ يقول:

كأن لم يكن بين الحَجُورِ إلى الصفا أنيسٌ ولم يَسْمُرْ بمكة سامرُ

بل نحن كنا أهلها فأبادنا كروب الليالي والجُدود العوثر
 فهل فرح يأتي بشيء تريده وهل جزع يُنحيك مما تحاذر
 يا بن أخي أتدرى لم سُميت قُعيَقَعان باسمها؟ قلت: لا، قال: خرج القوم
 علينا منها عليهم السلاح تقعقع فسُميت بقُعيَقَعان، أتدرى يا بن أخي لم سُميت
 أحياد أحياداً؟ قلت: لا، قال: حادت بالدماء، فسُميت أحياداً^(١). انتهى.

وذكر هذا الخبر الأزرقى^(٢) إلا أنه لم يُسنده كما أسنده الفاكهي، وفي غيره
 أن أبا سلمة ومن معه أصبحوا على ماء فاستقوا واستقي، فإنه لعل ذلك، إذ أقبل
 إليهم رجل فقال: من القوم؟ فقالوا: من قريش، وفيه أن الشيخ قال لأبي سلمة
 بعد أن ذكر له نسبه: كأن لم يكن. إلخ.

ولم يذكر الأزرقى في خبره البيت الثالث الذي ذكره الفاكهي من هذا
 الخبر^(٣) وهو بعيد من الصحة لما يلزم عليه من أن يكون عمرو بن الحارث عاش
 ألف سنة، لأن هذه القصة إن صحت فإنها قُبيل الإسلام، لأن أبا سلمة أدركها،
 وإدراكه لها يقتضي أن يكون في هذا التاريخ، لأن سنّه تقرب من سن النبي ﷺ،
 فإن ثوية مولاة أبي لهب أرضعتهم، كما في الصحيح عن النبي ﷺ، فإذا كان
 كذلك فحياة عمرو إلى هذا التاريخ يقتضي أن يكون عمره ما ذكرنا، لكونه
 عاش مدة ولاية خزاعة على مكة، وهي خمسمائة سنة، وقيل ثلاثمائة سنة، ومدة
 ولاية قريش وهو نحو ثلاثمائة سنة، مع ما عاشه عمرو في ولاية قوم جرهم، ومما
 يُريد ذلك أن السهيلي، رحمه الله، ذكر المُعمرين، ولم يذكره فيهم، وهو لو كان
 بهذه الصفة أولى بالذكر لعلو سنه ومقداره، لأنه قال: ومن أطول المُعمرين عُمرًا:
 دُوَيْد بن زيد بن هُذَيل بن قُضَاعَة، ثم قال: عاش دُوَيْد أربعمائة عام فيما ذكروا^(٤).
 انتهى. والله أعلم.

(١) أخبار مكة للفاكهي ١٤٣/٥ - ١٤٤.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٨٢/١.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٩٧/١.

(٤) الروض الأنف ١٧٩/١ وانظر لذلك: الاشتقاق - ص ٥٤٨، جمهرة ابن حزم - ص ٤٤٩،

طبقات الشعراء لابن سلام ص ٣٦، القاموس (دود) هذا وقد تحرف قول السهيلي في المطبوعتين

تحريفًا ينادي له الجلبين.

الباب السادس والعشرون

في ذكر شيء من خبر إسماعيل عليه السلام

وذكر ذبح إبراهيم لإسماعيل عليهما السلام

روينا عن البخارى فى صحيحه قال: حدثنا عبد الله بن محمد قال: حدثنا عبد الرزاق قال: أخبرنا معمر عن أيوب السخيتاني وكثير بن كثير بن المطلب بن أبي وداعة — يزيد أحدهما على الآخر — عن سعد قال ابن عباس رضى الله عنهما: أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم إسماعيل، اتخذت منطقة لتغفى أثرها على سارة، ثم جاء بها إبراهيم وبانها إسماعيل وهى ترضعه، حتى وضعها عند البيت عند ذُوْحَة فوق زمزم فى أعلى المسجد، وليس بمكة يومئذ أحد، وليس بها ماء، فوضعهما هنالك، ووضع عندهما جراباً فيه تمر، وسقاء فيه ماء، وذهب إبراهيم منطلقاً، فتبعته أم إسماعيل فقالت: يا إبراهيم أين تذهب وتتركنا فى هذا الوادى الذى ليس فيه أنيس ولا شىء؟ وقالت له ذلك مراراً، وجعل لا يلتفت إليها، فقالت: «آلله أمرك بهذا؟ قال: نعم، قالت: فإذا لا يضيعنا، ثم رجعت فانطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الدعوات ورفع يديه فقال: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ حتى بلغ قوله: ﴿يَشْكُرُونَ﴾.

(سورة إبراهيم: آية ٣٧)

وجعلت أم إسماعيل تُرَضِعُ إسماعيل وتشرب من ذلك الماء، حتى إذا نفذ ما فى السقاء عطشت، وعطش ابنها، وجعلت تنظر إليه يتلوى — أو قال يتلَبَّط — فانطلقت كراهية أن تنظر إليه، فوجدت الصفا أقرب جبل فى الأرض يليها، فقامت عليه، ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى أحداً، فلم تر أحداً، فهبطت من الصفا حتى إذا بلغت الوادى رفعت طرف درعها، ثم سعت سعى الإنسان الجهود حتى جاوزت الوادى، ثم أتت المروة فقامت عليها فنظرت هل ترى أحداً؟ ففعلت ذلك سبع مرات، قال ابن عباس: قال النبى ﷺ: فذلك سعى الناس^(١) بينهما، فلما أشرفت على المروة سمعت صوتاً فقالت: صه، تريد نفسها، ثم تسمعت فسمعت

(١) نحرف فى طبعة تدمرى إلى: «الإنسان» وصوابه من الأصل.

أيضاً فقال: قد استمعت إن كان عندك غوث، فإذا هي بالملك عند موضع زمزم، فبحث بعقبه — أو قال بجناحه — حتى ظهر الماء، فجعلت تُحوّضه وتقول بيدها هكذا، وجعلت تغرف من الماء في سقائها، وهو يغور بعدما تغرف، قال ابن عباس: قال النبي ﷺ: يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم — أو قال: لو لم تغرف من الماء — لكانت زمزم عبثاً معيناً، قال: فشربت وأرضعت ولدها، فقال لها الملك: لا تخافى الضيعة فإن هذا بيت الله الحرام بينه هذا الغلام وأبوه، وإن الله لا يضيع أهله، وكان البيت مرتفعاً من الأرض كالراية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وشماله، فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرّهم، أو أهل بيت من جرّهم، مقبلين من طريق كداء^(١)، فنزلوا في أسفل مكة فرأوا طائراً عائفاً فقالوا: إن هذا الطير ليدور على ماء، لنعهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء، فأرسلوا جرياً أو جريّين فإذا هم بالماء، فرجعوا فأخبروهم بالماء، فأقبلوا في الحال — وأم إسماعيل عند الماء — فقالوا: أتأذنين لنا أن ننزل عندكم؟ فقالت: نعم، ولكن لا حق لكم في الماء، قالوا: نعم، قال ابن عباس رضى الله عنهما: قال النبي ﷺ: فألفى ذلك أم إسماعيل وهي تُحبّ الأنس، فنزلوا فأرسلوا إلى أهلهم فنزلوا معهم، حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم، وشبّ الغلام وتعلم العربية منهم وأنفسهم وأعجبهم حين شبّ، فلما أدرك زوّجوه امرأة منهم، وماتت أم إسماعيل فجاء إبراهيم بعدما تزوج إسماعيل يطالع تركته فلم يجد إسماعيل، فسأل امرأته عنه فقالت: خرج يبتغي لنا، ثم سأها عن عيشتهم وهيئتهم قالت: نحن بشر، نحن بضيق وشدة، فشكت إليه قال: فإذا جاء زوجك فاقرئى عليه السلام وقولى له يغفر عتبه بابيه، فلما جاء إسماعيل وكأنه آنس شيئاً، فقال: هل جاءكم من أحد؟ قالت: نعم، جاءنا شيخ كذا وكذا فسألنا عنك فأخبرته، وسألني كيف عيشتنا، فأخبرته أنا في جهد وشدة، قال: فهل أوصاك بشيء؟ قالت: نعم، أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول: غفر عتبه بابيك، قال: ذاك أبي، وقد أمرني أن أفارقك، ألحقني

(١) في المطبوعتين: «كُدَى» والتصويب عن الأصل والبحارى.

بأهلك، فطلقها، وتزوج منهم أخرى، فلبث عنهم إبراهيم ما شاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجده، ودخل على امرأته، فسألها عنه فقالت: خرج يتغى لنا، قال: كيف أنتم؟ وسألها عن عيشتهم وهيئتهم فقالت: نحن بخير وسعة، وأنت على الله عز وجل، قال: ما طعامكم؟ قالت: اللحم، قال: فما شرابكم؟ قالت الماء، قال: اللهم بارك لهم في اللحم والماء، قال النبي ﷺ: ولم يكن لهم يومئذ حباً، ولو كان لهم دعا لم فيه، قال: فيما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه، قال: فإذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام، ومُريه يثب عتبة بابي، فلما جاء إسماعيل قال: هل أتاكم من أحد؟ قالت: نعم، أتانا شيخ حسن الهيئة، وأنت عليه، فسألني عنك، فأخبرته، وسألني كيف عيشتنا، فأخبرته أنا بخير قال: أفأوصاك بشيء؟ قالت: نعم، وهو يقرئ السلام عليك ويأمرك أن تثب عتبة بابك، قال: ذاك أبي، وأنت العتبة، وأمرني أن أمسكك، ثم لبث عنهم ما شاء الله، ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يرى نبلاً له تحت دوحة قريباً من زمزم، فلما رآه قام إليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم قال: يا إسماعيل إن الله أمرني بأمر، قال: فاصنع ما أمرك ربك، قال: وتعينني عليه؟ قال: وأعينك، قال: فإن الله أمرني أن أبني ههنا بيتاً — وأشار إلى أكمة مرتفعة على ما حولها — فعند ذلك رفع القواعد من البيت، فجعل إسماعيل يأتي بالحجارة، وإبراهيم يبني، حتى إذا ارتفع البناء جاء [إبراهيم] ^(١) بهذا الحجر فوضعه له، فقام عليه وهو يبني، وإسماعيل يناوله الحجارة، وهما يقولان: ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (سورة البقرة: آية ١٢٧) حتى رفع البناء.

ورأيت في الأخبار الواردة في هذا المعنى أموراً بعضها يخالف ما في هذا الخبر وبعضها يوضح ما فيه من أمر مبهم، فحسن بياني ذكر ذلك لما يحصل به من الفائدة.

(١) إضافة عن البخاري.

فمن الأمور المخالفة لهذا الخبر: أن الفاكهي روى بسنده من طريق الواقدي عن أبي جهم بن حذيفة خيراً في قدوم إبراهيم بإسماعيل عليهما السلام قال فيه: فعلم إبراهيم إلى موضع الحجر فأنزل فيه هاجر وإسماعيل، وأمر هاجر أن تتخذ فيه عريشاً^(١). انتهى.

وذكر الأزرقي ذلك فيما رواه بسنده عن ابن إسحاق لأنه قال في خبر رواه في هذا المعنى فعلم بهما إلى موضع الحجر فأنزلهما فيه، وأمر هاجر أم إسماعيل أن تتخذ فيه عريشاً^(٢). انتهى.

فهذا يخالف ما في خبر ابن عباس السابق لأن فيه: ثم جاء إبراهيم بهاجر وابنه إسماعيل وهي ترضعه حتى وضعها عند البيت عند دوحة فوق زمزم في أعلى المسجد، ووجه المخالفة يبين ظاهره، لأن موضع الحجر غير موضع زمزم.

وذكر المسعودي ما يخالف ما ذكره ابن عباس وما ذكره أبو جهم بن حذيفة وابن إسحاق في موضع إنزال إبراهيم لابنه إسماعيل وأمه هاجر، لأنه قال: ولما أسكن إبراهيم ولده إسماعيل بمكة مع أمه هاجر واستودعهما خالقه على حسب ما أخبر الله سبحانه وتعالى وأنه أسكنهما بواد غير ذي زرع، وكان موضع البيت ربوة عراق أمر إبراهيم هاجر أن تتخذ عليها عريشاً يكون لها سكناً وكناً^(٣). انتهى.

فتحصل من هذا في الموضع الذي أنزل إبراهيم ابنه إسماعيل وأمه ثلاثة أقوال: هل هو في موضع الحجر على ما ذكر أبو جهم وابن إسحاق؟ أو فوق زمزم على ما ذكر ابن عباس؟ أو في موضع البيت على ما ذكر المسعودي؟ والله أعلم.

ومنها أن الفاكهي روى بسنده من طريق الواقدي عن أبي جهم بن حذيفة خيراً ذكر فيها نفاذ الماء الذي كان مع أم إسماعيل وتطلبها للماء حين عطش ابنها إسماعيل وسقى الله لها وإخراج جبريل لهما الماء في موضع زمزم وغير ذلك، وفيه

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٢٠.

(٢) أخبار مكة للأزرقي ١ / ٥٤.

(٣) مروج الذهب ٢ / ٤٦.

قال: قال: ويقبل غلامان من العماليق يريدان بعيرين لهما قد أخطأه وقد عطشا، وأهلها بعرفة، فنظروا إلى طير يهوى قبل الكعبة فاستنكرا ذلك وقالوا: أنى يكون هذا الطير على غير ماء؟ قال أحدهما لصاحبه: كما ترى هذا الطير يذهب إلى غير ماء؟ قال الآخر: فأمهل حتى نبرد ثم نسلك في مهوى أو مهد الطير، فأبردا ثم نزحا، فإذا الطير يرد ويصدر، فاتبعا الواردة منها حتى وقعا على أبي قبيس، فنظروا إلى الماء وإلى العريش، فنزلا وكُلما هاجر وسألاها متى نزلت؟ فأخبرتهما، وقالوا: لمن هذا الماء؟ فقالت: لى، ولابنى، فقالوا: ومن حفره؟ فقالت: سقى الله، فعرفا أن أحدا لا يقدر على أن يحفر هنالك ماء، وعهدهما^(١) بما هنالك قريب وليس به ماء، فرجعا إلى أهلها من ليلتهما وأخبراهم، فتحولوا حتى نزلوا معها على الماء، وأنست بهم ومعهم الذرية، ونشأ إسماعيل مع ولدانهم، وكان إبراهيم يزور هاجر كل شهر على البراق يغدو غدوة فيأتى مكة ثم يرجع فيقبل في منزله بالشام، ونظر من هنالك من العماليق وإلى كثرتهم وعمارة الماء فسُرَّ بذلك^(٢). انتهى.

وهذا يقتضى أن الذين نزلوا على هاجر حين أخرج الله لها الماء العماليق، وهو يخالف خبر ابن عباس السابق فإنه يقتضى أن الذين نزلوا على هاجر حين أخرج الله لها الماء قوم من جرهم قدموا من طريق كندى بعد أن أنكروا الماء لكونه لم يعهدوه، وبعد أن استأذنوا هاجر في النزول معها فأذنت لهم في ذلك لحبها في الأنس بهم، وفي حبها لذلك إشعار بفقدائها لأحد تأنس به غيرهم، والله أعلم.

وذكر الجندى في «فضائل مكة» عن ابن عباس خيراً في وضع إبراهيم لإسماعيل وأمه بمكة، وفيه ما يقتضى أن جرهم الذين نزلوا على إسماعيل وأمه قدموا من اليمن بعد أن سار إسماعيل بصطاد لأنه فيه^(٣)، فمكثت هي وإسماعيل بصطاد عليها من الحِل، حتى جاء ناس من اليمن من جرهم فرأوا الطير يطوف

(١) تحرف في طبعة تدمرى إلى: «وعدهما» وصوابه من الأصل.

(٢) أخبار مكة الفاكهى ٥/ ١٢٠.

(٣) تحرف في طبعة تدمرى إلى: «لأمة فيه» وصوابه من الأصل.

على الماء وهم ذاعبون إلى الشام، فلما رأوا الماء وجدوا عنده المرأة وابنها وذكر بقية الخبر، وهذا غريب جداً، أعني كون إسماعيل يصطاد حين نزل جرهم على أمه، والمعروف أنه كان إذ ذاك رضيعاً...

ومنها: أن الفاكهي روى بسنده عن طريق الواقدي عن أبي جهم بن حذيفة قال: لما بلغ إسماعيل تزوج امرأة من العماليق ابنة صدي قال: فجاء إبراهيم زائراً لإسماعيل وإسماعيل في ماشيته يرعاهما ويخرج متكباً قوسه فيرمي الصيد مع رعيته، وكان يرعى بأعلى مكة السدرة وما والاها، فجاء إبراهيم إلى منزله فقال: السلام عليكم يا أهل البيت، فسكت فلم تردّ عليه إلا أن تكون ردت عليه في نفسها، فقال: هل من منزل؟ قالت: لاها الله إذن، قال: كيف طعامكم ولبنكم وماشيتكم؟ قال: فذكرت جهداً، فقالت: أما الطعام، فلا طعام، وأما الشاة فلا تحلب الشاة بعد الشتاء المضير، قال الواقدي: المضير السحب، وأما الماء فعلى ما ترى من الغلظ، قال: فأين رب البيت؟ قالت في حاجته، قال: فإذا جاء فاقريه السلام وقولي: غير عتبة بيتك^(١). انتهى.

وهذا يقتضي أن امرأة إسماعيل التي أمره أبوه بفراقها من العماليق، وهو يخالف ما في خبر ابن عباس السابق، فإن فيه ما يقتضي أنها من جرهم.

وذكر المسعودي أنها من العماليق^(٢)، وذكر كلاماً يقتضي أنها من العماليق الذين قدموا من اليمن وملكهم السبيدع، وذلك يخالف ما في خبر أبي جهم بن حذيفة، فإنه يقتضي أنها من العماليق الذين كانوا حول مكة حين قدم إبراهيم بإسماعيل إلى مكة، وذكر المسعودي أن المرأة التي تزوجها إسماعيل من العماليق هي الجداء^(٣) بنت سعد، وذلك يخالف ما ذكره أبو جهم بن حذيفة في اسم أبي المرأة التي تزوجها إسماعيل من العماليق، والله أعلم بالصواب.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٢٨.

(٢) مروج الذهب ٢ / ٤٦.

(٣) في المطبوعتين: «هي صدا» والمثبت رواية الأصل ومثلها لدى المسعودي الذي ينقل عنه المصنف، وكذلك وردت لدى السهيلي في الروض الأنف ١ / ٤٢.

وقال السُّهَيْلِيُّ بعد أن ذكر أم أولاد إسماعيل: وقد كان له امرأة سواها من جُرْهُم^(١)، وهى التى أمره أبوه أن يطلقها حيم قال لها إبراهيم: قولى لزوجهك فليغير عتبة بابه، يقال لها: صدا بنت سعد، وذكر السُّهَيْلِيُّ أن الراقدى ذكر ذلك فى كتابه «انتقال النور» وذكر السُّهَيْلِيُّ أن المسعودى ذكر ذلك أيضًا.

ومنها: أن الفاكهى روى بسنده من طريق الواقدى عن أبى جهم بن حذيفة قال: وفيه نظرَ إسماعيل إلى بنت مُضاض بن عمرو فأعجبه فخطبها إلى أبيها فتزوجها، فجاء إبراهيم زائرًا لإسماعيل، فجاء إلى بيت إسماعيل فسلم عليه فقال: السلام عليكم يا أهل البيت، ورحمة الله، فقامت إليه المرأة فردت إليه ورحبت به فقال: كيف عيشكم ولبنكم وماشيتكم؟ قالت: خير عيش، نحمد الله، ونحن فى لبن كثير، ولحم كثير، وماء وابل وصيب^(٢)، قال: هل من حب؟ قالت: يكون إن شاء الله ونحن فى نعم، قال: بارك الله لكم، قال أبو جهم: فكان أبى يقول: ليس أحد يخلو على اللحم والماء بغير مكة إلا اشتكى بطنه، ولعمري لو وجد عندها حبًا لدعا فيه بالبركة، وكانت أرض زرع قال: ما طعامكم؟ قالت: اللحم واللبن، قال: ما شرابكم؟ قالت: اللبن والماء، قال: بارك الله لكم فى طعامكم، أو قال: فى طعام وشراب، قالت: انزل رحمك الله فاطعم واشرب، قال: إني لا أستطيع النزول. انتهى باختصار.

ثم قال بعد غسلها لرأسه وهو راكب، فلما فرغت قال لها: إذا جاء إسماعيل قولى له: أثبت عتبة بيتك، فإنها صلاح المنزل^(٣). اهـ.

وهذا لم نورد له مخالفة بينه وبين خبر ابن عباس السابق، وإنما أوردناه لما فيه من الفائدة ببيان أن زوجة إسماعيل التى أمره أبوه بإمساكها لشكرها النعمة هى بنت مُضاض بن عمرو أجْرُهُمى، فإن خبر ابن عباس السابق لا يفهم ذلك، ولكن يروى عن ابن عباس أنها السيدة بنت مُضاض بن عمرو أجْرُهُمى.

(١) فى المطبوعتين: «من كدى» والمثبت لدى السُّهَيْلِيِّ ٤٢ / ١ الذى ينقل عنه المصنف.

(٢) فى طبعة الدهى: «وماء وإبل».

(٣) أخبار مكة للفاكهى ٥ / ١٢٩.

شفاء الغرام بأخبار تلك الحرام

وذكر المسعودي أن امرأة إسماعيل التي أمره أبوه بإمساكها هي سامة^(١) بنت مهلهل الجرهمي، وذكر ذلك السهيلي لأنه قال: ثم تزوج أخرى وهي التي قال لها إبراهيم النبي في الزيادة الثانية: قولي لزوجك فليست عتة بينه... الحديث، وهو مشهور في الصحيح أيضًا.

ويقال: اسم هذه المرأة الأخير سامة بنت مهلهل، وذكر السهيلي أن الواقدي ذكر ذلك في كتاب: «انتقال النور» وأن المسعودي ذكر ذلك أيضًا، قال السهيلي: وقد قيل في الثانية عاتكة. اهـ.

وما ذكره الواقدي والمسعودي والسهيلي في امرأة إسماعيل الثانية يخالف ما يروى فيها عن أبي جهم وابن عباس والله أعلم.

ولم يبين السهيلي عاتكة التي قيل إنها امرأة إسماعيل، وقد بين ذلك ابن هشام في كتابه «التيجان» لأنه قال: إنها عاتكة بنت عمرو الجرهمي وأنها قالت لإبراهيم النبي إن هاجر وإسماعيل يرعيان الغنم، فانزل أو سر معي إلى زمزم أغسل رأسك وأنت راكب. اهـ.

وليس في خبر ابن عباس السابق بيان أن امرأة إسماعيل الأولى من جرهم، وقد بين ذلك الأزرقعي، لأنه قال بعد أن ذكر نزول جرهم على إسماعيل وأمه: فلما بلغ أنكحوه جارية منهم، قال: وهي في كتاب «الابتداء» عن عباد عن سلمة عن محمد بن إسحاق أن اسم امرأة إسماعيل عمارة بنت سعيد بن أسامة. اهـ. وليس في خبر ابن عباس السابق بيان من إسماعيل حين بنى مع أبيه الخليل إبراهيم البيت الحرام، وقد بين ذلك الفاكهي، لأنه روى بسنده من طريق الواقدي عن أبي جهم ابن حذيفة قال: فلما بلغ إسماعيل ثلاثين سنة وسيدنا إبراهيم الخليل يومئذ ابن مائة سنة أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم أن ابن لي بيتًا وذكر بناء البيت، وذكر ذلك أيضًا المسعودي، وذكر الأزرقعي ما يخالف ذلك، لأنه روى بسنده عن ابن إسحاق أن إبراهيم لما قدم مكة لبناء البيت كان إسماعيل ابن عشرين سنة، وفي

(١) في المطبوعتين: «شامة» بالشين المعجمة، والمشت رواية الأصل وهي بالسين المهملة، ومطلب لدى المسعودي ٤٧/٢ وكذلك أيضًا لدى السهيلي ٤٢/١.

هذا بُعْدَ لأن إسماعيل تزوج بعد أن بلغ، وزاره إبراهيم بعد أن تزوج فلم يجده، ثم لبث إبراهيم ما شاء الله، ثم زار إسماعيل ثانية فلم يجده، ثم لبث إبراهيم ما شاء الله، ثم جاء لبناء البيت، وهذا يقتضي أن يكون من بلوغ إسماعيل إلى بناء البيت مدة طويلة، فيكون سنة حين البناء أكثر من عشرين سنة والله أعلم، وقد بان بما ذكرناه بعد ذكرنا لخبر ابن عباس السابق فوائد كثيرة تتعلق به، والله أعلم.

ذكر ذبح إبراهيم لإسماعيل عليهما السلام

قال الفاكهي: وكان من حديث ذبح إسماعيل وقصته في ذلك ما أذكره الآن: حدثني عبد الملك بن محمد عن زياد بن عبد الله، عن ابن إسحاق قال: حَدَّثْتُ — وعند الله العلم — أن إبراهيم أمر بذبح ابنه، قال: أَيْ بُنَى خذ الحبل والمدية وهي الشفرة ثم امش بنا إلى هذا الشَّعْبْ لنحتطب لأهلك منه، قبل أن يذكر له ما أمر به، فلما توجه به اعترضه إبليس عدو الله ليصده عن أمر الله عز وجل في صورة رجل، فقال: أين تريد أيها الشيخ؟ قال: أريد هذا الشعب لحاجة لي، فقال: والله إني لأرى الشيطان قد أتاك في منامك فأمرك أن تذبح ابنك هذا فأنت تريد أن تذبحه، فعرفه إبراهيم، فقال: عَنَى أَيْ عَدُوَّ الله، فَوَالله لَأَمْضِينَ لأمر ربِّي.

فلما ينس من إبراهيم اعترض لإسماعيل وهو وراء أبيه يحمل الحبل والمدية، فقال: أيها الغلام، هل تدري أين يذهب بك أبوك؟ قال: نحتطب لأهلنا، قال: لا والله ما يريد إلا أن يذبحك، قال: وَلِمَ؟ قال: يزعم أن ربه أمره بذلك، قال: فليفعل ما أمره به ربه سمعًا وطاعة.

فلما امتنع منه الغلام ذهب إلى هاجر أم إسماعيل وهي في منزلها، فقال: يا أم إسماعيل أتدريين أين ذاهب إبراهيم بإسماعيل؟ قالت: ذهبا يخطبان، فقال: ما ذهب إلا ليذبحه، قالت: كلا إنه أرحم من ذلك وأحب إليه، قال: يزعم أن الله أمره بذلك، قالت: إن كان الله أمره بذلك سلمنا لأمر الله.

فرجع عدو الله بغيظه لم يصب منهم شيئاً مما أراد، وقد منع الله منه إبراهيم وآل إبراهيم وأجمعوا لأمر الله بالسمع والطاعة.

فلما خلا إبراهيم في الشعب ويقال ذلك إلى ثبير، قال له: يا بُنى إني أرى في المنام أني أذبحك قال: يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين. قال فحدثت أن إسماعيل قال له عند ذلك: يا أبتاه إذا أردت ذبحي فاشدّد رباطي لا بصيبك من دمي فينقص أجرى فإن الموت شديد ولا آمن أن أضطرب عنده إذا وجدت مسه، واشدّد شفرتك حتى تُجهز عليّ فتذبحني، فإذا أنت أضجعتني فاكبني على جبيني^(١) ولا تضجعتني لشقي فإنني أخشى إن أنت نظرت إلى وجهي أن تدركك الرقة فتحول بينك وبين أمر ربك في، وإن رأيت أن تردّ قميصي إلى أمي فإنه عسى أن يكون أسلي لها فافعل.

فقال إبراهيم: نعم العون أنت يا بُنى على أمر الله، ويقال: إنه ربطه كما أمره بالحبل فأوثقه، ثم شدّد شفرته، ثم تله للجبين واتقى النظر إلى وجهه، ثم أدخل الشفرة حلقه فقلبها جبريل القليل لقفائهما في يده ثم اجتذبا إليه ونودي: أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا فهذه ذبيحتك فداء لابنك فاذبحها دونه^(٢).

قال ابن إسحاق: وحدثني الحكم بن عيينة عن مجاهد عن مقسم مولى عبد الله ابن الحارث عن ابن عباس أنه قال: أخرجني الله إليه من الجنة، قيل: رعى قبل ذلك أربعين خريفاً.

ثم قال الفاكهي: قال ابن إسحاق: فحدثني مَنْ لا أتهم من أهل البصرة عن الحسن أنه كان يقول: ما فُدى إلا ببئس هبط عليه من الأروى هبط عليه من ثبير^(٣).

ثم قال الفاكهي: ويزعم أهل الكتاب وكثير من العلماء أن ذبيحة إبراهيم التي فُدى به إسماعيل كبش أملح أقرون أعين^(٤).

(١) في المطبوعتين وأخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٢٣: «جنى» والثبت رواية الأصل وهي توافق قوله تعالى: ﴿وَتَلَّهُمُ الْجَبِينِ﴾ أي ألقاه على وجهه

(٢) الفاكهي ٥/ ١٢٢ - ١٢٤.

(٣) الفاكهي: ٥/ ١٢٤.

(٤) الفاكهي ٥/ ١٢٤.

ثم قال الفاكهي: وحدثنا محمد بن سليمان قال: حدثنا قبيصة بن عقبة قال: حدثنا سفيان، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: الكبش الذي ذبحه إبراهيم هو الكبش الذي قُدي به إسماعيل هو ثم روى الفاكهي بسنده عن ابن عباس أن الكبش الذي قُدي به إسماعيل هو القربان المُتَقَبَّل من أحد بني آدم، ثم قال هذا الخبر: فلم يزل ذلك الكبش محبوساً عند الله حتى أخرجته في فداء إسماعيل، فذبحه على هذا الصفا في ثبير عند منزل سمرّة الصراف وهو على يمينك متى ترمى الجمار^(١).

وذكر الفاكهي خبراً فيه ما يقتضي أن ذبح إبراهيم لفداء إسماعيل كان بين الجمرتين بمعى، وأن ذلك كان في زمن الحج لأنه قال: وحدثنا عبد الله بن أبي سلمة قال: حدثنا ابن أبي الوزير والفضل بن خالد قالوا: حدثنا محمد بن جابر قال: حدثنا أبو إسحاق عن حارثة بن مضرب عن عليّ فذكر خبراً يأتي ذكره، ثم قال: وقال علي بن أبي طالب: ثم أوحى الله تعالى إليه ناد بالحج^(٢) فنادى عند كل ركن: حجوا يا عباد الله، فلي كل شيء حتى النحلة، فكانت أول التلبية لبيك اللهم لبيك، ثم أتاه جبريل قبل يوم عرفة فذهب به إلى منى فنزل بها وبات حتى أصبح غادياً إلى عرفات، ثم راح إلى الجبل الذي يفيض منه الناس فوقف به، ثم أراه الموقف ثم خرج إلى جَمْع^(٣) فبات بها ليلة جمع، ثم إنه أمر بذبح إسماعيل فأصبح حزيناً، فقال له [جبريل] هل عرفت المواقف [بعرفات]؟ قال: لا، فذهب به مرة أخرى فقال: أعرف، فمن ثمّ سُمِّيَتْ عرفات، ثم رده إلى جمع، فلما صلى الغداة وقف فدعا حتى أضاء النهار، ثم أفاض فأتى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فرماها بسبع حصيات، ثم قيل له: اذبح ما أمرت به، فدعا إسماعيل فقال: إني أمرت بذبحك، فقال له إسماعيل: امض على ما أمرت به فإني سوف أطيعك، ولا أحسب إلا أنه

(١) الفاكهي ٥ / ١٢٤.

(٢) الفاكهي ٥ / ١٢٤.

(٣) تحرف في طبعة تنمري إلى: «ناد بالحج» وصوابه من الأصل والفاكهي.

(٤) جمع: هي مزدلفة.

قال: أخاف أن أجزع، فإن خفت فشُدَّ يدي وراء ظهري فإني أجدر أن لا أضطرب، فوضعه لجنبه فجعل ينظر ويعرض، فقال له: اعرض وضع السكين، فوضعها فأنقبت، وناداه مناد من السماء أن قد وفيت بظمرك وأرضيت ربك اذبح الذي أنزل عليك، فنزل عليه كبش من ثبير فاضطرب الجبل، ثم جاء به يجرى حتى لحقه بين الجمرتين^(١). اهـ.

وروى عن ابن عباس أن الذبيح إسماعيل، وروى [عنه]^(٢) مرفوعاً ما يقتضى أن الذبيح إسحاق، ولفظ هذه الرواية بعد ذكر قصة تتعلق بإبراهيم في ربه الجمار: فلما أراد إبراهيم أن يذبح ولده إسحاق قال لأبيه: يا أبت أوثقني لا أضطرب فينضح عليك دمي إذا ذبحتني، فشده، فلما أخذ الشفرة فأراد أن يذبحه نودى من خلفه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا، نقل هاتين الروایتين عن ابن عباس المحب الطبري وقال: أخرجهما الإمام [أحمد]^(٣).

وقال المحب: وعن العباس بن عبد المطلب قال: الذي أمر إبراهيم بذبحه إسحاق وهكذا قالوا: كانت القصة بالشام، أخرجه الواحدى بسنده، وهذا قول الأكثرين أنه إسحاق وهو قول علي وابن مسعود، وكعب، ومقاتل، وقتادة، وعكرمة، والسدي، وقال آخرون: الذي أمر بذبحه إسماعيل، وهو قول سعيد بن المسيب، والشعبي، والحسن، ومجاهد، وابن عباس، وفي رواية عطاء: ثم قال المحب: وسياق الآية يدل على أنه إسحاق لأنه جل وعلا قال: ﴿فَبَشِّرْنِي بِلَدٍ بِحَلِيمٍ﴾ (سورة الصافات: آية ١٠١) ولا خلاف أن هذا إسحاق، ثم قال: فلما بلغ معه السعي، فمطف بقصة الذبيح، لأنه قال في «التهذيب»: واختلف العلماء في الذبيح هل هو إسماعيل أو إسحاق؟ والأكثر على أنه إسماعيل. اهـ.

ومن رجع أن الذبيح إسماعيل «الفاكهى» في كتاب «أخبار مكة» لأنه قال: وقد قال الناس في الذبيح ما قالوا، فقالت العرب: هو إسماعيل، وقالت طائفة من

(١) أخبار مكة للفاكهى ٥ / ١٢٥.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٣) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

المسلمين وأهل الكتاب جميعاً: إنه إسحاق، فإن أقوال العرب في ذلك أثبت، واستدل الفاكهي على ذلك بما معناه أن الله تعالى عبر عن قصة إسماعيل بقوله: ﴿فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ خَالٍ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الصافات: آية ١٠١ - ١١١) وأخبر عن قصة إسحاق بقوله: ﴿وَكَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنْ الصَّالِحِينَ﴾ (سورة الصافات: آية ١١٢). وإن ذكر قصة إسحاق بعد القصة التي قبلها دليل على أن إسحاق غير الذبيح وأن ذلك يتأيد بكون سارة بُشِّرت بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب، ويعقوب هو ابن إسحاق والبشارة يعقوب تقتضي حياة أبيه لتصح البشري، فكيف يؤمر بذبح^(١) ابنه؟.

ونقل أن الذبيح إسماعيل عن ابن عباس من رواية مجاهد عنه ومن رواية عكرمة عنه وعن مجاهد نفسه وعن سعيد بن المسيب، وعن سعيد بن جبير عن أبي الخلد، وعن عبد الله بن سلام ولفظ ما نقله عنه، قال: كنا نقرأ في كتاب اليهود أنه إسماعيل وعن محمد بن كعب القرظي، وعن سعيد بن جبير وعن الحسن، وذكر في ذلك شعراً لأمية بن أبي الصلت الثقفي حيث يقول:

ولإبراهيم الموفى بالنذر	احتساباً وحامل الأجزاء
بكره لم يكن ليصير عنه	لو رآه في معشر إقبال
بينما يخلع السراويل عنه	فكأنه ربه بكبش حلال

ثم قال الفاكهي: قال ابن إسحاق في حديثه: فحقق قول أمية بن أبي الصلت في شعره أن الذي أمر بذبحه إبراهيم من ولده بكره، وبكره إسماعيل وهو أكبر من إسحاق في علم الناس كلهم! العرب من بني إسماعيل وأهل الكتاب^(٢). اهـ.

ومن رجع كون الذبيح إسماعيل الحافظ عماد الدين إسماعيل بن كثير، لأنه قال في ترجمته: وهو الذبيح على الصحيح، ومن قال إنه إسحاق فإنه تلقاه عما حرفة الثقلة من بني إسرائيل. اهـ.

(١) الفاكهي ٥ / ١٢٦.

(٢) الفاكهي ٥ / ١٢٧.

وكلام السَّهْلِي يقتضي ترجيح قول من قال: إِنَّ الذَّيْحَ إِسْحَاقُ، وأجاب عما يخالف ذلك ونذكر كلامه لإفادة ذلك وغيره ونصه: وقوله ﴿فَبَشِّرْنَهُ بِنُحْلٍ خَلِيمٍ﴾ الآية، يعني بِإِسْحَاقَ، ألا تراه يقول في آية أخرى ﴿فَبَشِّرْنَهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَحْشُرُوبَ﴾ (سورة هود: آية ٢١) وقال في آية أخرى ﴿فَأَقْبَلَتِ أُمُّرَأَتُهُ فِي صَرَافَةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾ (سورة الدَّارِبَات: آية ٢٩) الآية، وامرأته هي سارة، فإذا كانت البشارة بِإِسْحَاقَ نصًّا فالذَّيْحُ إذاً هو إِسْحَاقُ لقوله هاهنا ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ﴾ (سورة الصَّافَات: آية ١٠٢) الآية، وأيضاً فإنه قال: بلغ معه السعي، ولم يكن معه بالشام إلا إِسْحَاقُ، وأما إِسْمَاعِيلُ فكان استودعه مع أمه في بطن مكة.

وبهذا القول قال ابن مسعود ورواه ابن جبير عن ابن عباس، ورؤي أيضاً عن ابن عباس مرفوعاً عن النبي ﷺ غير أن الإسناد فيه لين، وبهذا قال كعب الأحبار، وبه قال شيخ التفسير محمد بن جرير، وروى ذلك أيضاً عن مالك بن أنس.

وقالت طائفة: إِنَّ الذَّيْحَ إِسْمَاعِيلُ، وروى هذا القول بإسناد عن الفرزدق الشاعر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، ولو صح إسنادُه عن الفرزدق لكان في الفرزدق نفسه مقال، وروى أيضاً من طريق معاوية قال: سمعت رجلاً يقول للنبي ﷺ: يا بن الذَّيْحَيْنِ في حديث ذكره، فبسم النبي ﷺ، ولو صح إسنادُه هذا الحديث لم يقيم به حجة لأن العرب تجعل العم أبا، قال الله تعالى: ﴿إِلَهُكَ وَإِلَهُ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ (سورة البقرة: آية ١٢٣) الآية، وقال تعالى: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ﴾ (سورة يوسف: آية ١٠٠) وهما أبوه وخاله، ومن حُجَّتِهِمْ أيضاً أن الله لما فرغ من قصة الذَّيْحِ قال: ﴿وَبَشِّرْنَهُ بِإِسْحَاقَ﴾ إخ، والجواب عنه من وجهين:

أحدهما: أن البشارة الثانية إنما هي نبوة إِسْحَاقَ والأولى بولادته، ألا تراه يقول: ﴿وَبَشِّرْنَهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا﴾ (سورة الصَّافَات: آية ١١٢) ولا تكون النبوة إلا في حال الكبر، ونبيًّا منصوب على الحال.

والجواب الثاني: أن قوله: ﴿وَبَشِّرْنَهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا﴾ تفسير كأنه قال بعدما فرغ من ذكر البشري وذكر ذبحه: وبشرونه، وكانت البشارة بِإِسْحَاقَ كما روت

عائشة، وهذا كقوله تعالى: ﴿ حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ﴾ (سورة البقرة: آية ٢٣٨) أى وهى صلاة العصر، فعطف الاسم على الاسم والمسمى واحد، ومما احتجوا به أيضاً قوله: ﴿ فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴾ (سورة هود: آية ٧١) فى قراءة من نصب، أى: ومن بعد إسحاق يعقوب، فكيف يشتر بإسحاق وأنه يلد يعقوب ثم يؤمر بلذجه.

والجواب أن الاحتجاج باطل من طريق النحو، لأن يعقوب ليس مخفوضاً عطف على إسحاق ولو كان كذلك لقال: ومن وراء إسحاق يعقوب، لأنك إذا فصلت بين واو العطف وبين المخفوض بجار ومجرور لم يجز، أن تقول مر بزيد وبعده عمرو إلا أن تقول وبعده بعمرو، فإذا بطل أن يكون يعقوب مخفوضاً ثبت أنه منصوب بفعل مقدر مضمّر تقديره وهبنا له يعقوب، فبطل ما ادعوه به وثبت ما قدمناه وبالله المستعان. اهـ.

وفى قصة الذبيح دليل واضح على فضل إسماعيل، وقد أثنى الله عليه فى غير ما آية فى كتابه العزيز، فقال تعالى: ﴿ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ﴾ (سورة الأنبياء: آية ٨٥، ٨٦) وقال: ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ﴾ (سورة مريم: آية ٥٤، ٥٥) وقال عز وجل: ﴿ وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَإِصْحَاقَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِّنَ الْأَخْيَارِ ﴾ (سورة ص: آية ٤٨) والآيات والأحاديث فى فضله كثيرة، وكان إسماعيل رسولاً من الله إلى جرهم والعماليق على ما ذكره السهيلي، لأنه قال: وإسماعيل نبي مرسل أرسله إلى أخواله من جرهم وإلى العماليق الذين كانوا بأرض الحجاز، فأمن بعضهم وكفر بعض. انتهى.

وفيما ذكره السهيلي من أن جرهماً أخوال إسماعيل نظره، لأن أمه هاجر جارية سارة زوج الخليل عليه السلام، ولعل السهيلي أراد أن يقول إن أصهاره من جرهم فسبق القلم إلى كتابة أخواله، والله أعلم.

وقد نقل القطب الخليلي كلام السهيلي ولم يشبهه على ما أشرنا إليه، ونقل القطب عن السهيلي أن تفسير إسماعيل مطيع الله، اهـ.

وإسماعيل أول من ذُلت له الخيل، لأن الفاكهي روى بسنده عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: إن أباكم إسماعيل أول من ذُلت له الخيل العرب فأعتقها وأورثكم حبها^(١).

وقد سبق هذا الحديث بسنده في خبر جرهم، وإسماعيل أيضاً أول من ركب الخيل، لأن الزبير بن بكار روى بسنده عن ابن عباس قال: كانت الخيل وحوشاً لا تُركب فأول من ركبها إسماعيل، فذلك سُميت العرب ذرية إسماعيل بن إبراهيم، وإسماعيل أيضاً أول من تكلم بالعربية، لأن الزبير روى بسنده عن ابن عباس قال: أول من تكلم بالعربية فوضع الكتاب على لفظه ومنطقه ثم جعله كتاباً واحداً مثل بسم الله الرحمن الرحيم الموصول حتى فرق بين ولده: إسماعيل بن إبراهيم.

وروى الفاكهي عن محمد بن علي بن الحسين يعني الباقر أنه سئل: أول من تكلم بالعربية فقال: إسماعيل بن إبراهيم النبي عليهما السلام وهو يومئذ ابن ثلاث عشرة سنة. انتهى.

وقيل: إن الله أنطق إسماعيل بالعربية إنطاقاً وهو ابن أربع عشرة سنة، ذكر هذا القول السهيلي.

وقد روى في أول من تكلم بالعربية غير ما ذكرناه لأن الفاكهي روى بسنده عن ابن عباس قال: من الأنبياء خمسة من تكلم بالعربية: محمد رسول الله ﷺ، وإسماعيل بن إبراهيم، وشعيب وصالح، وهود، وسائرهم بالسريانية، ما خلا موسى فإنه تكلم بالعبرانية، والعبرانية هي من السريانية وتكلم بها إبراهيم ثم إسحاق ثم يعقوب، فورثها ولده من بعده بنو إسرائيل فهي لغتهم، وبها قرأ موسى التوراة عليهم^(٢). انتهى.

(١) الفاكهي ٤ / ١٨٩.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٣٠.

وهذا يقتضى أن إسماعيل ليس أول من تكلم بالعربية لأن هودًا تكلم بها، وهو قبل إسماعيل.

وروى الفاكهي بسنده ما يقتضى أن جرهمًا وقطورا أول من تكلم بالعربية، لأنه روى بسنده عن ابن إسحاق من طريق عثمان بن ساج ومن طريق زياد البكائي عنه خبرًا في قدوم جرهم وقطورا إلى مكة، وفيه: وجرهم وقطورا أول من تكلم بالعربية منهم^(١). اهـ.

وقد قيل: أول من كتب بالعربية غير ما ذكرناه، لأن السهيلي قال: والخلاف كثير في أول من تكلم بالعربية وفي أول من أدخل الكتاب العربي أرض الحجاز فقيل: حرب بن أمية قاله الشعبي^(٢)، وقيل: سفيان بن أمية، وقيل: عبد بن قصي، تعلموه بالخير وتعلمه أهل الخير من أهل الأنبار. اهـ.

وذكر السهيلي ما يقتضى ترجيح ما قيل من أن إسماعيل أول من كتب بالعربية، لأنه قال: وعنه الطبراني أنه قال: أول من كتب بالعربية إسماعيل، قال أبو عمر^(٣): هذا أصح من رواية من روى أول من تكلم بالعربية إسماعيل. اهـ. وأبو عمر^(٣) هذا هو ابن عبد البر حافظ المغرب^(٤).

واختلف في تسمية إسماعيل بإسماعيل، لأن المسعودي قال: وقيل إنما سُمي إسماعيل لأن الله تعالى سمع دعاء هاجر ورحمها حين هربت من سيدتها سارة أم إسحاق، وقيل: إن الله تعالى سمع دعاء إبراهيم^(٥). اهـ.

واختلف أيضًا في مبلغ عمر إسماعيل حين مات، وفي موضع قبره، فقال ابن إسحاق: كان عمر إسماعيل فيما يذكرون مائة سنة وثلاثين سنة ثم مات رحمة الله وبركاته عليه فدفن في الحجر مع أمه هاجر^(٦). اهـ.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٣٠.

(٢) تحريف في طبعة النسخي إلى: «قاله المسعودي» وصوابه من الأصل.

(٣) تحريف في طبعة النسخي إلى: «أبو عمرو» وهو تحريف فيج.

(٤) الروض الأنف ١ / ٣٦.

(٥) مروج الذهب ٢ / ٤٨.

(٦) سيرة ابن هشام ١ / ٥.

وقال المسعودي: وقبض إسماعيل وله مائة وسبع وثلاثون سنة فدُفن في المسجد الحرام قبالة الموضع الذي كان فيه الحجر الأسود^(١). اهـ.

وذكر ابن الأثير في كامله، والشيوخ عماد الدين إسماعيل بن كثير في تاريخه في مبلغ عمر إسماعيل مثل ما ذكره المسعودي، والله أعلم بالصواب.

وفي موضع قبره مقالة أخرى وهي أنه بالخطيم، وقد سبق ذلك، والله أعلم بالصواب.

وفي إسماعيل لغتان: إسماعيل باللام والأخرى إسماعين بالنون، ويروى أن هاجر دعت ابنها إسماعيل يا شمویل، لأن الفاكهي روى بسنده عن حارثة بن مضرب^(٢) عن علي قال: سمعت النبي ﷺ يذكر أن هاجر دعت إسماعيل هكذا: يا شمویل يا شمویل ثلاث مرات وعدّها. اهـ.

وإسماعيل أول العرب كلها، قال ابن هشام: فالعرب كلها من إسماعيل وقحطان وبعض أهل اليمن^(٣) يقول: قحطان من ولد إسماعيل، ويقول إسماعيل أبو العرب كلها^(٤). اهـ.

وروى عن النبي ﷺ أن إسماعيل أبو العرب إلا أربعة قبائل، وهذا الحديث ذكره الفاكهي لأنه قال: وحدثنني عبد الله بن أبي سلمة قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران عن معاوية بن صالح عن ثور بن يزيد عن مكحول قال: قال رسول الله ﷺ: العرب بنو إسماعيل إلا أربع قبائل: السلف، والأوزاع، وحضر موت، وتقيف^(٥).

(١) مروج الذهب ٢ / ٤٨.

(٢) قيده صاحب التقریب بتشديد الراء المكسورة قبلها معجمة، ومثله في الأصل والفاكهي ٢ / ٧ ونحرف في الأصل إلى «مضرب».

(٣) في المطبوعتين: «وبعض العرب» والمثبت رواية الأصل وابن هشام الذي ينقل عنه المصنف.

(٤) سيرة ابن هشام ١ / ٧.

(٥) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٣١.

وهذا الخبر مُرْسَل وفيه نظر لكونه يقتضى أن ثقيفاً ليسوا من بنى إسماعيل وهم منهم، لأن ثقيفاً تُنسب إلى مُضَر على الصحيح، وقيل: تُنسب إلى مَعَد بن عدنان وهو من بنى إسماعيل وكذلك مُضَر.

وذكر الفاكهي محاورة كانت بين إسماعيل وأخيه إسحاق بن إبراهيم لأنه قال: قد حدثنا عبد الله بن أبي سلمة قال: أخبرنا الهيثم بن عدي عن مجاهد، عن الشعبي، عن ابن عباس قال: جاء إسماعيل إلى إسحاق فطلب ميراثه من أبيه فقال له إسحاق: أما رضيت أن تركناك وأملك لم نأخذكما في الميراث، فأوى إلى جذم حائط كئيباً يبكي، فأوحى الله عز وجل إلى إسماعيل: ما لك؟ قال: ما أنت أعلم به يا رب، قال الله تعالى: لا تبك يا إسماعيل فإنى جاعل المُلْك والنبوة في آخر الزمان في ولدك، وأجعل الذل والصغار في ولده إلى يوم القيامة^(١). اهـ.

وفيما ذكرناه من أخبار إسماعيل كفاية إذ قصد الاختصار، والله أعلم.

(١) أخبار مكة الفاكهي ٥ / ١٣٢.

الباب السابع والعشرون

في ذكر شيء من خبر هاجر أم إسماعيل عليه السلام
وذكر أولاد إسماعيل

وفوائد تتعلق بهم، وذكر شيء من خبر بني إسماعيل

وذكر ولاية نابت بن إسماعيل للبيت الحرام

ذكر شيء من خبر هاجر أم إسماعيل عليهما السلام

قال ابن هشام بعد أن ذكر أن قبرها وقبر ابنها إسماعيل في الحجر عند الكعبة، تقول العرب: هاجر وآجر فيبدلون الألف من الهاء، كما قالوا هراق الماء [وأراق الماء] وغيره، وهاجر من أهل مصر^(١).

وقال: حدثنا عبد الله بن وهب، عن عبد الله بن لهيعة، عن عمر مولى غفرة أن رسول الله ﷺ قال: الله الله في أهل الذمة، أهل المدرة السوداء السخم الجعاد، فإن لهم نسباً وصهراً، قال عمر مولى غفرة: نسبهم أن أم إسماعيل النبی ﷺ منهم، وصهرهم أن رسول الله ﷺ تسرر^(٢) فيهم، قال ابن هبة: أم إسماعيل هاجر أم العرب من قرية كانت أمام الفرما من مصر^(٣). اهـ.

وقال السهيلي: وكانت هاجر لملك الأردن واسمه صادق فيما ذكر القتي دفعها إلى سارة حين أخذها من إبراهيم عجباً منه بجمالها، فصرع مكانه، فقال ادعى الله أن يطلقني... الحديث، وهو مشهور في الصحاح، فأرسلها وأخذها^(٤) هاجر، وكانت هاجر قبل ذلك الملك، بنت ملك من ملوك القبط بمصر، ذكره الطبري من حديث سيف بن عمر أو غيره: أن عمرو بن العاص حين حاصر مصر قال لأهلها: إن نبينا ﷺ قد وعدنا بفتحها، وقد أمرنا أن نستوصي بأهلها خيراً، فإن لهم نسباً وصهراً، فقالوا: هذا نسب لا يحفظ حقه إلا نبي، لأنه نسب بعيد، وصدق، كانت أمكم هاجر امرأة لملك من ملوكنا، فحاربنا أهل عين الشمس، فكانت لهم علينا دولة، فقتلوا الملك واحتملوها، فمن هنالك تسرت إلى أبيكم إبراهيم — أو كما قالوا — ثم قال السهيلي: وهاجر أول امرأة نُقبت أذنفاً، وأول من خفض^(٥) من النساء، وأول من جرّت ذيلها، وذلك أن سارة غضبت عليها

(١) ابن هشام هشام ٦ / ١ وما بين حاضرتين منه ومن الأصل.

(٢) في طبعة تدمري: «تسرر» والمثبت رواية الأصل ومثلها لدى ابن هشام الذي ينقل عنه المصنف، وتسرى الرجل وتسرى: إذا اتخذ أمة لفراشه.

(٣) ابن هشام ٦ / ١.

(٤) تحرفت في المطبوعتين إلى: «وأخذها منها» وصوابه من الأصل ومثله لدى السهيلي الذي ينقل عنه المصنف.

(٥) الخفض: الختان.

فحلفت أن تقطع ثلاثة أعضاء من أعضائها، فأمرها إبراهيم عليه السلام أن تبرّ قسَمَها بثقب أذنيها وخفَاضِها^(١) فصارت سُنَّةً في النساء، ومُن ذكر هذا الخير أبو زيد في نوادره. اهـ.

وقال السُّهَيْلِي بعد أن ذكر شيئاً يتعلق بأولاد إسماعيل وأمهم هاجر: ويقال فيها آجر، وكانت سرية لإبراهيم، وَهَبَتْهَا لَهُ سَارَةُ بِنْتُ عَمِّهِ^(٢)، وقال السُّهَيْلِي أيضاً بعد أن ذكر إخراج جبريل ماء زمزم لإسماعيل: وكان سبب إنزال هاجر وابنها إسماعيل مكة، ونقل إليها من الشام، أن سارة بنت عم إبراهيم شَجَرَ بينها وبين هاجر أمر، فأمر إبراهيم عليه السلام أن يسير بها إلى مكة فاحتملها على اليراق واحتمل معه قربة ماء ومزود تمر، وسار بها حتى أنزلها بمكة في موضع البيت، ثم قال بعد أن ذكر ما كان بين هاجر وبين إبراهيم في مفارقتها لها وما كان منها من السعى بين الصفا والمروة لطلب الماء عند فناء ما كان معها من الماء وعطش ابنها: ثم ماتت هاجر وإسماعيل ابن عشرين سنة، وقبرها في الحجر، ثم قبر إسماعيل عليه السلام. وذكر السُّهَيْلِي الفرما التي ذكرها ابن لهيعة في خبر هاجر، فقال السُّهَيْلِي: وقول ابن لهيعة بالفرما من مصر، الفرما: مدينة تُنسب إلى صاحبها الذي بناها وهو الفرما بن قيقوس، ويقال ابن قليس ومعناه: محبّ الغرس^(٣). اهـ.

وقول السُّهَيْلِي: وأمهم هاجر يعني أولاد إسماعيل، لأنها أم أبيهم، وأما قول أبي هريرة إنها أم بني ماء السماء، فجوز السُّهَيْلِي فيه احتمالين، لأنه قال: وكذلك قول أبي هريرة إنها أم بني ماء السماء يعني هاجر، يُحتمل أن يكون تأول في قحطان ما قاله غيره، ويحتمل أن يكون نسبهم إلى ماء السماء على زعمهم، فإنهم يُنسبون إليه كما تُنسب كثير من قبائل العرب إلى حاضنتهم وإلى راجهم، أي زوج أمهم كما سيأتي بيانه في باب قضاة إن شاء الله. اهـ^(٣).

(١) الروض الأنف ١ / ٤١، ٤٢.

(٢) الروض الأنف ١ / ٤٠.

(٣) الروض الأنف ١ / ٤٥، ٤٦.

وذكر ابن الأثير في كامله شيئاً من خبر هاجر، لأنه قال في ولادة إسماعيل: فلما كبر إسماعيل وإسحاق اختصما، فغضبت سارة على هاجر، فأخرجتها، ثم أعادتها، فغارت منها فأخرجتها، وحلفت لتقطعن منها بضعة، فتركت أنفها وأذنها لئلا تشينها، ثم حفظتها، فمن ثم خفض النساء.

وقيل: كان إسماعيل صغيراً، وإنما أخرجتها سارة غيرةً منها، وهو الصحيح إن شاء الله، وقالت سارة: لا تساكينى في البلد. اهـ.

وقال النووى في «التهذيب» في ترجمة إبراهيم: وفي التاريخ أيضاً، يعنى تاريخ ابن عساكر في ترجمة هاجر قال: هاجر ويقال: آجر بالمد القبطية، ويقال: الجرهمية أم إسماعيل، كانت للجبار الذى يسكن عين الجرّ بقرب بعلبك، فوهبها لسارة، فوهبتها لإبراهيم، وأنها تُوفيت وإسماعيل عشرون سنة، ولها تسعون سنة، فدفنها إسماعيل في الحجر. اهـ.

وما ذكره النووى من أن هاجر جرهمية على ما قيل، لعله باعتبار ملائمتها لهم في السكنى بمكة، ولا يصح أن يكون باعتبار نسبها إليهم، لكونها قبطية، وما ذكره هو والسهيلى من كونها ماتت وسنّ ابنها إسماعيل عشرون سنة، فرؤى في بعض الأخبار ما يقتضى خلاف ذلك، لأن في خبر ذبح إسماعيل ما يقتضى أنها كانت حية إذ ذاك، وفي الأخبار الواردة في هذا المعنى أن أباه أمر بذبحه بمزدلفة حين حجّ، وكان حجّه بعد بناءه للبيت، وبناءه للبيت، وإسماعيل ابن ثلاثين سنة على ما قيل، وهذا وإن لم يصح، ففيما ذكرناه نظر من وجه آخر، وهو أن الأزرقى روى عن ابن إسحاق أن إبراهيم لما أمر ببناء البيت، أقبل من أرمينية على البواق حتى انتهى إلى مكة، وهما إسماعيل وهو يومئذ ابن عشرين سنة، وقد تُوفيت أمه قبل ذلك^(١). اهـ.

وهذا يقتضى أن أمه تُوفيت وسنّ إسماعيل دون عشرين سنة، لأنها ماتت قبل قدوم إبراهيم، وقدوم إبراهيم وإسماعيل ابن عشرين سنة، وفي كلام النووى نظر من

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٦٤.

وجه آخر، لأنه ذكر أن لها حين ماتت تسعين سنة، ولابنها عشرون سنة، وهذا إن صح فإنه يقتضى أن تكون هاجر حملت بإسماعيل وهى بنت سبعين سنة — بتقدم السنين — وفى حمل من بلغت هذا السن نظر، فإن صح ذلك، فهى كرامة لها ولا ريب فى علوّ قدرها.

وفى كتاب الفاكهى بعد أن ذكر شيئاً من خيرها: وسمعت من بعض من يروى العلم يقول: أوحى إلى ثلاث من النساء: إلى مريم بنت عمران، وإلى أم موسى، وإلى هاجر أم إسماعيل صلوات الله عليهن أجمعين. اهـ. وهذا غريب، والله أعلم بصحته، وفيما ذكرناه من أخبار هاجر كفاية إذ القصد الاختصار.

ومن غريب ما قيل فى وفاة هاجر ما ذكره ابن الأثير فى كامله، لأنه قال فى وفاة سارة: وقيل: إن هاجر عاشت بعد سارة مدة، والصحيح أن هاجر تُوفيت قبل سارة. اهـ. ووجه الغرابة فى هذا أن إسماعيل أكبر من إسحاق بأربع عشرة سنة، وسارة عاشت مائة سنة وسبعاً وعشرين سنة، على ما ذكره أهل الكتاب. ويُسنّ للمُحرم السعى بين الصفا والمروة لسعى هاجر بينهما لما طلبت الماء لابنها حين اشتد به الظمأ، وخبرها فى ذلك عن ابن عباس فى صحيح البخارى، وقد سبق ذلك فى الباب الذى قبله.

ذكر أسماء أولاد إسماعيل وفوائده تتعلق بذلك

قال ابن هشام فى السيرة: حدثنا زياد بن عبد الله البكائي عن محمد بن إسحاق قال: ولد إسماعيل بن إبراهيم اثني عشر رجلاً: نابتاً وكان أكبرهم، وقيل: وأذبل، ومبشأ، ومشمعاً، وماشي، ودماء، وأدر، وطيما، ويطور، ونبش، وقينما، وأمهم رَعْلَة بنت مُضَاض بن عمرو الجُرهمي^(١). اهـ.

وقال الأزرقي: حدثني جدّي قال: حدثنا سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج قال: أخبرني ابن إسحاق قال: ولد لإسماعيل بن إبراهيم اثني عشر رجلاً، وأمهم السيدة بنت مُضَاض بن عمرو الجُرهمي، فولدت له اثني عشر رجلاً: نابت بن

(١) ابن هشام ١ / ٤.

إسماعيل، وقيدار بن إسماعيل، وواصل بن إسماعيل، ومياس بن إسماعيل وآزر وطميا بن إسماعيل، ويطور بن إسماعيل، ونبش بن إسماعيل، وقيدما بن إسماعيل، وكان عُمر إسماعيل فيما يذكرون ثلاثين ومائة سنة، فمن نابت بن إسماعيل وقيدار بن إسماعيل نشر الله العرب فكان أكبرهم قيدار ونابت ابنا إسماعيل، ومنهما نشر الله العرب^(١). اهـ.

وذكر المسعودي أولاد إسماعيل، وسمى بعضهم بغير ما سبق، قال: ووُلد لإسماعيل اثنا عشر ولداً أولهم: نابت، وقيدر، وأذيل، ومنشى، ومسمع، وديما، وردام، ومنشا، وحذام، وثيما، ويطور، ونافس، وكل هؤلاء قد أنسل^(٢). اهـ.

وذكر الفاكهي أسماء أولاد إسماعيل على وجه فيه مخالفة لبعض ما سبق، لأنه قال: حدثنا عبد الله بن أبي سلمة قال: حدثنا يعقوب بن محمد بن محمد بن طلحة التيمي، عن عبد الجيد وعبد الرحمن بن سُهَيْل عن عبد الرحمن بن عمرو العجلان قال: سمعت علي بن أبي طالب يقول: ولد إسماعيل اثني عشر رجلاً، وأمه بنت الحارث بن مُضاض بن عمرو الجُرهمي فأكبر أولاد إسماعيل نابت، وقيدر، والذيل، ومنشا، ومسمع، ودومها، وناس، وأدد، وصيبا، ومصور، وتيش، وقيدم، كلهم بنو إسماعيل، وكان عمر إسماعيل مائة وثلاثين سنة، فمن نابت وقيدار نشر الله العرب^(٣). اهـ.

وقد بان بما ذكرناه في أسماء أولاد إسماعيل اختلاف المقالات في أسمائها، ورأيت فيها غير ما ذكرت، فمن ذلك منشا بدل منشى، ومسمع بدل مسمع، ودوما بدل دما، وديما بالتاء بدل طيما، وبيا غيـش بدل تيش.

وهذه الأسماء المذكورة هكذا في كتاب «النسابة» لأبي علي الجواني [على ما ذكره القطب] اهـ في كتابه: المورد العذب الحني، وقال: وزاد فيهم، يعني الجواني^(٤) سحام، ولعافوا، وحذان. اهـ. ولم أر من تعرض لضبط جميعها

(١) أخبار مكة للأزرقي ١/ ٨١.

(٢) المسعودي، ٢/ ٤٩.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٣٣.

(٤) ما بين حاضرتين ماقط. من طيبة قادري، وهو في الأصل.

بالحروف، وأظنّ أن سبب الاختلاف في كثير منها التصريف في نقل ذلك من الكتب المذكورة فيها والله أعلم.

وأما الأسماء التي في السيرة، فيقع في بعض النسخ الجيدة منها ضبطها بالشكل، وقد ضبطت ما ذكرته منها بالشكل على ما رأيته في نسخ مُعَمَّدة من السيرة، وقد تعرّض السَّهْلِيُّ لضبط بعضها، وبيان معنى بعضها، وما سُمِّي ببعضها من الأماكن، فنذكر ذلك لما فيه من الفائدة، ونصّ كلامه: وذكر في ولد إسماعيل: ظيما، وقيدته الدارقطني بالطاء منقوطة بعدها ميم، كأنها من ظمياء، والظما مقصور سُمرة في الشفتين، وذكر دما.

ورأيت للبكري أن دومة الجندل عُرِفَتْ بدُوما بن إسماعيل وكان نزلها، فلعل دما مغير عنه، وذكر أن الطور سُمِّي بيطور بن إسماعيل، ولعلها محذوف الياء أيضا، إن كان يصح ما قاله، والله أعلم.

وأما الذي قاله أهل التفسير في الطور فهو كل جبل ينبت الشجر، فإن لم ينبت شيئا فليس بطور، وأما قيذر فتفسيره عندهم صاحب الإبل، وذلك أنه كان صاحب إبل إسماعيل^(١). اهـ.

واختلف في أمهم، ففي السيرة لابن إسحاق أنها بنت مُضاض بن عمرو الجُرهمي، ولم يُسمَّها.

وفي الأزرقى عن ابن إسحاق، أن أمهم السيدة بنت مُضاض بن عمرو الجُرهمي، ونقل ذلك السَّهْلِيُّ عن الدارقطني.

وفي الأزرقى أيضا في خبر ذكر فيه خبر جُرهم وقطور بن إسماعيل، أن إسماعيل خطب إلى مُضاض بن عمرو ابنته رعدة فزوجه إياها، فولدت له عشرة ذكور قال: وهي أم البيت^(٢). اهـ.

(١) الروض للأنف ١ / ٤٠.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١ / ٨٦.

ولا مُتَافَاةٌ بَيْنَ قَوْلٍ مِنْ سَمَاهَا السَّيِّدَةِ، وَبَيْنَ قَوْلٍ مِنْ سَمَاهَا رَعْلَةً، لِإِمْكَانِ أَنْ يَكُونَ أَحَدُ الْأَمْرَيْنِ اسْمًا لَهَا، وَالْآخَرُ لِقَبٍّ، وَاقْتَصَرَ كُلٌّ مِنَ الْقَائِلِينَ عَلَى أَحَدِهِمَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَفِي الْفَاكِهِي أَنِ أُمُّ أَوْلَادِ إِسْمَاعِيلَ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ مُضَاضِ بْنِ عَمْرِو الْجُرْهُمِيِّ، كَمَا فِي الْخَيْرِ السَّابِقِ، وَهَذَا يَخَالِفُ مَا سَبَقَ مِنْ أَنَّ أُمَّهُمْ بِنْتُ مُضَاضِ ابْنِ عَمْرِو^(١)، وَذَكَرَ الْفَاكِهِي مَا يَقْتَضِي أَنَّ أُمَّ أَوْلَادِ إِسْمَاعِيلَ مِنَ الْعِمَالِقَةِ، لِأَنَّهُ رَوَى خَيْرًا عَنْ أَبِي جَسَمٍ بْنِ حُذَيْفَةَ، فِي نَزُولِ الْعِمَالِيقِ عَلَى أُمِّ إِسْمَاعِيلَ، وَنَشَأَةِ إِسْمَاعِيلَ مَعَ وَلَدَانِهِمْ، ثُمَّ رَوَى بِإِسْنَادِهِ عَنْ عَثْمَانَ بْنِ عَفَانَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ: أَنَّهُ سَأَلَ: مَتَى نَزَلَ إِسْمَاعِيلُ مَكَّةَ؟ قَالَ: فَذَكَرْنا حَوْلَ حَدِيثِ أَبِي جَهْمٍ الْأَوَّلِ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: تَزَوَّجَ إِسْمَاعِيلُ امْرَأَةً مِنْهُمْ، فَوُلِدَتْ لَهُ عَشْرَةُ ذُكُورٍ. اهـ. فَيَحْصِلُ مِنْ هَذَا فِي أُمَّ أَوْلَادِ إِسْمَاعِيلَ قَوْلَانِ: هَلْ هِيَ مِنْ جُرْهُمٍ أَوْ مِنَ الْعِمَالِيقِ؟ وَعَلَى الْأَوَّلِ هِيَ بِنْتُ مُضَاضِ بْنِ عَمْرِو أَوْ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ مُضَاضِ بْنِ عَمْرِو وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَسَيَأْتِي فِي أُمَّ نَابِتِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ غَيْرُ مَا سَبَقَ، وَإِلَى نَابِتِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ يَرْجِعُ نَسَبُ عَدْنَانَ عَلَى مَقْتَضَى مَا ذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَخْبَارِ، وَقِيلَ: يَرْجِعُ نَسَبُ عَدْنَانَ إِلَى قَيْدَارِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ، وَهَذَا الْقَوْلُ ذَكَرَهُ السُّهَيْلِيُّ لِأَنَّهُ قَالَ: وَذَكَرَ مِنْ وَجْهِ قَوَى فِي الرِّوَايَةِ عَنْ نَسَابِ الْحَرْبِ أَنَّ نَسَبَ عَدْنَانَ يَرْجِعُ إِلَى قَيْدَرِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ، وَأَنَّ قَيْدَرَ كَانَ الْمَلِكُ فِي زَمَانِهِ، وَأَنَّ مَعْنَى قَيْدَرِ الْمَلِكِ — إِذَا فُسِّرَ^(٢) — الْمَلِكُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. اهـ.

وَذَكَرَ الْقُطَيْبُ الْحَلَبِيُّ فِي شَرْحِ سِيرَةِ عَبْدِ الْغَنِيِّ خَلِيفًا فِي نَسَبِ نَابِتِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَفِي أُمِّهِ وَأُمِّ قَيْدَرٍ وَمَنْ يُنْسَبُ إِلَيْهِمَا، وَنَذَكَرَ كَلَامَهُ لِإِفَادَةِ ذَلِكَ، وَنَهَضَ كَلَامَهُ: قَالَ الْمُؤَلِّفُ: ابْنُ نَابِتِ بَالْتُونَ فَاعِلٌ مِنْ نَبْتٍ، قَالَ الْأَمِيرُ أَبُو نَصْرٍ بْنُ مَكُولٍ فِي بَابِ نَابِتِ بَالْتُونَ نَابِتِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، وَهَذَا الْقَوْلُ الْأَخِيرُ خِلَافٌ مَا ذَكَرَهُ الْجَوَانِي فِي النِّسَبِ، فَإِنَّهُ قَالَ: عَدْنَانَ بْنُ أَدِينَ أَدَدُ بْنُ الْيَسْعِ بْنِ الْهَمِيسَعِ بْنِ سَلَامَانَ بْنِ نَبْتٍ، فَقَدِمَ سَلَامَانُ عَلَى نَبْتٍ، وَقَالَ: إِنَّ أُمَّ نَبْتٍ هَامَةُ

(١) الْفَاكِهِي ٥/ ١٣٣.

(٢) الرَّوْضُ الْأَنْفُ ١/ ٣٣.

بنت زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، وتدعى حريزه^(١)، وجعل نابت بن حمل وأمه العاصرية^(٢) بنت مالك الجرهمي بن قيدار، وأمه هالة بنت الحارث بن مُضاض بن عمرو الجرهمي، ويقال: بل اسمها سلمي، وقيل: الخنفا، ثم قال القطب: قال الجواني: ومن العلماء من ينسب اليمن إلى إسماعيل، ويقولون: إنهم من ولد يمين بن نبت إسماعيل: واغترق باقي ولد إسماعيل في أقطار الأرض، فدخلوا في قبائل العرب، ودرج بعضهم فلم يثبت لهم التسابون نسباً إلا ما كان من ولد قيدار، ونشر الله تعالى ذرية إسماعيل عليه السلام الذين تكلموا بلسانه من ولد قيدار ابنه أبي العرب.

وفي كتاب «التيحان» قال وهب: حدثني ابن عباس رضي الله عنهما: أن إبراهيم الخليل عليه السلام دخل ذات يوم وعلى عنقه قيدار بن إسماعيل بن إبراهيم، فجرى إليه يعقوب وعيصو، فأخذهما إلى صدره، فنزلت رجل قيدار اليمنى على رأس يعقوب، ورجله اليسرى على رأس عيصو، فغضبت سارة، فقال لها إبراهيم عليه السلام: لا تغضبي فإن أرحل أولاد هذا الذي على عنقي على رعوس هؤلاء. بمحمد عليه السلام. اهـ. وخبر ابن عباس رضي الله عنهما هذا يدل على أن عدنان يرجع إلى قيدار، لا إلى نابت بن إسماعيل، واستفدنا بما ذكره القطب في أم قيدر، معرفة اسم بنت الحارث بن مُضاض التي ذكرها الفاكهي أنها أم أولاد إسماعيل، لأن الفاكهي ذكر قيدار الذي ذكره القطبي واسم أمه، وأن فيها ثلاثة أقوال: هالة وسلمي وخنفا، والله أعلم.

ولإسماعيل بنت غير أولاده الاثنى عشر، ذكرها السهيلي، لأنه قال، وقد ذكر ابن إسحاق أسماء بني إسماعيل، ولم يذكر بنته الأخرى وهي نسمة بنت إسماعيل، وهي امرأة عيصو بن إسحاق، وولدت له الروم وفارس فيما ذكر الطبري، وقال: أشك في الأنساب، أهي أمهم أم لا؟ وهم من ولد عيصو، ويقال فيه أيضاً: عيصي^(٣). اهـ.

(١) في المطبوعتين: «حريم» وثبتت رواية الأصل.

(٢) كذا في المطبوعتين، والكلمة عشرة القراءة في الأصل.

(٣) الروض الأنف ١/ ٤٠.

ذكر شيء من خبر بني إسماعيل

قال الأزرقى: حدثني جدى، قال: حدثنا سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج، قال: أخبرني ابن إسحاق، فذكر أولاد إسماعيل وشيئاً من خبرهم، وخبر بعضهم وخبر جرهم وقطورا، وما كان بينهما من القتال، إلى أن قال: ثم نشر الله تعالى بني إسماعيل عليهم السلام بمكة، وأحوالهم [من] جرهم إذ ذاك الحكام [بمكة] ووُلاة البيت كانوا كذلك بعد نابت بن إسماعيل، فلما ضاقت عليهم مكة وانتشروا بها انبسطوا في الأرض وابتغوا المعاش والتفصح في الأرض، فلا يأتون قوماً ولا ينزلون بلداً إلا أظهيرهم الله عز وجل عليهم بدينهم فوطئوهم وغلبوهم عليها، حتى ملكوا البلاد ونفوا عنها العمالق، ومن كان ساكناً بلادهم التي كانوا اصطلحوا عليها من غيرهم، وجرهم على ذلك بمكة وُلاة البيت، لا ينازعهم إياه بنو إسماعيل لختولتهم وقرابتهم وإعظام الحرم أن يكون به بغى أو قتال^(١). انتهى.

وقال الفاكهي: وحدثني الزبير بن أبي بكر قال: وجدت في الكتاب الذى ذكر أنه من كتب عبد الحكيم بن أبي غمر: أن الله تبارك تعالى لما نشر ولد إسماعيل توالدوا وكثروا وضائق عليهم مكة، واشتدت المعيشة بها عليهم، فجعلوا ينبسطون في الأرض ويتشرون، فخرج أهل القوة منهم يتخذون أموالاً من الإبل والبقر والغنم يتطلبون بها المرعى، فلا تلبث أموالهم أن تربي وتكثر، فجعل الناس يتداعون إلى ذلك رغبة فيه وكراهة أن يُحدثوا في الحرم حدثاً، يقولون: نحن عباد الله وهذا بيته وحرمه، ومن أحدث فيه أخرج منه ولم يعد فيه، فيخرج إلى ظل الله ومظهر من حرمه ومن أحداثنا، فمن أحدث منا لم يحرم عليهم دخول الحرم ولا زيارة البيت، فلم يبرحوا يصنعون ذلك ويخرجون حتى ضاقت مكة وما يقيم بها أحد من ولد إسماعيل إلا متدين حبس نفسه بجوار البيت وعمارته، أو مضعف لا مال له صير على لأوائها وشلتها حسبة، أو خائف مستجير بالبيت والحرم فيأمن بذلك، وكان الناس إذ ذاك يدعون من أقام بها أهل الله يقولون: هؤلاء أهل الله

(١) أخبار مكة للأزرقى ٨٤/١ وما بين حاصرتين منه.

أقاموا عنده بفناء بيته وحرمة وفي حُرْمته، من بين حابس له نفسه، أو صابر على لأوائها وشِدَّتْهَا لوجهه^(١). اهـ.

وقال الفاكهي: حدثنا عبد الله بن عمران المخزومي قال: حدثنا سعيد بن سالم قال: حدثنا عثمان يعني ابن ساج قال: أخبرني محمد بن إسحاق وحدثني عبد الملك بن محمد عن زياد بن عبد الله البكائي [عن] محمد بن إسحاق^(٢) يزيد أحدهما على صاحبه في اللفظ أن بني إسماعيل والعماليق من سكان مكة ضاقت عليهم البلاد، فتمسحوا في البلاد، وتمعسوا المعاش فخلف الخلوف بعد الخلوف، وتبدلوا بدين إسماعيل غيره، وسلخوا إلى عبادة الأوثان، فيزعمون أن أول ما كانت عبادة الأوثان أو الحجارة في بني إسماعيل أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن حين^(٣) ضاقت عليهم، وتمعسوا التفسح في البلاد إلا احتملوا معهم من حجارة الحرم، تعظيماً للحرم وصيانة لمكة والكعبة، فأينما حلوا وضعوه، فطافوا به طوافهم بالكعبة، حتى سلخ ذلك بهم إلى أن كانوا يعبدون ما استحسنا من الحجارة، وأعجبهم حتى خلّف الخلوف بعد الخلوف ونسوا ما كانوا عليه، واستبدلوا بدين إبراهيم الخليل ~~عليه السلام~~ غيره، وعبدوا الأوثان وصاروا إلى ما كانت عليه الأمم قبلهم من الضلالة، وانتحوا ما كان يعبد قوم نوح منها على إرث ما كان بقي فيهم من ذكرها، وفيهم على ذلك بقايا من عهد إبراهيم وإسماعيل يتمسكون بها من تعظيم البيت والطواف به، والحج، والعُمْرة، والوقوف على عَرَفَة، ومُزْدَلِفَة، وهدى البدن، وإهلال الحج والعُمْرة، مع إدخالهم فيه ما ليس فيه^(٤).

(١) أخبار مكة للفاكهي ١٣٣/٥.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «علي بن إسحاق» وصوابه من الأصل ومثله لدى الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف.

(٣) في متن هـ: «حتى ضاقت» وبهامشها: «في ط. د/ تدمري: «حين ضاقت» وهو خطأ. قلت: الصواب ما ذكره تدمري ومثله في الأصل والفاكهي الذي ينقل عنه المصنف، وما ذهب إليه الذهبي هو الخطأ.

(٤) أخبار مكة للفاكهي ١٣٤/٥، ١٣٥.

وكان أول من غيّر دين إسماعيل عليه السلام، ونصب الأوثان، وسيب السائبة، وبحر البحيرة^(١)، ووصل الوصيلة، وحمل الحام، عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف جد خزاعة، إلا أنهم من ولد عمرو بن عامر بن غسان^(٢). اهـ.

وقال الزبير بن بكار: وجدت في كتاب ذكر أنه من كتب عبد الحكيم بن أبي غمر: لما أدرك إلياس بن مضر أنكر على بني إسماعيل ما غيروا من سنن آبائهم، وبأن فضله فيهم، ولأن جانبهم لهم حتى جمعهم رأيه، ورضوا به رضا لم يرضوا مثله بأحد من ولد إسماعيل بعد أذر، فردهم إلى سنة آبائهم حتى رجعت سنتهم تامة على أولها، وهو أول من أهدى البذل إلى البيت، أو في زمانه، وقال: وهو أول من وضع الركن للناس بعد هلاكه حين غرق البيت وانهدم زمن نوح عليه السلام، فكان أول من سلط عليه الناس في زمانه فوضعه في زاوية البيت للناس، وبعض الناس يقول: إنما هلك بعد إبراهيم وإسماعيل ولم تبرح العرب تعظم إلياس بن مضر تعظيم أهل الحكمة، كتعظيم لقمان وأشباهه، ويقال: قل نبي إلا وقد علم ممن هو أو من أي أمة هو، وفيه قال الله عز وجل: ﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾.

(سورة الصافات: آية ١٢٣)

وقال الفاكهي: وحدثني عبد الملك بن محمد عن زياد بن عبد الله قال ابن إسحاق: يقال: إن أول نبي كان بين ولد إسماعيل الحارث، كان بين سعد العشيرة وبين معد، ويقال: كانوا يسمعون أن دعوة إبراهيم لولد إسماعيل في معد بن عدنان لسعد العشيرة، وهم أخرجوا من اليمن إلى أرض نجد، إلا أن كنانة أقامت بهذا الحرم، وإنما اقتتلوا على المياه، فقال عامر بن الظرب العدواني في حرب معد،

(١) تحرف في م إلى: «نحر النخيرة» وفي هـ: «نحر البحيرة» وكلاهما تحريف، صوابه لدى الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف وبحر الناقة أو الشاة: شق أذنهما، والبحيرة: الناقة كانت في الجاهلية إذا ولدت خمسة أبطن شقوا أذنهما، وأعفوها أن يتنفع بها، ولم يمنعوها من مرعى ولا ماء، وقد أبطلها الإسلام، وفي التنزيل العزيز: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٣٥.

وسعد العشيرة، يذكر قرابتهم وفضل معدّ فيهم وينتمى إلى عوف بن النبت [ويحضرهم] على صلة معدّ^(١):

أبونا مالك والصلب زيد	معدّ ابنه خير البينا
أناهم من ذوى شمران آت	فظلت حولها أمد السينا
فيا عوف بن نبت بالعوف	وهل عوف لتصبح موعدينا
فلا تعصوا معدّاً إن فيها	بلاد الله والبيت المكي
وشمران من اليمن ^(٢) . اهـ.	

وسعد العشيرة المذكور في هذا الخبر من مذحج، وإنما قيل له سعد العشيرة لأنه كان يركب فيما قيل في ثلاثمائة من ولده وولد ولده، فإذا قيل له: من هؤلاء؟ قال: عشيرتي، مخافة العين عليهم، ذكر ذلك الحازمي وقال: المذحجي منسوب إلى مذحج، واسمه مالك بن أدد بن زيد بن يشجب بن كريب بن زيد بن كهلان، سُمّي به لأنه وُلد على أكمة حمراء باليمن يقال لها مذحج، وقيل غير ذلك. اهـ.

ومن كان عظيم القدر من بني إسماعيل: معدّ بن عدنان، لأن الزبير بن بكار قال فيما روّاه عنه: حدثنا إبراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران قال: أخبرني أبو القاسم بن نشيط عن الحجاج بن أرطاة عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: لما وقع بُحْتَنَصْرُ بأهل حصورا وبأهل عرما^(٣)، بعث الله عز وجل ملكين فاحتملا معدّ بن عدنان، حتى أنزلاه بإرمينية، حتى إذا تم الأمر رده الله إلى التهمة، قال: فلما انقضت غزاة بُحْتَنَصْرَ من بلاد المغرب، وخرج منها إلى بلاده، ردّ معدّ بن عدنان إلى موضعه من قمامة، فكان بمكة في نواحيها مع أخواله من جرّهم، وهم ولاة البيت وبها منهم بقية، فاغتلط بهم

(١) الفاكهي ٥ / ١٣٦ وقد أتت مطبوعة الذهبي برواية مخالفة لرواية الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف فجاءت بحرفة تحريفاً قبيحاً.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٣٦.

(٣) كذا في المطبوعتين، وجاء في الأصل على صورة: «عرمانا» بدون إحصاء.

وصار معهم فأنكحوه، فناكحهم، ولم يصبه ولم يصب جرهم، ومن كان معهم من معرة جيش بُخْت نَصْر ما أصاب غيرهم. اهـ. وقد أتينا من أخبار بني إسماعيل بجملة فيها مَقْنَع إن شاء الله.

ذكر ولاية نابت بن إسماعيل للبيت الحرام

قال الأزرقى فيما روينا عنه: حدثني جدى، قال: حدثنا سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج قال: أخبرني ابن إسحاق بعد أن ذكر أولاد إسماعيل: فولى البيت نابت بن إسماعيل ما شاء الله أن يليه، ثم توفى نابت بن إسماعيل، فولّى بعده مُضاض بن عمرو الجرهمى، وهو جد نابت بن إسماعيل أبو أمه، وضم ابن بنته نابت بن إسماعيل وبني إسماعيل إليه، فصاروا مع جدهم أبي أمهم مُضاض بن عمرو، ومع أخوالهم من جرهم^(١). اهـ.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٨١ - ٨٢.

الباب الثامن والعشرون

في ذكر ولاية إياد بن نزار بن معد بن عدنان

للكعبة وشيء من خبره

وذكر ولاية بني إياد بن نزار للكعبة، وشيء من خبرهم

وخبر مضر ومن ولي الكعبة من مضر قبل قريش

ذكر ولاية إياد بن نزار بن معد بن عدنان للكعبة

قال الزبير بن بكار قاضي مكة: حدثنا عمر بن أبي بكر الموصلي، عن غير واحد من أهل العلم بالنسب، قالوا: لما حضرت نزار الوفاة أثر إياد بولاية الكعبة، وأعطى مَضَرَ ناقة حمراء فسُمِّيَتْ: مَضَرَ الحمراء، وأعطى ربيعة فرسه، فسُمِّيَ: ربيعة الفرس، وأعطى أثماراً جارية تسمى بجيلة، فحضنت بنيه فسموا: بجيلة أثمار، ويقال: بل أعطاه بجيلة وغنماً كانت ترعاها، فيقال لهم: أثمار الشاء، ويقال: بل أعطى إياد بن نزار غنماً له برقاء، فسُمِّيَتْ إياد البرقاء، ويقال: بل أعطى إياداً عصا وحلة، فهم يُدعون إياد العصا، وقد قال في ذلك رجل إيادى:

نحن ورثنا عن إياد كله نحن ورثنا العصا والحلّة

قال الزبير: وقال غير عمر بن أبي بكر: أعطى إياداً أمة شمطاء، فسموا إياد الشمطاء. اهـ. ورأيت لإياد بن نزار وإخوته المشار إليهم خبراً يُستَظَرَفُ في ذكائهم، فحَسُنَ بيالى ذكره هنا لما في ذلك من الفائدة.

وقد ذكر هذا الخبر غير واحد من أهل الأخبار، منهم الفاكهي^(١) ونص ما ذكره: وحدثني حسن بن حسين الأزدي قال: حدثنا علي بن الصباح ومحمد بن حبيب ومحمد بن سهل قالوا: حدثنا ابن الكلبي عن أبيه عن أبي صالح عن معاوية ابن عميرة بن منجوس الكندي عن ابن عباس قال:

وَلَدَ نَزَارُ بْنُ مَعَدِّ بْنِ عَدْنَانَ أَرْبَعَةً: مَضَرَ، وَرَبِيعَةَ، وَإِيَادًا، وَأَثْمَارًا، وَأُمُّ مَضَرَ وَإِيَادُ: سَوْدَةُ بِنْتُ عَلٍّ، وَأُمُّ رَبِيعَةَ وَأَثْمَارُ: الْجُدَلَةُ بِنْتُ وَعْلَانَ بْنِ جَوْشَمِ بْنِ جُلْهَمَةَ بْنِ جُرْهُمٍ.

فلما حضر نزاراً الموتُ جمع بنيه هؤلاء الأربعة فقال: أى بيتٍ هذه القبة الحمراء، وهى من آدم، وما أشبهها من المال فَلِمُضَرَ، وهذه البدره والمجلس فلاأثمار، وهذا الفرس الأدهم والخباء الأسود وما أشبهها من مالى فلربيعه، وهذا الخادم — وكانت شمطاء — وما أشبهها من مالى فلاياد، وإن أشكل عليكم كيف

(١) أخبار مكة للفاكهي ١٤٨/٥ - ١٥٠.

تقتسمون، فأتوا الأفعى الجرهمي ومنزله بنجران، وإن أنتم رضيتم — وهنا قد خفت صوته إذ لم يسمع الصوت فألمع — ثم مات.

فتشاجروا في ميراثه ولم يهتدوا إلى القسم، فتوجهوا إلى الأفعى يريدونه، وهو بنجران، فرأى مضر أثر بعير قد رعى فقال: إن الذي رعى هذا الموضع لبعير أعور، فقال ربيعة: إنه لأزور، فقال إياد: إنه لأبتر، فقال أثمار: إنه لشروود، فساروا قليلاً، فإذا برجل يوضع على جملة، فسألهم عن البعير، فقال مضر: أعور؟ قال: نعم، قال ربيعة: أزور؟ قال: نعم، قال إياد: أبتر؟ قال: نعم، قال أثمار: شروود؟ قال: نعم، فسألهم عن البعير، وقال: هذه صفة بعيرى، فدخلوا بنجران، فقال صاحب البعير: هؤلاء أصابوا بعيرى وصفوا لى صفته وقالوا: لم نره.

فاختصموا إلى الأفعى، وهو يومئذ حكم العرب، فأخبروه بقولهم، فحلفوا له ما رأوه، فقال الرجل: قد نعتوا لى صفة بعيرى، قال الأفعى لمضر: كيف عرفت أنه أعور؟ قال: إنه رعى جانباً وترك جانباً فعرفت أنه أعور، فقال لربيعة: كيف عرفت أنه أزور؟ قال: رأيت إحدى يديه ثابتة الأثر، والأخرى فاسدة الأثر، فعرفت أنه أفسدها بشدة وطئه، فقال لإياد: كيف عرفت أنه أبتر؟ قال: باجتماع بعره، ولو كان ذياً لَمَصَعَ^(١) به، فقال لأثمار: كيف عرفت أنه شروود؟ قال: إنه رعى فى المكان المكلى، ولم يَجْزُهُ إلى مكان أغزر منه نبثاً، فقال للرجل: ليسوا بأصحاب بعيرك فاطلبه.

ثم سألهم: من أنتم؟ فأخبروه، فرحب بهم، وأخبروه ما جاء بهم، فقال: تحتاجون إلى وأنتم كما قد أرى؟ فذبح لهم وأقاموا عنده، ثم قام إلى خازن له يستحبه بالطعام، ثم جلس معهم، ثم أكلوا وشربوا، وتنحى عنهم الأفعى حيث لا يركى وهو يسمع كلامه.

فقال ربيعة: لم أر كاليوم لحماً أطيب منه، لولا أن شاته غُلِبْتُ بلبن كلبة، فقال مضر: لم أر كاليوم خمرأ، لولا أن حُبْلَتَهُ نَبَتْ على قبر، فقال إياد: لم أر

(١) مصعت الناقة بذكبيها، أى حركته وضربت به.

كاليوم رجلاً أسرى، لولا أنه ليس لأبيه الذى يُدعى إليه، فقال أثمار: لم أر كاليوم كلاماً أنفع فى حاجتنا، وكان كلامهم بإذنه، فقال: ما هؤلاء إلا شياطين.

فدعا القهرمان فقال: أخبرنى خبر هذه الكرم، فقال: إن جبلته غرستها على قبر أبيلك، وسأل الراعى عن العناق فقال: هى عناق أرضعتها بلبن كلبة، ولم يكن وكلد فى الغنم غيرها وماتت أمها، ثم أتى أمه فقال: اصديقى من أبى، فأخبرته أنها كانت تحت ملك كثير المال، لا يولد له، فحنفت أن يموت ولا يولد له، فمر بى رجل فوق على، وكان نازلاً عليه، فولدت.

فرجع إليهم وقال: قصوا على قصتكم، فقال: ما أشبه القبة الحمراء من مال فلمُضَر، فذهب بالدنانير والإبل، فسُميت مُضَر الحمراء.

وأما صاحب الخباء الأسود فله كل أسود، فأخذ ربيعة الفرس وما أشبهه، وكان الفرس أدهم فسُميت ربيعة الفرس، وأما الدراهم والأرض فلا أثمار، وذهب إياد بالخيول والبُلُق والغنم والنعم، فانصرفوا من عنده، فقال الأفعى: مساعدة الخاطل تعد من الباطل، وإن العصا من العصية، وإن خشينا من أحسن^(١). اهـ.

وذكر هذا الخبر شارح العبدونية أيضاً، ونقل فيه عن كل من أولاد نزار، إلا أثمار فى صفة البعير الذى رأوه فى طريقهم إلى الأفعى الجرهمى، غير ما فى هذا الخبر، لأن فيه قال: فلما مات أبوهم اختلفوا فى القسم، فمشوا إلى الأفعى بن أفعى، فمشوا فى طريقهم على أثر بعير، فقال مُضَر: هذا أثر بعير أزور، فقال ربيعة: نعم، وأبتر، فقال إياد: نعم، وأعمور، قال أثمار: نعم. وشرود.

وفى الخبر الذى ذكره شارح العبدونية أن الأفعى أطعم أولاد نزار عسلاً، وأنه لما استطيره قال الثالث منهم: إلا أن نخلته وضعته على هامة جبار، وأن الأفعى سأله عن ذلك، فأخبر بما يصدق فيهم، وفيه أن الأفعى وكل بهم من يسمع كلامهم ويحفظه ويخبره، وبقية الخبر بمعنى الخبر الذى ذكرناه.

(١) الخبر بطوله أورده الفاكهى ٥ / ١٤٨ - ١٥٠ ونقله المصنف هنا بنصه.

وذكر الحافظ قطب الدين الحلبي في كتابه «المورد العذب الهنيء» في شرح سيرة عبد الغني «فوائد تتعلق بخير ابن نزار يحسن ذكرها هاهنا، وذلك أنه قال عند ذكره للخير السابق: زاد أبو الحسن بن الأثير: فقيل لمضر: من أين عرفت الحمرة؟ فقال: لأنني أصابني عطش شديد.

وذكر الماوردي في كتابه «أحلام النبوة» قال: وذكر لي بعض أهل العلم أنه إنما قال ذلك لأن الكرم إذا نبت على قبر يكون انفعاله أقل انفعالاً من غيره، وأن ربيعة قيل له: من أين علمت اللحم؟ قال: لأن لحم الكلب يعلو شحمه، بخلاف لحم الشاة، فإن شحمها يعلو لحمها.

وذكر الماوردي قال: لأنني شممت رائحة كلب، وأن إياداً قيل له: من أين علمت أنه ينتمي إلى غير أبيه؟ قال: لأنه وضع الطعام ولم يجلس معناه، فيكون أصله دنياً، وقال الماوردي: لأنه يتكلف ما يعمل، ورأيت بخط أبي الربيع سليمان قيل لإياد: فيما قال، فقال: نظرت إليه مُدْ وقعت عيني عليه، فنظر إلى وأدام النظر ولم يطرُق. انتهى.

ذكر ولاية بني إياد بن نزار الكعبة وشيء من خبرهم

وخبر مضر ومن ولي الكعبة من مضر قبل قريش

قال الفاكهي: ذكر ولاية إياد بن نزار البيت وحجابتهم إياه وتفسير ذلك: حدثنا حسن بن حسين الأزدي، قال: حدثنا محمد بن حبيب قال: قال عيسى بن بكر الكناني: ثم وُلِّيت حجابة البيت إياد، فمات أمر البيت إلى رجل منهم يقال له: وكيع بن سلمة بن زهير بن إياد، غني صريحاً بأسفل مكة عند سوق الخناطين اليوم، وجعل فيه أمة يقال لها الحزورة، فيها سُميت حزورة مكة، وجعل فيه سُلماً، وكان يرقاه، ويقول بزعمه إنه يناجي الله تعالى، وكان ينطق بكثير من الخير يقوله: وقد أكثر فيه علماء العرب فكان أكثر من قال فيه أن قال: إنه كان صديقاً من الصديقين، وكان يتكهن، ويقول مرضعة وفاطمة، ووادة وقاطعة والقطيعة، والفجيعة وصلة الرِّحم، وحسن الكلم، يقول: ربكم ليحزبن بالخير

ثواباً، وبالبشر عقاباً. وكان يقول: من في الأرض عبيد لمن في السماء، هلك جرهم وأزيلت إياد، وكذلك الصلاح والفساد، حتى إذا حضرته الوفاة جميع إياداً، فقال: اسمعوا وصيبي: الكلام كلمتان، والأمر بعد البيان، من رشد فاتبعوه، ومن غوى فارفضوه، وكل شاة معلقة برجلها، فكان أول من قالها، فأرسلها مثلاً، فمات وكيع، فتنعى على رعوس الجبال^(١)، فقال بشر بن الحجر^(٢):

ونحن إياد عباد الإله ورهط مناجيه في سلم
ونحن ولادة حجاب العتيق زمان الشخاع على جرهم
ثم قال: وقامت نائحة وكيع على أبي قبيس فقالت^(٣):

ألا هلك الوكيع أخو إياد سلام المرسلين على وكيع

مناجى الله مات فلا خلود وكل شريف قوم في وضع

ثم إن مضر أدليت بعد إياد، وكان أول من ديل منها عدوان وفهم، وأن رجلاً من إياد ورجلاً من مضر خرجا بصيدان، فمرت بهما أرنب، فاكتنفا بها يرمياها، فرماها الإيادي، فنزل سهم، فنظم قلب المضري فقتله، فبلغ الخبر مضر فاستغاثت بفهم وعدوان يطلبون لهم قود صاحبهم، فقالوا: إنما أخطأه، فأبت فهم وعدوان إلا قتله فتناوش الناس بينهم بالمدور، وهو مكان، فسمت مضر من إياد ظفراً، فقالت لهم إياد: أجلوناً ثلاثاً فلن نساعيك أرضكم، فأجلوهم ثلاثاً، فظعنوا قبل المشرق، فلما ساروا يوماً اتبعهم فهم وعدوان حتى أدركوهم، فقالوا: ردوا علينا نساء مضر المتزوجات فيكم، فقالوا: لا تقطعوا قرابتنا، اعرضوا على النساء، فأية امرأة اختارت قومها رددتموها، وإن أحيت الدهاب مع زوجها أعرضتم لنا عنها، قالوا: نعم، فكان أول من اختار أهله امرأة من خزاعة^(٤).

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٤٥.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٤٥، ١٤٦.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٤٦.

(٤) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٤٦.

فحدثنا الزبير بن بكار قال: لما هلك وكيع الإيادي واتسعت إياد، وهي إذ ذاك تلى أمر بيت الله الحرام، وقتلوههم وأخرجوههم وأجلوههم ثلاثاً يخرجون عنهم، فلما كانت الليلة الثانية حملوا مَضَرَ أن تلى الركن الأسود، فحملوه على بعير، فبرك فلم يقم، فغيروه، فلم يحملوه على شيء إلا رزح وسقط، فلما رأوا ذلك عبثوا له تحت شجرة فدفعوه، ثم ارتحلوا من ليلتهم، فلما كان بعد يومين افتقدت مَضَرَ الركن، فعظم في أنفسها، وقد كانت شرطت على إياد كل متزوجة فيهم، فكانت امرأة من خزاعة فيما يقولون، يقال لها: قُدَّامة متزوجة في إياد، وخزاعة إذ ذاك فيما يزعمون، والله أعلم، ينتسبون لبني عمرو بن لحي بن قمععة بن إلياس بن مَضَرَ، فأبصرت إياداً حين دفنت الركن^(١).

اجتمع الزبير والكلبي وحديثهما كل واحد منهم بنحو من حديث صاحبه، فقالت لقومها حين رأت مشقة ذهاب الركن على مَضَرَ: خذوا عليهم أن يولوكم حجابة البيت، وأدلكم على الركن، فأخذوا بذلك عليهم، فوليتها خزاعة على العهد والميثاق الذي كان، فهذا سبب ولايتهم البيت^(٢).

وقال الكلبي في حديثه: فقالوا لهم إن دللناكم على الركن، أجمعلونا وُلاة؟ قالوا: نعم، وقالت مَضَرَ جميعاً: نعم، فدلتهم عليه، فأعادوه في مكانه، وولوه، فلم يبرح في أيدي خزاعة، حتى قدم قُصَيُّ مَضَرَ، فكان من أمره الذي كان^(٣). اهـ.

وقال الفاكهي أيضاً بعد أن ذكر خبر بني نزار السابق متصلاً به: وكان العدد والشرف من بني نزار بن مَعْلَب في إياد قال: فلم يزالوا كذلك حتى بغوا على مَضَرَ وربيعة، فأهلكهم الله تعالى، فكانوا أول من أهلكهم البغي بعد ابن آدم، سلط الله عز وجل عليهم النخاع، وجعل الشرف والعدد والملك والنبوة في مَضَرَ، فدخلوا إلى أرض العراق^(٤). اهـ.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٤٦.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٤٧.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٤٧.

(٤) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٤٧.

وذكر المسعودي ما يقتضى أن ولاية البيت بعد جُرْهُم صارت إلى ولد إياد ابن نزار، لأنه قال: بعد أن ذكر خبر جُرْهُم متصلاً به، ثم صارت ولاية البيت إلى ولد إياد بن نزار، لأنه قال بعد: ثم كانت حروب كثيرة بين ولد مُضَر وإياد، فكانت لمُضَر على إياد، فاجتفلوا عن مكة إلى العراق^(١). اهـ.

وممن ولى الكعبة من مُضَر على ما ذكر الفاكهي أسد بن خزيمه، لأنه قال: فلما مات صار البيت في أسد بن خزيمه، فكان سادن الكعبة^(٢).

فحدثني عبد الله بن أبي سلمة قال: حدثنا الوليد بن عطاء المكي عن أبي صفوان، عن عبد الملك بن عبد العزيز، عن عكرمة، عن ابن عباس رضى الله عنهما، قال: أسد بن خزيمه خازن الكعبة في الزمن الأول^(٣).

وحدثني هارون بن محمد بن عبد الملك، قال: حدثني موسى بن صالح بن شيخ بن عميرة قال: حدثني أبي قال: قال لي أبو جعفر المنصور: يا شيخ أين قبر جدك؟ قال: قلت: بخرمان^(٤)، قال: فقال لي: لا، هو هذا، وهو على أبي قبيس، إنه كان من الفريقين عظيمًا يعني أسد بن خزيمه^(٥). اهـ.

ذكر ذلك الإمام الفاكهي في ترجمة ترجم عليها بقوله: ذكر من ولى مكة من مُضَر بن نزار قديمًا وتفسير أمورهم.

ولم أر فيما ذكر في هذه الترجمة شيئًا يفهم منه ولاية أحد ممن ذكر فيها لما ذكر غير أسد بن خزيمه ونشر قليل غيره، على ما يأتي بيانه، بل في كلامه ما يشعر بخلاف ما ترجم له، ونذكر كلامه بنصه، قال بعد الترجمة التي سبق ذكرها: حدثنا أحمد بن حميد الأنصاري، قال: حدثني محمد بن زكريا، قال: حدثنا العباس ابن بكار قال: حدثنا الفضيل بن محمد، قال: كان محلم بن سويد الرئيس الأول

(١) مروج الذهب ٢ / ٥١.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٥١.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٥١.

(٤) خرمان: بستان بمكة.

(٥) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٥١.

ظَنَّا أول من رأس مَعْدًا، وكانت مَعْدٌ قبل ذلك تسترضى رأيه جماعة رجل رجل، فكان أول من قاد معه ميمنة وميسرة ولواء^(١)، وفي ذلك يقول الفرزدق:

زيد الفوارس وابن زيد منهم وأبو قبيصة والرئيس الأول^(٢)

أما قوله: ابن زيد، فهو حصين بن زيد بن صباح الضبي، وهو الذي قال:

أوصي أبونا ضبة الملقبي سيف سليمان الذي يتي

إن على كل رئيس حقاً أن يخضب القناة أو تندقاً^(٣)

قال: وكان ضبة ينزل مكة، وكان قد ولي الحجاز واليمن لسليمان بن داود عليهما السلام وفي ذلك يقول الشاعر:

ضبة رب الحجاز تُجبي إليه إتاوائها

من كل ذي إبل ناقة ومن كل ذي غنم شائها^(٤)

وكان البيت في ضبة من مَضَر، فلما أن مات صار البيت من مَضَر في سعد ابن ضبة، فلما مات صار البيت في أسد بن خزيمه، فكان سادن الكعبة^(٥).

ثم قال بعد أن ذكر ما نقلناه عنه آنفاً في شأن أسد بن خزيمه، ثم رجعنا إلى حديث الأنصاري، قال: فلما مات صار البيت في تميم، فلما مات صارت الرئاسة إلى ابنه عمرو بن تميم، ثم صار البيت في أسيد بن عمرو، فلما مات أسيد صارت مَضَر لا رأس لها، حتى نشأ أبو الحنفاد الأسدي، وكان من المعمرين، عاش دهرًا طويلاً، وفيه يقول ربيعة أبو ليبيد الجعفري:

أبو الحنفاد إقبال الكبير فالدهر صرفان فسد مَضَر

في الدهر أن يجني لك الثمر من قيس غيلان وأحياء آخر^(٦)

(١) أخبار مكة للفاكهي ١٥٠ / ٥.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ١٥٠ / ٥.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ١٥٠ / ٥.

(٤) أخبار مكة للفاكهي ١٥١ / ٥.

(٥) أخبار مكة للفاكهي ١٥١ / ٥.

(٦) الخبر والشعر لدى الفاكهي ١٥١ / ٥، ١٥٢.

وكان الذى يسعى لأبى الخفاد فى جميع صدقاته الحارث بن عمرو بن تميم، فكان إذا نزل بقوم لم يبرح حتى يأكل من طعامهم، فأكثر يوماً من ذلك، فعظم بطنه، فسموه الحارث الحنط وهو أبو الحنطات، فلما مات أبو الخفاد صار البيت فى بنى جهمان بن سعد، ثم تحول البيت بعد الجهمانيين إلى الأضبط بن قريع، ثم تحول البيت إلى بنى حنظلة بن دارم بن حنظلة، وضرب عليهم القبة الحمراء، وهى قبة مُضَرَّ الحمراء، وبها سُمِّيت مُضَرَّ الحمراء، فلما مات صارت إلى ابنه حاجب بن زرارة، وكان الحاجب والنباش ابنا زرارة من أشراف بنى تميم وذوى القدر بمكة^(١).

حدثنا عبد الله بن عمران المخزومى قال: حدثنا سفيان بن عُيَيْنَةَ عن ثور بن يزيد، قال: تزوج رجل امرأة على عهد النبى ﷺ، فلامه أخ له، فذكر منها صلاحاً، فقال النبى ﷺ: ما عليك إلا أن تكون تزوجت ابنة حاجب بن زرارة إن الله عز وجل جاء بالإسلام، فسوى بين الناس ولا لوم على مسلم^(٢).

وحدثنا الزبير بن بكار^(٣) قال: حدثنا حماد بن نافع قال: سمعت سليماً المكي يقول: كان يقال فى الجاهلية: والله لأنت أعز من آل النباش، وأشار بيده إلى دور حول المسجد، فقال: كانت هذه رباعهم^(٤).

ثم رجعنا إلى حديث الفضيل قال: ثم صارت إلى ابنه عطاردة بن حاجب، فلما مات صارت الرياسة فى بنى تميم فى عمير بن عطاردة، فلما كات صارت إلى ابنه بجيد بن عمير، وكان أحد الأجواد، وكان صاحب ربيع بنى تميم وهمدان بالكوفة، وكان على أذربيجان فى ولاية معاوية، فمر به ألف رجل من بنى بكر بن وائل،

(١) أخبار مكة للفاكهى ١٥٢ / ٥.

(٢) نقله المصنف بنصه عن الفاكهى ١٥٢ / ٥ وكذلك فعل بالأخبار السابقة والتالية فقد نقلها حرفياً عن الفاكهى.

(٣) كذا لدى الفاكهى الذى ينقل عنه المصنف ومثله فى طبعة تدمرى وفى الأصل هـ: «الزبير بن بكر» ولا أراه صواباً.

(٤) أخبار مكة للفاكهى ١٥٢ / ٥.

كانوا وجهوا في بعث، فحملهم على ألف فرس، وكان البيت من ضبة في الكبر من بني ثعلبة بن بكر، وهم الفرسان والعدد من بني صباح في الحصين بن يزيد، ثم تحول البيت يعني الشرف والرياسة يوم القرنين — أو القرينين شك أبو العباس في ضرار بن عمرو — فلما مات صار إلى زيد الفوارس، فلما قتل صار إلى قبيصة بن ضرار، وكان قبيصة على أصحابه يوم الكلاب، فلما مات صارت إلى المنذر بن حسان بن ضرار، وكان المنذر بن حسان هو الذي قتل مهران الملك يوم القادسية، فلما مات المنذر صارت إلى غيلان بن حرشة بن عمرو بن ضرار، فلما مات صار إلى ابنه مكحول بن غيلان^(١)، اهـ.

فقوله في هذا الخبر: ثم تحول البيت يعني الشرف والرياسة، يفهم أن ما في هذا الخبر من قوله: فلما مات صار البيت من هذا المعنى، وذلك يخالف المعنى المقصود بهذه الترجمة، والله أعلم بالصواب.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٥٣.

الباب التاسع والعشرون

في ذكر من ولي الإجازة بالناس

من عرفة ومزدلفة ومنى من العرب

وفي ولاية جرهم، وفي ولاية قريش، وفي ولاية

خزاعة وقريش على مكة

قال ابن إسحاق: وكان الغوث بن مُرّ بن أدّ بن طابخة بن إلياس بن مُضَرّ يلي الإجازة^(١) للناس بالحج من عرفة، وولده من بعده، وكان يقال له ولولده: صوفة، وإنما ولي ذلك الغوث بن مر، لأن أمه كانت امرأة من جرهم، وكانت لا تلد، فنذرت لله إن هي ولدت رجلاً أن تصدق به على الكعبة عبداً لها يخدمها ويقوم عليها، فولدت الغوث، وكان يقوم على الكعبة في الدهر الأول مع أخواله من جرهم، فولى الإجازة بالناس من عرفة، لمكانه الذي كان به من الكعبة، وولده من بعده حتى انقرضوا، فقال مُرّ بن أدّ لوفاء نذر أمّه:

إني جعلت ربّاً من بَيْتِهِ رَيْبَةً مَمَكَةً الْعَلِيَّةَ
فباركن لي بها أَلِيَّهَ وأجعل له من صالح البرية^(٢)

وكان الغوث بن مُرّ زعموا إذا دفع بالناس يقول:

لا هُمّ إني تابع تبعه إن كان إثم فعلي قضاعه^(٣)

قال ابن إسحاق: حدثني بجي بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عباد، قال: كانت صوفة تدفع بالناس من عرفة، وتحييهم إذا نفروا من منى، إذا كان يوم النفر أتوا لرمي الجمار، ورجل من صوفة يرمى للناس، لا يرمون حتى يرمى، فكان ذوو الحاجات المستعجلون يأتونه، فيقولون له: قم فارم حتى نرمى معك، فيقول: لا والله حتى تميل الشمس، فيظل ذوو الحاجات الذين يحبون التعجيل يرمونه بالحجارة ويستعجلونه بذلك، ويقولون له: ويلك قم فارم، فيأبى عليهم، حتى إذا مالَت الشمس قام فرمى، ورمى الناس معه^(٤).

(١) الإجازة: الإفاضة.

(٢) الخبر والشعر لدى ابن هشام ١ / ١١٩.

(٣) سيرة ابن هشام ١ / ١١٩.

(٤) سيرة ابن هشام ١ / ١٢٠.

قال ابن إسحاق: فإذا فرغوا من رمي الجمار، وأرادوا النفر من منى أخذت صوفة [بجاني العقبة، فحبسوا الناس وقالوا: أجيرو صوفة، فلم يجز أحد من الناس حتى يمروا، فإذا نفرت صوفة] ^(١) ومضت، خُلِّي سبيل الناس، فانطلقوا بعدهم، فكانوا كذلك حتى انقضىوا، فورثهم من بعدهم بالقعد ^(٢) بنو سعد بن زيد مناة بن تميم، وكانت من بني سعد في آل صفوان بن الحارث بن شحنة بن عطار.

قال ابن هشام: صفوان: هو ابن حباب بن شحنة بن عطار بن عوف بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم.

قال ابن إسحاق: فكان صفوان هو الذي يجيز للناس بالحج من عرفة، ثم بنوه من بعده، حتى كان آخرهم هو الذي قام عليه الإسلام كرب بن صفوان، فقال ابن مغراء السعدي:

لا يبرح الناس ما حجوا معرفهم حتى يقال أجزوا آل صفوانا

قال ابن هشام: وهذا البيت في قصيدة لأوس ^(٣) بن مغراء.

وأما قول ذي الإصبع العدواني واسمه حرثان بن عمرو:

عذير الحي من عدوا	ن كانوا حية الأرض
بغى بعضهم ظلماً	فلم يُرْعَ على بعض
ومنيهم كانت السادا	ت والموفون بالقرض
ومنيهم من يجيز الناء	من بالسنة والقرض
ومنيهم حكيم يقضى	فلا يُنْقَضُ ما يقضى

وهذه الأبيات في قصيدة له، فلأن الإفاضة من المزدلفة كانت في عدوان، فيما حدثني زياد بن عبد الله عن محمد بن إسحاق يتوارثون ذلك كابراً عن كابر، حتى

(١) ما بين خاضرتين ساقط كم طبعة تدمري وهو في الأصل وابن هشام.

(٢) القعد: سقطت من طبعة تدمري، وحرفت في طبعة الذهبي إلى: «بالقعد» والقعد: يريد

قريب النسب، يقال: رحن قعد، إذا كان قريب الأباء إلى الجد الأكبر.

(٣) الأخبار والشعر لدى ابن هشام ١/ ١٢٠.

كان آخرهم الذي قام عليه الإسلام أبو سيارة عُمَيْلَة بن الأعزل، ففيه يقول شاعر العرب:

نحن دفعنا عن أبي سيارة وعن مواليه بني فزاره
حتى أجاز سالماً حماره مستقبل القبلة يدعوا جاره
وكان أبو سيارة يدفع بالناس على أتان له، فلذلك يقول: سالماً حماره^(١). انتهى.

وذكر الزبير بن بكار خبر الإجازة من المزدلفة، وأفاد في ذلك ما لم يفده ابن إسحاق، فاقترض ذلك ذكرنا له.

قال بعد أن ذكر خبر الإجازة من عرفة: قال أبو عبيدة: والثانية الإفاضة من جمع غداة النحر إلى مئى، فكان ذلك إلى بني زيد بن عدوان بن عمرو بن قيس بن غيلان، فكان آخر من ولى منهم أبا سيارة عُمَيْلَة بن الأعزل بن خالد بن سعد الحارث، فكان إذا أراد أن يفيض بالناس غداة جمع قال:

[لاهم مالى فى الحمار الأسود أصبحت بين العالمين أحد
فق أبا سيارة المحسد من شر كل حاسد إذ يحسد]^(٢)
ثم يفيض بالناس، فقال قائل:

نحن دفعنا عن أبي سيارة وعن مواليه بني فزاره
حتى أفاض محرماً حماره مستقبل القبلة يدعوا جاره^(٣)
وكان يقال: أصبح من حمار أبي سيارة، قال أبو الحسن الأثرم: قال أبو عبيدة: أظنه كان سميناً، قال محمد بن الحسن: عاش حمار أبي سيارة أربعين سنة لا يصيبه فيها مرض، فيقال: أصبح من غير أبي سيارة. اهـ.

(١) الخبر والأبيات لدى ابن هشام ١/ ١٢١، ١٢٢.

(٢) ما بين الحاصرتين فيه تحريف وسقط في الأصول وقد اعتمادنا في تكملته وتصريه على ما ورد لدى السهيلي في الروض الأنف ١/ ٢٣٠.

(٣) الفماكمي ٥/ ٢٠٢.

وذكر الزبير بن بكار فيما نقل عنه الفاكهي ما يُستغرب في نسب أبي سيارة، وفي انتقال الإجازة من صوفة إلى عدوان، لأنه قال: فأما الزبير بن أبي بكر قال: حدثني إبراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران قال: أخبرني عقاب بن شبة قال: فلم تزل الإجازة إلى عقب صوفة حتى أخذتها عدوان، فلم تزل في عدوان حتى أخذتها قريش، ثم كان الحج مختلفاً فكانت قريش تدفع بمن معها من المزدلفة، وكان أبو سيارة يدفع بقيس من عرفة، وأبو سيارة من بني عبد بن معيص بن عامر بن لؤي وقيس أخواله. اهـ^(١).

وإنما كان هذا مستغرباً لأنه يقتضي أن أبا سيارة من قريش، والمعروف أنه من عدوان كما ذكر الزبير فيما سبق وغيره من أهل الأخبار، ولأنه يُفهم أن الإجازة صارت من صوفة إلى عدوان، والمعروف أن صوفة لم يزلوا يجيزون بالناس من عرفة حتى جاء الإسلام، وأن آخر من أجاز منهم كرب بن صفوان على ما ذكر ابن إسحاق وغيره، وأما ما في هذا الخبر من أن قريشاً أخذت من عدوان الإجازة، فكأنه أشار بذلك إلى ما وقع لقصى من أخذ ذلك من عدوان وصوفة، ثم ترك ذلك قصى لأنه يراه ديناً.

وذكر الفاكهي من خير أبي سيارة، وخبر الإفاضة من عرفة، ومن مُزدلفة، غير ما سبق، فاعتضى ذلك ذكره، لأنه قال: وحدثني أحمد بن سليمان، قال: حدثنا زيد بن مبارك، قال: حدثني أبو ثور، عن ابن جريج، قال: وقال مولى ابن عباس: وكانت الحمس من عدوان، قال: وكانوا يقومون بالمزدلفة حتى يدفعوهم، ومن يعرف بعرفة من المزدلفة غداة جمع، وكان يدفع بهم أبو سيارة على حمار له، وكان يقول: أشركي بُير كيما تُغير^(٢).

وقال أيضاً: وحدثنا حسن بن الحسين الأزدي، عن أبي عبد الله بن الأعرابي، عن هشام بن الكلبي عن أبيه نحوه من الأحاديث الأولى، وزاد فيه: فكان كرب ابن صفوان بن شحنة بن عطارد يأخذ بالطريق، فلا يفيض أحد من عرفات حتى

(١) الفاكهي ٥ / ٢٠٠.

(٢) الفاكهي ٥ / ٢٠١.

تغيب الشمس، وكان يلي ذلك منهم — بمعنى الإجازة — كرب بن صفوان، وكانوا يقفون ولا يعرفون الوقوف بها، فيقيمون ينتحرون بأبائهم، وبأفعالهم، ويسألون لدينهم، فأنزل الله عز وجل ﴿ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشْهَادَكُمْ ﴾ (سورة البقرة: آية ٢٠٠، الآية)، فإذا غربت الشمس سارع نحو جمع ويسمرون خلفه، لكل حتى يجيز سوى ذلك حتى يأتوا الخميس في جوف الليل، فيقتضوا معهم، وقد أخذ الطريق لا يخرج أحد قبل طلوع الشمس، فإذا أصبحوا قام أبو سيارة عميلة بن الأعزل بن خالد بن الحارث العدواني فقال: أشرك ثبير كيما تُغير، اللهم إني سالك طريقه قريش، فبين لنا يا رب حقنا، ثم يقول: اللهم أصلح بين نساءنا، وبقيض بين رعاتنا، واجعل أموالنا عند سمحائنا، ثم يفيض من مِرْدَلْفَةٍ إلى منى على فرس له، وإن حميرَ عرضت لأبي سيارة ذات عام فقالوا: نحن أولى بهذا منك، فقال: كذبتكم في بلدي ونسكي، وديني، هذا أمر نحن شرعناه أولاً، وبنا اقتدت العرب فيه، وهذا ميراث لنا عن آبائنا، والحُرمة حرمتنا، فأبوا عليه، وتعلقوا بلباحمه، فقال: يا آل قيس فلم يكن بها كثير أحد من قيس، فقال: يا آل مُضَرِّ فطار إليه بنو أسد بن خزيمه وبنو كنانة واستنقذوه، ثم قالوا: والله لا يجيز بهم إلا علي حمار، فإنهم قد استيطوا من الخيل، فحملوه على حمار، ثم رَفَوْا حوله قليلاً قليلاً وهم يقولون:

نحن دفعنا عن أبي سيارة وعن مواليه بني فزاره
حتى أجاز سالماً حماره مستقبل الكعبة يدعو جاره^(١)

وقد قال ذو الإصبع العدواني: ومنهم من يجيز الحج بالسنة والفرص، فإذا أتى الناس منى، قام فيهم رجل يقال له: صوفة، كان على صدقة الكعبة، وكان الذي يجيز بهم من صوفة ثور بن أصفر، فإذا جاز الناس في الأبطح اجتمعت كندة إلى بكر بن وائل، فأجازوا بهم حتى يبلغوا البيت، وقال الشاعر:

وكندة إذ ترعى عشية حرجنا يجيز بها حجاج بكر بن وائل
قال: فلم يزل أبو سيارة يجيز بالناس حتى أتاهم قُصَيُّ بن كلاب^(٢). اهـ.

(١) أخير بطوله والشعر لدى الفاكهي ٥ / ٢٠٠ — ٢٠٢.

(٢) أخير والشعر لدى الفاكهي ٥ / ٢٠٢.

وقوله في هذا الخبر فإذا أجاز الناس في الأبطح اجتمعت كئدة إلى بكر بن وائل، فأجازوا بهم حتى يبلغوا البيت، فهذه الإجازة لم أرها مذكورة في غير هذا الخبر، وكذلك ما فيه من أن أنسا العدواني كان يقول مع أبي سيارة: أشرق ثبير كيما تُغير، وكذلك قصة أبي سيارة مع حمير، وغير ذلك من الأمور التي لم أرها في غيره من الأمور التي لا يبعد أن تكون وقعت.

وأما قوله فيه: فلم يزل أبو سيارة يجيز بالناس حتى أتاهم قُصَيٌّ، ففي صحته نظر، لأن أبا سيارة قام الإسلام وهو يجيز بالناس من المزدلفة على ما ذكر ابن إسحاق وغيره من أهل الأخبار وبين قيام الإسلام وعهد قُصَيٍّ دهر طويل.

وقد ذكر الفاكهي أيضاً خبراً يخالف ذلك، لأنه قال: حدثنا الحسن بن عثمان عن الواقدي قال: وحدثني عمران بن أبي أنس عن محمد بن سعيد بن المسيب عن أبيه عن حويط بن عبد العزى قال: رأيت أبا سيارة يدفع بالناس من جَمْعٍ على أتان له عفوق^(١). اهـ.

وجمع هي المزدلفة ووجه مخالفة ذلك لما سبق أن حويط بن عبد العزى من مُسلمة الفتح، ويبلغ عمره مائة وعشرين سنة: ستون في الإسلام وستون في الجاهلية، ورؤيته له كانت قبل إسلامه، وذلك يقتضي تأخر أبي سيارة إلى قرب الإسلام، وقد ذكر السهيلي فيما يتعلق بأبي سيارة ما لم أره لغيره، لأنه قال بعد أن ذكر ما ذكره ابن إسحاق في اسم أبي سيارة: وقال غيره: اسمه العاصي، قاله الخطابي، واسمه الأعزل: خالد، ذكره الأصبهاني، قال: فكانت له أتان عوراء خطامها ليف، ثم قال: وهو أول من جعل الدية مائة من الإبل، فيما ذكر أبو اليقظان، حكاه عنه حمزة بن الحسن الأصبهاني قال: وهو الذي يقول:

لا هُمَّ أُنَى تَابِعِ تَبَاعِهِ^(٢)

وفيمما ذكره السهيلي من أن أبا سيارة هو القائل:

لا هُمَّ إِنْ تَابِعِ تَبَاعِهِ

(١) الفاكهي ٢٠٢/٥.

(٢) الروض الأنف ١/٢٣١.

نظر؛ لمخالفته ما ذكره ابن إسحاق، فإنه ذكر أن قاتل ذلك هو الغوث بن مُرٍّ، وقد سبق ذلك.

ومن الغريب أن السهيلي ذكر ما يقتضي أن القاتل ذلك هو الغوث بن مُرٍّ لأنه قال: فصل، وذكر قصة الغوث بن مُرٍّ، ودفعه بالناس من عرفة، وقال بعض نقلة الأخبار: إن ولاية الغوث بن مُرٍّ كانت من قبل ملوك كندة، وقوله: إن كان إثماً فعلى قضاة، إنما خص قضاة بهذا، لأن منهم مُحلِّين يستحلون الأشهر الحُرْم، كما كانت نختم وطوى تفعل، وكذلك كانت النساء إذا حرمت صفرًا أو غيره من الأشهر، بدلاً من الشهر الحرام، يقول قائلهم: قد حرمت عليكم الدماء إلا دماء المُحلِّين^(١). اهـ.

فاستفدنا من ذلك فوائد: منها موافقة السهيلي على أن القاتل: لا هُم إني تابع تباعه، هو الغوث، لأن البيت الذي أفاد فيه السهيلي معنى تخصيص قضاة بالذكر، قائله هو القاتل:

لا هُم إني تابع تباعه

ومنها كون ولاية الغوث بن مُرٍّ للإجازة بالناس كانت من قبل ملوك كندة. اهـ. قال السهيلي: وقوله عن مواليه: بني فزاره يعني بمواليه بني عمه لأنه من عدوان، وعدوان وفزاره من تيس عيلان، وقوله: مستقبل القبلة يدعو حاره أي يدعو الله عز وجل يقول: اللهم كن لنا جاراً من نخافه وذكر السهيلي^(٢) أيضاً فيما يتعلق بما ذكره ابن إسحاق من خبر عدوان وصوفة، فوائده حسن ذكرها.

فمما ذكره فيما يتعلق بعدوان قوله: وأما ذو الإصبع الذي ذكره، يعني ابن إسحاق، فهو حُرثان بن عمرو، ويقال: حُرثان بن الحارث بن محرث بن ربيعة بن

(١) الروض الأنف ١ / ٣٢٦.

(٢) الروض الأنف ١ / ٣٢٩.

هَبِيرَةُ بن ثعلبة بن ظَرْب، وظَرْب هو والد عامر بن الظَّرْب الذي كان حكم العرب، ثم قال: وكذلك كان ذو الإصبع حكماً في زمانه وعمره ثلاثمائة سنة. وسمى ذو الإصبع لأن حية نُهست إصبهه، وخدمهم ظَرْب هو ابن عمرو بن عياذ ابن يَشْكُر بن بكر بن عدوان، واسم عدوان تيم، وأمّه جديلة بنت أدّ بن طابخة، وكانوا أهل الطائف، فكثر عددهم فيها، حتى بلغوا بها سبعين ألفاً، ثم هلكوا، بغى بعضهم على بعض^(١).

وكان ثقيف، وهى قسي بن منبه صهرًا لعامر بن الظرب، كانت تحتها زينب بنت عامر، وهى أم أكثر ثقيف، وقيل: هى أخت عامر، ثم قال: فلما هلكت عدوان وأخرجت بقيتهم ثقيف من الطائف، صارت الطائف بآثرها لثقيف إلى الآن^(٢).

وقوله: «حياة الأرض» يقال: فلان حياة الأرض وحية الوادى، إذا كان مهيباً يُذعر منه، ثم قال: وقوله:

عذير الحى من عدوان

نصب عذيراً على الفعل المتروك إظهاره، كأنه يقول: هاتوا عذيره أى من يعذره، فيكون العذير بمعنى العاذر، ويكون أيضاً بمعنى العذر مصدراً كالحديث ونحوه^(٣).

وقال السهيلي فيما يتعلق بصوفان قال: يعنى الزبير بن بكار، قال أبو عبيدة: وعصوفة وصوفان يقال لكل من ولى البيت من غير أهله، أو أقام بشيء من خدمة البيت، أو بشيء من أمر المناسك يقال لهم: صوفة وصوفان^(٤).

قال أبو عبيدة: لأهم بمنزلة الصوف، فيهم القصير والطويل والأسود والأحمر، ليسوا من قبيلة واحدة، وذكر أبو عبد الله يعنى الزبير أنه حدثه أبو الحسن الأثرم عن هشام بن محمد بن السائب الكلبي قال: إنما سُمي الخوث بن مرة:

(١) الروض الأنف ١ / ١٢٩.

(٢) الروض الأنف ١ / ٢٣٠.

(٣) السهيلي ١ / ٢٢٧.

صوفة، لأنه كان لا يعيش لأمه ولد، فنذرت لمن عاش لتعلقن برأسه صوفة، ولتجعلته رِبِطاً للكعبة، ففعلت، فقبل له صوفة، ولولده من بعده وهو الرِبِيط^(١).

وحدث إبراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران قال: أخبرني عقال بن شبة قال: قالت أم تميم بن مُرٍّ، وولدت نسوة، فقالت: لله عليّ نذر، لمن ولدت غلاماً لأعبدته للبيت، فولدت الغوث، أكبر من ولد من مُرٍّ، فلما ربطته عند البيت أصابه الحرّ، فمُرت به، وقد سقط وزوي واسترخي، فقالت: ما صار ابني إلا صوفة، فسُتِي صوفة^(٢). اهـ.

ورأيت فيما نقله الفاكهي عن الزبير بن بكار ما ذكره الزبير في تسميته صوفة عن أبي عبيدة وعن إبراهيم بن المنذر.

وذكر الأزرقى في خبر صوفة ما يُستغرب، لأنه قال في باب حجّ الجاهلية: وإنساء الشهور بعد أن ذكر خبراً طويلاً، رواه عن جده عن سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج عن محمد بن إسحاق عن الكلبي قال: قال يعني الكلبي: وكانت الإفاضة في الجاهلية إلى صوفة، وصوفة رجل يقال له: أخزم بن العاص بن عمرو ابن مازن بن الأسد، وكان أخزم قد تصدق بابل له على الكعبة بخدمها، فجعل إليه حبشية بن سلول بن كعب بن عمرو بن ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر الخزاعي الإفاضة بالناس على الموقف، وحبشية يومئذ يلي حجابة الكعبة، وأمر مكة، يضطف الناس على الموقف، فيقول حبشية: أحيزي صوفة، فيقول الصوفي: أحيزوا أيها الناس، فيحوزون^(٣).

ويقال: إن امرأة أخزم بن العاص بن عمرو بن مازن بن الأزده كانت عاقراً فنذرت إن ولدت غلاماً أن تصدق به على الكعبة عبداً لها يخدمها، ويقوم عليها، فولدت من أخزم الغوث، فتصدقته به عليها، فكان يخدمها في الدهر الأول مع أحواله من جرهم، فولى الإجازة بالناس لمكانه من الكعبة، وقالت أمه حين أتمت نذرهما، وخدم الغوث بن أخزم الكعبة:

(١) السهيلي ١/ ٢٢٢.

(٢) السهيلي ١/ ٢٢٢.

(٣) الأزرقى ١/ ٥٨٦.

إني جعلت رب من بيته ربيعة بمكة العلية
فباركن لي بها أليه واجعله لي من صالح البرية

فولى الغوث بن أخزم الإجازة من عرفة وولده من بعده فى زمن جرهم وخزاعة حتى انقضوا، ثم صارت الإفاضة فى عدوان بن عمرو بن قيس بن عيلان بن مضر فى زمن قريش فى عهد قصي، وكانت من بني عدوان فى آل زيد بن عدوان يتوارثونه، حتى كان الذى قام عليه الإسلام أبو سيرة العدواني، وهو عميلة بن الأعزل بن خالد بن سعيد بن الحارث بن زيد بن عدوان^(١). اهـ.

والمستغرب فى هذا الخبر أمور: منها ما يقتضى أن صوفة من قحطان، لأن مازن المذكور فى نسب أخزم المشار إليه، هو جماع غسان الأزدي، ويقال فيه الأسد بالسین مهمله، كما وقع فى الخبر أيضاً.

واسم الأسد دار، ويقال: دار بن الغوث بن نبت بن مالك بن أد بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، هكذا نسبة الحازمي فى العجالة، ورأيت هكذا منسوبة فى السيرة لابن إسحاق تهذيب ابن هشام، إلا أنى لم أر فيها ذكر أد بن مالك، وزيد بن كهلان.

والمعروف فى صوفة أنه من مضر، كما ذكر ابن إسحاق وغيره. وذكر الفاكهي فى ذلك حديثاً رواه بسنده إلى عائشة رضى الله عنها، لأنه قال: وحدثني عبد الله بن أبي سلمة، قال: حدثنا عبد العزيز بن عمر الفهمري، عن عبد الرحمن بن عبد العزيز الإيامي، عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم، عن عمرة، عن عائشة، قالت: وقد كانت فى بعض ولد مضر بن نزار من ولد إسماعيل، خلال أربع لا ينكرها العرب، ولا يدفعونهم عنها، يعدون فيها ولاية جرهم الإجازة للناس بالخج من عرفة، وكان الذى يلى ذلك من مضر الغوث، بن مرة، بن أد، بن طابخة، بن خندف، بن مضر، بن نزار، وولده من بعده.

ويقال للغوث وولده من بعده: إن لهم صوغاً، فقالت: أجيروا صوفة. اهـ. وقال الفاكهي: حدثنا الحسن بن عثمان، عن الواقدي، قال: حدثني ربيعة بن عثمان قال: سألت الزهري: هل كانت الإجازة من عرفة أو من جمع عند جمره

(١) الأزرقى ١/ ١٨٧: إتحاف الورى ١/ ٥٩٣، ابن هشام ١/ ١١٩، السهيلي ١/ ٢٢٦.

العقبة في أحد من اليمن في الجاهلية؟ فقال: لا، هذا لا يعرف، إن الصبيان ليعلمون أنه إنما كان في مَضَرَ.

قال الواقدي: وسألت عبد الله بن جعفر الزهري، هل سمعت الإجازة في شيء من المشاعر في الجاهلية كانت في كناية؟ فقال: لا^(١). اهـ.

ومنها أنه يفهم أن ابتداء أمر إجازة صوفة بالناس كانت في زمن ولاية خزاعة لمكة، والمعروف أن ذلك في زمن جرهم، كما في إحدى الروايتين اللتين ذكرهما الأزرقى في خبر صوفة، وهو مقتضى ما ذكره ابن إسحاق وغيره من أهل الأخبار، ومنها يفهم أن القائل:

لا هُمَّ إني تابع تَبَاعَه
إن كان إثم فعلى قُضَاعَه

أم الغوث، والمعروف أن قائل ذلك الغوث — كما سبق بيانه — ومنها يفهم أن الإجازة انتقلت من صوفة بعد انقراضهم إلى عدوان، وفي ذلك نظر سبق بيانه، وما يدل لعدم صحة ذلك ما ذكره الفاكهي عن الواقدي.

قال الواقدي: وسألت ربيعة بن عثمان التيمي وعبد الله بن جعفر، عن آخر المشركين دفع بالناس من عرفة، والمزدلفة، ومِنِي، فقال ربيعة: آخرهم كَرَب، وقال عبد الله بن جعفر: دفع بهم سنة ثمان، وأنسى أبو تمامة مَنِي^(٢). اهـ. وكرب المشار إليه هو كَرَب بن صفوان، على ما ذكر ابن إسحاق في السيرة، وهو من آل صفوان بن الحارث، ويقال: ابن خُثَّاب بن شحمة^(٣) بن عطار بن عوف بن كعب ابن سعد بن زيد مَناة بن تميم، الذين ورثوا الإجازة بالناس من عرفة من بني الغوث بن مُرٍّ، بالقياس على ما ذكر ابن إسحاق.

وقد بين السهيلي وجه ذلك لأنه قال: وذلك بأن سعداً هو ابن زيد مَناة بن تميم بن مُرٍّ، وكان سعداً أقعد بالغوث بن مُرٍّ من غيره من العرب^(٤). انتهى.

(١) الفاكهي ٥/ ٢٠٣، ٢٠٤.

(٢) الفاكهي ٥/ ٢٠٤.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن الخُثَّاب بن شحمة» وصوابه لدى ابن هشام ١/ ١٢٠، ١٢١.

(٤) السهيلي ١/ ٢٢٨.

الباب الثالثون

في ذكر من ولي أنساء الشهور من العرب بمكة

وصفة الإنساء، وذكر الحمس، والحلة، والطلس

قال الأزرقي: فيما روينا عنه بالسند المتقدم حدثني جدي، قال: حدثنا سعيد بن سالم، عن عثمان بن ساج، عن محمد بن إسحاق عن الكلبي، فيما رواه عن أبي صالح مولى أم هانئ، عن ابن عباس، فذكر شيئاً من خير الخلة والخمس، ثم قال ابن إسحاق: قال الكلبي: فكان أول من أنسا الشهور من مضر مالك بن كنانة، وذلك أن مالك بن كنانة نكح إلى معاوية بن ثور الكندي، وهو يومئذ في كندة، وكانت النساء قبل ذلك في كندة، لأنهم كانوا قبل ذلك ملوك العرب من ربيعة ومضر، وكانت كندة من أرداف المقاول، فأنسا ثعلبة بن مالك، ثم أنسا بعده الحارث بن مالك بن كنانة، وهو القلمس، ثم أنسا بعده سرير بن القلمس، ثم كانت النساء في بني فقيم من بني ثعلبة، حتى جاء الإسلام. وكان آخر من أنسا منهم أبو ثمامة جنادة بن عوف بن أمية بن عبد بن فقيم، وهو الذي جاء في زمن عمر بن الخطاب إلى الركن الأسود، فلما رأى الناس يزدحمون عليه، قال: أيها الناس أنا له جار فأخروا، فحفظه عمر رضي الله عنه بالدرّة، ثم قال: أيها الجلف الجافي قد أذهب الله عزك بالإسلام، فكل هؤلاء قد نسى في الجاهلية^(١). انتهى.

وكلام ابن إسحاق في سيرته تهذيب ابن هشام يقتضي أن أول من أنسا الشهور غير مالك بن كنانة، لأنه قال: وكان أول من أنسا الشهور على العرب فأحلت منها ما أحل، وحرمت منها ما حرم: القلمس، وهو حذيفة بن عبد فقيم، بن عدي، بن عامر، بن ثعلبة، بن الحارث، بن مالك، بن كنانة، بن خزيم، ثم قام بعده على ذلك ابنه عباد بن حذيفة، ثم قام بعد عباد: قلع بن عباد، ثم قام من بعد قلع: أمية بن قلع، ثم قام بعد أمية عوف بن أمية، ثم قام بعد عوف بن أمية أبو ثمامة جنادة بن عوف، وكان آخرهم، وعليه قام الإسلام^(٢). اهـ.

(١) أخبار مكة للأزرقي ١/ ١٨٢، ١٨٣.

(٢) سيرة ابن هشام ١/ ٤٤.

وذكر الفاكهي ما يقتضي: أن أول من أنسا غير مالك بن كنانة وغير القس، لأنه قال — بعد أن روى خبراً في المعنى عن محمد بن السائب الكلبي، ويقال: إن أول من أنسا الشهور عدى بن زيد بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة، ثم كان بعد عدى حذيفة بن عبد فقيم، ثم كان بعده عباد ابن حذيفة، ثم كان قلع بن عباد، ثم كان أمية بن قلع، ثم عوف بن أمية، ثم جنادة بن عوف، وقد أدركه الإسلام فيما يقال: وكان أبعدهم ذكراً وأطولهم أمداً، يقال إنه أنسا أربعين سنة، والله أعلم، أكان ذلك أم لا؟ أم أقل أم أكثر^(١). اهـ. فهذه ثلاثة أقوال في أول من أنسا الشهور، والله أعلم بالصواب.

ذكر صفة الإنساء

روينا عن الأزرقى بسنده إلى ابن إسحاق عن الكلبي في الخبر الذي فيه ما سبق ذكره في أول من أنسا الشهور، قال: والذي ينسا لهم إذا أرادوا أن لا يحلوا الحرم قاموا بفناء الكعبة يوم الصدر، فقال: أيها الناس لا تحلوا حرماتكم وعظموا شعائركم، فإن أجاب ولا أعاب، لقول قلته، فهناك يحرمون ذلك العام. وكان أهل الجاهلية يسمون الحرم: صفر الأول، وصفرًا: صفر الآخر، ويقولون: صفران، وشهر الربيع، وجماديان، ورجب وشعبان، وشهر رمضان وشوال وذو القعدة وذو الحجة^(٢).

فكان ينسا الإنساء سنة، ويترك سنة، ليحلوا الشهور الحرم، ويحرموا الشهور التي ليست بحرم، وكان ذلك من فعل إبليس ألفاه على الستيم، فأواه حسناً. فإذا كانت السنة التي ينسا فيها، يقوم فيخطب بفناء الكعبة، ويجتمع الناس إليه يوم الصدر، فيقول: أيها الناس إنى قد أنسات العام صفر الأول، يعني الحرم، فيطرحونه من الشهور، ولا يعتدون به، ويتدثون العدة، فيقولون لصفر وشهر ربيع الأول: صفران، ويقولون لشهر ربيع الآخر وجمادى الأولى: شهر ربيع،

(١) الفاكهي ٥/ ٢٠٥، ٢٠٦.

(٢) الأزرقى ١/ ١٨٣.

ويقولون لجمادى الأخرى ورجب: جمادَيْن، ويقولون لشعبان: رجب ولشهر رمضان: شعبان، ويقولون لشوال: شهر رمضان، ولذى القعدة: شوال، ولذى الحجة: ذو القعدة، ولصفر الأول وهو الحرم الشهر الذى أنساه: ذو الحجة، فيحجون تلك السنة فى الحرم، ويبتطل من هذه السنة شهراً ينسئه^(١).

ثم يخاطبهم فى السنة الثانية فى وجه الكعبة أيضاً، فيقول: أيها الناس لا تحلوا حُرُماتكم وعظّموا شعائركم، فإنى أجاب، ولا أعاب، ولا يعاب قول قلته، اللهم إني قد أحللت دماء المحلين: طيئ وخثعم فى الأشهر الحرام.

وإنما أحل دماءهم لأنهم كانوا يعدّون على الناس فى الأشهر الحرام من بين العرب، فيغزونهم ويطلبون بنأرهم، ولا يعفون عن حُرُمات الأشهر الحُرُم [كما يفعل غيرهم من العرب، وكان سائر العرب من الحلة والحمس لا يعدون فى الأشهر الحرام]^(٢) على أحد، ولو لقي أحدهم قاتل أبيه أو أخيه، ولا يستاقون مالا إعظاماً للشهور الحُرُم، إلا خثعم وطيئ، فإنهم كانوا يغزون فى الأشهر الحُرُم، فهناك يحرمون من تلك الأشهر الحرم وهو صفر الأول، ثم يعدون الشهور على عدتهم التى عدوها فى العام الأول، فيحجون فى كل شهر حجتين، ثم ينسأ فى السنة الثانية، فينسأ صفر الأول فى عدتهم هذه، وهو الصفر الآخر فى العدة المستقيمة، حتى يكون حجتهم فى صفر أيضاً، وكذلك الشهور كلها، حتى يستدير الحج فى كل أربع وعشرين سنة إلى الحرم الذى ابتدءوا منه الإنساء، يحجون فى الشهور كلها فى كل شهر حجتين، فلما جاء الله عز وجل بالإسلام أنزل الله فى كتابه ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ (سورة التوبة: آية ٣٧) الآية. انتهى. باختصار^(٣).

وقال السهيلي: وأما نسأهم الشهر الحرام، فكان على ضربين: أحدهما ما ذكره ابن إسحاق من تأخير شهر الحرم إلى صفر، لحاجتهم إلى شن الغارات

(١) الأزرقى ١/ ١٨٣.

(٢) ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل، ومثله لدى الأزرقى الذى ينقل عنه المصنف.

(٣) اخیر بطوله لدى الأزرقى ١/ ١٨٣ - ١٨٥.

وطلب الثارات، والثاني تأخيرهم الحج عن وقته تحريماً منهم للسنة الشمسية، فكانوا يؤخرونه في كل عام أحد عشر يوماً، أو أكثر قليلاً، حتى يدور الدور إلى ثلاث وثلاثين سنة، فيعود إلى وقته، ولذلك قال ﷺ: إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض.

وكانت حجة الوداع في السنة التي عاد فيها الحج إلى وقته، ولم يحج رسول الله ﷺ من المدينة إلى مكة غير تلك الحجة التي تسمى حجة الوداع، وذلك لإخراج الكفار الحج عن وقته، ولطوافهم بالبيت عراً، والله أعلم، حتى فتح الله مكة على نبيه^(١). اهـ.

ذكر الخمس والحلة

قد ذكر نخبرهم غير واحد من أهل الأخبار، منهم الزبير بن بكار، لأنه قال: وحديثي إبراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران قال: الخمس قريش، وكنانة، وخزاعة، ومن ولدته قريش خاصة من العرب، وبنو ربيعة بن عامر خمس، وهم ربيعة وكلاب وعامر، ولدتهم مجد بنت تيم بن غالب وكانوا خمساً، وإنما سُمي الخمس بالكعبة، لأنها خمساء، حجرها أبيض يضرب إلى السواد، قال: وكانت لهم سيرة، كانوا لا يأتقون إقطاً، ولا يسئلون^(٢) سمناً، ولا يبيعون جراراً، ولا يقفون إلا بالمزدلفة، ولا يطوفون بالبيت عراً، ولا يسكنون في بيوت الشعر. وقال غيره: كانوا يعظمون الشهور الحرم، ويتعاطون الحقوق، ويرعون عن المظالم، وينصفون المظلوم.

وحديثي محمد بن فضالة عن مبشر بن حفص عن مجاهد قال: الخمس قريش وبنو عامر بن صعصعة، وثقيف، وخزاعة، ومدلج، وعدوان، والحارث بن عبد عناة، وعضل أتباع قريش، وسائر العرب الحلة.

(١) الروض الأنف ١ / ١١٤.

(٢) في الروض الأنف ١ / ٣٤٨: «وسأ السمن أن يطبخ الزبد حتى يصير سمناً».

وحدثني محمد بن حسن عن محمد بن طلحة، عن موسى بن محمد، عن أبيه، قال: لم يكن الخمس بحلف، ولكنه دين شرعته قريش واجتمعوا عليه. وكانت الحلة لا تطوف في حجها إلا في ثياب جُدُد، أو ثياب أهل الله سكان الحرم، ويكرهون أن يطوفوا في ثياب عُمِلت فيها المعاصي، فمن لم يجد طاف عرياناً، ومن طاف من الحلة في ثيابه ألقاها إذا فرغ، فلم ينتفع بها، ولا غيره، حتى تَبْلَى.

قال: وكانت الخمس تطوف في ثيابها، وكانت الحلة تخرج إلى عرفات، وتراها موقفاً ومنسكاً، وكان موقفها بالعشى دون الأنصاب، ومن آخر الليل مع الناس بقرح، وكان بعض أهل الحلة لا يرى الصفا والمروة، وبعضهم يراها، وكان الذين يرونها: خندف، وكان سائر الحلة لا يرونها.

فلما جاء الله بالإسلام أمر الخمس أن يقفوا مع الحلة بعرفة، وأن يفيضوا من حيث أفاض الناس فيها مع الحلة، وأمر الحلة أن يطوفوا بين الصفا والمروة، وقال: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ (سورة البقرة: آية ١٥٨) وذلك أن ناساً قالوا: ما كان أهل الجاهلية ممن يَطُوفُ بهما، لا يطاف إلا لإساف ونائلة، وكان إساف على الصفا، ونائلة على المروة، فأعلمهم الله عز وجل أنهما مشعران. اهـ.

وقد ذكر من العرب في الخمس غير من لم يذكره عبد العزيز بن عمران ومجاهد، لأن الأزرقى قال: حدثنا جدي قال: حدثنا سعيد بن سالم، عن عثمان ابن ساج، عن محمد بن إسحاق، عن الكلبي، عن أبي صالح مولى أم هانئ، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: كانت العرب على دينين: حلة، وخمس، والخمس قريش، وكل من ولد من العرب وكنانة وخزاعة، والأوس، والخزرج، وخثعم وبنو ربيعة بن عامر بن صعصعة، وأزد شنوءة وحزم وزُيَيد، وبنو ذكوان من بني سليم، وعمرو اللات وثميف، وغطفان، والغوث، وعَدْنَوَان، وعلاف وقضاعة^(١). انتهى.

(١) أخبار مكة للأزرقي ١/ ١٧٩.

وغالب المذكورين في هذا الخبر لم يُذكرُوا في الخبرين اللذين ذكرهما الزبير عن عبد العزيز بن عمران، ومجاهد في بيان الحُمس، وهم الأوس والخزرج وجشم وأزد شنوءة وجذم وزيد [وبنو ذكوان، وغطفان، والغوث، وعلاف قضاعة — وما عرفت علاف قضاعة]^(١) وعمره اللات وما عرفته أيضاً.

وجشم المشار إليهم في هذا الخبر المنسوبون إلى جشم بن معاوية بن بكر، بن هوازن، بن منصور، بن عكرمة، بن حفصة، بن قيس عيلان، أو إلى جشم بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن مرّ، الذين فيهم دُرَيْد بن الصمة الشاعر، والله أعلم، وليسوا المنسوبين من الخزرج من الأنصار، لكون جشم بن الخزرج يدخلون في الخزرج المذكورين في هذا الخبر، والله أعلم.

وليس كل من ذكر فيه ممن لم يُذكر في الخبر الذي ذكره عبد العزيز بن عمران ومجاهد في بيان الحُمس، يدخل فيمن عُدَّ في قريش، ممن ولدته قريش، لأن قريشاً لم تلد هذه القبائل كلها، والله أعلم.

وفي الخبر الذي ذكره الأزرقى في بيان الحُمس، ما يقتضى أن سبب تسميتهم الحُمس لشدة حم في دينهم، لأن فيه: وإنما سُمِّيَت الحُمس حُمساً للتشديد في دينهم، والأحمسى في لغتهم: المشدد في دينه^(٢). اهـ.

وهذا يخالف ما ذكره عبد العزيز بن عمران في تسمية الحُمس، لأنه قال في الخبر السابق عنه من كتاب الزبير: وإنما سُمُوا الحُمس بالكعبة، لأنها حمراء، حجرها أبيض بضرب إلى السواد. اهـ.

وذكر الأزرقى في خبر عن ابن جُرَيْج فيه ما يوافق الخبر السابق في سبب تسمية الحُمس، لأن فيه: والأحمسى المشدد في دينه، وهذا الخبر ذكره الأزرقى في الترجمة التي ترجم عليها بقوله: «ما جاء في فتح الكعبة، ومن كانوا يفتحونها» وهي قبل الترجمة التي فيها الخبر السابق في بيان الحُمس، وسبب تسميتهم^(٣).

(١) ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٢) الأزرقى ١ / ١٨١.

(٣) الأزرقى ١ / ١٧٥.

وقيل في سبب تسميتهم بالحُمس غير ما سبق، وهو أنهم سُمُوا حُمسًا لشجاعتهم، والحماسة الشجاعة، ذكر هذا الخبر الحب الطبرى في «القرى» مع القولين السابقين في سبب تسميتهم في الباب الثامن عشر من «القرى لقاصد أم القرى»^(١) والله أعلم بالصواب، وفي الخبر الذى فيه بيان الحمس من حالهم غير ما ذكره ابن الزبير من حالهم.

ذكر الطُّلس

هم طائفة من العرب تطوف بالبيت على صفة تختص بها، ذكرهم السهيلي بعد أن ذكر شيئاً من خبر الحُمس والحلة، لأنه قال: ولم يذكر يعنى ابن إسحاق الطُّلس من العرب، وهم صنف ثالث غير الحلة والحمس، وكانوا يأتون من أقصى اليمن طُلُسًا من الغبار، فيطوفون بالبيت في تلك الثياب الطُّلس، فسُمُوا بذلك، ذكره محمد بن حبيب^(٢). اهـ.

والطُّلس: لقب لجماعة من أعيان السِّلَف، لكونهم لا شَعْر في وجوههم، منهم أمير المؤمنين عبد الله بن الزبير الأسدي، وشَرِيح بن الحارث القاضى، قاضى الكوفة ستين سنة أو أزيد.

(١) القرى لقاصد أم القرى — ص ٣٨١.

(٢) الروض الأنف ١ / ٣٥٠، المحرر — ص ١٢٩.

الباب الحادى والثلاثون

فى ذكر شىء من خبر خزاعة ولأمة مكة فى
الجاهلية ونسبهم ومدة ولايتهم لمكة

وأول ملوكهم لها وغير ذلك من خبرهم وشىء من خبر
عمرو بن عامر ماء السماء الذى تُنسب إليه خزاعة
على ما قيل وشىء من خبره وغير ذلك

ذكر نسبهم

أما نَسَبُهُمْ فَاخْتَلَفَ فِيهِ فَقِيلَ: إِنَّهُمْ مِنْ عَدْنَانَ، مِنْ وَلَدِ قَمْعَةَ بْنِ إِيَّاسَ بْنِ مُضَرَ بْنِ نَزَارَ بْنِ مَعَدٍّ بْنِ عَدْنَانَ، وَاسْمُ قَمْعَةَ عَمِيرٍ، وَرَجَّحَ ذَلِكَ ابْنُ حَزْمٍ فِي «الْجُمُهرَةِ»^(١) وَاحْتَجَّ لَهُ بِأَحَادِيثٍ تَقُومُ بِهَا الْحُجَّةُ، يَأْتِي ذِكْرُهَا. وَقِيلَ: إِنَّهُمْ مِنْ وَلَدِ الصَّلْتِ، بْنِ النَّضْرِ، بْنِ كَنَانَةَ، ذَكَرَ هَذَا الْقَوْلَ ابْنُ قُتَيْبَةَ فِيمَا نَقَلَهُ عَنْهُ الْقُطُبُ الْحَلِيُّ، وَنَصَّ كَلَامَهُ قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ: وَأَمَّا النَّضْرُ بْنُ مَالِكٍ، فَهُوَ أَبُو مَالِكٍ، وَالصَّلْتُ، وَأَمَّا الصَّلْتُ فَصَارَ إِلَى الْيَمَنِ، وَيَقُولُ قَوْمٌ: إِنَّهُ أَبُو خَزَاعَةَ، وَرَجَعَتْ قَرِيشٌ إِلَى مَالِكِ بْنِ النَّضْرِ، فَهُوَ أَبُوهَا كُلُّهَا^(٢). اهـ. وَلَيْسَ كُلُّ خَزَاعَةَ عَلَى هَذِهِ الْمَقَالَةِ مِنْ وَلَدِ الصَّلْتِ، وَإِنَّمَا بَعْضُهُمْ مِنْ وَلَدِهِ، لِأَنَّ ابْنَ إِسْحَاقَ قَالَ فِي «السِّيَرَةِ»: وَالَّذِينَ يُعْزَوْنَ إِلَى الصَّلْتِ بْنِ النَّضْرِ بْنِ خَزَاعَةَ فَبَنُو مُلَيْحَ بْنِ عَمْرٍو، رَهْطٌ كَثِيرٌ عِزَّةٌ، وَأَنشَدَ ابْنُ إِسْحَاقَ فِي ذَلِكَ شَعْرًا^(٣)، وَقِيلَ: إِنَّهُمْ مِنْ قَحْطَانٍ، وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ نَسَبٌ لِنَسَابِ مُضَرَ، لِأَنَّ ابْنَ إِسْحَاقَ قَالَ فِي سِيرَتِهِ: وَأَمَّا قَمْعَةُ فَبِزَعَمِ نُسَابِ مُضَرَ أَنَّ خَزَاعَةَ مِنْ وَلَدِ عَمْرٍو بْنِ لُحَيٍّ بْنِ قَمْعَةَ بْنِ إِيَّاسَ^(٤). اهـ. وَنَقَلَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ: وَخَزَاعَةُ تَقُولُ: نَحْنُ بَنُو عَمْرٍو بْنِ عَامِرٍ مِنَ الْيَمَنِ^(٥).

قَالَ ابْنُ هِشَامٍ: وَتَقُولُ خَزَاعَةُ: نَحْنُ بَنُو عَمْرٍو بْنِ رَيْبَعَةَ بْنِ حَارِثَةَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عَامِرٍ بْنِ حَارِثَةَ بْنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَازِنَ بْنِ الْأَسَدِ بْنِ الْغَوْثِ، وَخَنَدَفِ أُمَّيْنَا، وَإِنَّمَا سُمِّيَتْ خَزَاعَةُ لِأَنَّهُمْ نَخَزَعُوا مِنْ وَلَدِ عَمْرٍو بْنِ عَامِرٍ، حِينَ أَقْبَلُوا مِنَ الْيَمَنِ يَرِيدُونَ الشَّامَ، فَسَرَلُوا بِمَرِّ الظَّهْرَانِ^(٦)، فَأَقَامُوا بِهَا. اهـ.

(١) جُمُهرَةُ أَنْسَابِ الْعَرَبِ — ص ٢٣٣.

(٢) الْمَعَارِفُ لِابْنِ قُتَيْبَةَ — ص ٦٩.

(٣) ابْنُ هِشَامٍ ١ / ٩٤، ٩٥.

(٤) ابْنُ هِشَامٍ ١ / ٧٥، ٧٦.

(٥) ابْنُ هِشَامٍ ١ / ٩١.

(٦) ابْنُ هِشَامٍ ١ / ٩١.

ومن ذكر أن خُزاعة من قحطان، أبو عُبيدة مَعْمَر بن المشي، لأنه قال فيما نقله عنه الزبير بن بكار: فلما لم تتناه جرهم عن بغيهم، وتفرق أولاد عمرو بن عامر من اليمن، فانخزع بنو حارثة بن عمرو بن عامر فأوطنوا تهامة وسميت خُزاعة خُزاعة كعب، وفتح وسعد وعوف وعدي بنو عمرو بن ربيعة بن حارثة ابن عمرو بن عامر، وأسلم وملكبان ابنا قُصَيّ بن حارثة بن عمرو بن عامر. اهـ.

وقال ابن الكلبي: عمرو بن لُحَي هو أبو خُزاعة كلها، منه تفرقت، وذكر أن لُحَيًّا هو ربيعة بن حارثة، بن عمرو، بن عامر، بن حارثة، بن امرئ القيس، بن ثعلبة، بن مازن، بن الأزد، بن الغوث بن نبت، بن مالك، بن زيد، بن كهلان، ابن سبأ، بن يشجب، بن يَعرَب، بن قحطان.

وقال ابن الكلبي: فولد عمرو بن ربيعة يعني عمرو بن لُحَيّ كعبًا بطن، وملحًا بطن، وعديًا بطن، وعوفًا وسعدًا وكلّ من ولد ربيعة بن حارثة فهم خُزاعة، وإنما قيل لهم خُزاعة: لأنهم تخزعوا من ولد عمرو بن عامر تخلفوا عنهم وفارقوهم، وكذلك يقال أيضًا: لبني أفضى^(١) بن حارثة، لأنهم تخزعوا من ولد مازن بن الأزد في إقبالهم من اليمن، ثم تفرقوا في البلدان، وفي خُزاعة بطون كثيرة.

وقال محمد بن عبدة بن سليمان النسابة: افرقت خُزاعة على أربعة شعوب، فالشعب الأول ربيعة، بن حارثة بن عمرو بن عامر، الأشتر بن ربيعة، وهم بنو حفنة، ويقال حفينة الذين بالشام من غسان، والشعب الثاني: أسلم بن أفضى^(١)، والشعب الثالث: ملكبان، والشعب الرابع مالك بن أفضى بن حارثة بن عمرو بن عامر.

وقال: وإنما قيل لهم خُزاعة لأنها تخزعت عن عظم الأزد، والانخزاع التقاعس والتخلف، فأقامت بمر الظهران، بجَنَبات الحرم، وولوا حجابة البيت دهرًا.

وما نقلناه عن أبي عُبيدة وابن الكلبي، نقله عنهما ابن عبد البر في كتاب له في الأنساب.

(١) تحرف في طبعة الذهبي إلى: «أفضى» بالقاف.

وقد ظهر بذلك ومما ذكرناه عن أبى عبيدة وابن هشام أنّ خزاعة على القول بأنهم من قحطان، من ولد حارثة بن عمرو بن عامر، وذلك يرد ما ذكره السُّهَيْلى فى «الروض الأنف» لأنه ذكر فى غير موضع من كتابه هذا ما يقتضى أن خزاعة من ولد حارثة بن ثعلبة بن عامر، لأنه قال: وأسلم إخوة خزاعة، وهم بنو حارثة بن ثعلبة، بن عمرو، بن عامر، ذكر ذلك لما تكلم على الحديث الذى احتج به على أن قحطان من عدنان، وهو قوله ﷺ: «ارموا يا بنى إسماعيل، فإن أباكم كان رامياً» حين قال ذلك لقوم من أسلم بن أقصَى، رآهم النبى ﷺ يرمون^(١) وقال السُّهَيْلى أيضاً لما تكلم على حديث عمرو بن لُحَى، وقد تقدم فى نسب خزاعة وأسلم أنهما ابنا حارثة بن ثعلبة^(٢). اهـ.

وقد وافق السُّهَيْلى على ما ذكره فى خزاعة صاحب «الاكتفا» الحافظ أبو الربيع سليمان بن سالم الكلاعى.

وقد ذكر ابن خَزَم فى «الجمهرة» ما يخالف ما ذكره السُّهَيْلى فى ثعلبة لأنه قال: لما ذكر أولاد عمرو بن عامر، وثعلبة العنقاء بن عمرو من ولده الأوس والخزرج^(٣). اهـ.

وابن خَزَم أقعد من السُّهَيْلى بالأنساب، لأنه من يُعَوَّل عليه فيها، كيف وفى كلام غيره من أئمة النسب ما يقتضى أن جدّ خزاعة على القول بأنهم من قحطان حارثة بن عمرو لا ثعلبة بن عمرو.

وذكر السُّهَيْلى وجهاً فى الجمع بين قول من قال: إن خزاعة من مُضَرَ، وبين قول من قال: إنهم من قحطان، لأنه قال: وقول النبى ﷺ: ارموا يا بنى إسماعيل، فإن أباكم كان رامياً، وهو معارض بحديث أكثر من أبى الجون فى الظاهر، إلا أن بعض أهل النسب ذكر أن عمرو بن لُحَى كان حارثة قد خلف على أمه، بعد أن

(١) الروض الأنف ١ / ٤٥.

(٢) الروض الأنف ١ / ١٦٤.

(٣) جمهرة أنساب العرب — ص ٣٣١.

تأبست من قمعة، ولُحَى صغير، ولُحَى هو ربيعة، فتنباه حارثة، وانتسب إليه، فيكون النسب صحيحاً بالوجهين جميعاً، إلى حارثة بالتبني وإلى قمعة بالولادة، وكذلك أسلم بن أقصى بن حارثة، فإنه أخو خزاعة، والقول فيه كالقول في خزاعة، وقيل في أسلم بن أقصى بن حارثة: إنه من بني أبي حارثة بن عامر أو من بني حارثة. انتهى.

وهذا الجمع يتجه إن كان المتزوج لأم لُحَى حارثة بن عمرو بن عامر، لا حارثة بن ثعلبة بن عمرو، لما سبق في ذلك. وقد بين ابن حزم نسب خزاعة على القول بأنهم من مُضَر وبيّن الحجة على ذلك، فنذكر ما ذكره لما في ذلك من الفائدة.

فأما ما احتج به ابن حزم على أن خزاعة من مُضَر فهو حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال النبي ﷺ: «رأيت عمرو بن عامر، بن لُحَى، يجر قُصْبَه في النار، وكان أول من سيب السوائب»^(١).

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: عمرو بن لُحَى بن قَمْعَة بن خندف أبو خزاعة، وقال ابن حزم: ليس هذا مخالفاً لما قبله، إذ قد ينسبه إلى والد جده نسبة إضافة، كما قال النبي ﷺ: «أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب».

وحديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «رأيت عمرو بن لُحَى بن قَمْعَة ابن خندف أبا بني كعب هؤلاء يجر قُصْبَه في النار».

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «عُرِضَتْ عَلَى النَّارِ، فَرَأَيْتُ فِيهَا عَمْرُو بْنُ لُحَى بْنِ قَمْعَةَ بْنِ خَنْدَفٍ يَجْرُ قُصْبُهُ فِي النَّارِ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ غَيَّرَ دِينَ إِبْرَاهِيمَ عليه السلام، وَأَشْبَهُ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ أَكْثَمُ بْنُ أَبِي الْجَوْنِ، فَقَالَ أَكْثَمُ: أَيْضَرُّنِي شَبَهُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: لَا، لِأَنَّهُ كَافِرٌ وَأَنْتَ مُسْلِمٌ».

وحديث سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ، قال: خرج رسول الله ﷺ على قوم من أسلم يتناضلون بالسوق، فقال: «ارموا [يا] بني إسماعيل، فإن أباكم كان رامياً»^(٢).

(١) في المطبوعتين والأصل سقط وتحريف في الأخبار المنقولة عن ابن حزم وقد اعتدنا في تكملة النص وتصويبه على ما ورد لدى ابن حزم في الجمهرة ص ٢٣٣ - ٢٣٥.

(٢) جمهرة ابن حزم — ص ٢٣٤.

وهذه الأحاديث كلها فى الصحيحين، وأخرج ابن حزم منها الأول والثانى والخامس من صحيح البخارى، وأخرج الثالث من صحيح مسلم بسنده، وأخرج الرابع من طريق الدارقطنى عن المحاملى.

وقال ابن حزم: وأما الحديث الأول، والثالث، والرابع، ففى غاية الصحة والثبت، وأما الثانى ففيه إسرائيل، ولكن الأحاديث حجة قاطعة، وكفاية، ولا يجوز تعدى القول بما فيها.

فخزاعة من ولد قَمْعَةَ بن إلياس بن مضر بلا شك، وليس لأحد مثل هذا كلام، وأسلم إخوة خزاعة بلا شك عند أحد من النسابين^(١).

وقال: فولد قَمْعَةَ بن إلياس: عامر بن قَمْعَةَ، وولد عامر بن قَمْعَةَ: أقصى وربيعه، وهو لُحَيّ ابن عامر بن قَمْعَةَ، وولد لُحَيّ: عامر بن لُحَيّ، وولد عامر بن لُحَيّ: عمرو بن عامر بن لُحَيّ، وهو عمرو بن لُحَيّ نُسب إلى جده، وهو أول من غيّر دين إسماعيل، ودعا العرب إلى عبادة الأوثان، وولد عمرو بن عامر بن لُحَيّ كعباً بطن، ومُليحاً بطن، وعوفاً بطن، أمهم أسدية، وعدياً بطن، أمه أيضاً أسدية، وسعداً أمه أم خارجة البَجَلِيَّة^(٢)، التى يقال لها: أسرع من نكاح أم خارجة. اهـ.

وإذا تقرر أن خزاعة من مُضَرَ، فلا يظهر تسميتها بخزاعة معنى، وإذا كانوا من قحطان فذلك لانخراعتهم عن قومهم بمكة، والانخراع هو المفارقة، وفى ذلك يقول عوف بن أيوب الأنصارى الخزرجى:

فلَمَّا هَبَطْنَا بطن مُرٍّ تَخَزَّعَتْ
خزاعةُ منَّا فى حُلُولِ كراكر
حمت كل واد من تهامة واحتبمت
بصم القنا والمرهفات البواتر
هكذا ذكر ابن هشام فى السيرة هذين البيتين لعوف بن أيوب الأنصارى، وقال: هذان البيتان له فى قصيدة^(٣).

(١) ابن حزم — ص ٢٣٥.

(٢) تحرف فى الأصل وهو إلى: «البلحية» وصوابه لدى ابن حزم — ص ٢٣٥.

(٣) ابن هشام ١ / ٩٢.

وأنشدهما الأزرقى لحسان بن ثابت الأنصارى، وذلك فى خبر طويل رواه عن
أبى صالح ذكر فيه خبر جرهم ونخزاعة، وفيه قال حسان بن ثابت الأنصارى
يذكر الخزاع نخزاعة بمكة، ومسير الأوس والخزرج إلى المدينة، وغسان إلى الشام:

فلما هبطنا بطن مرّ نخزعت	نخزاعة منا فى حلول كراكر
حموا كل واد فى قهامة واحتموا	بضم القنا والمرهفات البواتر
فكان لها المربع فى كل غارة	تشن بنجد والفجاج العواير
نخزاعتنا أهل اجتهد وهجرة	وأنصارنا جند النبی المهاجر

وذكر بقيتها وهى تسعة أبيات، تتضمن مدح الأنصار وغسان^(١).

ذكر سبب ولاية خزاعة لمكة فى الجاهلية

قد سبق فى أخبار جرهم ابتداء ولاية خزاعة لمكة، واختلاف ما ذكره ابن إسحاق والكلبى فى سبب ولايتهم لمكة، فأغنى ذلك عن إعادته، ونذكر ههنا غير ما سبق مما يقتضى ذلك.

قال الفاكهى، بعد أن روى فى هذا المعنى أخباراً: قال ابن أبى سلمة، وابن إسحاق فى حديثهما: فلم يزل الأمر يُجرهم، وغُبشان وبكر، حتى اقتتلوا، فغلبتهم بكر وغُبشان، وظهروا عليهم، ووطئوهم، ونفوهم من مكة إلى ما حولها، وولوا عليهم البيت [زاد ابن أبى سلمة والمخزومى فى حديثهما: وولوا عليهم البيت]^(١) وما كانوا يلون بمكة من الحكم وغيره^(٢). اهـ.

وذكر الزبير وغيره من أهل الأخبار ما يقتضى أن سبب ولاية خزاعة للبيت غير ما ذكره ابن إسحاق، وذلك أن امرأة من خزاعة يقال لها قدامة كانت متزوجة فى بنى إباد بن نزار، نظرت إلى بنى إباد لما دفنوا الحجر الأسود، حين خرجوا إلى العراق، بعد أن تعذر عليهم حمله، فإثم لم يحملوه على شىء إلا عجز، ففقدت مضر الركن، فعظم ذلك فى نفوسها، ورأت المرأة الخزاعية عظم مشقة ذلك عليهم، فأمرت قومها أن يأخذوا على مضر أن يولوهم حجابة البيت، وتدفع المرأة على الركن، ففعلوا ذلك، ووافقتهم عليه مضر، ودلتهم المرأة على الحجر الأسود، فابتحثوه من تحت الشجرة، وأعيد إلى مكانه، ووليت خزاعة بعد ذلك، ولم يبرح فى أيديهم حتى قدم قصي، هذا معنى ما ذكره الزبير والكلبى فى هذا الخبر، وقد سبق قريباً.

وبان بذلك أن سبب ولاية خزاعة للبيت غير ما ذكره ابن إسحاق، والله أعلم بالصواب.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

(٢) الفاكهى ١٥٣/٥.

ذكر مدة ولاية خزاعة لمكة في الجاهلية

قال الأزرقى فيما رويناه عنه بالسند المتقدم: قال: حدثني جدى، قال: حدثنا سعد بن سالم، عن عثمان بن ساج عن ابن جُرَيْج، وعن ابن إسحاق يزيد أحدهما على الآخر، قالوا: قامت خزاعة على ما كانت عليه من ولاية البيت، والحكم بمكة ثلاثمائة سنة، وكان بعض التابعة قد سار إليه، وأراد هدمه وتخريبه، فقامت دونه خزاعة، فقاتلت عليه أشد القتال، حتى رجع، ثم آخر فكذاك.

وقال الأزرقى أيضاً فيما رويناه عنه بالسند المتقدم: حدثني جدى، قال: حدثنا سعيد بن سالم بن عثمان بن ساج عن الكلبي عن أبي صالح، فذكر خبراً طويلاً في خبر جرهم وخزاعة، قال فيه: فكان عمرو بن لُحَيٍّ على البيت، وولده من بعده خمسمائة سنة، حتى كان آخرهم حليل بن حبشية بن سلول بن كعب، فزوج إليه قُصَيَّ ابنته حتى ابنة حليل، وكانوا هم حُجَّابَه وخُزَّانَه، والقَوَّام به، وولاية الحكم بمكة، وهو عامر، ولم يخرب فيه خراب، ولم تب خُزاعة فيه شيئاً بعد جرهم، ولم يُسرق منه شيء علمناه، ولا سمعنا به، وترادفوا على تعظيمه والذَّب عنه، وقال في ذلك عمرو بن الحارث بن عمرو الغُبَّشاني:

نحن وأبناء فلم نَحْشَهُ وابن مُضاض قائم يهشهُ
ياخذ ما يُهدى له يَحْشَهُ نترك مال الله ما نمسه^(١)

انتهى.

ذكر أول من ولي البيت من خزاعة وغير ذلك من خبر جرهم

اختلف في أول ملوك خزاعة بمكة، فقيل: عمرو بن لُحَيٍّ، ولُحَيٍّ هو ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر، على القول بأنهم من قحطان، ويدل لذلك خبر رواء الزبير بن بكار عن أبي عُبَيْدَةَ، فيه ذكر شيء من خبر جرهم وخزاعة، لأن فيه: فاجتمعت خزاعة ليجلوا من بقى، ورأس خزاعة عمرو بن ربيعة بن حارثة بن

(١) الأزرقى ١/ ١٠٢.

عمرو بن عامر، وأمه فهيرة بنت عمرو بن الحارث بن مُضاض الجرهمى، وليس بابن مُضاض الأكبر، فاقتتلوا.

ثم قال فيه بعد ذكره لخروج من بقى من جرهم إلى جشم من أرض جُهينة: وولى البيت عمرو بن ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر. اهـ.

وذكر الفاكهى خبراً يقتضى أن عمرو بن لُحَيٍّ أول ملوك خُزاعة، وفيه ذكر شيء من خبره، وخبر جرهم، لأنه قال: ويقال فى رواية أبى عمرو الشيبانى: إن حجابة البيت صارت إلى خُزاعة، لأن ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن تزوج فهيرة بنت الحارث بن مُضاض الجرهمى، فولدت له عمرو بن ربيعة، فلما شب عمرو وساد وشرُف، طلب حجابة البيت، فعند ذلك نشبت الحرب بينهم وبين جرهم.

وذكروا: أن عمرو بن ربيعة عاش ثلاثمائة وخمساً وأربعين سنة، وبلغ ولده فى حياته ألف مقاتل، من ولد كعب وعديّ وسعد ومليح وعوف بن عمرو، وكانت بينهم حروب طويلة وقتال شديد، ثم إن خُزاعة غلبوا جرهمًا على البيت، وخرجت جرهم حتى نزلت وادى إضم، فهلكوا فيه.

وكان عمرو بن ربيعة أول من غيّر دين إبراهيم عليه السلام، وأنه خرج إلى الشام، فاستخلف على البيت رجلاً من بنى عبد بن ضجم، يقال له: أكل المرار، وعمرو يومئذ وأهل مكة على دين إبراهيم عليه السلام ^(١).

فلما قدم الشام نزل البلقاء، فوجد قومًا يعبدون أوثانًا، فقال: ما هذه الأنصاب التى أراكم تعبدون؟ فقالوا: أربابًا نتخذها. نستنصر بها على عدونا، فنُنصر، ونستشفى بها من المرض فنُشفى، فوقع قلوبهم فى نفسه، فقال: هبوا لى منها واحدًا نتخذه يبلدى، فإنى صاحب بيت الله الحرام، وإلى وغدت العرب من كل صوب، فأعطوه صنماً يقال له: هُبَل، فيحمله حتى نصبه للناس بمكة، فتابعته العرب على ذلك، وذكر بقية الخبر ^(٢)، وقد سبق فى القول الرابع فى سبب خروج جرهم.

(١) الفاكهى ٥ / ١٥٤.

(٢) الفاكهى ٥ / ١٥٤.

وذكر الأزرقى شيئاً من خبر عمرو بن لُحَيٍّ، وأبان فيه غير ما سبق، لأنه روى خبراً طويلاً في ولاية خزاعة بعد جُرْهم، وفي الخبر: فتزوج لُحَيٍّ وهو ربيعة ابن حارثة بن عمرو بن عامر فهيرة بنت عامر بن عمرو بن الحارث بن مُضاض ابن عمرو الجُرْهمي ملك جرهم، فولدت له عمرًا، وهو عمرو بن لُحَيٍّ، وبلغ — بمكة وفي العرب — من الشرف ما لم يبلغ عربى قبله ولا بعده في الجاهلية، وهو الذى قسم بين العرب في حطمة حطموها، عشرة آلاف ناقة، وقد كان عورَ عشرين فحلاً، وكان الرجل في الجاهلية إذا ملك ألف ناقة فقام عين فحل إبله، فكان قد قام عين عشرين فحلاً، وكان أول من أطعم الحاج بمكة سدائف الإبل ولحمانها على الثريد، وعم في تلك السنة جميع حاج العرب بثلاثة أثواب من برود اليمن.

وكان قد ذهب شرفه في العرب كل مذهب، فكان قوله فيهم ديناً متبعاً، لا يخالف، وهو الذى بحر البحيرة، ووصل الوصيلة، وحى الحام، وسيب السوائب، ونصب الأصنام حول الكعبة، وجاء هُبَل من هيت، من أرض الجزيرة، فنصبه في بطن الكعب، فكانت قريش والعرب تستقسم عنده بالأزلام، وهو أول من غير الحنيفة دين إبراهيم عليه السلام.

وكان أمره بمكة في العرب مطاعاً لا يُعصى، وكان بمكة رجل من جرهم على دين إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام، وكان شاعراً، فقال لعمرو بن لُحَيٍّ حين غير دينه الحنيفية:

يا عمرو لا تظلم	مكة إنها بلد حرام
سائل بعاد أين هم	وكذاك تُخترم الأنام
ومن العماليق الذين	من هم بها كان السوام

فزعموا أن عمرو بن لُحَيٍّ أخرج ذلك الجرهمي من مكة، فنزل بأطم من أعراض مدينة النبي ﷺ، فقال الجرهمي وتشوق إلى مكة:

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة	وأهلى معاً بالمأزمين حنول
وهل أرين العيس تنفخ في الثرى	ها معنى والمأزمين زميل
منازل كنا أهلها لم يحل بنا	زمان بها فيما أراه يحول

مضى أولونا قانعين بشأنهم جميعاً وغالطنا بمكة غول^(١) انتهى.

وقيل: إن أول ملوك مكة من خزاعة، لُحَيّ: وهو ربيعة بن حارثة بن عمرو ابن عامر والد عمرو بن لُحَيّ السابق ذكره، وهذا القول ذكره الأزرقى، لأنه روى بسنده خيراً طويلاً في خروج جرهم من مكة، وولاية خزاعة لها بعدهم، وفيه بعد أن ذكر تفرق أولاد عمرو بن عامر في البلاد: وانخرعت خزعة بمكة فأقام بها ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر وهو لُحَيّ، فولى أمر مكة وحجابه البيت^(٢). انتهى.

وقيل: إن أول ملوك خزاعة بمكة عمرو بن الحارث الغبشانى، ويدل لهذا القول ما ذكره الزبير بن بكار عن أبى عبيدة، لأن فى الخبر الذى ذكره فى إخراج خزاعة لجرهم من مكة بعد قوله: وولى البيت عمرو بن ربيعة بن حارثة بن عمرو ابن عامر، وقال أبو قصى: بل ولىه عمرو بن الحارث بن عمرو أحد بنى غبشان ابن سليم من بنى ملكان بن قصى، وولى البيت، وهو الذى يقول:

ونحن ولينا البيت من بعد جرهم
لنعمره من كل باغ وملحد
وقال أيضاً:

وإد حرام طيرُهُ وروحُهُ
ونحن ولاته فلا نغشه
ويروى:

نحن وليناه فلا نغشه
وزاد غير أبى عبيدة:

وابن مضاض قائم يهشه

ونقل الفاكهى ما يقتضى: أن عمرو بن الحارث أول من ولى البيت، لأنه قال: قال الواقدى: وحدثني حرام بن هشام عن أبيه قال: أول من ولىه من غبشان

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ١٠٠، ١٠١.

(٢) الأزرقى ١/ ٩٥.

من خزاعة، وكان الذى وليه منهم عمرو بن الحارث بن لؤى بن ملكان بن قُصَيٍّ، نصب هُبَلُ صنماً بمكة، فقال الحارث بن مُضَاض، وهو يعظ عمراً:
يا عمرو لا تفجر بمكة إنا بلدٌ حرام^(١)
فَتَحَصَّلَ من هذه الأخبار ثلاثة أقوال، فى أول من ولى مكة من خزاعة، هل هو عمرو بن لُحَيٍّ، كما ذكر أبو عبيدة والفاكهى؟ أو أبوه لُحَيٍّ كما ذكر الأزرقى؟ أو ابن الحارث الغُبْشَانِي، كما ذكر أبو عبيدة وابن الكلبي؟ والله أعلم.
وتَحَصَّلَ من هذا فيمن نصب هُبَلُ قولان: أحدهما أنه عمرو بن لُحَيٍّ، وهو القول المشهور، والآخر عمرو بن الحارث الغُبْشَانِي، كما نقل الواقدي عن ابن الكلبي.

ورأيت فى «المورد العذب الهنيء» فى شرح سيرة عبد الغنى» للحافظ قطب الدين الحلبي فى ذلك قولاً ثالثاً، لأنه قال: لما ذكر خُزَيْمَةُ جد النبى ﷺ: وخُزَيْمَةُ هو الذى نصب هُبَلُ على الكعبة، وكان يقال: هُبَلُ خُزَيْمَةُ، هكذا ذكر ابن الأثير. انتهى.

وذكر ابن إسحاق ما يقتضى أن غُبْشَانَ من خزاعة، انفردت بالكعبة دون بنى بكر بن عبد مَنَاة بن كنانة، لأنه قال بعد أن ذكر إخراج بنى بكر وغُبْشَانَ جُرْهُمَ من مكة: ثم إنَّ غُبْشَانَ من خزاعة، ولَّيت البيت دون بنى بكر بن عبد مَنَاة، وكان الذى يليه منهم عمرو بن الحارث الغُبْشَانِي، وقريش إذ ذاك حُلُولٌ وَصِرَمٌ^(٢) وبيوتات متفرقون فى قومهم من بنى كنانة، فولَّيت خزاعة البيت، يترارثون ذلك كابراً عن كابر، حتى كان آخرهم حُلَيْلُ بن حَبْشِيَّة بن سُلُول بن كعب بن عمرو الخزاعى^(٣). انتهى.

وذكر الفاكهى عن ابن إسحاق ما يقتضى أن بنى بكر لم تل مع غُبْشَانَ البيت، وإنما كانت بكر عَصُدًا لُغُبْشَانَ، وأفاد فى ذلك غير ما سبق، فاقضى ذكر

(١) الفاكهى ٥ / ١٥٥.

(٢) الصرم: الجماعات المتقطعة.

(٣) ابن هشام ١ / ١١٢.

ما ذكره، ونص كلامه: حدثنا عبد الله بن عمران المخزومى قال: حدثنا سعيد بن سالم، قال: قال عثمان يعنى ابن ساج: أخبرنى محمد بن إسحاق، وحدثنى عبد الملك بن محمد، عن زياد بن عبد الله، عن ابن إسحاق، يزيد أحدهما على صاحبه فى اللفظ، قال: ثم إنَّ غُبْشَانَ من خُرَاعَةِ وَلَيْتِ الْبَيْتِ من بعد جُرْهُمِ دون بكر بن كنانة، فكانت بكر لهم عَضُدًا وناصرياً ممن بغى عليهم، وقد حاربتهم، وقريش إذ ذاك حلول وصرم، وهم بيوتات متفرقون فى قومهم من بنى كنانة، وكان الذى يلى البيت من غُبْشَانَ عمرو بن الحارث بن لؤى بن ملكان بن قُصَيٍّ، وهو الذى يقول:

نحن وُلَيْنَاهُ فلم نَغْشَهُ
ياخذ ما يُهْدَى له يُعْشَهُ
وابن مُضَاضٍ قائم يهشهُ
ترك مال الله لا نمسه
وقال أيضاً:

نحن وُلَيْنَا الْبَيْتَ من بعد جُرْهُمِ
ونمنعه من كل باغ يريد
ونحفظ حقَّ الله فيه وعهدنا
ونترك ما يُهْدَى له لا نمسه
وكيف نريد الظلم فيه وربنا
فوالله لا ينفك يحفظ أمره
ونحن نفيئنا جُرْهُمًا عن بلادها
قال: فولَّيت خُرَاعَةَ الْبَيْتِ زمانًا طويلاً، وهم أخرجوا إِسَافًا ونائلة من الكعبة، فوضعهما على زمزم^(١).

وذكر الفاكهى خيراً يقتضى بأن قيس بن عيلان من مضر أرادوا إخراج خُرَاعَةَ من مكة، فلم يتم لهم أمر، لأنه قال بعد أن ذكر شيئاً عن الواقدى: فلما مات عمرو بن لُحَيٍّ وَلَّى الْبَيْتَ من بعده كعب بن عمرو، فاجتمعت قيس على

(١) الخبر والشعر الفاكهى ٥/ ١٥٥، ١٥٦.

عامر بن الظَّرب العدواني، فسار بهم إلى مكة ليُخرج خُزاعة، فقاتلتهم خُزاعة، فانْهزمت قيس ووُلَّيت خُزاعة البيت لا يَنازعهم أحد^(١). اهـ.
واستفدنا من هذا الخبر ولاية كعب بن عمرو بن لُحَيٍّ للبيت بعد أبيه عمرو.
وذكر الفاكهي لبعض عدوان شعراء، نال فيه من خُزاعة، لأن بعض خُزاعة قال شعراً، تعرَّض فيه لعدوان فيما يظهر والله أعلم، ونص ما ذكره الفاكهي: وقال حليل:

نحن بنو عمرو ولاية المَشعر نَذِبُ بالمعروف أهل المنكر

حسا ولسنا بهذا المحصر

وقال: وأجابه نصر بن الأَحْتِ العدواني:

إن الخنا منكم وقول المنكر جئناكم بالرحف في السَّنور^(٢)

بكل ماض في اللقاء مسعر^(٣)

انتهى.

وذكر الفاكهي: عن حليل بن حبشية هذا شعراً آخر، لأنه قال: وقال حليل

ابن حبشية:

وإد حرام طيرُهُ ووحشُهُ وابن مُضاض قائم يهشهُ^(٤)

انتهى.

وقد سبق فيما ذكره الفاكهي عن ابن إسحاق أن عمرو بن الحارث العبثاني

هو الذي يقول:

نحن وُلينا فلم نغشهُ وابن مُضاض قائم يهشهُ^(٥)

(١) الفاكهي ٥/ ١٥٦.

(٢) تحرف في هـ إلى: «المسور» وفي م إلى: «المسنور» ومثله لدى الفاكهي وبهامشه: «كذا» للشك وصوابه من الأصل، والسَّنور: حُملة السلاح وأَسْبُس يلبس في الحرب كالدرع، والأبيات من الرجز.

(٣) الخبر والأبيات لدى الفاكهي ٥/ ١٥٧.

(٤) الفاكهي ٥/ ١٥٧.

(٥) الفاكهي ٥/ ١٥٧.

ولعل حليلاً قال ذلك استشهاداً فيتنفى التعارض، والله أعلم، وحليل هذا آخر من ولى البيت وأمر مكة من خُزاعة، على ما ذكره الفاكهى، فيما رواه بسنده عن عائشة وابن إسحاق وغيره من أهل الأخبار.

وذكر الفاكهى خيراً يقتضى أن أبا غُبُشان الخزاعى كان شريك حليل فى الكعبة، وأبو غُبُشان هو على ما ذكره الزبير عن الأثرم عن أبي عبيدة: سليم بن عمرة بن لؤى بن ملكان بن أفصى بن حارثة بن عمرو بن عامر، ونص الخبر الذى ذكره الفاكهى: قال الواقدي: وسمعت ابن جُرَيْج يقول: كان حليل يفتح البيت، فإذا اعتل أعطى ابنته المفتاح حتى تفتحه، فإذا اعتلت أعطت زوجها قُصياً يفتحه، وكان قُصًى يعمل فى أخذ البيت وحيازته إليه، وذكر قطع خُزاعة منه، وكان شريك حليل فيه أبو غُبُشان، وكان حليل يتنزه عن أشياء يفعلها أبو غُبُشان^(١).

وذكر الفاكهى خيراً يقتضى أن حليلاً أوصى بولاية البيت لأبي غُبُشان، لأنه قال: حدثنا حسن بن حسين الأزدي قال: حدثنا محمد بن حبيب، قال: قال عيسى بن بكر الكنانى المدني قال: قال ابن الكلبي أو غيره: يقال: إن قُصياً دعا أبا غُبُشان الملكاني فقال: هل لك أن تدع الأمر الذى أوصى لك به حليل إلى حى وعبد المدان فتُخلّى بينهما وبينه، وتصيب عَرَضاً من الدنيا؟ فطابت نفس أبي غُبُشان وأجابهم إلى ذلك، فأعطاهم قُصًى أثواباً وأبصرة، ولم يكن أبو غُبُشان وارثاً لحليل، ولا ولياً، إنما كان وصياً فجاز وصيته، وصيرت حى إلى ابنها حجابة البيت، ودفعت المفاتيح^(٢) إليه. اهـ.

وذكر الزبير بن بكار خيراً يقتضى أن حليل بن حبشية جعل لأبي غُبُشان فتح البيت وإغلاقه، وأن قُصياً اشترى ولاية البيت من أبي غُبُشان بَرَقَ خمر أو قعود، وسيأتى هذا الخبر فى أخبار قُصًى، وهذا الخبر نقله الزبير عن الأثرم عن أبي عبيدة، وقال الزبير: قال محمد بن الضحاك: اشترى قُصًى مفتاح بيت الله الحرام من أبي

(١) الفاكهى ٥ / ١٥٨.

(٢) الفاكهى ٥ / ١٥٩.

غُبْشَان الخزاعي بكَبْشٍ وزِقَّ خمر، فقال الناس: أخسر من صفقة أبي غُبْشَان فذهبت مثلاً^(١). اهـ.

فتحصل من هذه الأخبار، فيما اشترى به قُصَيٌّ من أبي غُبْشَان ما كان له في الكعبة، ثلاثة أقوال: هل ذلك أثواب وأُبعرة؟ أو هو زِقَّ خمر وتعود؟ أو هو كَبْش وزِقَّ خمر؟.

وفي ذلك قول آخر رابع، وهو زِقَّ خمر فقط، وذكر الزبير في خبر يأتي ذكره فيما بعد في أخبار قُصَيٍّ، وفيه أن أبا غُبْشَان كان يلي البيت.

وأفاد الفاكهي سبباً في بيع أبي غُبْشَان ما كان له في البيت، لأن في الخبر الذي نقله الفاكهي عن الواقدي عن ابن جُرَيْج بعد قوله «وكان حليل يتنزه عن أشياء يفعلها أبو غُبْشَان»: وكانت البحائر تنحر عند البيت عند إساف ونائلة، فكان أبو غُبْشَان قد سنّ له من كل بحيرة رأسها والعنق، ثم إنه استقل ذلك، فأبى أن يرضى بذلك، فقال: يزيدون الأكتاف، ففعلوا، ثم أدب لهم: فقال: يزيدون العجز، فأبى الناس ذلك عليه، فأتى رجل من بني عقل يقال له: مُرّة بن كثير أو كبير بيدنة له، وكانت سمينة، فنحرها وأبو غُبْشَان قائم، فقال: ابدأ بالعنق، والرأس، والكتف، والعجز، فقال العقيلي: فما بقي إذا لمن سقت إليه؟ قال: الأكارع، قال: فرغده الناس ومن حضر من قريش وغيرهم وقالوا: عبث، كنت أولاً تقول: الرأس والعنق، فكان هذا أخفّ من غيره، ثم تعديت إلى الأكارع فقال: لا أقيم في هذا البلد أبداً إلا على ذلك، فلما أبوا عليه، قال: من يشتري نصيب من البيت بإداة تبلغني إلى اليمن أو بزِقَّ خمر، فاشترى نصيبه في ذلك قُصَيٌّ وارتحل أبو غُبْشَان إلى اليمن، فقال الناس: أخسر من صفقة أبي غُبْشَان، قال الواقدي: وقد رأيت مشيخة خزاعة تُنكر هذا^(٢).

ونقل الفاكهي عن الزُّبَيْر بن بكار ما يقتضي أن قُصَيًّا اشترى مفتاح البيت من أبي غُبْشَان بالطائف^(٣)، وهذا يخالف ما في الخبر الذي قبله، فإنه يقتضي أن

(١) الفاكهي ٥ / ١٥٩.

(٢) الفاكهي ٥ / ١٥٩، ١٦٠.

(٣) الفاكهي ٥ / ١٦٠.

شراء قُصَى لذلك كان بمكة، وسيأتى هذا الخبر فى أخبار قُصَى، ويأتى فى أخباره أيضاً ما كان بينه وبين خُزاعة من القتال، وتولى لما كانت خُزاعة تلبه من ولاية مكة وحجابه البيت، وسُكُنَى خُزاعة معه بمكة فى منازلهم التى جاء الإسلام وهم عليها.

وقد ذكر ابن عبد البر فى كتاب له فى الأنساب شيئاً من فضل خُزاعة بحسُن ذكره هنا، وذلك أنه قال بعد أن ذكر نسبهم: نزولُ خُزاعة الحرم ومجاورتهم قريشاً، قال ابن عباس رضى الله عنهما: نزل القرآن بِلغة الكعبيين: كعب بن لؤى وكعب بن عمرو بن لُحَى، وذلك أن دارهم كانت واحدة، ويقال لخُزاعة حلفاء رسول الله ﷺ، لأنهم حلفاء بنى هاشم، وقد أدخلهم رسول الله ﷺ فى كتاب القضية عام الحُدَيْيَةِ حين قاضى مشركى مكة معه، وأدخلت قريش بنى بكر بن عبد مناة بن كنانة معهم، ف وقعت حرب بين خُزاعة وبين بنى بكر، فأعان مشركو قريش حلفاءهم بنى بكر ونقضوا بذلك العهد، فكان ذلك سبب فتح مكة لنصر رسول الله ﷺ خُزاعة حلفاءه، ورؤى عنه ﷺ أنه قال يومئذ لسحابة رآها: هذه السحابة تستهل بنصر بنى كعب، وأعطاهم النبى ﷺ منزلة لم يعطها أحداً من الناس، أن جعلهم مهاجرين بأرضهم، وكتب لهم بذلك كتاباً. اهـ.

ووقع فيما ذكرناه من خبر عمرو بن لُحَى ذكر البحيرة والسائبة والوصيلة والحام، من غير بيان لذلك.

وقد بين ذلك ابن إسحاق [وابن هشام فى السيرة لأن فيها قال ابن إسحاق] ^(١) أما البحير فهى بنت السائبة، والسائبة: الناقة إذا تابعت من بين عشر إناث ليس بينهما ذكر، سييت فلم يركب ظهرها، ولم يجز وبرها، ولم يشرب لبنها إلا ضيف، فما أنتجت بعد ذلك من أنثى شقت أذنّها، ثم خلّى سبيلها مع أمها، فلم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها إلا ضيف كما فعل بأمها، فهى البحيرة بنت السائبة، والوصيلة: الشاة إذا أتأمت ^(٢) عشر إناث

(١) ما بين حاصرين ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

(٢) أتأمت: جاءت باثنين فى بطن واحد.

متابعات في خمسة أبطن ليس بينهن ذكر، جعلت وصيلة، قالوا: قد وصلت، فكان ما ولدت بعد ذلك للذكور منهم دون الإناث إلى أن يموت منها شيء، فيشركون في أكله ذكورهم وإناثهم^(١).

قال ابن هشام: ويروى فكان ما ولدت بعد ذلك للذكور بنينهم دون بناتهم، قال ابن إسحاق: والحامى: الفحل إذا نُفِجَ له عشر إناث متابعات ليس بينهن ذكر حمى ظهره، فلم يركب ولم يجز وبره وخلقى في إبله يضرب فيها، لا ينتفع منه بغير ذلك^(٢).

قال ابن هشام: وهذا كله عند العرب على غير هذا إلا الحامى، فإنه عندهم على ما قال ابن إسحاق: فالبحيرة عندهم: الناقة تُشَقُّ أذنها فلا يُركب ظهرها ولا يجز وبرها ولا يشرب لبنها إلا ضيف، أو يتصدق به، ويهمل لأختهم، والسائبة التى يندُر الرجل أن يُسيبها إن برئ من مرضه، أو إن أصاب أمراً يطلبه، فإذا كان أسباب ناقة من إبله أو حملاً لبعض آختهم، فسابت فرعت لا يُنتفع بها، والوصيلة التى تلد أمها اثنين فى كل بطن، فيجعل صاحبها لأخته الإناث منها ولنفسه الذكور، فتلدها أمها ومعها ذكر فى بطنها، فيقولون: وصلت أحاها، فيستب أخوها معها فلا ينتفع به، حدثني به يونس وغيره، وروى بعض ما لم يرو بعض^(٣).

قال ابن إسحاق: فلما بعث الله رسوله محمداً ﷺ أنزل عليه ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ خَبِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَذَّبَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ (سورة المائدة: آية ١٠٣) وأنزل عليه ﴿ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُن مِّمَّنْ فِيهِمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُمُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ (سورة الأنعام: آية ١٣٩) وأنزل عليه: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْنَاهُ

(١) ابن هشام ١ / ٨٩.

(٢) ابن هشام ١ / ٨٩.

(٣) ابن هشام ١ / ٨٩، ٩٠.

مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ أَمَرَ عَلَى اللَّهِ تَفَتُّوْنَ ﴿سورة
يونس: آية ٥٩﴾ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ ﴿مِنْ الصَّانِ اثْنَيْنِ وَمِنْ الْمَعْرِ اثْنَيْنِ﴾ قُلْ
إِنَّ الذِّكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمْرَ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اسْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ نَبُؤُنِ
بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٣﴾ وَمِنْ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنْ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ
إِنَّ الذِّكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمْرَ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اسْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ
شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّلَكُمُ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
لَيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٤﴾

(سورة الأنعام: ١٤٣، ١٤٤)

وقال السهيلي: فصل: وذكر البحيرة والسائبة، وفسر ذلك، وفسره ابن هشام
بتفسير آخر، وللمفسرين فى تفسيرهما أقوال، منها ما يقرب، ومنها ما يبعد عن
قولهما، وحسبك منها ما وقع فى الكتاب، لأنها أمور كانت [فى الجاهلية أبطلها
الإسلام فلا تمس الحاجة إلى علمها] ^(١) انتهى ^(٢).

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

(٢) الروض الأنف ١/ ١٨١.

ذكر شيء من خبر عمرو بن عامر الذي تنسب إليه

خزاعة وشيء من خبر بنييه

أما عمرو بن عامر المشار إليه فهو عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس ابن ثعلبة بن مازن بن الأسد بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان الأزدي المازني، هكذا نسبه ابن هشام وابن حزم وابن الكلبي فيما ذكر ابن عبد البر، ونسبه ابن الكلبي على ما وجدت في تاريخ الأزرقى على خلاف ذلك، وهو أنه جعل ثعلبة بين حارثة وامرئ القيس ونسبه هكذا المسعودي في تاريخه، وذكر غير واحد أنه يقال لعمرو هذا: مزيفيا، ولابنه عامر: ماء السماء، ولجده: حارثة الغطريف، وإنما قيل له: مزيفيا، على ما ذكر بعضهم لأنه كان يلبس في كل يوم حلة ثم يمزقها لئلا يلبسها أحد بعده، وإنما قيل لابنه ماء السماء على ما ذكر السهيلي لجوده وقيامه عندهم مقام الغيث.

وكان عمرو بن عامر مالك مأرب بمهزة ساكنة، وهي بلاد سبأ باليمن التي مرق الله أهلها وباعد بين أسفارهم وأخرها سيل العرم، كما ذكر الله عز وجل في كتابه العزيز، حيث قال: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُمْ بَلَدَهُ طَيِّبَةً وَرَبٌّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ ﴿١٦﴾﴾ (سورة سبأ: آية ١٥، ١٦).

واختلف في معنى العرم، فقيل: هو صفة السيل، وهو اسم للوادي، وقيل: اسم لسد عارم كان يقيها من السيل ويحبس الماء على أهلها، فيصرفونه حيث شاءوا من بلادهم.

وهذا السد بناه سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، وساق إليه سبعين وادياً على ما قيل، ومات قبل أن يكمله، وأكمله بعده ملوك حمير، وقيل: بناه لقمان بن عاد الأكبر على ما ذكر المسعودي^(١)، وذكر أنه كان فرسخاً في فرسخ،

(١) مروج الذهب ٢ / ١٨٠.

وأن طول البلد أكثر من شهرين للراكب المُجَدِّ، وكذلك عرضها، والشمس لا تُرى فيها لاتصال العمارة بالأشجار، وكانت كثيرة المياه والأثمار والخصب، طيبة الفضاء، وكان أهلها فى غاية الكثرة، حتى قيل: إنهم كانوا يقبسون النار من بعضهم بعضاً مسيرة ستة أشهر، مع اجتماع الكلمة، والقوة، ثم مرَّ بهم الله وباعد بين أسفارهم، وأخربت بلادهم بسيل العرم، كما ذكره الله عزَّ وجلَّ فى كتابه العزيز^(١).

وكان سبب تمزُّقهم تخوُّفهم من خراب بلادهم بالسَّيل، فإنَّ طَريفة الكاهنة امرأة عمرو بن عامر على ما قيل، رأت فى كهانتها أنَّ سيل العرم يُحرب سد مأرب، فذكرت ذلك لملكهم عمرو بن عامر، وأرته لذلك علامات: ومنها جُرْدُ يحفر فى السد، فلما تحقَّق ذلك كتبه عن قومه، وعزم على الانتقال من بلاده بمكيدة دبرها، وهو أنه قال لأصغر ولده: إذا تحدثت بحضرة الناس فجاريين الحديث وردَّ على حديثي، فأظهر الغضب عليك وألطمك، فافعل بى مثل ذلك، ثم عمل عمرو وليمة عظيمة، ودعا أهل مأرب، فلما اجتمعوا عنده تحدَّث، فجاراه ولده الحديث، ورد عليه، فغضب أبوه وألطمه، ففعل به الولد مثل ذلك، فأظهر عمرو أنه يريد قتله، فم يزل الناس به حتى كفَّوه عنه، فقال: لا أقيم ببلد يلطم فيه وجهي أصغر ولدى، وقيل: إن الذى فعل به ذلك يتيم كان فى حجره، وعرض عمرو أمواله للبيع، فقال بعض أشراف قومه: اغتبنوا غصبة عمرو واشتروا منه قبل أن يرضى، ففعلوا، فلما صار الثمن إليه أخبر الناس بشأن سيل العرم وخرج من بلاده.

وذكر ابن هشام أنه انتقل فى ولده وولد ولده، قال: وقالت الأسد يعنى الأزد: لا تتخلف عن عمرو بن عامر، فباعوا أموالهم وخرجوا معه، فساروا حتى نزلوا بلاد عكَّ مجتازين يرتادون البلدان، فحاربتهم عكَّ، فكانت حربهم سجالاً، ففى ذلك قال عباس بن مرداس، البيت الذى كتبناه، ويعنى قوله:

(١) مروج الذهب ٢ / ١٨١.

وعَلَّكُ بن عدنان الذين بغوا بغسان حتى طردوا كل مطرد
ثم ارتحلوا عنه فتفرقوا في البلدان، فنزل جفنة بن عمرو بن عامر الشام،
ونزلت الأوس والخزرج يثرب، ونزلت خزاعة مرأ، ونزلت أزد السراة، السراة،
ونزلت أزد عمان عمان^(١). اهـ.

وقال شارح القصيدة العبدونية: ولما خرج عمرو بن عامر من اليمن، خرج
خروجه منها بشر كثير، فنزلت أرض عَك، فحاربتهم عَك، ثم اصطلحوا،
وتفرقوا فيها حتى مات عمرو بن عامر، فتفرقوا في البلاد. اهـ.

وإنما ذكرنا هذا الكلام لإفادته حال قبائل عمرو ببلاد عَك، ما لم يفده كلام
ابن هشام، وليس ما ذكره من إقامتهم ببلاد عَك، حتى مات عمرو بمقتضى لطول
إقامتهم بها، فيكون مخالفا لما يفهم من كلام ابن هشام من أنهم نزلوها مرتادين،
والارتباد يستلزم قصر المدة، لأنه يمكن أن يكون عمرو مات في زمن الارتباد،
والله أعلم.

نعم في كلام الأزرقى ما يقتضى أنه لم يقهرهم أحد، وذلك بخالف ما ذكره
ابن هشام والشارح، وقد رأيت أن أذكر كلامه لهذا المعنى، وإفادته أمورا آخر،
من حال قبائل بني عامر بمكة وغيرها، وخصوصا حال خزاعة، وما آل إليه أمرهم
ممكة وذلك في خبر طويل، وفيه أيضا شيء من حال جرهم.

وهذا الخبر رواه الأزرقى في تاريخه عن الكلبي عن أبي صالح، قال فيه: «فباع
عمرو أمواله، وسار هو وقومه من بلد إلى بلد لا يطمون بلدا إلا غلبوا عليه وقهروا
أهله، حتى يخرجوا منه، ولذلك حديث طويل اختصرناه، ثم قال: فلما قاربوا مكة
ساروا ومعهم طريفة الكاهنة، فقالت لهم: سيروا فلن تجتمعوا أنتم ومن خلفتم
أبدا، فهذا لكم أصل وأنتم لهم فرع، ثم قالت: مئة مئة وحق ما أقول، ما علمني
فيما أقول إلا الحكيم العليم المحكم، رب جميع الناس من عرب وعجم، فقالوا لها:
ما شأنك يا طريفة؟ قالت: خذوا البعير الشدقم فحضبوه بالدم، تلون أرض

(١) الخبر تحريف وسقط واعتمد في تكسنته وتصويبه على ما ورد لدى ابن هشام ١٣ / ١ — الذى
ينقل عنه المصنف.

جُرْهُم، جيران بيته المحرم، قال: فلما انتهوا إلى مكة وأهلها جُرْهُم وقد قهرُوا الناس وحازوا ولاية البيت على بنى إسماعيل وغيرهم، أرسل إليهم ثعلبة بن عمرو ابن عامر: يا قوم إنا قد خرجنا من بلادنا، فلم ننزل ببلد إلا فصح أهلها لنا، وتزحزحوا عنا فنقيم معهم، حتى نرسل روادنا فيرتادون لنا بلداً يحملنا، فافسحوا لنا في بلادكم حتى نقيم قدر ما نستريح ونرسل روادنا إلى الشام وإلى المشرق، فحيث ما بلغنا أنه أمثل لحقنا به، وأرجو أن يكون مقامنا يسيراً، فأبت جُرْهُم ذلك إباء شديداً، واستكروه في أنفسهم وقالوا: لا والله لا نحب أن تنزلوا معنا فتضيقون علينا مراتعنا ومواردنا، فارحلوا عنا حيث أحببتهم، فلا حاجة لنا بجواركم، فأرسل إليه ثعلبة أنه لا بد لي من المقام بهذا البلد خوفاً حتى ترجع إلى رسلى التى أرسلت، فإن تركتمونى نزلت وحمدتكم وواسيتكم فى الماء والمرعى، وإن أبيتم أقمتم على كرهكم، ثم لم ترتعوا معى إلا فضلاً، ولا تشربوا إلا رنقا.

قال أبو الوليد الأزرقى يعنى: الكدرُ من الماء وأنشد على ذلك بيتين:

[كأن ريقها بعد الكرى اغتبت من طيب الراح لما بعد أن غبقا
سح السقايات على ناجودها شبا من ماء لينة لا طلقا ولا رنقا^(١)

[فإن قاتلتمونى قاتلتكم ثم إن ظهرت عليكم سبيت النساء وقتلت الرجال ولم أترك أحد منكم ينزل الحرم أبداً^(٢)] غابت جُرْهُم أن تتركه طوعاً، وتعبت لقتاله، فاقتلوا ثلاثة أيام، وأفرغ عليهم الصبر ومنعوا النصر، ثم انهزمت جُرْهُم، فلم ينفلت منهم إلا الشريد، ثم قال: وأقام ثعلبة بمكة وما حولها فى قومه وعساكره خوفاً، فأصابتهم الحمى، وكانوا ببلد لا يدرون فيه ما الحمى؟ فدعوا طريفة فشكوا إليها الذى أصابهم، فقالت لهم: قد أصابنى الذى تشكون، وهو مفرق ما بيننا، قالوا: فماذا تأمرين؟ قالت: عليكم الإجابة وعلى التبيين، قالوا: فما

(١) ما بين حاصرتين مستدرك من الأزرقى.

(٢) ما بين حاصرتين ورد نثراً فى الأصل ومثله لدى الأزرقى الذى ينقل عنه المصنف وهو الصواب، وحوله الذهبى إلى شعر ثم قال بالهامش: «البيتان ليس لهما وزن». قلت: كيف يكون لهما وزن وهما ليسا بشعر؟

تقولين؟ قالت: من كان منكم ذا هَمٍّ بعيد، وجمل شديد، ومزاد جديد، فليلحق بقصر عُمان المشيد، فكان أزد عُمان، ثم قالت: من كان منكم ذا جلد وقصر وصبر على أزمات الدهر، فعليه بالأراك من بطن مرٍّ، فكانت خزاعة، ثم قالت: من كان منكم يريد الراسيات في الوحل^(١) المطعمات في الخل، فليلحق بيثرب ذات النخل، فكانت الأوس والخزرج، ثم قالت: من كان منكم يريد الخمر والخمر والملك والتأثير، ويلبس الديباج والحريز، فليلحق ببُصْرَى والغوير، وهما: من أرض شام، فكان الذين سكنوها آل جفنة من غسان، ثم قالت: من كان يريد الثياب الرقاق، والخليل العتاق، وكنوز الأرزاق، والدم المهرق، فليلحق بأرض العراق، فكان الذين سكنوها آل جُدَيْمة الأبرش، ومن كان بالخير من غسان وآل محرق، حتى جاءهم روادهم، فافترقوا من مكة فرقتين توجهت إلى عُمان، وهم أزد عُمان، وسار ثعلبة بن عمرو بن عامر نحو الشام، فنزلت الأوس والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر، وهم الأنصار بالمدينة، ومضت غسان فنزلوا الشام، وانخرعت خزاعة بمكة، فأقام بها ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر، فولّى أمر مكة وحجابه الكعبة^(٢). اهـ باختصار.

وقد بان بما ذكرناه شيء من حال عمرو بن عامر وقومه، وفيه كفاية إن شاء الله.

(١) في المطبوعتين: «الخل» والمثبت رواية الأصل ومثلها لدى الأزرقى الذى ينقل عنه المصنف.

(٢) الخير بطوله لدى الأزرقى فى أخبار مكة ١ / ٩٢ - ٩٥.

الباب الثاني والثلاثون

في ذكر شيء من أخبار قريش بمكة في الجاهلية
وشيء من فضلهم وما وصفوا به

وبيان نسبهم وسبب تسميتهم بقريش، وابتداء
ولايتهم للكعبة وأمر مكة

ذكر شيء في فضلهم وما جاء في أنهم خير العرب

روينا في الصحيح لمسلم عن واثلة بن الأسقع قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم، فأنا خير من خيار من خيار».

ما جاء في أن الخلافة لا تزال في قريش

روينا عن البخاري في صحيحه قال: حدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا عاصم بن محمد قال: سمعت أبي يحدث عن ابن عمر عن النبي ﷺ، قال: لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان، وروينا في ذلك صحيح البخاري عن معاوية بن أبي سفيان عن النبي ﷺ.

ما جاء في عقوبة من عادى قريشاً

روينا عن البخاري في صحيحه من حديث معاوية بن أبي سفيان رضي عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن هذا الأمر في قريش، لا يعاديهم أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين».

ولذكر معاوية هذا الخبر قصة مذكورة في «صحيح البخاري» والأخبار الواردة في فضل قريش كثيرة، وفيما أوردناه من ذلك كفاية، ولم نورد إلا للتبرك به.

ذكر ما وُصف به بطون قريش

قال الفاكهي: حدثنا عبد الله بن عمرو بن أبي سعد، قال: حدثنا إسحاق بن البهلول، قال: حدثني محمد بن عبد الرحمن القرشي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: عبد مناف عز قريش، وأسد ركنها وعظدها، وعبد الدار رثها وأوائلها، وعدي جناحها، ومخزوم ربحانها.

وأراكتها، وجمّح وسهّم عديدها، وعامر ليوثها وفرسائها، والناس تبع لقريش، وقريش تبع لولد قصي^(١).

وحدثنا عبد الله بن أبي سلمة قال: حدثني إبراهيم بن المنذر عن عبد العزيز بن عمران عن عبد الملك بن عبد العزّي عن عمر بن عبد العزيز، قال: عبد مناف عز قريش، وأسد بن عبد العزّي عضدّها، وزهرة الكبد، وتيم وعدى رثها، ومخزوم فيها كالأراكة في بطونها، وجمّح وسهّم جناحها، وعامر ليوثها وفرسائها، وكل تبع لولد قصي، والناس تبع لقريش^(٢).

وحدثني حسن بن حسين قال: حدثنا محمد بن أبي السري قال: حدثنا هشام ابن الكلبي.

وعن سفيان بن عيينة، عن محمد بن قيس الأسدي قال: عن ابن الكلبي عن علي بن ربيعة، عن محمد بن قيس قال: سئل علي بن أبي طالب عليه السلام وكرم وجهه عن بني هاشم فقال: أطيب الناس أنفساً عند الموت، وذكر كرائم الأخلاق، وسئل عن بني أمية فقال: أشدنا حجراً، وأدركنا للأمور، إذا طلبوا، وسئل عن بني المغيرة من بني مخزوم، فقال: أولئك ريحانة قريش التي تشمونّها، وسئل عن بطن آخر كنى عنهم سفيان بن عيينة، قال عثمان: وهم بنو تميم، فذكر شيئاً^(٣).

قال حسن بن حسين: وأخبرني محمد بن سهل الأزدي، قال: سمعت هشام بن الكلبي يذكر عن أبيه، قال: سئل علي بن أبي طالب عليه السلام وكرم وجهه عن قريش فقال: أما بنو هاشم فأفصح، وأسمح، وأصبح، وأما إخوتها من بني عبد شمس فأنكر نُكراً، وأعذر وأفجر^(٤).

وسئل مرة أخرى فقال: أما بنو هاشم فأصدق قريش في النوم واليقظة، وأكرمها أحلاماً وأضربها بالسيف، وأما بنو عبد شمس فأبعدنا همّاً، وأمنعنا لما وراء

(١) أخبار مكة للفاكهي ١٦٦/٥.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ١٦٦/٥.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ١٦٦/٥.

(٤) أخبار مكة للفاكهي ١٦٧/٥.

ظهورهم، وأما بنو مخزوم فريحانة من ريحانة قريش، يُحَبُّ وَيُشْتَهَى تَزْوِجُ نِسَائِهِمْ^(١) [وسئل عن قوم من أقوام قريش فقال زعانفة]^(٢).

وأخبرني عبد الله بن عمرو بن أبي سعد حديث رجاءهم، قال: حدثنا محمد بن الحسين الشامي، قال: حدثنا النضر بن عمرو، قال: حدثني بكر بن عامر المُرِّي عن عامر بن عبد الله المسمعي قال: دخل دَغْفَلُ الشيباني على معاوية، فقال له معاوية: أخبرنا عن بني هاشم فقال: شِداد، أنجاد، ذُوو ألسنة حداد، وهم سادة العباد، قال: فأخبرنا عن بني أمية، قال: في الوسطة من القلادة، في الجاهلية سادة، وفي الإسلام ملوك وقادة، قال: فأخبرنا عن بني عبد المطلب، قال: بيت مقشعرة، أصابتها قرة، لا يسمع لها حرة، ولا يرى لها ذرة، قال: فأخبرنا عن بني نوفل، قال: اسم ولا حسيس، وقال: فأخبرنا عن بني أسد، قال: ذو شؤم ونكد، وبغى وحسد، قال: فأخبرنا عن بني زُهرة، قال: جهل فاش، وحلم الفراش، قال: فأخبرنا عن آل تَيْم بن مُرة، قال: كثير أوغادهم، عبيد من سادهم، ولا يُرى منهم قائد يقودهم، قال: فأخبرنا عن بني مخزوم، قال: مُعْزَى مطيرة، أصابتها قشعريرة، إلا بني المغيرة، فإنهم أهل التشدق في الكلام، ومصاهرة الكرام، قال: فأخبرنا عن بني جُمَح، قال: كلهم طلف، إلا بني خلف، قال: فأخبرنا عن بني عَدِي بن كعب قال: فساد الأخلاق، ولؤم أعراق، إن استغنوا شجُّوا وإن انفردوا لجَّوا.

ذكر أهل البطاح، والظواهر، والعمارية، والعائلة من قريش

قال الفاكهي: حدثنا الزبير بن أبي بكر قال: حدثنا محمد بن الحسن المخزومي عن العلاء بن الحسن عن عمه أفلح بن عبد الله بن المعلي، عن أبيه وغيره من أهل العلم، قال: إن قريش البطاح بنو كعب بن لؤي، وإنما سموا قريش البطاح لأن قريشاً حين اقتسموا بلادهم احتلت كعب بن لؤي الأباطح، فكعب وبنوه قريش البطاح حيث ما كانوا، وقريش الظواهر هم خالد بن النضر والحارث بن مالك،

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٦٧.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

وقدد بن رجاء، والحارث ومحارب ابنا فِهْر وعوف بن فِهْر ودرج، والأدرَم: وهم بنو تيم بن غالب بن فِهْر، وقيس بن فِهْر، وقدد وعامر بن لؤى، وإنما سُموا الظواهر لأن قريشاً حين اقتسموا دارهم أخذوا منهم ظواهر مكة، بحيث سكنوا بالظاهرة^(١) [أو بالبطحاء فهم قريش الظواهر بالظاهرة أو بالبطحاء]^(٢).

وحدثنا الزبير بن أبي بكر قال: حدثني أبو الحسن الأثرم عن هشام بن محمد ابن السائب الكلبي قال: كانت قريش الظواهر: محارب والحارث ابنا فِهْر، ومن هناك من جبراهم عامر بن لؤى، والأدرَم بن غالب، يغيرون على بني كنانة، يغير بهم عمرو بن عبد ودّ، إلا أن الحارث بن فِهْر دخلت بعد ذلك مكة، فهي من البطاح، وهم يدّمع المطيّين^(٣). اهـ.

وأما قريش العارية فإنهم ولد سامة بن لؤى، بن غالب، بن فِهْر، بن مالك، ابن النضر، بن كنانة، بن خزيمة بن مدركة، بن إلياس، بن مضر، وقد ذكر الفاكهي سبب تسميتهم بذلك، لأنه قال: حدثنا الزبير بن أبي بكر قال: وأما ولد سامة بن لؤى وهم قريش العارية، وإنما سُموا العارية لأنهم عربوا عن قومهم، فَنُسبوا إلى أمهم ناجية بنت جرّم بن ربّان^(٤): وهو غلاف، وكان أول من اتخذ من الرجال الغلافية فنسب إليها فقيّل: غلاف، واسم ناجية: ليلي، وإنما سُميت ناجية، لأنها سارت في مفازة فعمطشت، فاستقت سامة بن لؤى، فقال لها: بين يديك، وهو يُريها السراب، حتى جاءت الماء، فَنَجَتْ، فَنُسِمَتْ: ناجية^(٥).

وأما قريش العائدة: فهم بنو خزيمة بن لؤى، بن غالب، بن فِهْر، بن مالك، ابن النضر، وقد ذكر الفاكهي عن الزبير سبب تسميتهم بذلك، لأنه قال: وإنما

(١) الفاكهي ٥ / ١٦٧.

(٢) ساقط من طبعة تدمري.

(٣) الفاكهي ٥ / ١٦٨.

(٤) في الأصل: «حرم بن ربان» بدون إعرام، وفي طبعة الذهبي حَزْم بن رُبان «ولد الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف: «حرام بن ربان» وجميع ذلك تحريف صوابه لدى ابن حزم في الجمهرة ص ٤٥١.

(٥) الفاكهي ٥ / ١٦٨.

قيل لخزيمة بن لؤي: عائذة، لأن عبيدة بن خزيمة تزوج عائذة بنت الخمس^(١) بن قحافة بن خثعم، فولدت له مالكا وتيمًا فسُمُوا عائذة بأمرهم، قال لنا الزبير: قال علي بن المغيرة عن حسن بن علي العقيلي، قال: وإنما قيل عائذة قريش، لأن عدادهم في بني أبي ربيعة بن ذهل بن شيان في الجاهلية والإسلام، ففيل: عائذة قريش، لئلا يضلوا^(٢).

حدثني الزبير بن أبي بكر قال: كان أهل الظواهر من قريش في الجاهلية يفخرون على أهل الحرم، فيعقد لواء فخارهم للناس، قال الزبير: وكانت العرب تنفس قريشًا وتعير أهل الحرم منها بالمقام بالحرم، فأسموهم الصب^(٣). اهـ.

وفي قريش رھط يقال لهم الأحرابان، ذكرهم الزبير بن بكار، لأنه قال: حدثنا محمد بن أبي قدامة العمرى قال: كان بنو معيص بن عامر بن لؤي وبنو محارب بن فهر متحالفين، وكانا يُدْعيان الأخرئين، لما بينهما، فهما الأحرابان من أهل تهامة، والأحرابان من أهل نجد بنو عتب وذبيان. اهـ.

ذكر بيان نسب قريش

اختلف في نسبهم، فقيل: إنهم ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة، وقيل: إنهم ولد النضر بن كنانة، والقول الأول ذكره الزبير بن بكار عن غير واحد من أهل العلم، لأنه قال: حدثني إبراهيم بن المنذر، قال: حدثنا أبو البختري وهب بن وهب قال: حدثني ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال: إن اسم فهر بن مالك الذي أسمته أمه قريشًا، كما يسمى الصبي غزارة وشملة وأشياء ذلك، قال: قال: وقد اجتمع النسب من قريش وغيرهم على أن قريشًا إنما تفرقت عن فهر، والذي عليه

(١) في طبعة الذهبى والأصل: «الخمس» بالحاء المهملة ومثله لدى الفاكهى وجميع ذلك تحريف، صوابه لدى ابن حزم في الجمهرة ص ١٧٤ ومثله في الاشتقاق لابن دريد ص ١٠٧ ولديه موضعًا: «والخمس»: ورد من أوراد الإبل، وهو أن ترد يومًا ثم ترعى ثلاثًا ثم تطلب الماء يومًا وترد في اليوم الخامس.

(٢) الفاكهى ٥ / ١٦٩.

(٣) الفاكهى ٥ / ١٦٩.

من أدركت من نُسَاب قريش أن ولد فُهْر بن مالك: قريش، وأن من جاوز فُهْر ابن مالك نسبه فليس من قريش وذكر الزُّبَيْر هذا القول عن هشام بن الكلبي، لأنه قال: قال: ولد مالك بن النضر فُهْرًا، وهو جُمَاع قريش [وقال الزبير فيما نقله عنه القطب الخليلي، قال عمي: فُهْر هو قريش] ^(١) وقريش اسمه، وفُهْر لقب له، فمن لم يلبده فُهْر فليس من قريش ^(٢).

وذكر الزبير القول الثاني في نسب قريش عن الشعبي لأنه قال: قال محمد بن الحسن عن نصر بن مزاحم عن معروف بن محمد عن الشعبي قال: النضر بن كنانة هو قريش، وإنما سُمي قريشًا لأنه كان يقرش رجله عن خلة الناس وحاجتهم، فيسد ذلك بماله، والتقرش هو التفتيش، وكان بنوه يقرشون أهل المواسم فيردونهم بما يملغوهم، فسُموا بذلك من فعلهم، وقرشهم قريشًا ^(٣).

ونقل الزبير هذا القول أيضًا عن هشام بن الكلبي لأنه ذكر: أن أبا الحسن الأثرم حدثه عن الكلبي أن النضر بن كنانة هو قريش.

ونقل ذلك الزبير عن أبي عبيدة معمر بن المثنى لأنه ذكر أن أبا الحسن الأثرم حدثه عن أبي عبيدة، قال: منتهى من وقع عليه اسم قريش: النضر بن كنانة، فولده قريش دون سائر بني كنانة بن خزيمة بن مدركة، وهو عامر بن إلياس بن مضر، فأما من كان من ولد كنانة سوى النضر فلا يقال لهم: قريش، قال: وإنما سُمي بنو النضر قريشًا لأن التقرش هو التجمع، قال: قال بعضهم: للتجار يتقارشون أي يتجرون ^(٤).

والدليل على اضطراب هذا القول أن قريشًا لم يجتمعوا حتى جمعهم قُصَي بن كلاب، فلم يجتمع إلا ولد فُهْر بن مالك، لامرية عند أحد في ذلك، وبعد هذا فنحن أعلم بأمورنا وأرعى لما آثرنا وأحفظ لأسمائنا، لم نعلم، ولم ندع قريشًا، ولم نُهَمِّم إلا ولد فُهْر بن مالك ^(٥). اهـ.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٢) السهيلي ١ / ١٨٧.

(٣) السهيلي ١ / ١٨٧.

(٤) السهيلي ١ / ١٨٧.

(٥) السهيلي ١ / ١٨٨.

وذكر هذين القولين في نسب قريش ابن هشام في السيرة، لأن فيها: وقال ابن هشام: النضر قريش، فمن كان من ولده فهو قُرَشِيٌّ، ومن لم يكن من ولده فليس بقُرَشِيٍّ، ثم قال: ويقال فِهْر بن مالك: قريش، فمن كان من ولده فهو قريش، ومن لم يكن من ولده فليس بقريش^(١). اهـ.

وليس في كلام ابن هشام ما يقتضي ترجيح أحد القولين، وفي كلام الزبير ما يقتضي ترجيح القول بأن قريشاً ولد فِهْر بن مالك، وكلام النووي ترجيح القول بأنهم ولد النضر.

ويقال: إن أول من قيل له القُرَشِيٌّ: قُصَيٌّ بن كلاب، لأن الفاكهي روى بسنده: أن عبد الملك بن مروان سأل محمد بن جُبَيْر عن ذلك، فقال: إن ذلك لتجمعها في الحرم، وأن عبد الملك قال له: ما سمعت بهذا، ولكن سمعت: أن قُصَيًّا كان يقال له القُرَشِيٌّ، ولم يُسمَّ قُرَشِيًّا قبله، ونقل الفاكهي ذلك عن أبي سلمة عن عبد الرحمن بن عوف من طريقين، ونقل الفاكهي ما يخالف ذلك، لأنه قال: قال أبو بكر: وحدثني أبو بكر بن عبد الله وابن أبي جهم عن أبيه قال: قال: النضر بن كنانة كان يسمي القُرَشِيَّ. انتهى.

وذكر السهيلي ما يقتضي أن قريشاً كانت تُسمي قريشاً قبل مولد قُصَيٍّ، لأنه ذكر أن كعب بن لؤي قال:

إذا قريش تُبَيَّ الحقَّ خذلاً^(٢)

انتهى.

وقال أبو الخطاب بن دحية في تسمية قريش وعن أول من سُمي به، عثمرون قولاً، نقل ذلك عن أبي دحية هكذا القطب الحلبي، وقال القطب الحلبي: ثم النسب إلى قريش: قُرَشِيٌّ وقُرَيْشِيٌّ، فمن قال: قُرَيْشِيٌّ، أجراه في النسب على أصله وتوفيته حروفه، فهو القياس، لأن الياء لا يطرد حذفها إلا ما كانت فيه هاء التانيث نحو مرتبة. اهـ.

(١) ابن هشام ١/ ٩٣.

(٢) السهيلي ١/ ١٨٨.

ذكر سبب تسمية قريش بقريش وما قيل في ذلك

اختلف في تسمية قريش بقريش، فقال ابن هشام في السيرة: وإنما سُميت قريش قريشاً من التقرش، والتقرش التجارة والاكتساب، وأنشد في ذلك شعراً لرؤبة بن العجاج، وقال ابن إسحاق: ويقال: إنما سُميت قريش قريشاً لتجمعها من بعد تفرقتها، ويقال للتجمع: التقرش^(١). اهـ. وقيل: إنما سُميت بذلك، لتفتيشها عن حاجة الناس وسددهم لها، وهذا يُروى عن الشعبي كما سبق.

وقيل: سُميت بذلك لأن قريش بن بدر بن يخلد بن النضر بن كنانة كان دليل بني كنانة في تجارتهم، فكان يقال: «قدمت عن قريش» فسُميت قريش به، ذكر ذلك مُصَنَّب الزبير، قال: وأبوه بدر بن يخلد صاحب بدر، الموضع الذي لقي فيه رسول الله ﷺ قريشاً، ذكر ذلك الزبير^(٢) عن عمه.

وقيل: إنما سُموا قريشاً، لأنهم يتقرشون البضاعات فيشترونها، قيل: جاء النضر بن كنانة في ثوب له فقالوا: قد تقرش في ثوبه كأنه جمل قريش، أى شديد بجمع.

وقال ابن الأنباري: وقيل: قريش من التقرش وهو التحريش، قال أبو القاسم الزجاجي: هذا الوجه ليس بمعروف، لأن المعروف في اللغة أن تقدم الراء على القاف هو التحريش لا التقرش، والتقرش تزين الكلام وتحسينه.

قال أبو عمر محمد بن عبد الواحد الزاهد: قريش مأخوذ من القرش، وهو وضع الأسنة بعضها على بعض، لأن قريشاً أحزب الناس بالطعان. انتهى.

وقيل: سُميت قريش قريشاً بدابة في البحر تُسمى القرش، وهذا يُروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قاله لعمر بن العاص رضي الله عنه حين سأله عن ذلك بحضرة

(١) ابن هشام ١/ ٩٣، ٩٤.

(٢) نسب قريش — ص ١٢.

معاوية، استعجلاً عن معرفته، وأنشد ابن عباس قول المسروح بن عمرو الحميري على ذلك:

وَقُرَيْشٌ هِيَ الَّتِي سَكَنَ الْبَحْرُ — رَ بِهَا سُمِّيَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشًا
تَأْكُلُ الْغَتَّ وَالسَّمِينَ وَلَا تَفْ — رَكَ مِنْهُ لَذَى جَنَاحِينَ رَيْشًا

ذكر هذا الخبر الفاكهي وغيره^(١)، وذكره القطب الحلبي، وكلامه يُؤهم أن ابن عباس سأل عمرو بن العاص، وذلك يخالف ما ذكره الأزرقى، ثم قال القطب: وقال المطرزي: هي ملكة الدواب وسيدة الدَّوَابِ وأشدّها، فلذلك قُرَيْشُ سادة الناس. اهـ. وذكر هذا القول السُّهيلي، لأنه قال: ورأيت لغيره، يعني الزبير بن بكار، أن قُرَيْشًا تصغير القرش، وهو حوت في البحر يأكل حيتان البحر، سُمِّيَتْ به القبيلة، أو سُمِّيَ به أبو القبيلة، والله أعلم. اهـ. هذا ما رأيته من الأقوال في تسمية قُرَيْش، وفي ذلك أقوال أخر على ما يقتضيه كلام ابن دحية، والله أعلم بالصواب.

ذكر ابتداء ولاية قُرَيْش الكعبة المعظمة ومكة

أول من وُلِّي ذلك منهم قُصَيٌّ بن كلاب، وقد ذكر خبره في ذلك جماعة من أهل الأخبار، منهم الأزرقى، وذلك فيما روياه عنه بالسند المتقدم، قال: حدثني جدي قال: حدثنا سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج عن ابن جُرَيْج وعن ابن إسحاق — يزيد أحدهما على صاحبه — قالوا بعد ذكر شيء من خبر خُزاعة: فلبثت خُزاعة على ما هي عليه، وقُرَيْش إذ ذاك في بني كنانة متفرقة، وقد قدم في بعض الزمان حاج قُضاعة، فيهم ربيعة بن حَرَام بن ضَبَّة بن عبد كبر بن عذرة بن سعد بن زيد، وقد هلك كلاب بن مُرَّة بن كعب بن لُؤَيٍّ بن غالب، وترك زهرة

وَقُصِّيًا ابْنِي كِلَاب، مع فاطمة بنت عمرو بن سعد بن سَيْل^(١) [وسعد بن سَيْل]^(٢) الذي يقول فيه الشاعر، وكان أشجع زمانه:

لا أرى في الناس شخصاً واحداً فاعلموا ذلك كسعد بن سَيْل

فارس أضبط فيه عُسْرَة فإذا ما عابن القرن نزل

فارس يستدرج الخيل كما يدرج الحرّ القطاميّ الحجل

وزُهْرَة أكبرهما، فتزوج ربيعة بن حَرَام^(٣) أمهما، وزُهْرَة رجل بالغ، وقُصَيّ فطيم، أو في سنّ الفطيم، فاحتملها ربيعة إلى يبلاده من أرض عُذْرَة إلى أشراف الشام، فاحتملت معها قُصَيًّا لصِغَرِه، وتخلّف زُهْرَة في قومه، فولدت فاطمة ابنة عمرو بن سعد لربيعة: رزاح بن ربيعة، فكان أختا قُصَيّ بن كلاب لأمه، ولربيعة ابن حَرَام من امرأة أخرى، ثلاثة نفر: حسن، ومحمود، وجلهمة^(٤)، بنو ربيعة^(٥).

فبينا قُصَيّ بن كلاب في أرش قُضاعة لا ينتمى^(٦) إلا إلى ربيعة بن حَرَام، إذ كان بينه وبين رجل من قُضاعة شيء، وقُصَيّ قد بلغ، فقال له القُضاعي: ألا تلحق بنسبك وقومك، فإنك لست منا؟ فرجع قُصَيّ إلى أمه وقد وجد في نفسه مما قال له القُضاعي، فسألها عما قال له، فقالت له: أنت والله يا بُنَيّ خير منه وأكرم، أنت ابن كِلَاب، بن مُرّة، بن كَعْب، بن لُؤَيّ، بن غالب، بن فِهْر، بن مالك، بن النضر، بن كِنانة، وقومك عند البيت الحرام وما حوله، فأجمع قُصَيّ

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «سبل» وصوابه من الأصل ومثله في توضيح المشتبه لابن ناصر الدين ٢٨٢ / ٥ ولديه: «وسَيْل»: مهملة ومثناة تحت مفتوحتين: فاطمة بنت سعد بن سَيْل» وفي طبعة الذهبي: «سعد بن سبل» وبهامشها: «في طبعة تدمري: «سَيْل» وهو تصحيف».

قلت: التصحيف ما في متن طبعة الذهبي والصواب ما في متن طبعة تدمري

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٣) في متن هـ: «حَرَام» وبهامشها: «في طبعة تدمري: حرام» بالراء المهملة وهو تصحيف.

قلت: ما في طبعة الذهبي هو التحريف، وما في طبعة تدمري هو الصواب ومثله في الأصل وابن حزم في الجمهرة — ص ٤٧٩.

(٤) في المطبوعتين: «طهيمه» وصوابه من الأصل وأخبار مكة للأزرقي والروض الأنف.

(٥) الخبر والشعر لدى الأزرقي ١ / ١٠٣.

(٦) تحرف في المطبوعتين إلى: «لا ينتهي» وصوابه من الأصل وأخبار مكة للأزرقي ١ / ١٠٤.

الخروج إلى قومه واللحاق بهم، وكره العُربة في أرض قُضاة، فقالت له أمه: يا بُنَيَّ لا تعجل بالخروج حتى يدخل عليك الشهر الحرام، فتخرج في حاج العرب، فإنني أخشى عليك، فأقام قُصَيٌّ حتى دخل الشهر الحرام، وخرج في حاج قُضاة حتى قدم مكة، فلما فرغ من الحج أقام بها، وكان قُصَيٌّ رجلاً جليداً حازماً بارعاً، فخطب إلى حليل بن حبشية بن سلول الخزاعي ابنته حتى ابنة حليل، فعرف حليل نسبه، ورغب في الرجل، فزوجه، وحليل يومئذ يلي الكعبة وأمر مكة، فأقام قُصَيٌّ معه حتى ولدت حتى لقُصَيَّ عبد الدار، وهو أكبر ولده، وعبد مناف وعبد العُزَّى، وعبد بن قُصَيٍّ، فكان حليل يفتح البيت، فإذا اعتل أعطى ابنته حتى المفتاح، ففتحته، فإذا اعتلت أعطت المفتاح زوجها قُصَيّاً، أو بعض ولدها، فيفتحه، وكان قُصَيٌّ يعمل في حيازته إليه، وقطع ذكر خزاعة عنه، فلما حضرت حليلاً الوفاة نظر إلى قُصَيٍّ وإلى ما انتشر له من الولد من ابنته، فرأى أن يجعلها في ولد ابنته، فدعا قُصَيّاً، فجعل له ولاية البيت، وأسلم إليه المفتاح، وكان يكون عند حبي، فلما هلك حليل، أبت خزاعة أن تدعه وذلك، وأخذوا المفتاح من حبي، فمشی قُصَيٌّ إلى رجل من قومه من قريش وبني كنانة، فدعاهم إلى أن يقوموا معه في ذلك، وأن ينصروه ويعضدوه، فأجابوه إلى نصره، وأرسل قُصَيٌّ إلى أخيه لأمه رزاح بن ربيعة، وهو ببلاد قومه من قُضاة يدعو إلى نصره، ويُعلمه ما حالت خزاعة بينه من ولاية البيت، ويسأله الخروج إليه بمن أجابه من قومه، فقام رزاح في قومه، فأجابوه إلى ذلك، فخرج رزاح بن ربيعة ومعه إخوته من أبيه: حسن، ومحمود، وجلهمة بنو ربيعة بن حَرَام، فيمن معهم من قُضاة، وفيمن معهم من حاج العرب مجتمعين لنصر قُصَيٍّ، والقيام معه^(١).

فلما اجتمع الناس بمكة، خرجوا إلى الحج، فوقفوا بعرفة، وجمع، ونزلوا منى، وقُصَيٌّ مُجمع على ما أجمع عليه، من قتالهم من معه من قريش وبني كنانة، ومن قدم عليه مع أخيه رزاح من قُضاة، فلما كانت آخر أيام منى، أرسلت قُضاة

إلى خُزاعة يسألونهم أن يسلموا إلى قُصَيٍّ ما جعل له حليل، وعظّموا عليهم القتال في الحرم، وحذروهم الظُّلَمَ والبغى بمكة، وذكرّوهم ما كانت فيه جرّهم، وما صارت إليه حين أُلحدوا فيه بالظُّلَم، فأبَت خُزاعة أن تسلم ذلك، فاقتلوا بمفضي مأزَمي مني، قال: فسُمي ذلك المكان المضر، لما فُجر فيه وسُفك فيه من الدماء، وانتُهِك من حرّمتِه، فاقتلوا قتالاً شديداً، حتى كَثُرَت القتلى في الفريقين جميعاً، وكثرت فيهم الجراحات، وحاجَّ العرب جميعاً من مضر واليمن مستكفون، ينظرون إلى قتالهم^(١).

ثم تداعوا إلى الصُّلح، ودخلت قبائل العرب بينهم، وعظّموا على الفريقين سفك الدماء والفُجُورَ في الحرم، فاصطلحوا على أن يحكّموا بينهم رجلاً من العرب، فحكّموا يعمر بن عوف بن كعب بن عامر بن الليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة، وكان رجلاً شريفاً، فقال لهم: موعدكم فناء الكعبة غداً، فاجتمع الناس، وعدّوا القتلى، فكانت في خُزاعة أكثر منها في قريش وقُضاعة وكنانة، وليس كل بني كنانة، قاتل مع قُصَيٍّ خُزاعة، إنما كانت مع قُريش من كنانة قلال يسير، واعتزلت عنها بكر بن عبد مناة قاطبة^(٢).

فلما اجتمع الناس بفناء الكعبة قام يعمر بن عوف فقال: ألا إني قد شدّحت ما كان بينكم من دم تحت قدَمي هاتين، ولا تباعة لأحد على أحد في دم، وإني قد حكمت لقُصَيٍّ بحجابه البيت، وولاية أمر مكة دون خُزاعة لما جعل له حليل، وأن يُخلّى بينه وبين ذلك، وأن لا تخرج خُزاعة من مساكنها من مكة، قال: فسُمي يَعمُرُ ذلك اليوم: الشِّدّاخ، فسَلِمَت ذلك خُزاعة لقُصَيٍّ، وأعظّموا سفك الدماء في الحرم، واقترق الناس، فوُلّي قُصَيٌّ بن كلاب حجابه البيت وأمر مكة، وجمع قومه قريشاً من منازلهم إلى مكة يستعزّ بهم ويُمَلِّك على قومه، فملّكوه، وخُزاعة مقيمة بمكة على رباعهم وسُكناهم لم يجرّكوا ولم يخرجوا منها، فلم يزالوا على ذلك حتى الآن، وقال قُصَيٌّ في ذلك وهو يتشكر لأخيه رزاح بن ربيعة:

(١) الأزرقي ١/ ١٠٦.

(٢) الأزرقي ١/ ١٠٦.

أنا ابن العاصمين بنى لُؤَيٍّ
إلى البطحاء قد علمت مَعَدَّ
[وفيها كانت الآباء قبلى
رزاح ناصرى وبه أسامى
فكان قُصَيٌّ أول رجل من كِنانة أصاب ملكًا، وأطاع له به قومه، فكانت إليه
الحجابه والرفادة والسقاية والندوة والقيادة فلما جمع قصى قريشًا بمكة سُمِّيَ
بجَمْعًا، وفي ذلك يقول حُذافة بن غانم الجُمَحِي يمدحه:
أبوهم قُصَيٌّ كان يُدْعَى بجمْعًا
همو نزلوها والمياه قليلة
به جمع الله القبائل من فُهِرٍ
وليس بها إلا كُهول بنى عَمْرُو
يعنى خزاعة، قال ابن إسحاق بن أحمد: وزادني أبو جعفر محمد بن الوليد بن
كعب الخزاعي:

أقمنا بها والناس فيها قلائل
همو ملئوا البطحاء مَجْدًا وسُودَدًا
وهم حفروها والمياه قليلة
حليل الذى عادى كِنانة كلها
أحازم إما أهلكن فلا نزل
ويقال: «من أجل تجمع قريش إلى قُصَيٍّ سُمِّيَت قريش: قريشًا»^(١).
وذكر ابن إسحاق خبر ولاية قُصَيٍّ بن كلاب، وفيه زيادة على ما فى هذا
الخبر، لأنه قال: ثم إن قُصَيٍّ بن كلاب خطب إلى حليل بن حبشية ابنته حبي،
فرغب فيه حليل فزوجه، فولدت له عبد الدار، وعبد مناف، وعبد العزى، وعبد،
فلما انتشر ولد قُصَيٍّ وكثر ماله وعظم شرفه هلك حليل، فرأى قُصَيٌّ أنه أولى
بالكعبة، وبأمر مكة، من خزاعة وبنى بكر، وأن قُريشًا فرعة إسماعيل بن إبراهيم
وصريح ولده، فكلّم رجالاً من قريش وبنى كِنانة، ودعاهم إلى إخراج خزاعة وبنى

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل ومثله لدى الأزرقى ١/ ١٠٧.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ١٠٧ - ١٠٨.

بكر من مكة، فأجابوه: فكان ربيعة بن حرام، من عزرة، بن سعد، بن زيد، بن مناة، قد قدم مكة بعد هُلك كلاب، فتزوج فاطمة بنت سعد بن سَيْل، وزهرة يومئذ رجل، وقُصِيَّ فطيم، فاحتملها إلى بلاده، فحملت قُصِيًّا معها إلى بلاده، وأقام زهرة، فولدت لربيعة: رزاحا، فلما بلغ قُصِيٌّ وصار رجلاً، أتى مكة فأقام بها، فلما أجابه قومه إلى ما دعاهم إليه، كتب إلى أخيه من أمه رزاح بن ربيعة يدعوه إلى نُصرته والقيام معه^(١).

فخرج رزاح بن ربيعة ومعه إخوته: حُنَّ^(٢) بن ربيعة، ومحمود بن ربيعة وجلهمة بن ربيعة وهم لغير فاطمة فيمن تبعهم من قُضاعة في حاج العرب، وهم مُجْمَعُونَ لنصر قُصِيٍّ، وخُزاعة تزعم أن حليل بن حبشية أوصى بذلك قُصِيًّا وأمره به، حتى انتشر له من ابنته من الولد ما انتشر، وقال: أنت أولى بالكعبة والقيام عليها، وبأمر مكة من خُزاعة، فعند ذلك طلب قُصِيٌّ ما طلب، ولم يسمع ذلك من غيرهم، فالله أعلم أي ذلك كان^(٣).

ثم قال بعد أن ذكر شيئاً من خبر صُوفة وإجازتها بالناس من عرفة ومنى: فلما كان ذلك العام، فعلت صُوفة كما كانت تفعل، قد عرفت ذلك لها العرب، هو دين في أنفسهم في عهد جُرهم وخُزاعة وولايتهم، فأتاهم قُصِيٌّ بن كلاب بمن معه من قومه من قريش وكنانة وقُضاعة، عند العقبة، فقال: لا، نحن هذا أولى منكم، فقاتلوه، فاقتتل الناس قتالاً شديداً، ثم انهزمت صُوفة، وغلبهم قُصِيٌّ على ما كان بأيديهم من ذلك^(٤).

وانحازت عند ذلك خُزاعة، وبنو بكر عن قُصِيٍّ، وعرفوا أنه سيمنعهم كما منع صُوفة، وأنه سيحول بينهم وبين الكعبة وأمر مكة، فلما انحازوا عنه باداهم^(٥) وأجمع لحربهم، وخرجت له خُزاعة وبنو بكر، فالتقوا فاقتتلوا قتالاً شديداً، حتى

(١) ابن هشام ١/ ١١٧.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «حسن» وصوابه من الأصل وابن هشام.

(٣) ابن هشام ١/ ١١٨.

(٤) ابن هشام ١/ ١٢٣.

(٥) باداهم: كاشفهم.

كثرت القتلى في الفريقين جميعاً، ثم إنهم تداعوا للصلح، وإلى أن يحكموا بينهم رجلاً من العرب، فحكموا يَعمُر بن عَوف بن كعب بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة، ففُضِيَ بينهم بأن قُصِيَّ أُولَى بالكعبة وأمر مكة من خُزاعة، وأن كل دم أصابه قُصِيَّ من بني بكر وخُزاعة موضوع، يشدحه تحت قدميه، وأن ما أصابت خُزاعة وبني بكر من قريش وكنانة وقُضاعة، ففيه الدية مؤداة، وأن يُحَلَّى بين قُصَيَّ وبين الكعبة ومكة، فُسِمِي يَعمُر بن عَوف يومئذ: الشداخ، لما شدخ من الدماء، ووضع منها.

قال ابن هشام: ويقال الشداخ^(١).

قال ابن إسحاق: فولى قُصَيَّ البيت وأمر مكة، وجمع قومه من منازلهم إلى مكة، وغلَّك على قومه وأهل مكة، فملكوه، إلا أنه قد أقر للعرب ما كانوا عليه، وذلك أنه كان يراه ديناً في نفسه لا ينبغي تغييره، فأقر آل صفوان وعدوان والنسأة، ومرة بن عوف على ما كانوا عليه، حتى جاء الإسلام فهدم الله به ذلك كله، فكان قُصَيَّ أول بني كعب بن لؤي أصاب حُكماً أطاع له به قومه، فكانت له الحجابة، والسقاية، والرفادة، والندوة، واللواء، فحاز شرف مكة كله، وقطع مكة رباعاً بين قومه، فأنزل كل قوم من قريش منازلهم من مكة التي أصبحوا عليها، ويزعم بعض الناس أن قريشاً هابوا قطع شجر الحرم في منازلهم، فقطعها قُصَيَّ بيده وأعوانه، فسمته قريش مجمعا، لما جمع من أمرها، وتيمنت بأمره، فما تُنكح امرأة ولا يتزوج رجل من قريش، وما يتشاورون في أمر نزل بهم، ولا يعقدون لواء لحرب قوم من غيرهم، إلا في داره، يعقده لهم بعض ولده، وما تدرع^(٢) جارية إذا بلغت أن تدرع من قريش إلا في داره، بشق عليها فيها درعها، ثم تدرعه، ثم ينطلق بها إلى أهلها، فكان أمره في قريش في حياته ومن بعد موته كالدين المتبع، لا يُعمل بغيره، واتخذ لنفسه دار الندوة، وجعل بابها إلى مسجد الكعبة، ففيها كانت قريش تقضى أمورها: قال ابن هشام: وقال الشاعر:

(١) ابن هشام ١/ ١٢٣.

(٢) ادرعت الجارية: لبست الدرع.

قُصِيَ لَعْمَرَى كَانَ يُدْعَى مُجَمَّعًا به جمع الله القبائل من فِهْر^(١)
قال ابن إسحاق: حدثني عبد الملك بن راشد عن أبيه، قال: سمعت السائب
ابن خباب صاحب المقصورة يحدث: أنه سمع رجلاً يحدث عمر بن الخطاب، وهو
خليفة، حديث قُصِيَ بن كلاب، وما جمع من أمر قومه، وإخراجه خُزاعة وبني
بكر من مكة، وولايته البيت وأمر مكة، فلم يرد ذلك عليه ولم ينكره^(٢). اهـ.
وفي هذا الخبر من الفائدة في خبر قُصِيَ غير ما في الخبر الأول، ببيان ما كان
من خبر قُصِيَ وصوفة وغير ذلك، وهو يقتضي أن منازعة قُصِيَ خُزاعة، لما كان
في نفسه، من أنه أولى بالكعبة وأمر مكة من خُزاعة، أو لكون حليل جعل ذلك
إليه، كما تزعم خُزاعة من غير أن تكون خُزاعة عارضت قُصيًا في ذلك، والخبر
الأول يقتضي أن منازعة قُصِيَ خُزاعة لمنعهم له، مما جعله إليه حليل من أمر
البيت، والله أعلم بالصواب.

وقد ذكر الزبير بن بكار خبراً يدل على أن حليلاً حين حضرته الوفاة، جعل
إلى قُصِيَ أمر البيت ومكة، وذلك يوافق ما زعمته خُزاعة، كما ذكره في الخبر
الذي ذكره ابن إسحاق، ونص ما ذكره الزبير: حدثني إبراهيم بن المنذر، عن
محمد بن عمر الواقدي، عن عبد الله بن عمرو بن زهير، عن عبد الله بن خراش
ابن أمية الكمي، عن أبيه، قال: لما تزوج قُصِيَ إلى حليل بن حبشية حتى ابنته،
وولدت له، أوصى حليل عند موته بولاية البيت وأمر مكة إلى قُصِيَ.

قال الزبير: وحدثني إبراهيم عن الواقدي عن فاطمة الأسلمية، عن فاطمة
الخُزاعية، وكانت قد أدركت أصحاب النبي ﷺ، قالت: وقال حليل: إنما ولد
قُصِيَ ولدي، وهم بنو ابنتي، فأوصى إلى قُصِيَ بالبيت والقيام بأمر مكة، وقال:
أنت أحق الناس بها. اهـ.

وقد قيل في سبب ولاية قُصِيَ غير ما سبق، وقد أشرنا إلى شيء من ذلك في
خبر خُزاعة، ونذكره هنا لما فيه من زيادة في إيضاح، من ذلك ما روينا عن

(١) سيرة ابن هشام ١/ ١٢٤ — ١٢٦.

(٢) سيرة ابن هشام ١/ ١٢٦.

الزبير بن بكار، قال: قال محمد بن الضحّاك: اشترى قُصَيّ مفتاح بيت الله الحرام من أبي غُبْشان الخُزاعي بكَبْش، وزقّ خَمْر، فقال الناس: أخسر من صفقة ابن أبي غُبْشان، فذهبت مثلاً.

وقال أيضاً: حدثني أبو الحسن الأثرم عن أبي عبيدة، قال: زعم ناس من خُزاعة أن قُصَيّاً تزوج حبي ابنة حليل بن حبشية بن سلول بن كعب بن عمرو بن ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر، فولدت له عبد مناف، وعبد العُزَي، وعبد الدار، وعبد بن قُصَيّ، وكان حليل آخر من ولى البيت من خُزاعة، فلما ثقل، جعل ولاية البيت إلى ابنته حبي، فقالت له: قد علمت أني لا أقدر على فتح الباب وإغلاقه، قال: إني أجعلُ الفتح والإغلاق إلى رجل يقوم لك به، فجعل إلى أبي غُبْشان وهو سليم بن عمرو بن لُؤَيّ بن ملكان، بن أفضى، بن حارثة، بن عمرو، ابن عامر، فاشترى قُصَيّ ولاية البيت منه بزقّ خمر وقعود، فلما رأت ذلك خُزاعة كثروا على قُصَيّ، فاستصرخ أخاه رزاحاً، فقدم بمن معه من قُضاة، فقاتل خُزاعة حتى نفوا خُزاعة.

قالوا: فأما الخَلَفِيّ قال: قال أبو عبيدة: وهو رجل من بني خلف، فزعم أن خُزاعة أخذتها العدسة^(١) حتى كادت تفنيها، فلما رأت ذلك جَلَّتْ عن مكة، فمَنَعَهُمْ من وهب مسكنه، ومنهم من باع، ومنهم من أسكن، قال: قال أبو عبيدة: وهذا باطل ليس كما قال الخَلَفِيّ.

وقال الزبير: حدثني عمر بن أبي بكر الموصلي، عن عبد الحكيم بن سفيان بن أبي ثمر، قال: كان أبو غُبْشان الخُزاعي يلى البيت، وكان هو وقُصَيّ بمكة، فتحالفا على أن لا ينفى أحدهما على صاحبه، ثم ابتاع قُصَيّ المفتاح، فقدم مكة فقال لقومه: هذا مفتاح بيت أبيكم إسماعيل، قد رده الله عليكم من غير عُدْر، ولا ظلم، فلما أفاق أبو غُبْشان ندّمه قومه، وعابوا عليه ما صنع، فجحد البيع، فقال: إنما رهنته عنده رهناً بحقه، فقال الناس: أخسر من صفقة أبي غُبْشان، فذهبت

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «الغزة» وصوابه من الأصل.

مثلاً، ووقعت الحرب بين قُصَيٍّ وبين غُبْشَانَ وقومهما^(١) قريش وخُزاعة، فذلك قول الشاعر:

أبو غُبْشَانَ أَظْلَمَ مِنْ قُصَيٍّ وَأَظْلَمَ مِنْ بَنِي فِهْرٍ خُزَاعَةٌ
فَلَا تُلْحَوْا قُصَيًّا فِي شِرَاهُ وَلُومُوا شَيْخَكُمْ إِذَا كَانَ بَاعَةً^(٢)

وذكر الفاكهي الخبر الذي رواه الزبير عن الموصلي، ووقع في الخبر الذي ذكره الفاكهي عن الزبير فائدتان، لا يفهمان من الخبر الذي نقلناه عن الزبير من كتابه:

إحدهما: أن اشتراء قُصَيٍّ من أبي غُبْشَانَ لمفتاح البيت كان بالطائف.
والأخرى: أنه اشترى ذلك بزق خمر.

وذكره الفاكهي [أن الذين قدم بهم رزاح لنصر أخيه قصي كانوا ثلاثمائة رجل، روى ذلك الفاكهي]^(٣) بسنده عن كرامة بنت المقداد بن عمرو الكندي، المعروف بالمقداد الأسود، عن أبيها.

وذكر الفاكهي أيضاً ما يقتضي أن قدوم رزاح على أخيه قُصَيٍّ، كان بعد أن نفى خُزاعة، والمعرف أن قُصَيًّا لم يقاتل إلا بعد أن قدم عليه أخوه رزاح.
وفي الخبر الذي فيه ما ذكرناه، من قدوم رزاح على أخيه بعد نفى خُزاعة، شيء من خبر قُصَيٍّ، لم يسبق له ذكر، فحسن ذكره، لما في ذلك من الفائدة، ونصه على ما في كتاب الفاكهي:

حدثنا الزبير بن أبي بكر، قال: قال أبو الحسن الأثرم: قال أبو عبيدة: قال محمد بن حفص: قدم رزاح وقد نفى قُصَيُّ خُزاعة، وقال بعض مشيخة قريش: إن مكة لم يكن بها بيت في الحرم، إنما كانوا يكونون بها، حتى إذا أمسوا خرجوا، لا يستحلون أن يصيبوا فيها جنابة، ولم يكن بها بيت قائم، فلما جمع قُصَيُّ قريشاً، وكان أدهى من رأي في العرب، قال لهم: أرى أن تصبحوا بأجمعكم في الحرم

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «ووقعتهما» وصوابه من الأصل.

(٢) مروج الذهب ٢ / ٥٨.

(٣) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري.

حول البيت، فوالله لا يستحل العرب قتالكم، ولا يستطيعون إخراجكم منه، وتسكنونه فتسودون العرب أبداً^(١).

فقالوا: أنت سيدنا، رأينا لرأيك تبع، فجمعهم، ثم أصبح بهم في الحرم حول البيت — فمشت إليه أشراف كنانة، وقالوا: إن هذا عند العرب عظيم، ولو تركناك ما تركتك العرب، فقال: والله لا أخرج منه، فثبت وحضر الحج، فقال لقريش: قد حضر الحج، وقد سمعت العرب بما صنعتن، وهم لكم معظمون، ولا أعلم مكرمة عند العرب أعظم من الطعام، فليخرج كل إنسان منكم من ماله خرجاً، ففعلوا، فجمع من ذلك شيئاً كثيراً^(٢).

فلما جاء أوائل الحاج نحر على كل طريق من طرق مكة جزوراً، ونحر بمكة، وجعل حظيرة، فجعل فيها الطعام من الخبز والشريد واللحم، فمن مرّ باللحم والشريد أكل، ومن قدم قصد الحظيرة، فأكل وسقى الماء واللبن المحض، ثم صدروا على مثل ذلك، فصدر رؤاهم يقولون:

أشبعهم زيد قصي لحما ولبناً محضاً وخبزاً هشماً^(٣)

ولم يكن بنو عامر بن لؤي ترفد مع قريش شيئاً^(٤). انتهى.

وزيد: اسم قصي على ما ذكر الزبير، لأنه قال: كان اسم قصي: زيدا، وإنما سمي قصياً لأنه يقصى عن مكة، وخرجت به أمه منها إلى غيرها، وذكر الزبير عن قصي أخباراً غير ما سبق، وذلك أنه قال فيما رويناه عنه: حدثني أبو الحسن الأثرم، عن أبي عبيدة، قال: كان قصي يلي الرقادة، ويسقى الحاج اللبن والزبيب، وقال الزبير: قال أبو الحسن الأثرم: قال أبو عبيدة: حدثنا خالد بن أبي عثمان،

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٧٠.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٧٢.

(٣) كذا لدى الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف ولم يزد، وقيل: هذا البيت في سائر الأصول بيت ناقص نصه:

عن الحسا مستحفين

إن الحجاج طاعمين دسما

(٤) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٧٣.

قال: كان قُصَيٌّ أول من ثَرَدَ الثريد، فأطعم بمكة، وسقى اللبن بعد نابت بن إسماعيل، فقال قائل: ولم يسموه هاشمًا.

أشبعهم زيد قُصَيٌّ لحما ولبنًا مَحْضًا وخُبْرًا هشما
وقال الزبير: حدثني عمر بن أبي بكر الموصلي عن عبد الحكيم بن سفيان بن أبي نمر قال: لما ولد أول ولد سمّاه عبد مَنَاة، ثم نظر، فإذا هو موافق لاسم عبد مَنَاة ابن كنانة، فأحاله إلى عبد مناف بن كنانة، وإنما سُمِّيَ عبد الدار لأنه حين هدم الكعبة وأراد بناءها حضر الحجّ قبل بنيتها وهي مهدومة، فأحاط عليها دارًا من خشب، وربطها بالحبال لتدور الناس من وراء الدار، فولد له عبد الدار، فسماه بها: عبد الدار.

وأما عبد بن قُصَيٍّ [فإنه سمّاه عبد قصي] ^(١) فكان بذلك يُدْعَى، ثم أحال اسمه، فقليل له عبد بن قُصَيٍّ: قال الزبير: وقال غير الموصلي: قال قُصَيٌّ: وُلِدَ لي، فسميت اثنين بآلهة، يعني: عبد مناف وعبد العزى، وسميت الثالث بداري، يعني عبد الدار، وسميت الرابع بنفسى، يعني: عبدًا، فكان يقال لعبد بن قُصَيٍّ: عبد قُصَيٍّ بن قُصَيٍّ.

وقال الزبير: حدثني محمد بن حسن قال: إنما سُمِّيَ عبد مناف لأن أمه أخدمته صنمًا يقال له: عبد مناف، ويقال: إن أباه أخدمه ذلك الصنم.
وقال الزبير: وروى أن قُصَيًّا قال للأكابر من ولده: من عظم لئيمًا شركه في لؤمه، ومن استحسّن مستقبلًا شرك فيه، ومن لم تصلحه كرامة كبر فدعوه بجوانه [فالداء يحسن الداء] ^(٢).

وروى الزبير بسنده عن محمد بن جبير بن مُطْعَم قال: إن قُصَيًّا بن كلاب كان يُعَشِّرُ من دخل مكة من غير أهلها، وقال الزبير: وحدثني إبراهيم بن المنذر عن الواقدي قال: مات قُصَيٌّ بمكة فدفن بالحجون، فتدافن الناس بعده بالحجون. انتهى.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل، وفي طبعة الذهبي: «فالداء يحسن الداء».

وذكر الفاكهي خبراً يقتضي أن قُصِيَ بن كلاب أظهر للناس الحجر الأسود بعد دفن جرهم له، لأنه قال: حدثنا عبد الله بن أبي سلمة، قال: حدثنا عبد الله ابن يزيد، قال: حدثنا ابن لهيعة عن محمد بن عبد الرحمن أبي الأسود: أن يعقوب ابن عبد الله بن وهب حدثه عن أبيه أن أم سلمة زوج النبي ﷺ وهي جدته قالت: قدم قُصَي بن كلاب، يعني مكة فقطع غُبُضَةً كانت، ثم ابنتي حول البيت داراً، ونكح حبسى بنت حليل الخزاعي، فولدت له عبد الدار، وعبد مناف، وعبد العُزَي بن قُصَي، ثم قال: فقال قُصَي لامراته: قولي لأملك تدل بنيك على الحجر الأسود، فإثما هم يلون البيت، فلم تزل بها: يا أمة دليني عليه فإثما هم بنوك، ولم يزل بها حتى قالت: فإني أفعل إثم حين خرجوا إلى اليمن سرقوه، فنزلوا منزلاً وهو معهم، فبرك الجمل الذي عليه الحجر فضربوه، فقام، ثم ساروا فبرك، فضربوه، ثم ساروا الثالثة فقالوا: ما يبرك إلا من أجل الحجر، فدفنوه، وذلك في أسفل مكة، وإني لأعرف حيث برك، فخرجوا بالحديد، وخرجوا بها، فأرثهم حيث برك أول الشأن، ولا شيء، ثم المكان الثاني، فلا شيء، ثم الثالث، فقالت: احفروا هاهنا، فحفروا حتى أيسوا منه، ثم ضربوه فأصابوه فأخرجوه، فأتى به قُصَي فوضعه موضعه في الأرض، فكانوا يتسبحون به وهو في الأرض، حتى بنت قريش الكعبة^(١).

ثم روى الفاكهي بسنده عن أم سلمة أنها قالت: منزل الجمل الأول عند الجزارين، ثم دلتهم على المنزل الثاني عند سوق البقر^(٢).

وذكر هذا الخبر محمد بن عائذ في مغازيه، وفيه نظر، لما فيه أن الحجر الأسود لم يزل مدفوناً إلى عهد قُصَي، وقد بينا ذلك في أخبار الحجر الأسود، فأغنى ذلك عن إعادته، وقُصَي بن كلاب أحدث وقود الناس بالمزدلفة ليراها من دفع من عرفة، على ما ذكر القطب الحلي، وكلامه يوهم أن أبا محمد عبد الله بن محمد العلاطي صاحب «الاشتمال» نقل ذلك عن أبي عبيدة، والله أعلم، وفي «العقد» لابن عبد ربه أن قُصَي بن كلاب بن قُزَح موضع الوقوف بالمزدلفة، والله أعلم.

(١) الفاكهي ٥ / ١٧٤.

(٢) الفاكهي ٥ / ١٧٥.

الباب الثالث والثلاثون

في ذكر شيء من خبر بني قصى بن كلاب
وتولييتهم لما كان بيده

من الحجابة، والسقاية، والرفادة، والندوة، واللواء،
والقيادة، وتفسير ذلك

قال ابن إسحاق: فلما كُبر قُصَيٌّ ورَقَّ عَظْمُهُ، وكان عبد الدار بِكَرِهٍ، وكان عبد مناف قد شَرُفَ في زمان أبيه، وذُهب كل مذهب، وعبد العُزَّى، وعَبْدُ، قال قُصَيٌّ لعبد الدار: أما والله يا بُنَيَّ لأُخَفِّقَنَّ بالقوم، وإن كانوا قد شَرُفُوا عليك، لا يدخل رجل منهم الكعبة حتى تكون أنت تفتحها لهم، ولا يُعَقَّدُ لقريش لواء لحرها إلا أنت بيدك، ولا يشرب رجل بمكة إلا من سقايتك، ولا يأكل أحد من أهل الموسم طعاماً إلا من طعامك، ولا تقطع قريش أمراً من أمورها إلا في دارك، فأعطاه دار الندوة التي لا تقضى قريش أمراً إلا فيها، وأعطاه أيضاً: الحجابة، واللواء، والسقاية، والرفادة.

وكانت الرفادة خُرْجاً تخرجه قريش في كل موسم من أموالها إلى قُصَيِّ بن كلاب، فيصنع به طعاماً للحاج، فيأكله من لم يكن له سَعَةٌ ولا زاد، وذلك أن قُصَيًّا فرضه على قريش، فقال لهم حين أمرهم به: يا معشر قريش إنكم حيوان لله، وأهل بيته، وأهل الحرم، وإن الحاجَّ ضيف الله وزوَّار بيته، وهم أحقُّ الضيف بالكرامة، فاجعلوا لهم طعاماً وشراباً أيام الحج حتى يَصُدُّرُوا عنكم، ففعلوا، وكانوا يخرجون لذلك كل عام من أموالهم خُرْجاً، فيدفعونه إليه، فيصنعه طعاماً للناس أيام مِنَى، فجري ذلك من أمره في الجاهلية على قومه حتى قام الإسلام، ثم جرى في الإسلام إلى يومنا هذا، فهو الطعام الذي يصنعه السلطان كل عام مِنَى للناس، حتى ينقضى الحج^(١).

قال ابن إسحاق: حدثني بهذا من أمر قُصَيِّ بن كلاب، وما قال لعبد الدار فيما دفع إليه مما كان بيده، أبي إسحاق^(٢) بن يسار عن الحسن بن محمد بن علي ابن أبي طالب، قال: سمعته يقول ذلك لرجل من بني عبد الدار يقال له أبيه بن

(١) سيرة ابن هشام ١/١٢٩.

(٢) تحريف في المطبوعتين إلى: «أبو إسحاق» وصوابه من الأصل وابن هشام الذي ينقل عنه المصنف.

وهب بن عامر بن عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار [بن قصي] ^(١).

قال الحسن: فجعل إليه قصي كل ما كان بيده من أمر قومه، وكان قصي لا يخالف ولا يرد عليه شيء صنعه.

قال ابن إسحاق: ثم إن قصي بن كلاب هلك، فأقام أمره في قومه من بعده بنوه، فاحتطوا مكة رباعاً بعد الذي كان قطع لقومه بها، فكانوا يقطعونها في قومه وفي غيرهم من حلفائهم ويبيعونها، فأقامت علي ذلك قريش معهم، ليس بينهم اختلاف ولا تنازع، ثم إن بني عبد مناف بن قصي: عبد شمس وهاشم والمطلب ونوفلاً أجمعوا على [أن يأخذوا] ما في أيدي عبد الدار بن قصي مما كان قصي جعل إلى عبد الدار من الحجابة، واللواء، والسقاية، والرفادة، ورأوا أنهم أولى بذلك منهم لشرفهم عليهم وفضلهم في قومهم، وتفرقت عند ذلك قريش، فكانت طائفة مع بني عبد مناف على رأيهم يرون أنهم أحق به من بني عبد الدار لمكانهم في قومهم، وكانت طائفة مع بني عبد الدار يرون أن لا يترزع منهم ما كان قصي جعل إليهم ^(٢).

فكان صاحب أمر بني عبد مناف عبد شمس بن عبد مناف، وذلك أنه كان أسن بني عبد مناف، وكان صاحب أمر بني عبد الدار عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار، وكان بنو أسد بن العزى بن قصي، وبنو زهرة بن كلاب، وبنو تميم بن مرة بن كعب، وبنو الحارث بن فهر بن مالك بن النضر، مع بني عبد مناف ^(٣).

وكان بنو مخزوم بن يقظة بن مرة، وبنو سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب، وبنو جُمَح بن عمرو بن هصيص ^(٤)، وبنو عدي بن كعب مع بني عبد

(١) ما بين حاصرتين من ابن هشام.

(٢) ابن هشام ١ / ١٣٠ وما بين حاصرتين منه ومن الأصل.

(٣) ابن هشام ١ / ١٣١.

(٤) في متن طبعة الذهبي: «وبنو كعب بن عمرو بن هصيص» وبالحامش في طبعة تدمري: «وبنو جمع» وما أثبتناه هو الصحيح.

الدار، وخرجت عامر بن لؤي ومحارب بن فهر، فلم يكونوا مع واحد من الفريقين^(١).

فَعَقَدَ كُلُّ قَوْمٍ عَلَى أَمْرِهِمْ حَلْفًا مُوَكَّدًا عَلَى أَنْ لَا يَتَخَاذَلُوا وَلَا يُسَلِّمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا مَا بَلَ بَحْرُ صَوْفَةٍ^(٢).

فَأَخْرَجَ بَنُو عَبْدِ مَنْفٍ جَفْنَةً مَمْلُوءَةً طَبِيبًا، فَيَزْعُمُونَ أَنَّ بَعْضَ نِسَاءِ بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ أَخْرَجْنَهَا لَهُمْ، فَوَضَعُوهَا لِأَحْلَافِهِمْ فِي الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْكَعْبَةِ، ثُمَّ غَسَسَ الْقَوْمُ أَيْدِيَهُمْ فِيهَا، فَتَعَاقَدُوا وَتَعَاهَدُوا وَحَلَفُوا لَهُمْ، ثُمَّ مَسَحُوا الْكَعْبَةَ بِأَيْدِيهِمْ تَوَكِيدًا عَلَى أَنْفُسِهِمْ، فَسَمُّوا الْمُطَبِّينَ^(٣).

وَتَعَاقَدَ بَنُو عَبْدِ الدَّارِ وَتَعَاهَدُوا لَهُمْ وَحَلَفُوا لَهُمْ عِنْدَ الْكَعْبَةِ حَلْفًا مُوَكَّدًا عَلَى أَنْ لَا يَتَخَاذَلُوا وَلَا يُسَلِّمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، فَسَمُّوا الْأَحْلَافَ.

ثُمَّ سُوِّدَ^(٤) بَيْنَ الْقَبَائِلِ وَلُزَّ^(٥) بَعْضُهَا بِبَعْضٍ، فَعَبَّيْتُ بَنُو عَبْدِ مَنْفٍ لِبَنِي سَهْمٍ، وَعَبَّيْتُ بَنُو أَسَدٍ لِبَنِي عَبْدِ الدَّارِ، وَعَبَّيْتُ زُهْرَةَ لِبَنِي جُمَحٍ، وَعَبَّيْتُ بَنُو تَيْمٍ لِبَنِي مَخْزُومٍ، وَعَبَّيْتُ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ فِهْرٍ لِبَنِي عَدِيٍّ بْنِ كَعْبٍ، ثُمَّ قَالُوا: لَتُنْفَنَ كُلُّ قَبِيلَةٍ مِنْ أَسَدٍ إِلَيْهَا^(٦).

فَبَيْنَمَا النَّاسُ عَلَى ذَلِكَ قَدْ أَجْمَعُوا لِلْحَرْبِ إِذْ تَدَاعَوْا لِلصَّلَاحِ، عَلَى أَنْ يَعْطُوا بَنِي عَبْدِ مَنْفٍ السَّقَايَةَ وَالرَّفَادَةَ، وَأَنْ تَكُونَ الْحِجَابَةُ وَاللِّوَاءُ وَالنَّدْوَةُ لِبَنِي عَبْدِ الدَّارِ، كَمَا كَانَتْ فَفَعَلُوا، وَرَضِيَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ بِذَلِكَ، وَتَحَاجَزَ^(٧) النَّاسُ عَنْ

= قُلْتُ: مَا فِي طَبْعَةِ تَدْمَرِي هُوَ الصَّحِيحُ وَوَرَدَ كَذَلِكَ عَلَى الصَّوَابِ فِي الْأَصْلِ وَلَدَى ابْنِ هِشَامٍ الَّذِي يَنْقُلُ عَنْهُ الْمَصْنَفُ.

(١) سيرة ابن هشام ١ / ١٣١.

(٢) ابن هشام ١ / ١٣١.

(٣) سيرة ابن هشام ١ / ١٣٢.

(٤) المساندة: المقابلة والمعاونة.

(٥) لَزَّ: أَيْ شَدَّ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ.

(٦) ابن هشام ١ / ١٣٢.

(٧) فِي طَبْعَةِ تَدْمَرِي: «وَتَحَافَى» وَالْمَثْبُتُ رَوَايَةُ الْأَصْلِ وَمِثْلُهَا لَدَى ابْنِ هِشَامٍ الَّذِي يَنْقُلُ عَنْهُ الْمَصْنَفُ.

الحرب، وثبت كل قوم مع من حالفوا، فلم يزالوا على ذلك حتى جاء الله بالإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «ما كان من حلف في الجاهلية، فإن الإسلام لم يزد إلا شدة»^(١).

ثم قال ابن إسحاق: فولى السقياية والرغادة هاشم بن عبد مناف، وذلك أن عبد شمس كان رجلاً سفاراً قلماً يقيم بمكة، وكان مقللاً ذا ولد، وكان هاشم مؤسراً فكان فيما يزعمون إذا حضر الحاج قام في قريش، فقال: يا معشر قريش إنكم حيوان الله وأهل بيته، وإنه يأتيكم في هذا الموسم زوار الله وحجاج بيته، وهم ضيف الله، وأحق الضيف بالكرامة ضيفه، فاجمعوا له ما تصنعون لهم به طعاماً أيامهم هذه التي لا بد لهم من الإقامة بها، فإنه والله لو كان مالي يسع ذلك ما كلفتكموه، فيخرجون لذلك خرجاً من أموالهم، كل امرئ بقدر ما عنده، فيصنع به للحاج طعاماً حتى يصدروا منها^(٢).

وكان هاشم فيما يزعمون أول من سنّ رحلتين لقريش: رحلة الشتاء ورحلة الصيف، وأول من أطعم الثريد بمكة، وإنما كان اسمه عمرًا فما سُمّي هاشماً إلا لهشمه الخبز بمكة لقومه، وقال شاعر من قريش أو من بعض العرب:

عمر الذي هشم الثريد لقومه قوم بمكة مستتين عجاف
سنت إليه الرحلتان كلاهما سفر الشتاء ورحلة الأضياف

قال ابن هشام: أنشدني بعض أهل العلم بالشعر من أهل الحجاز قوله:

قوم بمكة مستتين عجاف^(٣)

قال ابن هشام: قال ابن إسحاق: ثم هلك هاشم بن عبد مناف بغزوة من أرض الشام تاجراً، فولى السقياية والرغادة من بعده المطلب بن عبد مناف، وكان أصغر من عبد شمس وهاشم، وكان ذا شرف في القوم وفضل، وكانت قريش إنما تسميه الفيض لسماحته وفضله^(٤).

(١) سيرة ابن هشام ١ / ١٣٢.

(٢) سيرة ابن هشام ١ / ١٣٥، ١٣٦.

(٣) الخبير والشعر لدى ابن هشام في السيرة ١ / ١٣٦.

(٤) ابن هشام ١ / ١٣٧.

ثم قال ابن إسحاق: ثم هلك المطلب بردمان^(١) من أرض اليمن، فقال رجل من العرب ييكبه:

قد ظمى^(٢) الحجاج بعبد المطلب بعد الجفان والشراب المُنشَب^(٣)
ليت قريشاً بعده على نصب^(٤)

وقال مطرود^(٥) بن كعب الخزاعي ييكى المطلبَ وبني عبد مناف جميعاً، حين أتاه نعي نوفل بن عبد مناف، وكان نوفل آخرهم هلكاً، فذكر أحياناً^(٦).

ثم قال ابن إسحاق: وكان أول بني عبد مناف هلكاً هاشماً بغزة من أرض الشام، ثم عبد شمس بمكة، ثم المطلب بردمان من أرض اليمن، ثم نوفل بسلمان من ناحية العراق فقيل لمطرود فيما يزعمون لقد قلت فأحسن، ولو كان أفحل مما قلت لكان أحسن، فقال: أنظروني ليالي، فسكت أياماً، ثم قال:

يا عينُ جودي وأذرى الدمع وانهمري^(٧)
وابكى على السر من كعب المغيرات
وابكى على كل فياض أخى ثقة
ضخم الدسيعة وهاب الجزيلات
صعب البديهة لا نكس ولا وكل
ماض العزيمة متلاف الكريمات^(٨)

(١) ردمان: بفتح أوله: موضع باليمن.

(٢) في الأصل وطبعة تدمري: «ضمن» وتحرف في طبعه الذهبي إلى: «ظمى» بالطاء المهملة، والمثبت رواية ابن هشام الذي ينقل عنه المصنف.

(٣) تحرف في طبعة تدمري إلى: «المنشَب» وفي طبعة الذهبي إلى: «المنشَب» بالغين المعجمة وصوابه من الأصل ومثله لدى ابن هشام الذي ينقل عنه المصنف.

(٤) ابن هشام ١/ ١٣٨.

(٥) تحرف في طبعة تدمري إلى: «مطرود» وصوابه من الأصل وابن هشام الذي ينقل عنه المصنف.

(٦) السيرة لابن هشام ١/ ١٣٨ وقد أورد ياقوت هذه الأبيات.

(٧) في طبعة تدمري: «يا عيني جودي أو أذرى الدمع وانهمري» وهو غير صحيح عروضياً وصوابه من الأصل وابن هشام والأبيات من البسيط.

(٨) في طبعة تدمري: «الكرامات» والمثبت رواية الأصل وابن هشام.

صفر توسط من كعب إذا نُسبوا
 بحبوبة المجد والشم الرفيعات
 ثم اندبى الفيض والفيض مطلباً
 واستخرطى بعد فيضات بجمات
 أمسى بردمان عنا اليوم مغترباً
 يا كهف نفسي عليه بين أموات
 وابكى لك الويل إما كنت باكية
 لعبد شمس بشرقى البنيات
 وهاشم في ضريح وسط بلقعة
 تسفى الرياح عليه بين غزات
 وتوفل كان دون القوم خالصى
 أمسى بسلمان في رفس بمومة
 لم ألق مثلهم عجمًا ولا عربًا
 إذا استقلت بهم أدم المطيات
 أمست ديارهم منهم معطلة
 وقد يكونون زينًا في المللمات^(١)

ثم قال:

يا عين فابكى أبا الشعث الشجيات
 ييكينه حُسراً مثل البليات
 ييكين أكرم من يمشى على قدم
 يُعولنه بدموع بعد عيرات
 ومنها:
 ييكين عمرو العلا إذا حان مصرعه
 سمح السحبة بسم العشيات
 ومنها:

(١) الأبيات في المطبوعتين فيها سقط وتحريف وقد اعتمدنا في نكمتها وتصويبها على ما ورد لدى ابن هشام في السيرة ١/ ١٣٩، ١٤٠.

ما في القروم لهم عدل ولا خطر
ولا لمن تركوا شروى بقبات
ومنها:

أبناءؤهم خير أبناء وأنفسهم
خير النفوس لدى جهد الأليات
ومنها:

زين البيوت التي خلوا مساكنها
فأصبحت منهم وحشاً خلبيات
أقول والعين لا ترقا مدامعها
لا يعد الله أصحاب الرزيات

ثم قال ابن إسحاق: ثم وُلِّيَ عبد المطلب بن هاشم السقاية، والرفادة، بعد عمه المطلب، فأقامها للناس، وأقام لقومه ما كان آباؤه يقيمون قبله لقومهم من أمرهم، وشرف في قومه شرفاً لم يبلغه أحد من آباءه، وأحبه قومه، وعظم خطره فيهم^(١). انتهى.

وذكر الفاكهي أخباراً تتعلق ببني قُصَيٍّ بن كلاب، وبني عبد مناف بن قُصَيٍّ وبني عبد الدار بن قُصَيٍّ، وأفاد في ذلك غير ما سبق، فاقتضى ذلك ذكر ما ذكره من ذلك، لما فيه من الفائدة.

قال الفاكهي: حدثنا عبد الملك بن محمد، عن زياد بن عبد الله، عن ابن إسحاق، قال: ثم إن بني عبد مناف، وعبد شمس، وهاشم، والمطلب اختلفوا، ثم إن بني عبد مناف أجمعوا على أن يأخذوا ما بأيدي بني عبد الدار بن قُصَيٍّ من الحجابة، والسقاية، والرفادة، ففترقت عند ذلك قریش، فكانت طائفة مع بني عبد مناف في رأيهم، يرون أنهم أحق بذلك من بني عبد الدار، وكانت طائفة مع بني عبد الدار، لا يرون أن يغير عنهم ما كان قُصَيٍّ جعل إليهم^(٢).

وذكر نحو ما سبق، إلا أنه قال بعد أن ذكر تعاقد كل من الفريقين: فأخرجت عاتكة بنت عبد المطلب طيباً، فوضعت له أحلافهم، ثم غمس القوم فيه حين تعاقدوا وتعاهدوا، ثم مسحوا بها الكعبة، فسُمِّوا: حلف المطيبين^(٣).

(١) سيرة ابن هشام ١/ ١٤٢.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٧٥، ١٧٦.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٧٦.

وفي هذا الخبر من الفائدة غير ما سبق: كون عاتكة بنت عبد المطلب هي المخروجة تقومها حفنة الطيب، وفي ذلك نظر، لتأخر زمنها عن زمن عم أبيها عبد شمس القائم بأمر بني عبد مناف في هذه القضية، وكذلك في كون عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار القائم بأمر بني عبد الدار حين نازعهم بنو عبد مناف نظراً، لتأخر زمن عامر بن هاشم عن زمن عبد شمس، انتهى والله أعلم.

وقال الفاكهي: وحدثنا الزبير بن أبي بكر قال: حدثني محمد بن فضالة، عن عبد الله بن زياد بن سمعان، قال: حدثني ابن شهاب، قال: كانت السقاية في بني المطلب، وكانت الرئاسة في بني عبد مناف كلهم، وكانت الرفادة في بني أسد بن عبد العزى، واللواء والحجابه في بني عبد الدار، فجاءوا إلى سهم فحالفوهم، وقالوا لهم: امنعونا من بني عبد مناف، فلما رأت ذلك البيضاء التي يقال لها: أم حكيم بنت عبد المطلب، أخذت حفنة فملاؤها خلوقاً، ثم وضعتها في الحجر، فقالت: من تطيب بهذا الطيب فهو منا، فتطيب بنو عبد مناف، وأسد، وزُهرة، وبنو تميم، وبنو الحارث بن فهر، فسُمُوا: المطيبين، فلما سمعت بذلك بنو سهم نحروا جزوراً، وقالوا: من أدخل يده في دمها فلعن منها فهو منا، فأدخلت أيديها بنو سهم، وبنو عبد الدار، وبنو جُمح، وبنو عدي، وبنو مخزوم، فلما فعلوا ذلك وقع الشر بينهم، فتراجعوا وقالوا: والله لئن اقتتلنا لتدخلن العرب علينا، فأقروهم على حالهم، فسُمِّي هؤلاء: المطيبين، وهؤلاء الأحناف، فقال أبو طلحة بن عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار:

أتاني أن عمرو بن هيصم أقام وأتى لهم حليف
وأنتهم إذا حدثوا لأمر فلا لكل أكون ولا ضعيف^(١)

وفي هذا الخبر من الفائدة على ما سبق: بيان من جاء بالحفنة التي فيها الطيب، وهي أم حكيم البيضاء بنت عبد المطلب، وفيها من النظر ما سبق في أحتمالها، والله أعلم، وفي هذا الخبر ما يُشعر بأن القائم بأمر بني عبد الدار حين نازعهم بنو

عبد مناف: أبو طلحة عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار، ويتأيد ذلك بما في الخبر الآتي ذكره.

قال الفاكهي: حدثنا حسن بن الحسين الأزدي، قال: حدثنا محمد بن حبيب عن ابن الكلبي قال: ثم إن بني عبد مناف لما زاد شرفهم وكثرهم، أرادوا أخذ البيت من بني عبد الدار، فأرسلوا إلى أبي طلحة وهو عبد الله بن عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار: أن أرسل إلينا مفتاح الكعبة، وكانت أم بني سهم عاترة بنت زهرة، وأم عدي بن سعد هند بنت عبد الدار بن قصي، فعلادهم من بني عبد مناف، وذكر نحو حديث ابن شهاب، إلا أنه قال: لما غمسا أيديهم قالوا: والله لا نسلّم أحدًا منا أحدًا، وخلطوا نعالهم بفناء الكعبة، فسُموا: الأحراف، بخلطهم نعالهم، وتحالفهم في البيت. اهـ.

ثم قال: وقال أبو طلحة عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار شعراً ذكره، وهما البيتان في حديث ابن شهاب، فقال:

بنو سهم نحن نكفيهم	إن قاتلوا	قتلنا
وإن رقدوا رقدنا	وإن فعلوا	فعلنا ^(١)

انتهى.

فصرح في هذا الخبر بما يقتضي أن القائم بأمر عبد الدار: أبو طلحة، وذلك بخالف الخبر الذي ذكره الفاكهي عن ابن إسحاق، فإنه يقتضي أن القائم بأمر بني عبد الدار: حفيد عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار والله أعلم.

وقال الفاكهي: وحدثنا عبد الله بن أبي سلمة، قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر، قال: حدثنا عمر بن أبي بكر الموصلي عن بني عدي بن كعب^(٢)، قال: حدثني الضحاك بن عثمان الحزامي، قال: حدثني ابن عروة بن الزبير عن أبيه عروة عن حكيم حزام، قال: لما حضر عبد الدار الموت جعل الندوة، واللواء، والرفادة، إلى ابنه عثمان بن عبد الدار، فقال أمية بن عبد شمس لعثمان بن عبد الدار: لتخرج لي

(١) الخبر والشعر لدى الفاكهي ١٧٧/٥.

(٢) في المطبوعتين والفاكهي: «الموصلي عن بني عدي» والتثبت رواية الأصل.

عن طيب نفس عن واحدة من هذه الثلاث، فأبى، فقال: إذا لا أدعك، فاستخرج عثمان بن عبد الدار غريشاً، فقالت له بنو مخزوم وجُمَحَ وسهم وعديّ: نحن معك، ويقع لك هذه الخصال، ونحالفك، قال: نعم، فتحالفوا، فمَنَعوها له^(١). انتهى.

وفي هذا الخبر من الفائدة أن القائم بأمر بني عبد الدار حينئذ: عثمان بن عبد الدار، وأن القائم بأمر بني عبد مناف حينئذ: أمية بن عبد شمس بن عبد مناف. وقال الفاكهي: وحدثني عبد الله بن أبي سلمة قال: حدثنا عبد الله بن يزيد، قال: حدثني ابن لهيعة، قال: حدثني محمد بن عبد الرحمن بن الأسود، قال: فذكر أنه لما تُوفِّي عبد بن قُصَيٍّ، وكان اللواء بيده، أخذه عبد الدار، لأنه أكبر إخوته، فحسده إخوته، فذهب فحالف بني مخزوم، وعديّ. اهـ^(٢). وهذا يقتضي أن التنازع وقع بين عبد الدار وإخوته، وهذا لا يُفهم مما سبق، والله أعلم.

ويتحصل من مجموع هذه الأخبار في القائم بأمر بني عبد الدار، حين نازعهم بنو عبد مناف، ثلاثة أقوال:

أولها: أنه عامر بن هاشم بن عبد مناف^(٣) بن عبد الدار بن قُصَيٍّ.

وثانيها: أنه أبو طلحة بن عبد الحزري بن عبد الدار بن قُصَيٍّ.

وثالثها: أنه عثمان بن عبد الدار.

ويتحصل في القائم بأمر بني عبد مناف حين نازعوا بني عبد الدار قولان:

أحدهما: أنه عثمان بن عبد الدار.

ويتحصل في القائم بأمر بني عبد مناف حين نازعوا بني عبد الدار^(٤) قولان:

أحدهما: أنه عبد شمس بن عبد مناف.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٧٨.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٧٨.

(٣) تحريف في طبعة الذهبي إلى: «بن هاشم عبد مناف» وصوابه من الأصل والفاكهي ٣/ ٣١٠.

(٤) في طبعة الذهبي: «حين نازعه عبد الدار» والمثبت رواية الأصل.

والآخر: أنه أمية بن عبد شمس.

ويحصل في التي أخرجت الجفنة التي فيها الطيب لقومها وحلفائهم قولان: أحدهما: أنها عاتكة بنت عبد المطلب.

والآخر: أنها أم حكيم البيضاء بنت عبد المطلب، والله أعلم.

قال الفاكهي: وحدثني عبد الملك بن محمد عن زياد بن عبد الله، عن ابن إسحاق قال: ثم هلك أعيان بني عبد مناف، فأقام عبد شمس بن عبد مناف على ما كان يبد عبد مناف، وكان أكبر ولده، فأقام أمر بني عبد مناف، فلما انتشرت قريش سكان مكة، قُلت عليهم المياه، واشتدت عليهم العونة^(١).

وهذا يفهم أن عبد شمس بن عبد مناف، ولي شيئا من مآثر قصي، وفيما سبق ذكره عن ابن إسحاق في سيرته ما يُشعر بأنه لم يل شيئا، والله أعلم، ولعل الصواب: فأقام هاشم بن عبد مناف، فتصحف في كتاب الفاكهي بعد شمس، وبذلك يتفق ما نقله الفاكهي عن ابن إسحاق مع ما نقلناه عن ابن إسحاق من سيرته، والله أعلم.

وقال الفاكهي: وحدثنا الزبير بن أبي بكر، قال: حدثني عمر بن أبي بكر الموصلي عن زكريا بن عيسى عن ابن شهاب أنهم كانوا حلفين اثنين: فأما حلف قريش الأول، فإن بني كلاب تكثروا على بطون بني كعب بن لؤي، فتحالفت عليهم تلك الأحلاف: مخزوم، وخدي، وسهم، وجنح، فانطلق المطيبون، وكان حلفهم أن جعلوا جفنة من طيب، فتطيرا بها، فسُموا المطيبين بذلك الطيب في الجفنة، وسُميت الأحلاف بتحالفهم عليه، أن جعلوا جفنة فيها دم، فغمسوا أيديهم فيها، رآه الزبير بن أبي بكر في حديثه: وأن الأحلاف عبوا لكل قبيلة قبيلة، وأنكروا شأن بني عبد الدار وولايتهم الكعبة، والبراء، والدبوة: فقالوا: ما شأن هؤلاء إخواننا يلون علينا هذا وهم قليل؟ لنسرعه من أيديهم، وأنهم عمدوا إلى مفتاح الكعبة، فأخذوه من عثمان بن عبد الدار ونبيه، وأن بني عبد الدار أضاعوا

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٢٨.

إلى الأخلاف، فحالفوهم، فشدوا الحلف بينهم، وأن الأخلاف لكل قبيلة، فعُتبت
بنو سهم لبني عبد مناف^(١). اهـ باختصار.

وفي هذا الخبر من الفائدة غير ما سبق أن الحلف الذي يقال له حلف المطيبين
كان قبل نزاعة بني عبد مناف لبني عبد الدار، فيما كان بيد عبد الدار، والله
أعلم.

قال الفاكهي: وحدثني عبد الله بن أبي سلمة، قال: حدثني عبد الجبار بن
سعيد الساحقي، قال: حدثني محمد بن فضالة التمرى، قال: حدثني محمد بن
إسحاق عن عمر بن نافع، عن أبيه، عن ابن عمر رضى الله عنهما، قال: كانت
الرفادة إلى عبد العزى بن قُصَيٍّ، وكانت الحجابة، واللواء والندوة إلى عبد الدار
ابن قُصَيٍّ، وولد عبد مناف بن قُصَيٍّ خمسة نفر: عمراً، وهاشماً، وعبد شمس،
والمطلب، ونوفل^(٢). اهـ.

وهذا الخبر يقتضى أن عبد العزى بن قُصَيٍّ ولّى الرفادة، وما ذكرناه عن ابن
إسحاق في سيرته يقتضى خلاف ذلك، والله أعلم.

وقال الفاكهي: وحدثني عبد الملك بن محمد عن زياد بن عبد الله عن ابن
إسحاق قال: فلما هلك قُصَيٌّ أقام عبد مناف على أمر قريش، وهو أقام أمرهم
بعده، واحتط بمكة رابعاً بعد الذي كان قُصَيٌّ قطع لقومه: فكان يعطيها في قريش
وفي غيرهم، وهو عقد حلف الأحابيش، والأحابيش: عضل، والقمار، ودوس،
ورعل رطل سفيان بن عوف، وأخليس بن زيد، وحالد بن عبيد بن أبي غايض بن
خالد^(٣). انتهى.

وهذا الخبر يُشعر بأن عبد مناف بن قُصَيٍّ ولّى مآثر أبيه، وما ذكرناه عن ابن
إسحاق من سيرته يُشعر بخلاف ذلك، والله أعلم.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٢٩.

(٢) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٨٢، ١٨٣.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ١٨٢.

وقال الفاكهي: وحدثني عبد الله بن أبي سلمة، قال: حدثنا عبد الله بن زيد، قال: حدثني ابن لهيعة، قال: حدثني محمد بن عبد الرحمن أبو الأسود، قال: يذكر أنه لما توفي عبد بن قصي، وكان اللواء بيده، أخذه عبد الدار لأنه أكبر إخوته، فحسده إخوته، فذهب فحالف بني مخزوم، وعدي، وثؤفي عبد مناف، فأخذ السقاية هاشم، لأنه كان أكبر ولده، وثؤفي أسد، فأخذ الندوة المطلب، لأنه أكبر ولده، فلم يزل في أيديهم حتى باعها زمعة بن الأسود لمعاوية، فلذلك يقول الشاعر:

وبعتم مجدكم ومناكم ولم تُبْعُو مكة داراً^(١)
وهذا الخبر يُشعرُ بأن عبد بن قصي كان إليه الندوة، وأن عبد مناف بن قصي كانت إليه السقاية، وذلك يخالف ما ذكرناه عن ابن إسحاق من سيرته، والله أعلم.

وقال الفاكهي: حدثنا عبد الله بن أبي سلمة، قال: حدثنا عبد الله بن زيد قال: حدثنا ابن لهيعة، عن محمد بن عبد الرحمن أبي الأسود، أن يعقوب بن عبد الله بن وهب حدثه عن أبيه عن أم سلمة زوج النبي ﷺ وهي جدته حدثته فقالت: فقدم قصي بن كلاب يعني مكة، فقطع غيضة كانت ثم، وابتنى حول البيت داراً، ونكح حتى بنت حليل الخزاعي، فولدت له عبد الدار، وعبد مناف، وعبد العزى بن قصي فأول ما ولد له سماء عبد الدار بداره تلك، ثم سُمي عبد مناف بمناف، ثم سُمي عبد العزى بالعزى، وكانت أم حبي الخزاعية عجوزاً قديمة، فقال لها: إنما يلي البيت برك، وجعل الحجابة إلى عبد الدار، لأنه أكبرهم، والسقاية لعبد مناف، واللواء لعبد بن قصي، والرفادة وهي دار الندوة لعبد العزى. انتهى باختصار.

وهذا صريح في أن قصي بن كلاب قسم مآثر بين بني الأربعة، وذلك يخالف ما ذكره ابن إسحاق في سيرته، والله أعلم.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٨٣.

وقال الفاكهي: وحدثنا حسن بن حسين الأزدي، قال: حدثنا محمد بن حبيب، قال: كانت الرياسة أيام بني عبد مناف إلى عبد مناف بن قصي، وكان انقائهم بأمور قريش والمنظور إليه فيها، ثم أفضى ذلك بعده إلى هاشم ابنه، فرباً ذلك بحسن القيام، فلم يكن له نظير من قريش ولا مساو، ثم صارت الرياسة لعبد المطلب، وفي كل قريش رؤوس، غير أنهم كانوا يعرفون لعبد المطلب فضله وتقديره، وشرفه، فلما مات عبد المطلب صارت الرياسة لحرب بن أمية، فلما كان حرب بن أمية تفرقت الرياسة والشرف بيني عبد مناف وغيرهم من قريش.

وقال الفاكهي: قال: حدثنا الزبير قال محمد بن الحسن: كان هؤلاء الأربعة من بني عبد مناف، هاشم، والمطلب، وعبد شمس، ونوفل أول من رفع الله بهم قريشاً، إنما كانت تتجر بمكة، وتبضع مع من يخرج من الأعاجم، فركب هاشم فأخذ له خيلاً من قيسر، فتجروا إلى الشام، وركب المطلب فأخذ له خيلاً من ملوك اليمن، فتجروا إلى اليمن بذلك الخيل، وركب نوفل فأخذ لهم خيلاً من النجاشي، فتجروا بذلك الخيل إلى أرض الحبشة.

وقال الفاكهي: قال: حدثنا الزبير، حدثنا محمد بن الحسن عن العلاء بن حسين عن أفلح بن عبد الله بن المعلى عن أبيه وغيره من أهل العلم قالوا: هاشم، وعبد شمس، والمطلب، ونوفل، هم: الزينون^(١)، وبني هاشم يد، وبني المطلب يد، فإن دهمهم غيرهم صاروا يداً واحدة، على ذلك كانوا في الجاهلية دون بني عبد مناف، وبني عبد مناف يدان: هاشم والمطلب البدان، وعبد شمس ونوفل يد وهم الأبحران، قال: وكانت العرب تُسمي هاشماً والمطلب وعبد شمس ونوفلاً أقداح النظار، فإن دهمهم غيرهم اجتمعوا فصاروا يداً واحدة.

(١) في المطبوعتين: «الزبور» وفي الأصل: «الدور» والثبت لدى الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف.

وقال الفاكهي: وحدثنا الزبير بن أبي بكر قال: حدثني أبو الحسن الأثرم عن أبي عبيدة، قال: كان يقال لهاشم وعبد شمس والمطلب بن عبد مناف: المجزون^(١).
وقال الفاكهي: وحدثني الزبير بن أبي بكر، قال: حدثني محمد بن الحسن قال: كان هاشم رئيس بني عبد مناف، وعبد شمس رئيس بني أمية، قال الزبير: وذلك الثبت عندنا، قال آدم بن عبد الغزى بن عمرو بن عبد الغزى:

اللهم إني قاتل قو ل ذي دين وبر وحسب
عبد شمس لا تهنها إنما عبد شمس عم عبد المطلب
عبد شمس كان يتلوهاشما وهما بعد الأم ولأب^(٢)

وقال الفاكهي: وحدثنا حسن بن الحسين، قال: حدثنا أبو جعفر بن حبيب عن ابن الكلبي، قال: فلما مات هاشم خرج المطلب بن عبد مناف إلى اليمن، فأخذ من ملوكهم عهداً لمن نفر قبلهم من قريش قبل أن يأخذ الإيلاف ممن مر به من العرب، حتى على مثل ما كان هاشم أخذ، وكان المطلب أكبر ولد عبد مناف^(٣). اهـ.

وهذا الخبر يخالف الذي قبله، إلا أن يكون قوله في حق المطلب، وكان المطلب أكبر، والله أعلم.

وقد طال الكلام في أخبار بني عبد مناف، وأخبار عبد المطلب، وهاشم بن عبد مناف، مما له تعلق فيما ذكره ابن إسحاق من خبر المشار إليهم، ومما ليس له تعلق بذلك، وفيما ذكرناه كفاية.

وتتبع ذلك بفوائد، ذكرها هو وغيره، تتعلق بما ذكرناه من خبر المشار إليهم، منيها: أن الفاكهي لما ذكر أخبار بني قُصَيّ بن كلاب، ترجم عليها بما نصه: ذكر تولية قُصَيّ بن كلاب بنيه أمر مكة بعده، وقسمته إياها بينهم، وقيامهم بذلك بعده.

(١) كلما في طبعة تدمري ومثله لدى الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف، وفي طبعة الديهي: «المجزون» وفي الأصل: «المجزون» والخبر لدى الفاكهي ١٨٠ / ٥.

(٢) الفاكهي ١٨١ / ٥.

(٣) الفاكهي ١٨١ / ٥.

ومنها أنه قال: لما ذكر أخبار بني عبد مناف ذكر ولاية المطلب بن عبد مناف أمر مكة بعد أخيه وتفسير ذلك، وذلك إشارة إلى أن المشار إليهم كانوا ولاة مكة، ومنها: أنه قال — لما ذكر ولاية عبد المطلب —: حدثنا عبد الملك بن محمد، عن زياد بن عبد الله، عن ابن إسحاق، قال: ولي السقاية، والرفادة بعد المطلب بن عبد مناف، عبد المطلب بن هاشم، وتزوج بنو أسد أن الخويرة بن أسد قد ولي الرفادة في بعض الزمان، وقد كانت بنو أسد تقول ذلك، ولم يُسمع ذلك بتأناً^(١). انتهى.

وفي هذا ما يُشعر بأن الخويرة بن أسد ولي الرفادة في زمن عبد المطلب، على ما قيل، وذلك لا يُفهم من الأخبار السابقة عن ابن إسحاق، والله أعلم بصحة ذلك.

ومنها: أن صاحب «المورد العذب الهنيء» نقل عن الرشاطي خبراً في خروج هاشم بن عبد مناف إلى الشام، وأخذه من قبصر الإيلاف لقريش، ثم قال: وخرج عبد شمس إلى النجاشي بالحبشة، وأخذ كذلك، وخرج نوفل إلى الأكاسرة بالعراق، وأخذ كذلك، وخرج المطلب إلى حمير وأخذ لهم كذلك. اهـ.

وفي هذا الخبر من الفائدة على ما سبق، كون عبد شمس خرج إلى النجاشي بالحبشة، وأخذ منه لقومه الإيلاف، وذلك يخالف ما سبق من أن نوفل بن عبد مناف هو الذي أخذ لقومه الإيلاف من النجاشي، والله أعلم.

ومنها: أن هاشماً وعبد شمس توأمان على ما قيل، ذكر ذلك صاحب «المورد العذب الهنيء» لأنه قال: وقيل: إن هاشماً وعبد شمس توأمان، وأن أحدهما ولد قبل الآخر، قيل: إن الأول هاشم، وأن إصبع أحدهما ملتصقة بجهة صاحبه، فُتحيت، فسال دم، فقليل: يكون بينهما دم.

ومنها: أنه اختلف في سن هاشم حين مات، فقليل: عشرون سنة، وقيل: خمس وعشرون سنة، ذكر هذه الفائدة صاحب «المورد».

ومنها: أنه اختلف في سنّ عبد المطلب حين مات، فقال ابن حبيب: إن عُمرَ عبد المطلب خمسة وتسعون سنة، وأنه تُوفّي سنة تسع من عام الفيل، وقال السُّهَيْلِي: إن عبد المطلب مات وعمره مائة وعشرون سنة. اهـ. وقيل: مائة وعشر سنين، وقيل: مائة وأربعون سنة، وقيل: اثنان وثمانون سنة، ذكر هذه الأقوال الثلاثة: الحافظ مغلطاي في سيرته، ودُفِن عبد المطلب على ما ذكره ابن عساكر بالحجون.

قال السُّهَيْلِي: وظاهر حديث أبي طالب في قول النبي ﷺ: «قل لا إله إلا الله، كلمة أشهد لك بها» فكان آخر كلامه: على ملة عبد المطلب يقتضي أن عبد المطلب مات على الشرك.

ووجدت في بعض كتب المسعودي اختلافا في عهد المطلب، وأنه قد قيل فيه: مات مسلماً لما رأى من الدلالات على نبوة سيدنا محمد ﷺ، وعلم أنه لا يُبعث إلا بالتوحيد^(١) والله أعلم.

غير أنه في «مُسْنَد البزار» وفي كتاب النسائي من حديث عبد الله بن عمر، أن رسول الله ﷺ قال لفاطمة وقد عزّت قوماً من الأنصار: «لعلك بلغت معهم الكُدَي» قال: ويُرْوَى الكرى بالراء، يعني القبور، فقالت: لا، فقال: «لو بلغت معهم ذلك ما رأيت الجنة، حتى يراها جد أبيك».

وقال السُّهَيْلِي: إنه أول من خضب بالسواد من العرب^(٢). اهـ.

وقال ابن الأثير: وهو أول من تحنّث بحراء، وكان إذا دخل شهر رمضان صعد حراء وأطعم المساكين.

وقال ابن قُتَيْبَةَ: وكان يُرْفَع من مائدة عبد المطلب للطير والوحوش في رؤوس الجبال، فيقال له: الفياض لجوده، ومُطْعَم طير السماء. اهـ. وكان مُحْجَاب الدعوة، يقال: أصاب الناس سنة^(٣)، فاستسقى عبد المطلب على جبل أبي قبيس،

(١) مروج الذهب ٢ / ١٣١.

(٢) الروض الأنف ١ / ٢٤.

(٣) السنة: الجذب والقحط، وفي عهد: «شنة».

فدُعِيَ، والنبي ﷺ يومئذ غلام بين يدي عبد المطلب، وبركه ﷺ سقوا، ذكر هذا الخبر هشام بن الكلبي وأبو عبيدة معمر بن المثنى وغيرهما، وذكر ابن قتيبة أن عبد المطلب عُيِيَ قبل موته.

وقيل: إن قُصِيَ بن كلاب قَسَمَ هذه الأمور بين أولاده كلهم، ذكره الزبير ابن بكار، لأنه قال: حدثني محمد بن عبد الرحمن المرواني قال: قَسَمَ قُصَيٌّ مكارمه بين ولده، فأعطى عبد مناف واسمه المنيرة: السقاية، والندوة، وفيه النبوة والثروة، وأعطى عبد الدار واسمه عبد الرحمن: الحجابة واللواء، وأعطى عبد العزى: الرفادة وأيام منى، قال: والرفادة الضيافة، وأيام منى: كان الناس لا يجوزون إلا بأمره، ولم أسمع أيام منى إلا منه، قال: وأعطى عبد قُصَيٍّ جهنم الوادي، ولم أسمع في جهنم الوادي شيئا. انتهى.

وقيل: إن قُصَيًّا أعطى عبد مناف السقاية، والرفادة، والقيادة، وأعطى عبد الدار السدانة وهي الحجابة، ودار الندوة، واللواء.

ذكر ذلك الأزرقى في الخبر الطويل الذي رواه عن ابن جريج وابن إسحاق في ولاية قُصَيٍّ الكعبة وأمر مكة، وفيه شيء من خبر هذه الأمور، ولندكر ذلك للفائدة:

روينا عن الأزرقى [بالسند المتقدم إليه قال: حدثني جدي، قال: حدثنا سعيد ابن سالم، عن عثمان بن ساج^(١) عن ابن جريج، وابن إسحاق، يزيد أحد عما على صاحبه، قالوا بعد ذكر ما سبق من خبر قُصَيٍّ بن كلاب: فحاز قُصَيٌّ شرف مكة، وأنشأ دار الندوة، وفيها كانت قريش تقضي بعض أمورهما، ولم يكن يدخلها من قريش من غير ولد قُصَيٍّ إلا ابن أربعين سنة للمشورة، وكان يدخلها ولد قُصَيٍّ كلهم أجمعون وحلفاءهم، فلما كبر قُصَيٌّ ورقى، وكان عبد الدار أكبر ولده وبكره، وكان عبد مناف قد شرف في زمان أبيه، وذعب شريفه كل مذهب، وعبد الدار، وعبد العزى، وعبد بن قُصَيٍّ بها، لم يبلغوا ولا أحد من

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

قومهم من قريش ما بلغ عبد مناف من الذكر والشرف والعز، وكان قصي وحى ابنة حليل يجهان عبد الدار ويرقان^(١) عليه، لما يريان عليه من شرف عبد مناف عليه، وهو أصغر منه، وقالت حى: والله لا أرضى حت نخس عبد الدار بشيء تلحقه بأخيه، فقال قصي: والله لألحقنه به ولأحبرته بذروة الشرف، حتى لا يدخل أحد من قريش ولا غيرها الكعبة إلا بإذنه، ولا يقضون أمراً ولا يعقدون لواء إلا عنده، وكان ينظر في العواقب، فأجمع قصي على أن يقسم أمور مكة الستة التي فيها الذكر والشرف والعز بين ابنه، فأعطى عبد الدار: السدانة وهي الحجابة، ودار الندوة، واللواء، وأعطى عبد مناف: السقاية، والرفادة، والقيادة^(٢). فأما السقاية فهي حياض من آدم، كانت [على عهد قصي]^(٣) توضع بفناء الكعبة، ويُسْتَقَى فيها الماء العذب من الآبار على الإبل، ويُسْقَى الحاج.

وأما الرفادة فخرجت كانت قريش تُخرجه من أقواها في كل موسم، فتدفعه إلى قصي يصنع به طعاماً للحاج، يأكله من لم يكن معه سعة ولا زاد، فلما هلك قصي أقيم أمره في قومه بعد وفاته على ما كان عليه في حياته، ووُلِّي عبد الدار حجابة البيت وولاية دار الندوة واللواء، فلم يزل يليه حتى هلك، وجعل عبد الدار الحجابة بعده إلى ابنه عثمان بن عبد الدار، وجعل دار الندوة إلى ابنه عبد مناف ابن عبد الدار، فلم يزل بنو عبد مناف بن عبد الدار يلون دار الندوة، دون ولد عبد الدار، فكانت قريش إذا أرادت أن تتشاور في أمر فتحها لهم عامر بن هاشم ابن عبد مناف بن عبد الدار، أو بعض ولده أو ولد أخيه، وكانت الجارية إذا حاضت أدخلت دار الندوة ثم شقَّ عليها بعض ولد عبد مناف بن عبد الدار درعها ثم درعها إباء، وانقلب بها أهلها فحججوها، فكان عامر بن هاشم بن عبد

(١) في المطبوعتين: «ويرقان» والمخطت رواية الأصل والأزرقى.

(٢) أسجار مكة للأزرقى ١/ ١٠٩.

(٣) ما بين حاضرتين سقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

مناف بن عبد الدار يُسَمَّى محيضاً، وإنما سُمِّيَت دار الندوة، لاجتماع النداء فيها [بندوتها] ^(١) فيجلسون فيها لإبرام أمرهم وتشاورهم ^(٢).

ولم يزل بنو عثمان بن عبد الدار يلون ^(٣) الحجابة دون ولد عبد الدار، ثم وليها عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار، ثم وليها ولده أبو طلحة عبد الله بن عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار، ثم وليها ولده من بعده، حتى كان فتح مكة، فقبضها رسول الله ﷺ من أيديهم، وفتح الكعبة ودخلها ثم خرج رسول الله ﷺ من الكعبة مشتملاً على المفتاح، فقال له العباس بن عبد المطلب: بأبي أنت وأمي يا رسول الله، أعطنا الحجابة مع السقاية، فأنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا أَلَا تَمْنَحُوا إِلَيْ أَهْلِهَا﴾ قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: فما سمعها من رسول الله ﷺ قبل تلك الساعة، فتلاها، ثم دعا عثمان بن طلحة فدفع إليه المفتاح وقال: غيِّبوه، ثم قال: خذوها يا بني أبي طلحة بأمانة الله سبحانه وتعالى، فاعملوا فيها بالمعروف خالدة تالدة، ولا ينزعها منكم أو من أيديكم إلا ظالم، فخرج عثمان بن أبي طلحة إلى المدينة مع رسول الله ﷺ، وأقام ابن عمه شيبه بن عثمان بن أبي طلحة مقامه، فلم يزل يحجب هو وولده وولد أخيه وهب ابن عثمان، حتى قدم ولد عثمان بن طلحة بن أبي طلحة، وولده مسافع بن طلحة ابن أبي طلحة من المدينة، وكانوا بها دهرًا طويلاً، فلما قدموا حججوا مع بني عمهم، فولد أبي طلحة جميعاً يحجبون ^(٤).

وأما اللواء فكان في أيدي بني عبد الدار كلهم، يليه منهم ذوو السِّن والشرف في الجاهلية، حتى كان يوم أُحُد فقتل عليه من قُتل منهم ^(٥).

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٢) أخبار مكة للأزرقي ١/ ١١٠.

(٣) تحريف في طبعة تدمري إلى: «ملوك» وصوابه من الأصل والأزرقي.

(٤) أخبار مكة للأزرقي ١/ ١١٠، ١١١.

(٥) أخبار مكة للأزرقي ١/ ١١١.

وأما السقاية والرفادة والقيادة، فلم تزل لعبد مناف بن قُصَيٍّ يقوم بها حتى تُؤَفِّي، فولى بعده ابنه هاشم بن عبد مناف السقاية، والرفادة، وولى عبد شمس بن عبد مناف القيادة، فكان هاشم بن عبد مناف يُطعم الناس في كل موسم بما يجتمع عنده من ترافل قريش، كان يشتري بما يجتمع عنده دقيقاً، ويأخذ من كل ذبيحة [من بدنة] أو بقرة أو شاة — فحِذَّها أو غيره — فيجتمع ذلك كله، ثم يهرز به الدقيق ويطعمه الحاج، فلم يزل على ذلك من أمره حتى أصاب الناس في سنة جدب شديد، فخرج هاشم بن عبد مناف إلى الشام، فاشترى بما اجتمع عنده من ماله دقيقاً وكعكاً، فقدم به مكة في الموسم، فبهشم ذلك الكعك، ونحر الجزور وطبخها، وجعله ثريداً، وأطعم الناس — وكانوا في مجاعة شديدة — حتى أشبعهم، فسُمِّي بذلك: هاشماً، وكان اسمه عمرو، وفي ذلك يقول ابن الزبير السَّهْمِيُّ:

فالمحّ خالصها لعبد مناف
والقائلين هَلُمَّ للأضياف
حتى يعود فقيرهم كال كاف
والمانعين البيض بالأسياف
كانوا بمكة مستئين عجاف

كانت قريش بيضة فتفلقت
الرائشين وليس يوجد رائش
والخالطين غنيهم بفقيرهم
والضاربين الكيس تبرق بيضه
عمرو العلا هشم الثريد لعشر
يعني بعمرو العلا: هاشماً^(١)؛

فلم يزل هاشم على ذلك حتى تُؤَفِّي، فكان عبد المطلب يفعل ذلك، فلما تُؤَفِّي عبد المطلب قام بذلك أبو طالب في كل موسم، حتى جاء الإسلام وهو على ذلك، وكان النبي ﷺ قد أرسل بمال يعمل به الطعام مع أبي بكر ﷺ، حين حج أبو بكر بالناس سنة تسع، ثم عمل في حج النبي ﷺ، في حجة الوداع، ثم أقامه أبو بكر ﷺ في خلافته، ثم عمر ﷺ في خلافته، ثم الخلفاء هَلُمَّ جرأً، إلى الآن، وهو

(١) أخبار مكة للأزرقي ١/ ١١١، ١١٢.

طعام الموسم الذي تُطعم الخلفاء اليوم في أيام الحج بمكة، ومنى، حتى تنقضي أيام الموسم^(١).

وأما السقاية فلم تنزل بيد عبد مناف، فكان يستقي الناس الماء من بئر كمر آدم، وبئر نخم على الإبل في المزاد والقرب، ثم يسكب ذلك الماء في حياض من أدم ببناء الكعبة، فيرده الحاج حتى يفرقوا، فكان يستعذب ذلك الماء، وقد كان قصي حفر بمكة آباراً، وكان الماء بمكة غزيراً، إنما يشرب الناس من آبار خارجة من الحرم، فأول من حفر قصي بمكة حفر بئراً يقال لها: العجول، وكان موضعها في دار أم هانئ ابنة أبي طالب بالحزورة وكانت العرب إذا قدمت مكة يردونها فيستقون منها ويتزاحمون عليها، فقال قائل فيها:

أروى من العجول ثمت انطلق إن قصياً قد وفى وقد صدق^(٢)

[بالشبع الحى ورى المغتبق]^(٣)

وحفر قصي أيضاً بئراً عند الرذم الأعلى، عند دار أبان بن عثمان التي كانت لآل جحش بن رئاب، ثم دثرت، فثملها جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وأحياها، ثم حفر هاشم بن عبد مناف بئر بئر، وقال حين حفرها: لأجعلنها للناس بلاغاً، وهى البئر التي في حق المقوم ابن عبد المطلب في ظهر دار الطلوب مولاة زبيدة بالبطحاء في أصل المستنذر، وهى التي يقول فيها بعض ولد هاشم:

نحن	حفرنا	بئر
بجانب		المستنذر
نسقى	الحجيج	الأكبر ^(٤)

(١) أخبار مكة للأزرقي ١/ ١١٢.

(٢) أخبار مكة للأزرقي ١/ ١١٢، ١١٣.

(٣) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل ومثله لدى الأزرقي وجاء محرفاً في طبعة الذهبى.

(٤) نحن... الأكبر، ورد محرفاً في: هـ، وبهامشها: «هكذا ورد البيت في النسختين وهو غير مستقيم الوزن».

قلت: وكيف يستقيم الوزن ما دام محرفاً هذا وصوابه من الأصل والأزرقي ١/ ١١٣.

وحفر أيضًا هاشم سَحْلَةً، وهى البئر التى يقال لها بئر جُبَيْر بن مُطْعَم، دخلت فى دار القوارير فكانت سَحْلَةً لهاشم بن عبد مناف، فلم تزل لولده حتى وهبها أسد بن هاشم لِمُطْعَم بن عَدِيٍّ، حين حفر عبد المطلب زمزم، واستغنوا عنها، ويقال: وهبها له عبد المطلب حين حفر زمزم واستغنى عنها، وسأله المَطْعَم بن عَدِيٍّ أن يضع حوضًا من آدم إلى جنب زمزم يُسْقَى فيه من ماء بئر، فأذن له فى ذلك، فكان يفعل، فلم يزل هاشم بن عبد مناف يسقى الحاج حتى تُوفَّى، فقام بأمر السقاية بعده عبد المطلب بن هاشم، فلم يزل على ذلك حتى حفر زمزم، فعفت على آبار مكة، فكان منها مشرب الحاج قال: كانت لعبد المطلب إبل كثيرة، فإذا جاء الموسم جمعها، ثم يسقى لبنها بالعسل فى حوض من آدم عند زمزم، ويشتري الزبيب فينبذه بماء زمزم ويسقيه الحاج، لأنه يكسر غَلْظَ ماء زمزم، وكانت إذ ذاك غليظة جدًّا، وكان الناس إذ ذاك لهم فى بيوتهم أسقية فيها الماء من هذه الآبار، ثم يبنذون فيها القبضات من الزبيب والتمر، لأنه يكسر عنهم من غَلْظِ ماء آبار مكة، وكان الماء العذب بمكة عزيزًا لا يوجد إلا لإنسان يستعذب له من بئر ميمون فى خارج مكة، فلبث عبد المطلب يسقى الناس حتى تُوفَّى، فقام بأمر السقاية بعده العباس بن عبد المطلب عليه السلام، فلم يزل فى يده، وكان للعباس كرم بالطائف، وكان يحمل زبيبه إليها، وكان يداين أهل الطائف، ويقتضى منهم الزبيب، فينبذ ذلك كله ويسقيه الحاج فى أيام الموسم، حتى ينقضى فى الجاهلية، وصدر الإسلام، حتى دخل رسول الله ﷺ مكة يوم الفتح، فقبض السقاية من العباس بن عبد المطلب، والحجابه من عثمان بن طلحة، فقام العباس ابن عبد المطلب، فبسط يده، وقال: يا رسول الله بأبي أنت وأُمي، اجمع لى الحجابه والسقاية [فقال رسول الله ﷺ: أعطيتكم ما ترزعون فيه ولا ترزعون منه^(١)] فقام النبي ﷺ بين عضادتي الباب أى باب الكعبة، فقال: «ألا إن كل دم أو مال أو مائة كانت فى الجاهلية لمهى تحت قدمي هاتين، إلا سقاية الحاج

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبيعة تدمرى وهو فى الأصل ومثله لدى الأزرقي.

وسدانة الكعبة فإن قد أمضيتها لأهلها على ما كانت عليه في الجاهلية» فقبضها العباس عليه السلام فكانت في يده حتى تُوفِّي، فوليها بعده عبد الله بن العباس، وكان يفعل فيها كفعله دون بني عبد المطلب، وكان محمد بن الحنفية عليه السلام قد كلم فيها ابن عباس، فقال له ابن عباس عليه السلام: ما لك وها، نحن أولى بها في الجاهلية والإسلام، قد كان أبوك تكلم فيها فأقامت البيعة، وشهد لي طلحة بن عبد الله، وعامر بن ربيعة، وأزهر بن عبد عوف ومخرمة بن نوفل، وأن العباس بن عبد المطلب كان يليها في الجاهلية بعد عبد المطلب، وجدك أبو طالب في إبله في باديته بعرفة، وأن رسول الله صلى الله عليه وآله أعطاهما العباس يوم الفتح دون بني عبد المطلب، فغرف ذلك من حضر، فكانت بيد عبد الله بن عباس بعد أبيه لا ينازعه فيها منازع، ولا يتكلم فيها متكلم حتى تُوفِّي، فكانت في يد علي بن عبد الله بن عباس، يفعل بها كفعلي أبيه وجده، يأتيه الزيب من ماله بالطائف وينبذه، حتى تُوفِّي، فكانت بيد ولده حتى الآن.

وأما القيادة فوليها من بني عبد مناف عبد شمس بن عبد مناف، ثم وليها من بعده أمية بن عبد شمس، ثم من بعده حرب بن أمية، فقاد بالناس يوم عكاظ في حرب قريش وقيس عيلان، وفي الفجارين: الفجار الأول، والفجار الثاني، وقاد الناس قبل ذلك في حرب قريش، وبني بكر بن عبد مناة بن كنانة، والأحباش يومئذ مع بني بكر تحالفوا على جبل يقال له: الحبشي، على قريش فسُتوا: الأحباش، بذلك، ثم كان أبو سفيان بن حرب يقود قريشاً بعد أبيه حتى كان يوم بدر، فقاد الناس عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، وكان أبو سفيان بن حرب في العير يقود الناس، فلما أن كان يوم أحد، قاد الناس أبو سفيان بن حرب، وقاد الناس يوم الأحزاب، وكانت آخر وقعة لقريش: وحرب، حتى جاء الله تعالى بالإسلام وفتح مكة ^(١). انتهى. والله أعلم.

الباب الرابع والثلاثون

في ذكر شيء من خبر الفجار والأحباش

روينا في السيرة لابن إسحاق تهذيب ابن هشام، وروايته عن البكائي عنه، قال ابن هشام: «فلما بلغ رسول الله ﷺ أربع عشرة سنة أو خمس عشرة سنة فيما حدثني أبو عبيدة النحوي عن أبي عمرو بن العلاء قال: هاجت حرب الفجار بين قريش ومن معها من كنانة، وبين قيس عيلان، وكان الذي هاجها أن عروة الرحال بن عتبة بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن، أجار لطيمة للنعمان بن المنذر، فقال له البراض بن قيس أحد بني ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة: أئحيرها على كنانة؟ قال: نعم، وعلى الخلق كلهم، فخرج عروة الرحال، وخرج البراض يطلب غفلته، حتى إذا كان بتيمن ذي طلال بالعالية، غفل عروة، فوثب عليه البراض فقتله في الشهر الحرام، فلذلك سُمي: الفجار، وقال البراض في ذلك:

وداهية هم الناس قبلي شددت لها بني بكر ضلوعي
هدمت بها بيوت بني كلاب وأرضعت الموالى بالضروع
رفعت له بذى طلال كفى فخر يمين كالجذع الصريع
وقال لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب:

فأبلغ إن عرضت بني كلاب وعامر والخطوب لها موالى
وبلغ إن عرضت بني تميم وأحوال القليل بني هلال
بأن الواغد الرحال أسمى مقيماً عند تيمن ذي طلال^(١)

وهذه الأبيات في أبيات له فيما ذكر ابن هشام، فأتى آت قريشاً فقال: إن البراض قد قتل عروة، وهو في الشهر الحرام بعكاظ، فارتحلوا، وهوازن لا تشمر بهم، ثم بلغهم الخبر، فأتبعوهم فأدركوهم قبل أن يدخلوا الحرم، فاقتتلوا، حتى جاء الليل، ودخلوا الحرم، فأمسكت عنهم هوازن بعد، ثم التقوا بعد هذا اليوم أياماً، والقوم متساندون^(٢) على كل قبيل من قريش وكنانة رئيس منهم، وعلى كل قبيل

(١) الخبر والشعر لدى ابن هشام في السيرة ١ / ١٨٦.

(٢) متساندون: أي ليس لهم أمير واحد يجمعهم.

من قيس رئيس منهم، وشهد رسول الله ﷺ بعض أيامهم، أخرجه أعمامه معهم، وقال رسول الله ﷺ: «كنت أُبَلِّ على أعمامي» أى أردت عنهم نبأ عدوهم إذا رموهم بها.

قال ابن إسحاق: هاجت حرب الفجار ورسول الله ﷺ ابن عشرين سنة وإنما سُمِّي حرب الفجار لما استحل هذان أخيان: كنانة وقيس عيلان فيه من المحارم بينهم.

وكان قائد قريش وكنانة حرب بن أمية بن عبد شمس، فكان الظفر في أول النهار لقيس على كنانة، حتى إذا كان وسط النهار كان الظفر لكنانة على قيس. انتهى^(١).

وذكر الفاكهي خبر الفجاءة وذكر فيه غير ما ذكره ابن إسحاق وابن هشام، فنذكر شيئاً من ذلك لما فيه من الفائدة، لأنه قال: وحدثني عبد الملك بن محمد عن زياد بن عبد الله، عن ابن إسحاق، قال: كان الفجار الآخر بعد الفيل بعشرين سنة، فلم يكن في العرب يوم أعظم ولا أذهب ذكراً في الناس منه بين قريش ومن حالفها من كنانة وبني قيس عيلان، فالتقوا فيها بعكاظ، وإنما سُمِّي يوم الفجار لما استحل هذان الحيان كنانة وقيس فيه من المحارم.

وقد كان قبله يوم بين بني جبلة وقيم [وكان يوماً مذكوراً من أيام العرب، ولم يكن كيوم عكاظ، وذكر حديثاً طويلاً]^(٢) وروى أشعاراً كثيرة اختصرناها مخافة التطويل، ولذلك موضع غير هذا^(٣).

وحدثني حسن بن حسين الأزدي قال: حدثنا محمد بن حبيب عن أبي عبيدة أن فجار البراض بين كنانة وبين قيس أربعة أيام، في كل سنة يوم، وكان أوله يوم شِطْطَة^(٤) من عكاظ، وعلى الفريقين الرؤساء من قريش غير أبي براء، وكانت

(١) ابن هشام ١/ ١٨٦.

(٢) ساقط من: م.

(٣) الفاكهي ٥/ ١٨٥.

(٤) اختلست المصادر بخصوص لفظة (شططة) حيث وردت في طبعة تدمري: شططمة» وكذا طبعة الدعي وفي الأصل «شططة» ولدى الفاكهي الذي نقل عنه المصنف: شططية، ولدى ابن فهد في تحاف الوري ١/ ١٢٦ «يوم شططية من أيام الفجار الخمسة، ولدى ياقوت: شططة، ورواه الأزهرى بالطاء المعجمة، ولدى البكري: يوم شططة بالطاء المعجمة، وفي العقد الفريد ٥/ ٢٥٦ والأغانى ٢٢/ ٦٥: شططة والمنشبت رواية معجم البلدان والأغانى والعقد الفريد.

هوازن من وراء المسيل، وقريش دون المسيل، وبنو كنانة في بطن الوادي، وقال لهم حرب بن أمية: إن أبيحت فلا تيرحوا مكانكم، وعبأت هوازن، فأخذوا مصافهم، وعبأت قريش، فكان على إحدى المحنبتين ابن جُدعان، وعلى الأخرى كُرَيْز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس، وحرب بن أمية في القلب، فكانت الدائرة أول النهار لكنانة على هوازن، حتى إذا كان آخر النهار وصيرت، فاستحرق القتلى في قريش، فلما رأى ذلك الذين في الوادي من كنانة، مالوا إلى قريش، وتركوا مكانهم، فلما فعلوا ذلك استحرق القتال بهم، فقتل تحت رايته ثمانون رجلاً، وقال آخرون: لما رأت ذلك بنو بكر بن عبد مناة نجابهم رئيسهم استبقاء لقومه، فاعتزل بهم إلى جبل يقال له: رَحْم، وقال: ادعوه، وكوددت أنه لم يُقتل منهم أحد، فكان يوم شنطة لهوازن على كنانة، ولم يُقتل من قريش أحد يذكر، وزالت آخر النهار من بني بكر^(١).

ذكر يوم العَبلاء

حدثني الأزدي قال: حدثني محمد عن أبي عبيدة قال: وجمع هؤلاء وأولئك، فالتقوا بالعبلاء، وهو الجبل إلى جنب عكاظ، وروساؤهم الذين كانوا يوم الشطيمة بأعيانهم، فكانت الدائرة أيضاً فيه لهوازن على كنانة^(٢).

ذكر يوم شَرْب

حدثني الأزدي قال: حدثني محمد، عن أبي عبيدة قال: ثم جمع الفريقان على قرن الخيول في اليوم الثاني من عكاظ، فالتقوا فيه بِشَرْب من عكاظ، وعليهم رؤساؤهم الذين كانوا قبلاً، ولم يكن يوم أعظم منه، فحمل يومئذ ابن جُدعان ألفاً على ألف بعير، فالتقوا، وقد كان لهوازن على كنانة يومان متواليان، يوم شنطة، ويوم العَبلاء، فخشوا مثلها، وحافظوا يومئذ، وقيدت بنو أمية فيه أنفسهم،

(١) الفاكهي ٥ / ١٨٤، ١٨٦.

(٢) الفاكهي ٥ / ١٨٦.

وحافظت مخزوم فصيرت وبنو عبد مناة بن كنانة ليعفى على صنيعها يوم شمطة، وصابرت مضر وثقيف، وذلك أن عكاظاً بلد لهم به نخل وأموال، فلم يعبوا شيئاً، فقاتلوا حتى أمسوا وانحزموا، وذكر شعراً لابن الزبعرى يمدح به نفرًا من قريش^(١). ثم قال: وحدثني الزبير بن أبي بكر قال: وحدثني محمد بن الضحاك عن أبيه قال: العنابس حرب وأبو حرب، وأبو سفيان بنو أمية، وإنما سُموا العنابس، لأنهم عقلوا^(٢) أنفسهم يوم عكاظ، وقاتلوا قتالاً شديداً فشَبَّهوا بالأسد، والأسد يقال له: العنَبس^(٣).

ثم قال: وحدثنا الزبير بن أبي بكر قال: حدثني مُصَنَّب بن عثمان، ومحمد بن الضحاك الخزاعي، أن خُوَيْلِد بن أسد [كان] يوم عكاظ على ابن أسد بن عبد العزى^(٤).

ذكر يوم الحُريرة

حدثني الأزدي حسن بن حسين قال: حدثني محمد بن حبيب الهاشمي عن أبي عبيدة، قال: كانت فيه الدائرة لهوازن على كنانة، وهو آخر أيامهم، وحُريرة إلى جنب عكاظ مما يلي مهب جنوبها لمن يُقبل يريد مكة من مهب شمالها حتى تقطع دوين قرن، فكان رؤسائهم الذين كانوا قبلاً إلا قيساً، فإنه مات، وكان بعده الرئيس عليهم ختار بن قيس، وقتل يومئذ أبو سفيان بن أمية، ومن كنانة ثلاثة رهط قتلهم عثمان بن أسيد^(٥) بن مالك بن ربيعة بن عمرو بن عامر بن ربيعة بن

(١) أخبار مكة للفاكهي ١٨٧/٥.

(٢) كذا في الأصل وطبعة تدمري ومثله لدى الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف، وفي متن طبعة الذهبي: «خفلوا» وبهامشها: في طبعة تدمري: عقلوا، وهو خطأ.

قلت: بل خطأ ما قاله الذهبي.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ١٨٧/٥.

(٤) أخبار مكة للفاكهي ١٨٧/٥.

(٥) كذا في طبعة تدمري، ومثله لدى الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف، وفي الأصل وطبعة الذهبي: «أسد».

عامر بن صعصعة، وقتل ورقاء بن الحارث بن مالك بن ربيعة بن عمرو بن عامر أبا مكنف وعمرو وابن أيوب، وقد ذكرهم خدّاش بن زهير في شعره^(١).

فهذه أيام الفجار الخمسة التي تراجفوا فيها في أربع سنين: أولهن يوم نخلة، حين تبعنهم هوازن، فكان كفاء لا على هؤلاء ولا على هؤلاء، ثم يوم شحطة فكان هوازن على كنانة، ثم يوم عكاظ الأول، وهو يوم العبلاء، فكان هوازن على كنانة، ويوم عكاظ الثاني، وهو يوم شرب كان لبني كنانة على هوازن، ولم يكن بينهم يوم أعظم منه، ثم يوم الحريرة، وهو آخر أيامهم^(٢).

قال: ثم كان الرجل يلقي الرجل والرجلين، أو أكثر من ذلك أو أقل، فيقتتلون، فربما قتل بعضهم بعضاً، فلقي ابن محمية أخو بني الدئل بن بكر أخا خدّاش بن زهير بالصفاح فقال أخو زهير بن خدّاش: جئت معتمراً، فقال: لا يلقي الدّين أن قلت معتمراً، فقتله ثم ندم، فقال:

اللهم إنّ العامريّ المعتمر لم آت فيه عُذراً لمعتذر^(٣)

ثم إن الناس تداعوا إلى السلم، على أن يُدى^(٤) الفضل من القتل التي فيهم، أي الفريقين أفضل على الآخر، فتواعدوا عكاظاً ليتعاضدوا القتل، وتعاهدوا وتواثقوا أن يتموا على ذلك، وجعلوا بينهما موعداً يلتقون فيه لذلك، فأبى وهب بن مُعَتَّب^(٥)، وحالف على قومه، وجعل لا يرضى بذلك، حتى يدركوا ثأرهم، فقال في ذلك أمية بن جُدعان بن الأشكر:

المراء وهب وهب آل مُعَتَّب^(٦) ملّ العُواة وإن يماطل يملل

(١) الفاكهي ١٨٨/٥.

(٢) الفاكهي ١٨٨/٥.

(٣) الفاكهي ١٨٨/٥.

(٤) في طبعة تدمري: «أن يُرى» ومثله لدى الفاكهي وكلاهما تحريف، صوابه من الأصل وطبعة الذهبي.

(٥) كذا في الأصل، وفي طبعة تدمري: «مُعَتَّب».

(٦) في طبعة تدمري: «آل مُعَتَّبَة» ومثاها لدى الفاكهي، ولا يستقيم به الوزن، والصواب من الأصل ومثابه لدى ابن فهد في إتحاف الوري ١/ ١٢٨ والبيتان من الكامل.

يسعى يعوذها بجزل وقودها وإذا تعانى صلح قومك فاعمل
وهى فى شعره، واندس وهب حتى مكرت هوازن بكثانة، وهم على رأس
الصلح، فبعثت خيلاً عليها سلمة بن شعل البكائي وخالد بن هوزة، فيهم ناس من
بنى هلال، ورئيسهم ربيعة بن أبي ظبيان، وناس من بنى نصر، عليهم مالك بن
عوف، فأغاروا على بنى ليث بصحراء الغميم، وهم غارون، فقاتلوهم، وجعل
مالك يقاتل ويرتجز، وهو أمرد يومئذ، يقول:

أمرد يهدى حلمه شيب اللحا^(١)

وهو أول يوم ذكر فيه مالك بن عوف.

فقتلت بنو مدالج يومئذ عبيد بن عوف البكائي، وسبيع بن أبي المؤمل من بنى
محارب، ثم انهزمت بنو ليث، فاستحرّ القتل بيني الملوحة بن يعمر، فقتلوا منهم
ثلاثين رجلاً، وساقوا نعتاً ثم أقبلوا، فعرضت لهم خزاعة وطمعوا فيهم، فقاتلوهم،
فلما رأوا أنه لا بد لهم منهم، قالوا: عرضونا من غنيمتكم عراضة، فأبوا، فخلّوا
سبيلهم^(٢) [فقال مالك بن عوف:

نحن جَبَبْنَا الخيلَ من بطن لِيَّةٍ
وحلْدَان قُبَا حَافِيَاتٍ وُؤُفْحَا
تواعد ضَبَّطَارُو خزاعة حربنا
وما حرب ضَبَّطَارٍ يُقَلِّب مضجعاً^(٣)

ثم إن الناس تداعوا إلى الصلح، ورهنوا بالوفاء بديات من كان له الفضل فى
القتلى، وتم الصلح، ووضعت الحرب أوزارها^(٤) انتهى.

(١) إتحاف الورى ١ / ١٢٩، الفاكهى ٥ / ١٨٩.

(٢) الفاكهى ٥ / ١٨٩.

(٣) هذان البيتان من إتحاف الورى وطبعة الذمى وكلماتهما كثيرة التحريف فى طبعة الذمى.

(٤) الفاكهى ٥ / ١٨٩.

وكان آخر أمر الفجار ما ذكره الزبير بن بكار، لأنه قال: حدثني محمد بن حسن عن حماد بن موسى عن عبد الله بن عروة بن الزبير قال: حدثني حكيم بن حزام قال: لما توافقت كنانة، وقيس، من العام القابل، بعكاظ، بعد العام الأول الذي كانوا التموا فيه، ورأس الناس حرباً، خرج معه عتبة بن ربيعة، وهو يومئذ في حجر حرب [فمنعه أن يخرج وقال: يا بني أنا بك، فاقتاد راحلته، وتقدم في الأول الناس فلم يدر به حرب إلا وهو في العسكر]^(١) قال حكيم بن حزام: فنزلنا عكاظاً، ونزلت هوازن يجمع كثير، فلما أصبحنا [ركب عتبة جملأ ثم صاح في الناس: يا معشر مضر، علام تفانون بينكم؟ هلم إلى الصلح]^(٢) قالت هوازن: وماذا يعرض، قال: أعرض أن أعطي دية من أصيب، قالوا: ومن أنت؟ قال: أنا عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، قالوا: قد قبلنا، فاصطلح الناس، ورضوا بما قال عتبة: وأعطوهم أربعين رجلاً من فتيان قريش، وكنت فيهم، فلما رأت بنو عامر أن الرهن قد صار في أيديهم رغبوا في العفو، فأطلقوهم.

قال الزبير: وسمعت عبد الرحمن بن عبد الله يقول: لم يسد مملق من قريش إلا عتبة بن ربيعة وأبو طالب بن عبد المطلب، فإنهما سادا بغير مال. انتهى.

وكلام مُغلطاي يقتضى أن أيام هذه الفجار ستة، لأنه قال في سيرته على ما أخبرت به عنه: وأيام الفجار أربعة، قاله السهيلي^(٣)، والصواب أنها ستة^(٤) انتهى. ووقع في كلام الفاكهي ما يقتضى أنه كان قبل الفجار الذي أثاره البراءض فجار آخر، وذكر الفاكهي شيئاً من خبره، فنذكر ذلك لما فيه من الفائدة، ونص ما ذكره الفاكهي:

(٤) الفاكهي ١٨٩ / ٥.

(١) ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٢) ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٣) الروض الأنف ١ / ٣١٩.

(٤) الإشارة إلى سيرة المصطفى لمغلطاي ص ٧٨.

ذكر الفجار الأول وما كان فيه بين قريش

وقيس عيلان وسبب ذلك

حدثنا عبد الملك بن محمد، عن زياد بن عبد الله، عن محمد بن إسحاق، قال: ثم هاج يوم الفجار الأول بين قريش، ومن كان إليها من كنانة كلها، وبين قيس عيلان، وسببه أن رجلاً من بني كنانة كان عليه دين لرجل من بني نصر بن معاوية ابن بكر بن هوازن، فواعده به الكناني، فوافاه النصرى بسوق عكاظ يُقرّد معه، فوقفه بالسوق، فقال: من يبيعني مثل هذا بما لي على فلان بن فلان الكناني، وإنما أراد ذلك النصرى الكناني وقومه، فمر به رجل من كنانة، فضربه بالسيف فقتله أنفأ مما يقوله النصرى، فصرخ النصرى في قيس، والكناني في بني كنانة، فتحاوز الناس حتى كادوا أن يكون بينهم قتال، ثم تداعوا بمنى للصلح، وسرى الخطب من أنفسهم، فتراجع الناس وكف بعضهم عن بعض، ولم يكن بينهم إلا ذلك^(١).

ويقال: بل قعد فتية من العرب من قريش غدية إلى امرأة من بني عامر ذات هيبة، عليها برقع وهي في درع فضل، وكذلك نساء العرب يفعلن، فأعجبهم ما رأوه من حسن هيئتها، فقالوا لها: يا أمة الله أسفري لنا وجهك ننظر إليك، فأبت عليهم، فقام غلام منهم فشك درعها إلى ظهرها بشوكة والمرأة لا تدري، فلما قامت انكشف الدرع عن دبرها، فضحكوا وقالوا: منعنا أن ننظر إلى وجهك فقد نظرنا إلى دبرك، فصاحت المرأة في بني عامر، فضجّت، فتحاوز الناس ثم تراءوا، ورأوا أن الأمر دون^(٢).

ويقال بل قعد رجل من بني غفار بن خليل بن حمزة يقال له: أبو معشر، كان عارفاً متصنعاً في نفسه بسوق عكاظ، ومدّ رجله وقال:

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ١٨٣، ١٨٤ وبعض كلمات هذا الخبر فيها تحريف لدى النسخ في

طبعته.

(٢) الفاكهي ٥/ ١٨٤.

نحن بنو مدركة بن خندف
من تطعنوا في عينه لا يطرف
ومن تكونوا قومه يغطرف

أنا والله أعز العرب، فمن زعم أنه أكرم مني فليضربها بالسيف، فغضبه رجل من قيس فخذشها خدشاً غير كبير، فتحاوز الناس عند ذلك، حتى كاد أن يكون بينهم قتال، قال: ثم تراجع الناس ورأوا أن لم يكن بينهم شيء كبير، فكل هذا الحديث يقال في يوم الفجار، والله أعلم أي ذلك كان^(١).

قال عبد الملك: قال زياد: قال ابن إسحاق: وقد قال بعض الشعراء شعراً، قد ذكر فيه عكاظ وما أصابوا من بني كنانة وضرب رجل أبي معشر فقال:

عمرك الله سائلني أي قوم	معشري في سوائف الأعصار
نحن كنا الملوك من أهل نجد	زمن جزناه بميل الدمار
ومنعنا الحجاز: من كل حي	وقمنا الفجار يوم الفجار
وضربنا به كنانة ضرباً	حالفوا بعده سني العسار

قال زياد في حديثه هذا: وقال ابن إسحاق: فأجابه أمية بن الأسكر بشعر^(٢).

في ذكر شيء من خبر الأحابيش ومخالفتهم لقريش

وذكر الزبير بن بكار في كتاب «النسب» شيئاً من خبر الأحابيش ومخالفتهم مع قريش لأنه قال: وحدثني محمد بن الحسن قال: تحالفت قريش والأحابيش الأحلاف، فصاروا حلفاء لقريش دون بني كنانة، والذين عقدوا معهم من قريش بنو عبد مناف بن قصي، والأحابيش بنو الحارث بن عبد مناة بن كنانة والحيا والمصطلق من خزاعة والقارة بنو الهون بن خزيمة، فكانت قريش والأحابيش أحلافاً متعاقدين والأحابيش على بني بكر بن عبد مناة وبني مذلج، فإن دهمهم أمر اجتمعوا فصاروا يداً واحدة، وكانت هذيل مع قريش والأحابيش وكانت خزاعة

(١) سبط النجوم العوالي ١/ ١٩٤.

(٢) الخبر والشعر لدى الفاكيهي ٥/ ١٨٤، ١٨٥.

كلها إلا الحيا والمصطلق مع بنى مدالج قال: وكان تحالف قريش والأحابيش على الركن يقوم رجلان أحدهما من قريش والآخر من الأحابيش فيضعان أيديهما على الركن فيحلفان بالله القاتل بجرمة هذا البيت، والمقام، والركن، والشهر الحرام، على النصر على الخلق جميعًا حتى يرث الله الأرض ومن عليها، وعلى التعاقل والتعاون وعلى من عاداهم من الناس جميعًا، ما بل بحر صوفة وما قام حراء وثبير وما طلعت الشمس من مشرقها، وما غربت من مغربها، إلى يوم القيامة، فسُموا عند ذلك الأحابيش لاجتماعهم انتهى. والله أعلم.

الباب الخامس والثلاثون

في حلف الفضول وخبر ابن جدعان
الذي كان هذا الحلف في داره
وذكر أجواد قريش وحكامهم في الجاهلية، وتملك
عثمان بن الحويرث بن أسد بن عبد العزى بن
قُصَيٍّ عليهم وشيء من خبره

ذكر شيء من خير حلف الفضول

روينا في «السيرة لابن إسحاق تهذيب ابن هشام» وروايته عن زياد البكائي شيئاً من خبره، ونص ذلك على ما في السيرة قال ابن هشام: «أما حلف الفضول، فحدثني زياد بن عبد الله عن محمد بن إسحاق قال: تداعت قبائل من قريش إلى حلف الفضول، فاجتمعوا له في دار عبد الله بن جدعان بن عمرو ابن كعب بن سعد بن تميم بن مُرَّة بن كعب بن لؤي لشرفه وسنه، فكان حلفهم عنده: بنو هاشم وبنو المطلب، وأسد بن عبد العزى، وزُهرة بن كلاب، وتيم بن مُرَّة، فتعاقدوا، وتعاهدوا على أن لا يجدوا بمكة مظلوماً من أهلها وغيرهم، ممن دخلها من سائر الناس، إلا قاموا معه، وكانوا على من ظلم حتى تدفع عنه مظلّمته، فسُمّت قريش ذلك الحلف حلف الفضول.

قال ابن إسحاق: فحدثنا محمد بن زيد عن المهاجر بن قنفذ التيمي أنه سمع طلحة بن عبد الله بن عوف الزهري يقول: قال رسول الله ﷺ: «لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً ما أحب أن لي به حُمْر النعم، ولو أدعى به في الإسلام لأجبت»^(١). انتهى.

وقد ذكر الزبير بن بكار أشياء من خير حلف الفضول وأفاد في ذلك غير ما سبق، لأنه قال فيما رويناه عنه: حدثني أبو الحسن الأثرم عن أبي عبيدة، قال: كان سبب حلف الفضول أن رجلاً من أهل اليمن قدم مكة ببضاعة، فاشتراها رجل من بني سهم، فلولى الرجل بحقه، فسأله ماله، فأبى عليه، فسأله متاعه فأبى عليه، فقام على الحجر وقال:

بيطن مكة نائي الدار والنفر
بين الإله وبين الحجر والحجر
أم ذاهب في ضلال مال معسر
ولا حرام لشوب الفاجر الغدر^(٢)

يا آل فهر لمظلوم بضاعته
ومحرم أشعث لم يقض عمرته
أقائم من بني سهم بذمتهم
إن الحرام لمن تمت كرامته

(١) ابن هشام ١/ ١٣٣.

(٢) الروض الأنف ١/ ٢٤٢.

ثم ذكر الزبير خبراً يقتضى أن الرجل الذى باع سلعته من السهمى كان من زَيْد، ولا منافاة بين كونه من اليمن، وكونه من زَيْد، لجواز نسبته إلى اليمن، باعتبار سكناه به، والله أعلم.

وفى الخبر الذى فيه أن البائع من زَيْد فوائد ليست فى الخبر الذى فيه أن البائع من اليمن، فاقتضى ذلك ذكرنا له، ونصّ ذلك على ما فى كتاب الزبير: «حدثني [محمد بن فضالة عن عبد الله بن زياد بن سمعان، عن ابن شهاب قال: كان شأن حلف الفضول أنه بدأ ذلك أن رجلاً^(١) من بني زَيْد قدم مكة معتمراً فى الجاهلية، ومعه تجارة له، فاشتراها منه رجل من بني سهم، فأواها إلى بيته، ثم تغيب، فابتغى متاعه الزبىدى، فلم يقدر عليه، فحجاء إلى بني سهم يستعديهم عليه، فأغلظوا عليه، فعرف أن لا سبيل إلى ماله، فطوّف فى قبائل قريش يستعين بهم، فتخاذلت القبائل عنه، فلما رأى ذلك أشرف على أبي قيس حين أخذت قريش مجالسها، ثم قال بأعلى صوته:

يا آل فهرٍ لمظلومٍ بضاعته بيطن مكة نائى الأهل والوطن
ومُحرّمٍ أشعث لم يقض عُمرته يا آل فهرٍ وبين الحجر والحجر
هل محضر من بني سهم بحضرهم فعادل، أم ضلال مال معتمر

فلما نزل من أجل أعظمت ذلك قريش، فتكلموا فيه، فقال المطيبون: والله لنقمنا فى هذا لنقضين على الأحلاف، وقال الأحلاف: والله لنقمنا فى هذا لنقضين على المطيبين، فقال ناس من قريش: تعالوا فلنكرر حلف الفضول دون المطيبين ودون الأحلاف، فاجتمعوا فى جوار عبد الله بن جدعان، وصنع لهم يومئذ طعاماً كثيراً، وكان رسول الله ﷺ يومئذ معهم قبل أن يُوحى إليه، وهو ابن خمس وعشرين سنة، فاجتمعت بنو هاشم، وأسد، وزُهرة، وتيم، وكان الذى تعاقد معهم قبل أن يُوحى إليه، وهو ابن خمس وعشرين سنة، فاجتمعت بنو هاشم، وأسد، وزُهرة، وتيم، وكان الذى تعاقد عليه القوم وتحالفوا أن لا يُظلم بمكة

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

غريب ولا قريب، ولا حرّ ولا عبد، إلّا كانوا معه، حتى يأخذوا له بحقه، ويؤدّوا^(١) إليه مظلّمته من أنفسهم، ومن غيرهم، ثم عمدوا إلى ماء زمزم فجعلوه في جفّة، ثم بعثوا به إلى البيت، فعُسلت به أركانه، ثم أتوا به فشربوه، فحدث هشام بن عروة، عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين رضی الله عنها قالت: إنّها سمعت رسول الله ﷺ يقول: لقد «شهدت في دار عبد الله بن جدعان، من حلف الفضول ما لو دُعيتُ إليه اليوم لأجبت، وما أحبُّ أن لي به حُمر النّعم»^(٢).

قال الزبير: حدثني عبد العزيز بن عمر العنسي أن الذي اشترى من الزبيدي المتاع: العاص بن وائل السهمي، وقال: حلف الفضول بنو هاشم وبنو المطلب، وبنو أسد بن عبد العزّي، وبنو زهرة، وبنو تميم، تحالفوا بينهم بالله، لا يُظلم أحد بمكة إلّا كنّا جميعاً مع المظلوم على الظالم، حتى نأخذ له مظلّمته من ظلمه، شريفاً أو وضيعاً متاً، أو من غيرنا، ثم انطلقوا إلى العاص بن وائل، فقالوا: والله لا نفارقك حتى تؤدّي إليه حقه، فأعطى الرجل حقه، فمكثوا كذلك لا يُظلم أحد حقه بمكة إلّا أخذوه له، فكان عتبة بن ربيعة بن عبد شمس يقول: لو أن رجلاً وحده خرج من قومه لخرجت من بني شمس حتى أدخل في حلف الفضول، وليست عبد شمس في حلف الفضول^(٣).

وحدثني محمد بن حسن عن محمد بن طلحة عن موسى بن محمد بن إبراهيم عن أبيه وعن محمد بن فضالة، عن هشام بن عروة، وعن إبراهيم بن محمد، عن يزيد بن عبد الله بن الهاد أن بني هاشم وبني المطلب وأسد بن عبد العزّي، وبنو تميم، تحالفوا على أن لا يدعوا بمكة كليها، ولا في الأحابيش مظلوماً يدعوهم إلى نصرتهم إلّا أجدوه، حتى يردوا إليه مظلّمته، أو يبلغوا في ذلك عذراً، وعلى أن لا يتركوا لأحد عند أحد فضلاً إلّا أخذوه، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر،

(١) في المطبوعتين: «ويؤدّوا» وأثبت رواية الأصل.

(٢) الخبر بطوله لدى الفاكهي ٥ / ١٩٠، ١٩١.

(٣) إتحاف الوري ١ / ١٢١، الفاكهي ٥ / ١٩١.

وبذلك سُمِّي حلف الفضول: بالله على الظالم حتى نأخذ للمظلوم حقه ما بل بحر صوفة، وعلى الناس في المعاش^(١).

وذكر الزبير ما يوهم أن سبب حلف الفضول غير ما سبق، لأنه قال: وقال بعض العلماء إن قيسا المسلمي باع متاعا من أبي بن خلف، فلواه وذهب بحقه، فاستجار برجل من بني جُمَح، فلم يقم بجواره، فقال قيس:

يا آل قُصَيَّ كيف هذا في الحرم
وحرمة البيت وأخلاق الكرم
أظلم لا يمنع مني من ظلم

وبلغ الخبر عباس بن مرداس فقال:

إن كان جارك لم تنفعك ذمته
فأت البيوت وكن من أهلها صددا
وتم كن بفناء البيت معتصما
ساقى الحجاج وهذا ياسر فلح
وقام العباس وأبو سفيان حتى ردا عليه متاعه، واجتمعت بطون قريش فتحالفوا على رد الظلم بمكة، وأن لا يُظلم أحد إلا منعه وأخذوا له بحقه، وكان حلفهم في دار ابن جُدعان، فقال رسول الله ﷺ: «شهدت حلفا في دار ابن جُدعان، ما أحب أن لي به حمر النعم، ولو دُعيتُ به لأجبتُ» فقال قوم من قريش: هذا والله أفضل من الحلف، فسُمِّي: حلف الفضول.

قال: وقال الآخرون: فحالفوا على مثال حلف تحالفت عليه قوم من جرهم في هذا الأمر، ألا يلفوا ظلما ببطن مكة إلا غيروه، وأسماءهم: الفضل بن شراعة، والفضل بن وداعة، والفضل بن قضاة، والله أعلم أي ذلك كان؟^(٢).

وذكر الزبير خبرا يقتضي أن البائع من أبي بن خلف رجل من ثماله، لأنه قال: حدثني علي بن صالح عن جدي عبد الله بن مُصْعَب عن أبيه، فذكر قصته، ثم قال: فبلغ ذلك معاوية، وعنده جبير بن مُصْعَب، فقال له معاوية: يا أبا محمد كنا في

(١) الفاكهي ٥ / ١٩٢.

(٢) الفاكهي ٥ / ١٩٢، ١٩٣.

حلف الفضول؟ قال له جُبَيْر بن مُطْعَم: لا، وقد مر رجل من ثَمَالَة، فباع سلعة له من أَبِي بن خلف بن وهب بن حُذَافَة بن جُمَح، فظلمه، وكان سَيِّء المَخَالطة، فَأَتَى الثَّمَالِي أَهْل حلف الفضول فَأَخْبَرَهُمْ، فَقَالُوا: اذْهَب فَأَخْبِرْهُ بِأَنْكَ قَدْ أَتَيْتَنَا، فَإِنْ أَعْطَاكَ حَقَّكَ وَإِلَّا فَارْجِعْ إِلَيْنَا، فَأَتَاهُ فَأَخْبَرَهُ مَا قَالَ لَهُ أَهْل حلف الفضول، وَقَالَ لَهُ: فَمَا تَقُول؟ فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ حَقَّهُ، فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ، فَقَالَ:

أَتَعَجَّرَنِي بِيَطْن مَكَّة ظَالِمًا

وَأَنِّي وَلَا قَوْمِي لَدَيَّ وَلَا صَحْبِي

وَنَادَيْتُ قَوْمِي بَارِقًا لَتَجِيْبَنِي

وَكَمْ دُونَ قَوْمِي مِنْ فَيَافٍ وَمِنْ شُهْبٍ؟

وَيَا بِي لَكُمْ حَلْفَ الْفَضُولِ ظَلَامَتِي

بَنِي جُمَحَ وَالْحَقَّ يُوْخِذُ بِالْغَضَبِ^(١)

وَذَكَرَ الزُّبَيْرُ خَيْرًا يَوْهَمُ أَنَّ سَبَبَ حلف الفضول غَيْرُ مَا سَبَقَ، لِأَنَّهُ قَالَ: حَدَّثَنِي غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ قُرَيْشٍ، مِنْهُمْ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ الْعَنْبَسِيُّ، عَنْ مُضَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ: أَنَّ رَجُلًا مِنْ تَحْتَمَمَ قَدَمَ مَكَّةَ تَاجِرًا، وَمَعَهُ ابْنَةٌ لَهُ يُقَالُ لَهَا الْقَتُولُ أَوْضًا نِسَاءَ الْعَالَمِينَ، فَعَلَقَهَا نَبِيَّهُ بِنَ الْحِجَّاجِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ حُذَيْفَةَ بْنِ سَعْدِ بْنِ سَهْمٍ، فَلَمْ يَبْرَحْ حَتَّى نَقَلَهَا إِلَيْهِ، وَغَلَبَ أَبَاهَا عَلَيْهَا، فَقِيلَ لِأَبِيهَا: عَلَيْكَ بِحَلْفِ الْفَضُولِ، فَأَتَاهُمْ وَشَكَا ذَلِكَ إِلَيْهِمْ، فَأَتَوْا نَبِيَّهُ بِنَ الْحِجَّاجِ وَقَالُوا: أَخْرِجْ ابْنَتَكَ هَذَا الرَّجُلَ، وَهُوَ يَوْمُئِذٍ بِنَاحِيَةِ مَكَّةَ وَهِيَ مَعَهُ وَإِلَّا فَيَأْتَاكَ مِنْ قَدِ عَرَفْتِ، فَقَالَ: يَا قَوْمُ مَتَعَوْنِي بِهَا اللَّيْلَةَ، فَقَالُوا: قَبِّحَكَ اللَّهُ مَا أَجْبَلُكَ، لَا وَاللَّهِ وَلَا شُحْبَ لِقْحَةٍ، فَأَخْرَجَهَا إِلَيْهِمْ، فَأَعْطَوْهَا أَبَاهَا، وَرَكِبَ مَعَهُمُ الْخَتَمِيُّ، فَلِذَلِكَ يَقُولُ نَبِيَّهُ بِنَ الْحِجَّاجِ:

رَاحَ صَحْبِي وَلَمْ أَحَيِّ الْقَتُولَا لَمْ أَوْدَعْهُمْ وَدَاعًا جَمِيلًا

وَذَكَرَ بَقِيَّةَ الْأَبْيَاتِ، وَقَالَ نَبِيَّهُ فِي ذَلِكَ أَبْيَاتًا أُخَرَ^(٢).

(١) الفاكهي ٥ / ١٩٣.

(٢) الفاكهي ٥ / ١٩٣.

وذكر الفاكهي من خبر حلف الفضول عن الزبير بن بكار جميع ما ذكرناه عن الزبير.

وذكر الفاكهي في ذلك غير ما سبق، فاقتضى ذلك ذكرنا له لما فيه من الفائدة، ونص ما ذكر الفاكهي: ذكر حلف الفضول، وسببه، وتفسيره، وغيره من الحلف، ثم إن قريشاً تداعت إلى الفضول، وذلك بعد رجوعهم من عكاظ، ويقال: بعد فراغهم من بنيان الكعبة، وكان حلفاً جميلاً على قريش، لأن رسول الله ﷺ حالف فيه، فاجتمعوا في ذلك في دار ابن جُدعان لشرفه وموضعه في قومه^(١)، وكانت له أسباب سأذكرها إن شاء الله تعالى.

حدثني عبد الله بن شبيب الربيعي مولى بني قيس بن ثعلبة قال: حدثني أبو بكر ابن أبي شيبة عن عبد الرحمن بن عبد الملك بن شيبة الخراعي، قال: حدثني عمرو ابن أبي بكر العدوي، قال: حدثنا عثمان بن الضحاك عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو، قال: سمعت جدي حكيم بن حزام يقول: انصرفت قريش من الفجار، وكان رسول الله ﷺ ابن عشرين سنة، وكان حلف الفضول في شوال، وكان أشرف حلف وأعظم بركة، وذلك أن الرجل من العرب أو غيرها من العجم، كان يقدم مكة بسلعة، فرما ظلم ثمنها، وكان آخر من ظلم بها رجل من بني زبيد، فقدم مكة بسلعة له، فباعها من العاص بن وائل، فظلمه ثمنها، فطاف في الأحلاف: عبد الدار، وجمح، وسهم ومخزوم، فسألهم أن يعينوه على العاص بن وائل، فزجروه وتجهموه، وأبوا أن يغلّبوه على العاص، فلما نظر إلى سلعته قد حبل دونهما، رقى على جبل أبي قبيس عند طلوع الشمس وقريش في أنديتها، فصاح بأعلى صوته:

بيّطن مكة نائي الدار والتفر
بالرجال وبين الحجر والحجر
وعادل أم ضلال مال مقتصر
ولا حرام شرب الفاجر القدر^(٢)

يا لظفر لظلوم بضاعته
ومحرم أشعث لم يقض عمرته
هل يحضر من بني سهم بخفوته
إن أخرام لمن تمت كرامته

(١) الفاكهي ٥ / ١٩٤.

(٢) الفاكهي ٥ / ١٩٠.

فقال الزبير بن عبد المطلب: إن هذا الأمر ما ينبغي لنا أن نمسك عنه، فطاف في بني هاشم، وزهرة، وأسد، وتيم، فاجتمعوا في دار عبد الله بن جُدعان، وتحالفوا بالله القائل لنكونن يداً للمظلوم على الظالم حتى يؤدي إليه حقه ما بل بحر صوفة، وما رسا حراء وثبير في مكائهما، وعلى التأسي في المعاش، ثم نهضوا إلى العاص بن وائل فبرزعوا سلعة الزبيدي، ودفعوها إليه، فقالت قريش: إنه قد دخل هؤلاء في فضل من الأمر، فسُمِّي: حلف الفضول، فقال الزبير بن عبد المطلب:

حلفت لنعقدن حلفاً عليهم وإن كنا جميعاً أهل دار

نسبهم، الفضول، إذا عقدنا مقربة الغريب لذي الجوار

ويعلم من حوالى البيت أنا أباة الضيم نمنع كل عار^(١)

قال أبو بكر بن أبي شيبة: حدثني عمرو بن أبي بكر قال: كان يقال: كان في جرهم مثل هذا الحلف، فمشی فيه رجال، منهم فضل وفضال وفضالة، فسموه حلف الفضول، وقال الزبير بن عبد المطلب:

إن الفضول تحالفوا وتعاهدوا أن لا يقيم بيطن مكة ظالم

أمر عليه تعاهدوا وتواثقوا فالجار المظلوم فيهم سالم^(٢)

وقد بان بما ذكرناه من هذه الأخبار المتعلقة بحلف الفضول فوائد كثيرة تتعلق بذلك، وإنما سبب تسميته بحلف الفضول، كون الذين تحالفوا عليه قد سبقوا بحلف مثله، سبق إليه جماعة من جرهم، يقال لكل منهم: الفضل، أو ما يقرب من معناه.

وأشار السهيلي إلى أن تسميته بحلف الفضول، لكون الذين تحالفوا عليه تحالفوا على أن يردوا الفضول على أهلها، لأنه قال بعد أن أن حكى عن ابن قتيبة: إن سبب تسميته أن جماعة من جرهم يقال لأحدهم الفضل بن فضالة، والثاني الفضل بن وداعة، والثالث فضيل بن إخبارث، ومن تبعهم سبقوا قريشاً إلى مثل هذا الحلف، والذي قاله ابن قتيبة حسن، ولكن في الحديث ما هو أقوى منه

(١) الفاكي ١٩٥/٥.

(٢) الفاكي ١٩٥/٥.

وأولى، روى الحُمَيْدِيُّ عن سفيان عن عبد الله عن محمد وعبد الرحمن ابني أبي بكر قالوا: قال رسول الله ﷺ: «شهدت في دار عبد الله بن جُدْعَانَ حلفاً لو دُعيتُ به في الإسلام لأجبتُ، تحالفوا أن يردوا الفضول على أهلها، وأن لا يَعُزَّ^(١) ظالم مظلوماً» ورواه في مُسنَّده الحارث بن عبد الله بن أبي أسامة التميمي، فقد بين هذا الحديث: لِمَ سُمِّيَ حِلْفُ الْفُضُولِ؟ وكان حلف الفضول بعد الفجار، وذلك أن حرب الفجار كانت في شعبان [وكان حلف الفضول في ذى القعدة قبل المبعث بعشرين سنة]^(٢) وكان حلف الفضول أكرم حِلْفٍ سُمِعَ به وأشرفه في العرب، والفضول: جمع فضل^(٣). انتهى.

ذكر شيء من خبر ابن جُدْعَانَ الذي كان في داره حلف الفضول

هو عبد الله بن جُدْعَانَ، بن عمرو، بن كعب، بن سعد، بن تميم، بن مُرَّة، بن كعب بن لُؤَيٍّ، بن غالب، القُرَشِيُّ التَّمِيمِيُّ المَكِّيُّ، يُكْنَى أبا زهير، من رهط أبي بكر الصديق ﷺ، وكان من رؤساء قريش وأجوادهم، وله في الجود أخبار شهيرة، منها أنه كانت له جَفْنَةٌ للأضياف يُسْتَظَلُّ بِظِلِّهَا في الهاجرة، لأن في «غريب الحديث» لابن قتيبة أن رسول الله ﷺ قال: كنت أستظل بظل جَفْنَةِ عبد الله بن جُدْعَانَ بمكة في الهاجرة.

قال ابن قتيبة: كانت جَفْنَتُهُ يأكل منها الراكب على البعير، وسقط فيها صبي غريق، أي مات^(٤).

ومنها على ما قال هشام بن الكلبي: كان له مناديان يناديان، أحدهما بأسفل مكة، والآخر بأعلى مكة، وكان المناديان سفيان بن عبد الأسد، وأبو عبد قحافة،

(١) في المطبوعتين: «وألا يعين» والمثبت رواية الأصل والسهيلي.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٣) الروض الأنف ١ / ٢٤٢.

(٤) الروض الأنف ١ / ٢٤٤.

وكان أحدهما ينادى: ألا من أراد اللحم، والشحم، فليأت دار ابن جُدعان،
[وينادى الآخر: ألا من أراد الفالودج فليأت دار ابن جدعان] وهو أول من أطعم
الفالودج بمكة، ذكر هذا الخبر عن ابن الكلبي الفاكهي في «أخبار مكة»^(١).

ومنها: أن أمية بن أبي الصلت قبل أن يمدح ابن جُدعان، كان قد أتى بني
الديان من بني الحارث بن كعب، فرأى طعام بني عبد الديان منهم لباب البر
والشهد والسمن، وكان ابن جُدعان يطعم التمر والسويق ويستقى اللبن، فقال
أمية:

ولقد رأيت الفاعلين وفعلهم فرأيت أكرمهم بني الديان
البرُّ يُلبِّكُ بالشَّهاد طعائمهم لاما يعلننا بنو جُدعان^(٢)

فبلغ شعره عبد الله بن جُدعان، فأرسل ألفى بغير إلى الشام تحمل إليه البرُّ
والشهد والسمن، وأمر منادياً ينادى على الكعبة: ألا هَلُّسُوا إلى جَفنة عبد الله بن
جُدعان، فقال أمية عند ذلك:

له دَاع بمكة مُشْمَعِلٌ وآخر فوق كعبتها ينادى
إلى رُدُح من الشَّيزَى عليها لباب البرُّ يُلبِّكُ بالشَّهاد

وكان ابن جُدعان في بدء أمره صُغُورًا تَرَبَّ اليَدَيْنِ، وكان مع ذلك شَرِيْرًا
فاتكًا، لا يزال يجنى الجنايات فيعقل عنه أبوه وقومه، حتى أبغضته عشيرته، ونفاه
أبوه وحلف أن لا يأويه أبدًا، لما أثقل به من العُرم، وحَمَلَه من الدِّيَات، فخرج في
شَعَاب مكة حائرًا بائسًا يَتَمَنَّى الموت أن ينزل به، فرأى شَقًا في الجبل، فظن فيه
حياة، فتعرض للشق يرجو أن يكون فيه ما يقتله فيستريح، فلم ير شيئًا فدخل
فيه، فإذا فيه ثعبان عظيم، له عيمان [تفدان كالسراجين فحمل عليه الثعبان فأخرج
له فانسابت عيناه]^(٣) مستديرتان ينظران نحو بيت، فخطا خطوة، فصفر به
الثعبان، وأقبل عليه كالسهم، فأخرج له، فانساب عنه قُدُمًا لا ينظر إليه، فوقع في

(١) الفاكهي ١٩٦/٥ وما بين حاصرتين ساقط من: م.

(٢) الروض الأنف ٢٤٥/١.

(٣) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل والروض الأنف.

نفسه أنه مصنوع، فأمسكه بيده، فإذا هو مصنوع من ذهب، وعيناه ياقوتتان، فكسره وأخذ عينيه، ودخل البيت، فإذا جُثَّتْ على سُرُرٍ طوال لم ير مثله طولاً وعظماً، وعند رؤوسهم لوح من فضة، فيه تاريخهم، وإذا هم رجال من ملوك جرهم، وآخرهم موتاً الحارث بن مُضَاض صاحب الغربة الطويلة، وإذا عليهم ثياب لا يُمكن منها شيء إلا انتثر كالهباء من طول الزمن، وشعر مكتوب في اللوح، فيه عظمات، آخر بيت منه:

صاح هل رأيت أو سمعت براع رَدَّ في الضرع ما قرى في الحلاب^(١)
وقال ابن هشام: كان اللوح من رخام، وكان فيه: أنا نفيلة بن عبد المدان بن خشرم بن عبد يا ليل بن جرهم بن قحطان بن هود نبي الله، عشت خمسمائة عام، وقطعت غور الأرض باطنها وظاهرها في طلب الثروة، والمجد، والملك، فلم يكن ذلك ينجيني من الموت، وتحت مكتوب:

قد	قطعت	البلاد	من	الثر
		وة	والمجد	قالص
وسريت	البلاد	قفراً	لقفر	الأثواب
	بقناتي	وقوتني	واكتسابي	
فأصاب	الردى	بنات	فغادى	
	بسهم	من	المنايا	صياب
[فانقضت	شرتني،	وأقصر	جهلى	
	واستراحت	عواذلى	من	عتابى
ودفعت	الشفاء	بالحلم	لما	
	نزل	الشيب	في	محل
صاح هل رأيت أو سمعت براع				
رَدَّ في الضرع ما قرى في الحلاب ^(٢)				

(١) الروض الأنف ١/ ٢٤٤، ٢٤٦.

(٢) الروض الأنف ١/ ٢٤٦ وما بين حاضرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل والروض الأنف ووردت الأبيات في طبعة الدغلي وكلماها كثيرة التحريف.

وإذا في وسط البيت كَوْثٌ عظيم من الباقوت واللؤلؤ والذهب والفضة، فأخذ منه ما أخذ، ثم علّم على الشق بعلامة، وأغلق بابه بالحجارة، وأرسل إلى أبيه بالمال الذي خرج به يسترضيه ويستعطفه، ووصل عشيرته كلهم، وجعل يُنفق من ذلك الكنز ويطعم الناس ويفعل المعروف.

وذكر حديث كنز ابن جُدعان موصولاً بحديث الحارث من مُضاض: ابن هشام في غير هذا الكتاب، ووقع أيضاً في كتاب «رى العاطش وأنس الواحش» لأحمد بن عمار، أن ابن جُدعان حرم الخمر في الجاهلية، بعد أن كان مُغرّياً بها وذلك أنه سكر فتناول القمر ليأخذه، فأحير بذلك حين صحا، فحلف لا يشربها أبداً، ولما كبر وهرم أراد بنو تيم أن يمنعه من تبذير ماله، ولاموه في العطاء، فكان يدعو الرجل، فإذا دنا منه لطمه لطمه خفيفة ثم قال: قم فانشُد لطمتك، واطلب ديتها، فإذا فعل ذلك أعطته بنو تيم من مال ابن جُدعان حتى يرضى. انتهى. من كتاب السُّهيلي^(١).

وجميع ما ذكرناه من خبره عن ابن الكلبي.

وفي مسلم أن عائشة رضى الله عنها قالت لرسول الله ﷺ: إن ابن جُدعان كان يُطعم الطعام، ويقرى الضيف، فهل ينفعه ذلك يوم القيامة؟ فقال: لا، إنه لم يقل يوماً: رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين. اهـ.

وذكر الفاكهي في وفاة ابن جُدعان هذا خبراً غريباً، لأنه قال في الترجمة التي ترجم عليها ما نصه: ذكر موت أهل الشرف من قريش بمكة ومراثيهم: ثم هلك عبد الله بن جُدعان بن عمرو التيمي، فبكته الجن والإنس، فأما بكاء الجن فحدثني إبراهيم بن يوسف المكي، قال: حدثنا إسماعيل بن زياد عن ابن جُرّيج أن عبد الله ابن عباس رضى الله عنهما كان يحدث أن النبّاش بن زُرارة التيمي، وكان حليفاً لقريش قال: خرجنا إلى الشام تجاراً في الجاهلية وعبد الله بن جُدعان صي حين خرجنا، فلما سرنا نحواً من خمس عشرة ليلة، نزلنا ذات ليلة واشتبهنا أن نصبح بذلك المكان، قال: فقام أصحابي، وأصابني أرق شديد، فإذا هاتف يهتف بقول:

(١) الروض الأنف ١/ ٢٤٦، ٢٤٧.

ألا هلك الهلوك غيث بن فِهْرٍ وذو العز والمجد المؤئل والفخر
قال: فأجبتة فقلت:

ألا أيها الناصي أبا المجد والذكر من المرء تنعاه لنا من بني فِهْرٍ؟
فأجابه الهاتف فقال:

نعت ابن جُدْعان بن عمرو أخا الندى
وإذا الحسب المعدود والمنصب الفخر

قال: فأجبتة فقلت:

لَعَمْرِي لقد نوّهت بالسيد الذي له الفضل معلوم على ولد النضر
فاخير وأخير إن علمت وفاته فإنك قد أخبرت جلاً من الأمر
فأجابه الهاتف فقال:

مررت بنسوان تخمش أوجهها عليه صياحاً بين زمزم والحجر
قال: فأجبتة فقلت:

متى إنما عهدى به منذ جمعة وستة أيام لغرة ذا الشهر
قال: فأجابه الهاتف فقال:

ثوى منذ أيام ثلاث كوامل

مع الصبح أو في الصبح في وضح الفجر

قال: فاستيقظت الرفقة وهي تتراجع بنعي ابن جُدْعان، وقالوا: إن كان أحد
نُعي لعز وشرف فقد نُعي ابن جُدْعان، فقال الجني:

أرى الأيام لا تُبقي عزيزاً لعزته ولا تبقي ذليلاً
فأجبتة فقلت:

ولا تُبقي من الثقلين حياً ولا تُبقي الجبال ولا السهولاً
فقال الجني: صدقت^(١). انتهى.

وذكر الفاكهي شيئاً من رثاء الإنس لابن جُدْعان.

(١) الفاكهي ٥/ ١٩٦ - ١٩٨.

ذكر شيء من خبر أجواد قريش في الجاهلية

كان في قريش في الجاهلية أجواد أخر مع ابن جُدعان، لهم في الجود أخبار مشهورة، ويقال لبعضهم: أزواد الرُّكْب، لكفائتهم من معهم المؤنة، على ما ذكر ابن الكلبي وغيره، فيما نقل الفاكهي وغيره، ونص ما ذكر الفاكهي: «ذكر أزواد الرُّكْب من قريش».

حدثنا حسن بن حسين الأزدي، قال: حدثنا أبو جعفر، عن هشام بن الكلبي، قال: وكانوا إذا سافروا لم يختبر معهم أحد، ولم يطبخ إلا الأسود بن عبد المطلب ابن أسد بن عبد العزى بن قُصَيٍّ ومُساfer بن أبي عمرو، وابن أمية بن عبد شمس، وأبو أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم، وزمعة بن عبد المطلب بن أسد^(١). انتهى.

ذكر الحكماء من قريش بمكة في الجاهلية

هؤلاء الحكماء ذكرهم الفاكهي، لأنه قال: ذكر الحكماء من قريش بمكة: حدثنا محمد بن علي التَّجَار الصَّنْعَانِي قال: حدثنا عبد الرزاق عن ابن جُرَيْج قال: أخبرني بشير بن قيس بن الحارث بن عُبَيْد بن عمرو بن مخزوم: كان حكم قريش في الجاهلية، وكان أول من حكم في الجاهلية بالقسامة والدية حكم بالقسامة في رجل، ومائة من الإبل في رجل، وكان عقل أهل الجاهلية الغنم^(٢).

وحدثني الحسن بن حسين الأزدي قال: حدثنا محمد أبو جعفر عن الكلبي في الحكماء من قريش قال: فمن بني هاشم: عبد المطلب بن هاشم، والزبير، وأبو طالب ابنا عبد المطلب، ومن بني أمية: حرب بن أمية، وأبو سفيان بن حرب، ومن بني زُهرة: العلاء بن الحارثة الثقفي، حليف بني زُهرة، ومن بني مخزوم العذل، وهو الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم، ومن بني سهم: قيس بن

(١) الفاكهي ٥ / ١٩٨.

(٢) الفاكهي ٥ / ١٩٨.

عَدَى بن سعد بن سَهْم، والعاص بن وائل بن هاشم بن سعد بن سَهْم، ومن بني عَدَى بن كعب: نُفَيْل بن عبد العُزَّى بن رزاح. انتهى^(١).

ولم يكن من هؤلاء ممتلكاً على بقية قريش، وإنما ذلك بتراضٍ من قريش لما فيه من حسم مواد الشر، ويؤيد ذلك ما يأتي ذكره قريباً.

ذكر تملك عثمان بن الحويرث بن أسد بن عبد العُزَّى بن قُصَيِّ

ابن كلاب القرشي الأسدي على قريش بمكة وشيء من خبره

قال الزبير بن بكار فيما رويناه عنه: حدثنا علي بن صالح، عن عامر بن صالح، عن هشام بن عروة، عن عروة بن الزبير، قال: خرج عثمان بن الحويرث، وكان يطمع أن يملك قريشاً، وكان من أطرف قريش وأعقلها، حتى قدم على قيصر، وقد رأى موضع حاجتهم إليه ومتجرهم من بلاده، فذكر له مكة ورغبه فيها، وقال: تكون زيادة في ملكك كما ملك كسرى صنعاء، فملكه عليهم وكتب له إليهم، فلما قدم عليهم قال: يا قوم إن قيصر من قد علمتم، أموالكم ببلاده وما تصيبون من التجارة في كنفه، وقد ملكني عليكم، وإنما أنا ابن عمكم وأحدكم، وإنما آخذ منكم الجراب من القرظ والعُكَّة من السمن والإهاب، فأجمع ذلك ثم أبعث به إليه، وأنا أخاف إن أبيتم ذلك أن يمنع منكم الشام، فلا تتجروا به، ويقطع مرفقكم منه، فلما قال لهم ذلك خافوا قيصر، وأخذ بقلوبهم ما ذكر من متجرهم، فأجمعوا على أن يعقدوا على رأسه التاج عشيّة، وفارقوه على ذلك: فلما طافوا عشيّة، بعث الله عليه ابن عمه أبا زُمة الأسود بن المطلب بن أسد، فصاح على أحفل ما كانت قريش في الطواف وقال: عباد الله ملك بتيامة، فأنحاشوا أنحاش حُمر الوحش، ثم قالوا: صدقت، واللوات والعُزَّى ما كان بتيامة ملك قط، فانتقضت قريش عما كانت قالت له، ولحق بقيصر يُعلمه، وقال الزبير: حدثني محمد بن الضحاك بن عثمان الخزامي عن أبيه قال: قال الأسود بن عبد

المطلب حين أرادت قريش أن تملك عثمان بن الحويرث عليها: إن قريشاً لقاح^(١):
لا تملك [ولا تملك]. انتهى باختصار^(٢).

ثم روى الزبير بسنده أن قيصر حمل عثمان على بغلة، عليها سرج عليه الذهب، حين ملكه، قال الزبير: قال عمي: وكان عثمان بن الحويرث حين قدم مكة بكتاب قيصر مختوم في أسفله بالذهب. انتهى.

وذكر الزبير خبراً فيما انتهى إليه أمر عثمان بن الحويرث، وملخص ذلك: أنه خرج إلى قيصر بالشام، فسأل تجار قريش بالشام عمرو بن جفنة الغساني أن يفسد على عثمان عند قيصر، فسأل عمرو في ذلك ترجمان قيصر فأخبر الترجمان قيصر عن عثمان حين حضر عثمان، وترجم عنه بأن عثمان يشتم الملك، فأمر قيصر بإخراج عثمان، ثم تحيل عليه عثمان حتى عرف من أين أتى؟ ودخل على قيصر وعرفه ما يقتضى أن الترجمان كذب عليه، فكتب قيصر إلى عمرو بن جفنة يأمره أن يجبس لعثمان من أراد جنسه من تجار قريش بالشام، ففعل ذلك عمرو، ثم سم عثمان فمات بالشام، وذكرنا هذا الخبر بنصه في أصل هذا الكتاب، والله أعلم.

(١) لقاح: بفتح اللام وتخفيف القاف قال في اللسان: قوه لقاح، وحي لقاح: لم يدينوا للملوك ولم يملكوا ولم يصيبهم في الجاهلية سباء.

(٢) نسب قريش لمصعب — ص ٢٢٠ وما بين حاصرتين منه.

الباب السادس والثلاثون

في ذكر شيء من خبر فتح مكة وفوائد تتعلق به

ذكر شيء من خبر فتح مكة

قال ابن إسحاق: في سيرته «غذيب ابن هشام» وروايته عن زياد البكائي عنه في أخبار سنة ثمان في الهجرة قال: «ثم أقام رسول الله ﷺ بعد بعثه إلى مؤتة جُمادى الآخرة، ورجب، ثم إن بني بكر بن عبد مناة بن كنانة عدت على خزاعة، وهم على ماء لهم بأسفل مكة يقال له: الوتير، وكان الذي هاج ما بين بني بكر وخزاعة، أن رجلاً من بني الحضرمي واسمه مالك بن عبّاد وحلف الحضرمي يومئذ إلى الأسود بن رزن، خرج تاجراً، فلما توسط أرض خزاعة عدوا عليه فقتلوه، وأخذوا ماله، فعَدَت بنو بكر على رجل من خزاعة فقتلوه، فعَدَت خزاعة قبيل الإسلام على بني الأسود بن رزن الدّلي، وهم منخر بنو كنانة وأشرافهم: سلمى، وكلثوم، وذؤيب، فقتلوهم بعرفة عند أنصاب الحرم.

قال ابن إسحاق: وحدثني رجل من بني الدّلي، قال: كان بنو الأسود بن يودون يدون في الجاهلية ديتين ديتين، ونودي دية دية لفضلهم فينا^(١).

قال ابن إسحاق: فينا بنو بكر، وخزاعة على ذلك، حجز بينهم الإسلام، وتشاغل الناس به، فلما كان صلح الحديبية بين رسول الله ﷺ وبين قريش، كان فيما شرطوا لرسول الله ﷺ كما حدثني الزُّهري عن عُرْوَةَ بن الزُّبَيْر عن المسور بن مخرمة، ومروان بن الحكم، وغيرهم من علمائنا: أنه من أحب أن يدخل في عقد رسول الله ﷺ وعهده فليدخل فيه، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدها فليدخل فيه، فدخلت بنو بكر في عقد قريش، ودخلت خزاعة في عقد رسول الله ﷺ.

قال ابن إسحاق: فلما كانت الهدنة، اغتتمها بنو الدليل من بني بكر من خزاعة، وأرادوا أن يصيبوا منهم ثأراً بأولئك النفر الذين أصابوا منهم من بني الأسود بن رزن، فخرج نوفل بن معاوية الدّلي في بني الدليل، وهو يومئذ قائدهم، وليس كل بني بكر تابعه حتى يئت خزاعة وهم على الوتير، ماء لهم، فأصابوا

رجلاً منهم، وتحاوزوا واقتتلوا، ورفدت قريش بنى بكر بالسلاح، وقاتل معهم من قريش من قاتل بالليل مستخفياً، حتى حازوا خُزاعة إلى الحرم، فلما انتهوا إلى الحرم فلما انتهوا إليه قالت بنو بكر: يا نوفل، إنا قد دخلنا الحرم، إهلك إهلك، فقال كلمة عظيمة: لا إله له اليوم، يا بنى بكر أصيبوا تارككم، فَلَصَرَى إنكم لَتَسْرِقُونَ في الحرم، أفلا تصيبون تارككم فيه؟ وقد أصابوا منهم ليلة يبتوهم بالوتير رجلاً يقال له منبه، وكان منبه رجلاً مفرداً خرج هو ورجل من قومه يقال له تميم بن أسد، فقال منبه: يا تميم أنج بنفسك، فأما أنا فوالله إني لميت، قتلوني، أو تركوني، لقد انبت فؤادي، فانطلق تميم فأفلت، وأدركوا منبهاً فقتلوه، فلما دخلت خُزاعة مكة لجئوا إلى دار بديل بن ورقاء، ودار مولى لهم يقال له: رافع، فقال تميم بن أسد يعتذر من فراره عن منبه، فذكر أبياتاً له أولها:

لما رأيت بنى نفاثة أقبلوا
يغشون كل وتيرة وحجاب^(١)

الأبيات.

وذكر أيضاً أبياتاً للأخضر بن لُعط الديلي، وأبياتاً لبديل بن عبد مناة، ويقال له بديل بن حزم، وبيتين لحسان بن ثابت، ثم قال ابن إسحاق: فلما تظاهرت بنو بكر وقريش على خُزاعة، وأصابوا منهم ما أصابوا، ونقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله ﷺ من العهد والميثاق بما استحلوا من خُزاعة، وكانوا في عقده وعهده، خرج عمرو بن سالم الخزاعي، ثم أحد بنى كعب، حتى قدم على رسول الله ﷺ المدينة، وكان في ذلك ما هاج فتح مكة، فوقف عليه وهو جالس في المسجد بين ظهراي الناس، فقال:

حلف أئينا وأبيه الأئليدا
نُتَّ أَسْلَمْنَا فلم نَنْزِعْ يدا
وَادَعَ عِبَادَ اللَّهِ يَأْتُوا مَدَا
إِنْ مِيمَ خَسَفَا وَجْهَهُ تَوْبَدَا

يَا رَبِّ إِنِّي نَاشِدُ مُحَمَّدًا
قَدْ كُنْتُمْ وُلْدًا وَكُنَّا وَالِدًا
وَانْصُرْ هَذَاكَ اللَّهَ نَصْرًا أَعْتَدَا
فِيهِمْ رَسُولَ اللَّهِ قَدْ تَجَرَّدَا

(١) سيرة ابن هشام ٤/ ٣٩٠، ٣٩١.

في فيلق كالبحر يجري مزبدا
ونقضوا ميثاقك المؤكدا
وزعموا أن لست أدعو أحدا
هم يبتوننا بالوتير هجدا
يقول: قتلنا وقد أسلمنا.
قال ابن هشام: ويروى:

فانصر هداك الله نصرا أيذا

قال ابن هشام: ويروى:

نحن ولدناك فكنت ولدا^(١)

قال ابن إسحاق: فقال رسول الله ﷺ: نُصِرْتُ يا عمرو بن سالم، ثم عُرضَ
لرسول الله ﷺ عنان في السماء فقال: إن هذه السحابة لتستهل بنصر بني كعب،
ثم خرج بديل بن ورقاء في نفر من خزاعة، حتى قدموا على رسول الله ﷺ المدينة،
فأخبروه بما أصيب منهم، وبمظاهرة قريش بني بكر عليهم، ثم انصرفوا راجعين إلى
مكة، وقد قال رسول الله ﷺ: كأنكم بأبي سفيان وقد جاءكم لبشدة العقد، ويزيد
في المدة، ومضى بديل بن ورقاء وأصحابه، حتى لقوا أبا سفيان بن حرب
بُحُفان، قد بعثه قريش إلى رسول الله ﷺ لبشدة العقد ويزيد في المدة، وقد رهبوا
الذي صنعوا، فلما لقي أبو سفيان بُدَيْل بن ورقاء قال: من أين أقبلت يا بُدَيْل؟
وغلن أنه قد أتى رسول الله ﷺ، قال تسيرت في خزاعة في هذا الساحل وفي بطن
هذا الوادي قال: أوما جئت محمدا؟ قال: لا، فلما راح بديل إلى مكة قال أبو
سفيان: لئن كان جاء بديل المدينة لقد حلف بها النوى، فأتى مبرك راحلته فأخذ
من بحرهما ففتته، فرأى فيه النوى فقال: أحلف بالله لقد جاء بديل محمدا^(٢).

ثم خرج أبو سفيان حتى قدم على رسول الله ﷺ المدينة فدخل على ابنته أم
حبيبة بنت أبي سفيان، فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله ﷺ طوته عنه،

(١) سيرة ابن هشام ٤ / ٣٩٤، ٣٩٥.

(٢) سيرة ابن هشام ٤ / ٣٩٥، ٣٩٦.

فقال: يا بُنَيَّة ما أدرى؟ أرغبت بي عن هذا الفراش، أم رغبت به عني؟ قالت: بل هو فراش رسول الله ﷺ، وأنت رجل مشرك نجس، فلم أحب أن تجلس على فراش رسول الله ﷺ، قال: والله يا بنية لقد أصابك بعدى شر، ثم خرج حتى أتى رسول الله ﷺ فكلّمه فلم يرد عليه شيئاً، ثم ذهب إلى أبي بكر ﷺ فكلّمه أن يكلم رسول الله ﷺ، فقال: ما أنا بفاعل، ثم أتى عمر بن الخطاب ﷺ، فكلّمه فقال: أنا أشفع لكم إلى رسول الله ﷺ؟ فوالله لو لم أجد إلا الذرّ لجاهدتكم به، ثم خرج فدخل على عليّ بن أبي طالب ﷺ وعنده فاطمة بنت رسول الله ﷺ، وعندها حسن بن عليّ، غلام يدبّ بين يديها، فقال: يا علي إنك أمسّ القوم بي رحماً، وإني قد جئت في حاجة فلا أرجع كما جئت خائباً، فاشفع لي إلى رسول الله ﷺ فقال: ويحك يا أبا سفيان، والله لقد عزم رسول الله ﷺ على ما لا نستطيع أن نكلّمه فيه، فالتفت إلى فاطمة رضي الله عنها فقال: يا بنت محمد، هل لك أن تأمرى بُنَيَّك هذا أن يجير بين الناس، فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر؟ قالت: والله ما بلغ بُنَيّ ذاك أن يجير بين الناس، وما يجير أحد على رسول الله ﷺ، قال: يا أبا الحسن إني أرى الأمور قد اشتدت علىّ فانصحنى، قال: والله ما أعلم لك شيئاً يغني عنك شيئاً ولكنك سيد بني كنانة، فقم فأجر بين الناس، ثم الحق بأرضك، قال: أوترى ذلك مغنياً عني شيئاً؟ قال: لا، والله ما أظنه، ولكني لا أجد لك غير ذلك، فقام أبو سفيان في المسجد، فقال: أيها الناس، إني قد أجزت بين الناس، ثم ركب بعيره، فانطلق، فلما قدم على قريش قالوا: ما وراءك؟ قال: جئت محمداً فكلّمته فوالله ما ردّ عليّ شيئاً، ثم جئت ابن أبي قحافة فلم أجد فيه خيراً، ثم جئت ابن الخطاب، فوجدته أدنى العدو.

ثم قال ابن هشام: أهدى العدو^(١).

قال ابن إسحاق: قال: ثم أتيت عليّاً فوجدته ألين القوم، وقد أشار عليّ بشيء صنعته، فوالله ما أدرى هل يغني شيئاً أم لا؟ قالوا: وبم أمرك؟ قال: أمرني أن أجير

(١) سيرة ابن هشام ٤/ ٣٩٦، ٣٩٧.

بين الناس، ففعلتُ، قالوا: فهل أجاز ذلك لك محمد؟ قال: لا، قالوا: ويلك، والله إن زاد الرجلُ على أن لعب بك، فما يغني عنك ما قلت، قال: لا والله ما وجدت غير ذلك^(١).

وأمر رسول الله ﷺ الناس بالجهاز، وأمر أهله أن يحجزوه، فدخل أبو بكر على ابنته عائشة، رضى الله عنها، وهى تحرك بعض جهاز رسول الله ﷺ، فقال: أى بُنية أأمركم رسول الله ﷺ أن تحجزوه؟ قالت: نعم، فتجهز، قال: فأين تربنه يريد؟ قالت: لا والله ما أدري، ثم إن رسول الله ﷺ أعلم الناس أنه سائر إلى مكة، وأمرهم بالجد والتهيؤ، وقال: اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبغتها في بلادها، فتجهز الناس، فقال حسان بن ثابت رضي الله عنه يحرض الناس ويذكر مصاب رجال خراعة:

عنانى ولم أشهد بيطحاء مكة	رجال بنى كعب تُحزّ رقابها
بأيدي رجال لم يسألوا سيوفهم	وقتل كثير لم تحن ثيابها
ألا ليت شعري هل تالنّ نُصرتي	سهيل بن عمرو وخزها وعقابها
وصفوان عود حنّ من شفر استه	فهذا أوان الحرب شدّ عصا بها
فلا تأمّنّا يا بن أمّ مجالد	إذا احتلبت صرفاً وأعصل نابها
ولا تجزعوا منّا فإنّ سيوفنا	ها وقعة بالموت يفتح بابها

قال ابن هشام: قول حسان:

بأيدي رجال لم يسألوا سيوفهم

يعنى قريشاً «وابن أم مجالد» يعنى عكرمة بن أبي جهل^(٢).

قال ابن إسحاق: وحدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير وغيره من علمائنا قال: لما أجمع رسول الله ﷺ السير إلى مكة، كتب حاطب بن أبي بلتعة كتاباً إلى قريش يخبرهم بالذى أجمع عليه رسول الله ﷺ من الأمر في السير إليهم، ثم أعطاه امرأة يزعم محمد بن جعفر أنها من مريضة، وزعم لي غيره: أنها سارة،

(١) سيرة ابن هشام ٤ / ٣٩٧.

(٢) الخبر والشعر لدى ابن هشام في السيرة ٤ / ٣٩٧، ٣٩٨.

مولاة لبني عبد المطلب، وجعل لها جُعلاً على أن تبلغه قريشاً، فجعلته في رأسها ثم قتلت عليه قرونها، ثم خرجت به، وأتى رسول الله ﷺ الخبر من السماء بما صنع حاطب، فبعث على بن أبي طالب والزبير بن العوام رضي الله عنهما، فقال: أدركا امرأة قد كتب معها حاطب بكتاب إلى قريش، يحذرهم ما قد أجمعنا له في أمرهم، فخرجوا حتى أدركاها بالخلقة، خليفة بني أبي أحمد، فاستنزلاها بالخلقة، فالتمسا في رحلها، فلم يجدا شيئاً، فقال لها على بن أبي طالب ﷺ: إني أحلف بالله ما كذب رسول الله ﷺ، ولا كذبنا، ولتخرجن لنا هذا الكتاب أو لنكشفنك، فلما رأت الجدة منه قالت: أعرض عني، فأعرض، فحلت قرون رأسها، فاستخرجت الكتاب منها، فدفعته إليه، فأتى به رسول الله ﷺ، فدعا رسول الله ﷺ حاطباً فقال: يا حاطب ما حملك على هذا؟ فقال: يا رسول الله، أما والله إني لمؤمن بالله ورسوله، ما غيرت ولا بدلت، ولكني كنت امرأة ليس لي في القوم من أصل ولا عشيرة، وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل، فصانعتهم عليهم، فقال عمر بن الخطاب ﷺ: يا رسول الله دعني فلاضربن عنقه، فإن الرجل قد نافق، قال: فقال رسول الله ﷺ: وما يدريك يا عمر، لعل الله قد اطلع إلى أصحاب بدر، فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم، فأنزل الله تعالى في حاطب ﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخْذُوا عِدَوِي وَعَدُوَكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ إلى قوله: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾ (سورة الممتحنة: آية ١ - ٤) إلى آخر القصة (١).

قال ابن إسحاق: وحدثني محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، قال: ثم مضى رسول الله ﷺ لسفره، واستخلف على المدينة أبا رهم كلثوم بن حصين بن

عُتْبَةُ بْنُ خَلْفٍ الْغَفَارِيُّ، وَخَرَجَ لِعَشْرِ مَضَيْنٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ، فَصَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَصَامَ النَّاسُ مَعَهُ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْكَدِيدِ بَيْنَ عُسْفَانَ وَأَمَجٍ أَفْطَرَ^(١).

ثُمَّ مَضَى حَتَّى نَزَلَ مَرَّ الظُّهْرَانَ، فِي عَشْرَةِ آلَافٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَسَبَّعَتْ سُلَيْمٌ^(٢)، وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ: أَلْفَتْ^(٣) سُلَيْمٌ وَأَلْفَتْ مُزَيْنَةَ، وَفِي كُلِّ الْقَبَائِلِ عَدَدٌ وَإِسْلَامٌ، وَأَوْعَبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ، فَلَمْ يَتَخَلَّفْ عَنْهُ مِنْهُمْ أَحَدٌ، فَلَمَّا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّ الظُّهْرَانَ، وَقَدْ عَمِيَّتِ الْأَخْبَارُ عَنْ قَرِيشٍ، فَلَا يَأْتِيهِمْ خَبَرٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا يَدْرُونَ مَا هُوَ فَاعِلٌ؟ وَخَرَجَ فِي تِلْكَ اللَّيَالِي أَبُو سَفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ وَحَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ، وَبَدِيلُ بْنُ وَرْقَاءَ، يَتَحَسَّسُونَ^(٤) الْأَخْبَارَ، وَيَنْظُرُونَ هَلْ يَجِدُونَ خَبَرًا أَوْ يَسْمَعُونَ بِهِ؟ وَقَدْ كَانَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ﷺ لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِيَعُضِ الطَّرِيقِ، قَالَ ابْنُ هِشَامٍ: لَقِيَهُ بِالْجُحْفَةِ مُهَاجِرًا [بَعِيَالَهُ] وَقَدْ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ مَقِيمًا بِمَكَّةَ عَلَى سَفَاتِهِ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْهُ رَاضٍ، فِيمَا ذَكَرَ ابْنُ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ^(٥).

ثُمَّ قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ خَبَرَ إِسْلَامِ أَبِي سَفْيَانَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ الْمُخَزُومِيِّ، وَشِعْرًا لِأَبِي سَفْيَانَ فِي إِسْلَامِهِ: وَلَمَّا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّ الظُّهْرَانَ، قَالَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ﷺ: فَقُلْتُ وَاصْبِرْ قَرِيشَ، وَاللَّهِ لَنْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ [عَنُوةً] قَبْلَ أَنْ يَأْتُوهُ فَيَسْتَأْمِنُوهُ، إِنَّهُ لَهْلَاكُ قَرِيشَ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ، قَالَ: فَجَلَسْتُ عَلَى بَغْلَةٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَيْضَاءِ، فَخَرَجْتُ عَلَيْهَا، [قَالَ]: حَتَّى جِئْتُ الْأَرَاكَ فَقُلْتُ: لَعَلِّي أَجِدُ بَعْضَ الْخَطَّابَةِ، أَوْ صَاحِبَ لَبَنٍ، أَوْ ذَا حَاجَةٍ يَأْتِي مَكَّةَ فَيُخْبِرُهُمْ بِمَكَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِيُخْرِجُوا إِلَيْهِ لِيَسْتَأْمِنُوهُ، قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهَا عَلَيْهِمْ عَنُوةً، قَالَ: فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَسِيرُ عَلَيْهَا

(١) سيرة ابن هشام ٤ / ٣٩٩، ٤٠٠.

(٢) في المطبوعتين: «فصحت معهم» والثبت رواية الأصل، ومثلها لدى ابن هشام الذي ينقل عنه المصنف.

(٣) سبعت سميم: أي كانت سبعمئة، وألفت: أي كانت ألفاً.

(٤) في المطبوعتين والأصل: «يتحسسسون» والثبت رواية ابن هشام وقد أثرها لوفائها بالمعنى.

(٥) ابن هشام ٤ / ٤٠٠ وما بين حاضرتين منه.

وألتمس ما خرجت له، إذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء وهما يتراجعان، وأبو سفيان يقول: ما رأيت كالليلة نيراناً قط ولا عسكرياً، قال: يقول بديل: هذه والله خُزاعة حَمَشَتِهَا^(١) الحرب، قال: يقول أبو سفيان: خُزاعة أذل وأقل من أن تكون هذه نيرانها وعسكريها، قال: فعرفت صوته، فقلت: يا أبا حنظلة، فعرف صوتي، فقال: أبو الفضل؟ فقلت: نعم، قال: ما لك فذاك أبي وأمي؟ قال: قلت: ويحك أبا سفيان، هذا رسول الله ﷺ في الناس، واصباح قريش والله! قال: فما الحيلة؟ فذاك أبي وأمي، قال: قلت: والله لئن ظفر بك ليضربن عنقك، فاركب في عجز هذه البغلة حتى آتي بك رسول الله ﷺ، فاستأمنه لك^(٢).

[قال] فركب خلفي ورجع صاحبه، قال: فجئت به، كلما مررت بنيران من نيران المسلمين، قالوا: من هذا؟ فإذا رأوا بغلة رسول الله ﷺ وأنا عليها قالوا: عَمُ رسول الله ﷺ على بغلته، حتى مررت بنار عمر بن الخطاب، فقال: من هذا؟ وقام إلي، فلما رأى أبا سفيان على عجز الدابة، قال: أبو سفيان عدو الله! الحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد، ثم خرج يشتد نحو رسول الله ﷺ، وركضت البغلة، فسبقته بما تسبق الدابة البطيئة الرجل البطيء [قال]: فافتحمت عن البغلة، فدخلت على رسول الله ﷺ، ودخل عليه عمر رضي الله عنه، فقال: يا رسول الله، هذا أبو سفيان قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد، فدعني فلأضرب عنقه، قال: فقلت: يا رسول الله إني قد أجرته، ثم جلست إلى رسول الله ﷺ فأخذت برأسه، فقلت: والله لا ينجيه الليلة رجل دوني، قال: فلما أكثر عمر رضي الله عنه في شأنه قلت: مهلاً يا عمر، فوالله لو كان من رجال بني عدي بن كعب ما قلت له هذا، ولكنك قد عرفت أنه من رجال بني عبد مناف، فقال: مهلاً يا عباس، فوالله لإسلامك يوم أسلمت كان أحب إلي من إسلام الخطاب لو أسلم، وما بي إلا أني قد عرفت أن إسلامك كان أحب إلي رسول الله ﷺ من إسلام الخطاب، قال: فقال رسول الله ﷺ: اذهب به يا عباس إلى رَحْلِكَ، فإذا أصبحت فأتني به، فذهبت به إلى رَحْلِي، فبات عندي^(٣).

(١) حَمَشَتِهَا: أحرقتها.

(٢) ابن هشام ٤/ ٢، ٤ وما بين حاصرتين منه.

(٣) ابن هشام ٤/ ٢، ٤ وما بين حاصرتين منه.

فلما أصبح غدوت به على رسول الله ﷺ، فلما رآه رسول الله ﷺ قال: ويحك يا أبا سفيان، ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله؟ قال: بأبي أنت وأمي ما أحلمك وأكرمك وأوصلك، والله لقد طنت أن لو كان مع الله إله غيره لقد أغنى عني شيئاً بعد، قال: ويحك يا أبا سفيان، ألم يأن أن تعلم أني رسول الله؟ قال: بأبي أنت وأمي ما أحلمك وأكرمك وأوصلك، أما هذه والله فإن في النفس منها حتى الآن شيئاً، فقال له العباس: ويحك أسلم واشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، قبل أن تُضرب عنقك، قال: فشهد شهادة الحق وأسلم، قال العباس ﷺ: قلت: يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب هذا الفخر، فاجعل له شيئاً، قال: نعم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن، فلما ذهب لينصرف، قال رسول الله ﷺ: يا عباس احبسه بمضييق الوادي عند خطم الجبل^(١)، حتى تمر به جنود الله تعالى، فبرأها، قال: فخرجت حتى حبسته بمضييق الوادي حيث أمرني رسول الله ﷺ أن أحبسه^(٢).

قال: ومرت القبائل على راياتها، كلما مرت قبيلة، قال: يا عباس من هذه؟ فأقول: سليم، فيقول: ما لي ولسليم؟ ثم تمر القبيلة، فيقول: يا عباس من هؤلاء؟ فأقول: مُزَيْنَة، فيقول: ما لي ولْمُزَيْنَة؟ حتى نفذت القبائل، وما تمر قبيلة إلا سألتني عنها، فإذا أخبرته بهم قال: ما لي ولبنى فلان، حتى مر رسول الله ﷺ في كتيبه الخضراء^(٣).

قال ابن هشام: وإنما قيل لها الخضراء لكثرة الحديد وظهوره فيها، قال ابن إسحاق: فيها المهاجرون والأنصار، لا يُرى منهم إلا الحديد، قال: سبحان الله يا عباس، من هؤلاء؟ قال: قلت: هذا رسول الله ﷺ في المهاجرين والأنصار، قال: ما لأحد بمؤلا قِبل ولا طاقة، والله يا أبا الفضل لقد أصبح مُلك ابن أخيك الغداة عظيماً، قال: قلت: يا أبا سفيان إنها النبوة، قال: نعم إذن^(٤).

(١) خطم الجبل، الخطم: أنف الجبل، وهو شيء يخرج منه، يضيق به الطريق.

(٢) ابن هشام ٤/ ٤٠٣، ٤٠٤.

(٣) ابن هشام ٤/ ٤٠٤.

(٤) ابن هشام ٤/ ٤٠٤.

قال: قلت: النجاء^(١) إلى قومك، حتى إذا جاءهم صرخ بأعلى صوته: يا معشر قريش، هذا محمد قد جاءكم فيما لا قبل لكم به، فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن، فقامت إليه هند ابنة عتبة، فأخذت بشار به، فقالت: اقتلوا الحميت الدسم الأحمس^(٢)، فُبِح من طليعة^(٣) قووم! قال: ويلكم لا تغرنكم هذه من أنفسكم، فإنه قد جاءكم ما لا قبل لكم به، فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن، قالوا: قاتلك الله! وما تغني عنا دارك؟ قال: ومن أغلق عليه بابه فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن، فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد^(٤).

قال ابن إسحاق: فحدثني عبد الله بن أبي بكر: أن رسول الله ﷺ لما انتهى إلى ذى طوى وقف على راحلته معتجراً بشقة بُرد حبرة^(٥) حمراء، وإن رسول الله ليضع رأسه تواضعاً لله، حين رأى ما أكرمه الله به من الفتح، حتى إن عُثْرُوهُ ليكاد يمس واسطة الرُّحْل^(٦).

ثم قال بعد أن ذكر شيئاً من خير أبي قحافة وإسلامه: وأمر النبي ﷺ بتغيير شبيهه، ومناشدة أبي بكر ﷺ الناس في طوق أخته^(٧).

وحدثني عبد الله بن أبي نجيح أن رسول الله ﷺ حين فرّق جيشه من ذى طوى أمر الزبير بن العوام ﷺ أن يدخل في بعض الناس من كُدَى وكان الزبير ﷺ على الجنبه اليسرى، وأمر سعد بن عبادة ﷺ أن يدخل في بعض الناس من كُدَاء^(٨).

(١) النجاء: السرعة، تقول نجا ينجو نجاة: إذا أسرع.

(٢) الحميت: زق السمن، الدسم: الكثير الودك، والأحمس هنا: الشديد اللحم، والمعنى على تشبيهه الرجل بالزرق لبعالته وسمته.

(٣) الطليعة: الذي يحرس القوم.

(٤) ابن هشام ٤/ ٤٠٤، ٤٠٥.

(٥) الاعتجار: التعسم بغير ذؤابة، والشقة: النصف، والخبرة: ضرب من ثياب البس.

(٦) ابن هشام ٤/ ٤٠٥.

(٧) سيرة ابن هشام ٤/ ٤٠٥، ٤٠٦.

(٨) سيرة ابن هشام ٤/ ٤٠٦.

قال ابن إسحاق: فزعم بعض أهل العلم أن سعدًا حين وُجِّهَ داخلاً، قال: اليوم يوم المُلْحَمَةِ، اليوم تُسْتَحَلُّ الحُرْمَةُ، فسمعها رجل من المهاجرين، قال ابن هشام: هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فقال: يا رسول الله، اسمع ما قال سعد بن عبادة، ما نأمن أن تكون له في قريش صَوْلَةٌ، فقال رسول الله ﷺ لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: أدركه، فخذ الراية، فكن أنت الذي تدخل بها ^(١).

قال ابن إسحاق: وحدثني عبد الله بن أبي نجيح في حديثه: أن رسول الله ﷺ أمر خالد بن الوليد رضي الله عنه، فدخل من اللَّيْط أسفل مكة في بعض الناس، وكان خالد على الْمُجَنَّبَةِ اليسنى، وفيها أسلم، وسُلَيْم، وغِفَار، ومُزَيْنَةُ، وَجُهَيْنَةُ، وقبائل من العرب، وأقبل أبو عُبَيْدَةَ بن الجراح رضي الله عنه بالَصَّفِّ من المسلمين، ينصب لمكة بين يدي رسول الله ﷺ، ودخل النبي ﷺ من أذاخر حتى نزل بأعلى مكة، وضربت له هناك قُبَّتُهُ ^(٢).

قال ابن إسحاق: وحدثني عبد الله بن أبي نجيح وعبد الله بن أبي بكر: أن صفوان بن أمية، وعكرمة بن أبي جهل، وسُهَيْل بن عمرو، كانوا قد جمعوا أناسًا بِالْحَنْدَمَةِ لِيُقَاتِلُوا، وَقَدْ كَانَ حِمَاسُ بْنُ قَيْسِ بْنِ خَالِدِ أَخُو بَنِي بَكْرِ يُعَدُّ سَلَاحًا قَبْلَ دُخُولِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَيُصْلَحُ مِنْهُ، فَقَالَتْ [لَهُ] امْرَأَتُهُ: لِمَاذَا تَعَدُّ مَا أُرَى؟ قَالَ: لِحَمْدٍ وَأَصْحَابِهِ، قَالَتْ: وَاللَّهِ مَا أُرَى أَنَّهُ يَقُومُ لِحَمْدٍ وَأَصْحَابِهِ شَيْءٌ، قَالَتْ: وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أُخْدَمَكَ بَعْضَهُمْ، ثُمَّ قَالَ:

إِنْ يَقْبَلُوا الْيَوْمَ فَمَا لِي عَلَيْهِ
وَذُو غَرَارِينَ ^(٤) سَرِيعَ السَّلَّةِ ^(٥) هَذَا سَلَا حَامِلٍ وَأَلَّهُ ^(٣)

(١) سيرة ابن هشام ٤ / ٤٠٦.

(٢) سيرة ابن هشام ٤ / ٤٠٧.

(٣) الأله: الحربة لها ستان طويل.

(٤) ذو غرارين: سيف ذو حدين.

(٥) سيرة ابن هشام ٤ / ٤٠٧ وما بين حاصرتين منه.

ثم شهد الخندمة مع صفوان وسُهَيْل وعِكرمة، فلما لقيهم المسلمون من أصحاب خالد بن الوليد نأوشوهم شيئاً من قتال، فقتل كُرُز بن جابر، أحد بني محارب بن فِهْر وخُنَيْس بن خالد بن ربيعة بن أصرم حليف بني منقلد، وكانا في خيل خالد بن الوليد، فشدّا عنه، فسلكا طريقاً غير طريقه، فقتلا جميعاً، فقتل خُنَيْس بن خالد قبل كُرُز بن جابر، فجعله كُرُز بن جابر بين رجليه، ثم قاتل عنه حتى قُتل، وهو يرتجز ويقول:

قد^(١) علمتُ صفراء من بني فِهْر نقيّة الوجه نقيّة الصدر
لأضربنَّ اليوم عن أبي صخر^(٢)

قال ابن هشام: وكان خُنَيْس يكنى أبا صخر، قال ابن هشام: وكان خُنَيْس ابن خالد، من خزاعة.

قال ابن إسحاق: وحدثني عبد الله بن أبي نجيح، وعبد الله بن أبي بكر قالوا: وأصيب من جُهينة، سلّمة بن الميلاء، من خيل خالد بن الوليد، وأصيب من المشركين ناس قريب من اثني عشر رجلاً، أو ثلاثة عشر، ثم انهزموا، فخرج حماسٌ منهزمًا، حتى دخل بيته، ثم قال لامرأته: أغلّقي عليّ بابي، قالت: فأين ما كنت تقول؟ فقال:

إنك لو شهدت يومَ الخندمة إذ فر صفوان وفرّ عكرمة
وأبو يزيد قائمٌ كالموتة واستقبلتهم بالسيوف المسلمة
يقطعن كل ساعد وحُمجُمه ضرباً فلا يُسمَعُ إلا غَمغمه
لهم هيت حوثناً وهمهمه لم تنطقي في اللوم أدنى كلمه^(٣)

قال ابن هشام: أنشدني بعض أهل العلم بالشعر قوله: كالموتة: وتروى للرعاش الهذلي هذه الأبيات.

(١) في المطبوعتين: «لقد» ولا يستقيم به الوزن، وصوابه من الأصل وابن هشام والأبيات من الرجز.

(٢) ابن هشام ٤ / ٤٠٧.

(٣) ابن هشام ٤ / ٤٠٨.

وكان شعار أصحاب رسول الله ﷺ يوم فتح مكة، وحُنين، والطائف شعار المهاجرين: يا بني عبد الرحمن، وشعار الخزرج: يا بني عبد الله، وشعار الأوس: يا بني عبيد الله^(١).

قال ابن إسحاق: وكان رسول الله ﷺ قد عهد إلى أمراءه من المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا مكة، أن لا يقاتلوا إلا من قاتلهم، إلا أنه قد عهد في نفر سماعهم، أمر بقتلهم، وإن وجدوا تحت أستار الكعبة، منهم عبد الله بن سعد أخو بني عامر بن لؤي^(٢).

وإنما أمر رسول الله ﷺ بقتله لأنه كان أسلم، وكان يكتب لرسول الله ﷺ الوحي، فارتد مشركاً راجعاً إلى قريش، ففر إلى عثمان بن عفان، وكان أخاه من الرضاعة، فغيبه حتى أتى به رسول الله ﷺ بعد أن اطمأن الناس وأهل مكة، فاستأمن له، فزعموا أن رسول الله ﷺ صمت طويلاً، ثم قال: نعم، فلما انصرف عنه عثمان، قال رسول الله ﷺ لمن حوله من أصحابه: لقد صمت ليقوم بعضكم فيضرب عنقه، فقال رجل من الأنصار: فهلاً أومأت إلى؟ قال: لا، إن النبي لا يقتل بالإشارة^(٣).

قال ابن هشام: ثم أسلم بعد، فولاه عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعض أعماله، ثم ولاه عثمان رضي الله عنه بعد عمر.

قال ابن إسحاق: وعبد الله بن خططل رجل من بني تميم بن غالب، إنما أمر بقتله أنه كان مسلماً، فبعثه رسول الله ﷺ مصدقاً، وبعث معه رجلاً من الأنصار، وكان معه مولى له يخدمه، وكان مسلماً، فنزل منزلاً وأمر المولى أن يذبح له ثيلاً فيصنع له طعاماً، فنام فاستيقظ، ولم يصنع له شيئاً فعدا عليه فقتله، ثم ارتد مشركاً، وكانت له قيتان: فرثي وصاحبتهما، وكانتا تغنيان، بهجاء رسول

(١) ابن هشام ٤/ ٤٠٩.

(٢) ابن هشام ٤/ ٤٠٩.

(٣) ابن هشام ٤/ ٤٠٩.

الله ﷺ، فأمر رسول الله ﷺ بقتلهما معه، والحويرث بن نقيذ بن وهب بن عبد
فُصِّي، وكان ممن يؤذيه بمكة^(١).

قال ابن هشام: وكان العباس بن عبد المطلب ﷺ حمل فاطمة، وأم كلثوم،
بنتي رسول الله ﷺ، يريد بهما المدينة، فنخس بهما الحويرث بن نقيذ، فرمى بهما
إلى الأرض^(٢).

قال ابن إسحاق: ومقيس بن حُبَابَة، وإنما أمر رسول الله ﷺ بقتله لقتله
الأنصاري الذي كان قتل أخاه خطأ، ورجوعه إلى قريش مشركاً.
وسارة مولاة لبني عبد المطلب، وعكرمة بن أبي جهل، وكانت سارة ممن
تؤذيه بمكة.

وأما عكرمة، فهرب إلى اليمن وأسلمت امرأته أم حكيم بنت الحارث بن
هشام، فاستأمنت له من رسول الله ﷺ، فأمنه، فخرجت في طلبه، حتى أتت به
رسول الله ﷺ.

وأما عبد الله بن خطل فقتله سعيد بن حريث المخزومي، وأبو برزة الأسلمي
اشتركا في دمه.

وأما مقيس بن حُبَابَة فقتله ثُمَيْلَة بن عبد الله، رجل من قومه، فقالت ابنة
مقيس في قتله:

لَعَمْرِي قَدْ أَخَذَى ثُمَيْلَة رَهْطَهُ وَفَجَعَ أَضْيَافَ الشَّقَا بِمَقْيَسِ
فَلَلَهُ عَيْنَا مِنْ رَأْيٍ مِثْلَ مَقْيَسِ إِذَا التُّفَسَاءُ أَصْبَحَتْ لَمْ تَحْرَسِ

وأما قَيْتَا ابن خطل، فقتلت إحداهما، وهربت الأخرى، حتى استؤمن لها
رسول الله ﷺ بعد، فأمنها، وأما سارة فاستؤمن لها فأمنها، ثم بقيت حتى أوطأها
رجل من الناس فرساً في زمن عمر بن الخطاب ﷺ بالأبطح، فقتلها.

وأما الحويرث بن نقيذ فقتله علي بن أبي طالب ﷺ^(٣).

(١) ابن هشام ٤ / ٤٠٩.

(٢) ابن هشام ٤ / ٤١٠.

(٣) انظر في الأحبار السابقة: ابن هشام ٤ / ٤١٠، ٤١١.

قال ابن إسحاق: وحدثني سعيد بن أبي هند عن أبي مرة مولى عقيل بن أبي طالب أن أم هانئ بنت أبي طالب رضى الله عنها قالت: لما نزل رسول الله ﷺ بأعلى مكة، فرأى إلى رجلان من أحماني من بني مخزوم، وكانت عند هبيرة بن أبي وهب المخزومي، قالت: فدخل [علي] ^(١) علي بن أبي طالب أخى، فقال: والله لاقتلنهما، فأغلقت عليهما باب بيني، ثم جئت رسول الله ﷺ وهو بأعلى مكة، فوجدته يغتسل من جفنة، وإن فيها لأثر العجين، وفاطمة ابنته تستره بثوبه، فلما اغتسل أخذ ثوبه فتوشح به، ثم صلى ثمان ركعات في الضحى، ثم انصرف إلى، فقال: مرحباً وأهلاً بأم هانئ، ما جاء بك؟ فأخبرته خبر الرجلين، وخبر علي عليه السلام، فقال ﷺ: قد أجرنا من أجرنا، وأمننا من أمنت، فلا يقتلنهما ^(٢).

[قال ابن هشام: هما الحارث بن هشام وزهير بن أبي أمية بن المغيرة] ^(٣) قال ابن إسحاق: وحدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور، عن صفية بنت شيبة قالت: إن رسول الله ﷺ لما نزل مكة، واطمأن الناس، خرج حتى جاء البيت، فطاف به سبعمائة على راحلته ^(٤) يستلم الركن بمحجن في يده، فلما قضى طوافه، دعا عثمان بن طلحة، فأخذ منه مفتاح الكعبة، ففتحت له فدخلها، فوجد فيها حمامة من عيدان، فكسرها بيده، ثم طرحها، ثم وقف على باب الكعبة، وقد استكف له الناس في المسجد ^(٥).

قال ابن إسحاق: فحدثني بعض أهل العلم أن رسول الله ﷺ قام على باب الكعبة، فقال: لا إله إلا الله وحده، لا شريك له، صدق الله وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، ألا كل مأثرة، أو دم، أو مال، يدعى به، فهو تحت قدميَّ

(١) ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٢) ابن هشام ٤ / ٤١١.

(٣) ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٤) في متن طبعة الذهبي: «فطاف به وسعى على» وبألف مش: «في طبعة تدمري: فطاف به سبعمائة على راحلته» وهو خطأ، قلت: بل الخطأ ما في متن طبعة الذهبي، والصواب في طبعة تدمري

ومثله في الأصل وابن هشام الذي ينقل عنه المصنف.

(٥) ابن هشام ٤ / ٤١١.

هاتين إلا سدانة البيت، وسقاية الحاج، ألا وقتيل الخطأ شبه العمد بالسوط والعصا، ففيه الدية مغلظة مائة من الإبل، أربعون منها في بطونها أولادها، يا معشر قريش، إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية، وتَعْظُمُهَا بِالْآبَاءِ، الناس من آدم وآدم من تراب، ثم تلا هذه الآية: ﴿يَتْلِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ (سورة الحجرات: آية ١٣) الآية كلها، ثم قال: يا معشر قريش، ما ترون أنى فاعل فيكم؟ قالوا: خيرًا أخ كريم وابن أخ كريم، قال: اذهبوا فأنتم الطلقاء^(١).

ثم جلس رسول الله ﷺ في المسجد، فقام إليه علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ومفتاح الكعبة في يده، فقال: يا رسول الله ﷺ، اجمع لنا الحجابة مع السقاية، فقال رسول الله ﷺ: أين عثمان بن أبي طلحة؟ فدعى له، فقال: هاك مفتاحك يا عثمان، إن اليوم يوم برٍّ ووفاء^(٢).

[قال ابن هشام: وذكر سفيان بن عيينة أن رسول الله ﷺ قال لعلي: إنما أعطيتكم ما تزرعون لا ما ترزعون]^(٣).

قال ابن هشام: وحدثني بعض أهل العلم أن رسول الله ﷺ، دخل البيت يوم الفتح، فرأى فيه صور الملائكة وغيرهم، فرأى إبراهيم مصورًا في يده الأزام يستقسم بها، فقال: قاتلهم الله جعلوا شيخنا يستقسم بالأزلام^(٤)، ما شأن إبراهيم والأزلام ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَٰكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (سورة آل عمران: آية ٦٧)، ثم أمر ﷺ بتلك الصورة كلها فطُيَسَتْ^(٥).

(١) ابن هشام ٤/ ٤١٢.

(٢) ابن هشام ٤/ ٤١٢.

(٣) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل ومثله لدى ابن هشام الذي ينقل عنه المصنف. ما تزرعون لا ما ترزعون: معناه: إنما أعطيتكم ما تمنون كالسقاية التي تحتاج إلى عون، وأما السدانة فيوزأ لها الناس بالبعث إليها، يعني كسرة البيت.

(٤) الأزلام: واحدها زلم، بضم الزاي وفتحها، وهي السهام، ويستقسم بها: يضرب بها.

(٥) ابن هشام ٤/ ٤١٣.

قال ابن هشام: وحدثني أن رسول الله ﷺ دخل الكعبة ومعه بلال، ثم خرج رسول الله ﷺ وتخلف بلال، فدخل عبد الله بن عمر على بلال فسأله: أين صلى رسول الله ﷺ ولم يسأله كم صلى، فكان ابن عمر إذا دخل البيت مشى قبل وجهه، وجعل الباب قبل ظهره حتى يكون بينه وبين الجدار قدر ثلاث أذرع، ثم يصلي يتوخى بذلك الموضع الذي قال له بلال^(١).

قال ابن هشام: وحدثني أن رسول الله ﷺ دخل الكعبة عام الفتح ومعه بلال فأمره أن يؤذن وأبو سفيان بن حرب وعتاب بن أسيد والحارث بن هشام جلوس بفناء الكعبة، فقال عتاب بن أسيد: لقد أكرم الله أسيداً ألا يكون سمع هذا، فيسمع منه ما يغيظه، فقال الحارث بن هشام: أما والله لو أعلم أنه مُحِقٌّ لاتبعته، فقال أبو سفيان: لا أقول شيئاً لو تكلمت لأخبرت عنى هذه الحصى.

فخرج عليهم النبي ﷺ فقال: قد علمت الذي قُلتُم، ثم ذكر ذلك لهم، فقال الحارث وعتاب: نشهد أنك رسول الله، والله ما اطلع على هذا أحدٌ كان معنا، فنقول أخبرك^(٢).

قال ابن إسحاق: وحدثني سعيد بن أبي سندر الأسلمي، عن رجل من قومه قال: كان معنا رجل يقال له أحمر بأساً، وكان رجلاً شجاعاً، وكان إذا نام غط غطيظاً منكراً لا يخفى مكانه، فكان إذا بات في حبه بات مُعْتَنِزاً، فإذا بُيَّت الحى صرخوا يا أحمر، فيثور مثل الأسد، لا يقوم لسبيله شيء، فأقبل غزياً من هذيل يريدون حاضره، حتى إذا دنوا من الحاضر قال ابن الأثوع الهذلي: لا تعجلوا على حتى أنظروا، فإن كان في الحاضر أحمر فلا سبيل إليهم، فإن له غطيظاً لا يخفى، قال: فاستمع، فلما سمع غطيظه مشى إليه حتى وضع السيف في صدره، ثم تحامل عليه حتى قتله، ثم أغاروا على الحاضر، فصرخوا يا أحمر ولا أحمر لهم، فلما كان عام الفتح وكان الغد من يوم الفتح، أتى ابن الأثوع الهذلي حتى دخل مكة ينظر ويسأل عن أمر الناس، وهو على شركه، فرأته خزاعة فعرّفوه، فأحاطوا به، وهو

(١) ابن هشام ٤/ ٤١٣.

(٢) ابن هشام ٤/ ٤١٣.

إلى جنب جدار من جُدُر مكة، يقولون: أنت قاتل أحمر؟ قال: نعم، أنا قاتل أحمر، فَمَه؟ قال: إذ أقبل خراش بن أمية مُشتملاً على السيف، فقال: هكذا عن الرجل، والله ما نظن إلا أنه يريد أن يفرج الناس عنه، فلما انفرجنا عنه حمل عليه فطعنه بالسيف في بطنه، فوالله لكأن أنظر إليه وحشوته تسيل من بطنه، وإن عينيه كثرَتَمَان في رأسه وهو يقول: أقَد فَعَلْتُمُوهَا يا معشر خزاعة؟ حتى أُنْجَعَفَ فوقه، فقال رسول الله ﷺ: «يا معشر خزاعة ارفعوا أيديكم عن القتل فقد كثر القتل إن نفع، لقد قتلتم قتيلاً لأديته».

قال ابن إسحاق: وحدثني عبد الرحمن بن حرمله الأسلمي، عن سعيد بن المسيب، قال: لما بلغ رسول الله ﷺ ما صنع خراش بن أمية قال: إن خراشاً لَقَتَال، يعيه بذلك^(١).

قال ابن إسحاق: وحدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي شريح الخزاعي قال: لما قدم عمرو بن الزبير مكة لقتال أخيه عبد الله بن الزبير، جئته فقلت له: يا هذا، إنا كنا مع رسول الله ﷺ حين افتتح مكة، فلما كان الغد من يوم الفتح عَدَتْ خُزَاعَةٌ على رجل من هُذَيْل، فقتلوه وهو مُشْرِك، فقام رسول الله ﷺ فينا خطيباً فقال: «يا أيها الناس إن الله قد حرّم مكة يوم خلق السموات والأرض، فهي حرام من حرام إلى يوم القيامة، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دمًا ولا يعُضِدَ فيها شجرةً، لم تحلل لأحد كان قبلي، ولا تحلل لأحد يكون بعدي، ولم تحلل لي إلا هذه الساعة، غضباً على أهلها، ألا: ثم قد رجعت كحرمتها بالأمس، فليبلغ الشاهد منكم الغائب، فمن قال لكم إن رسول الله ﷺ قد قاتل فيها، فقولوا: إن الله قد أحلها لرسوله، ولم يحلها لكم، يا معشر خزاعة ارفعوا أيديكم عن القتل، فقد كثر القتل إن نفع، لقد قتلتم قتيلاً لأديته، فمن قتل بعد مقامي هذا فأهله بخير النظرين: إن شاعوا فدَمَ قَاتِلُهُ، وإن شاعوا فَعَقَلُهُ» ثم وَدَى رسول الله ﷺ ذلك الرجل الذي قتلته خُزَاعَةٌ، فقال عمرو لأبي شريح:

(١) ابن هشام ٤/ ٤١٤.

انصرف أيها الشيخ، فنحن أعلم بحُرْمَتِهَا منك، إنها لا تمنع سافك دم ولا خالع طاعة ولا مانع جزية، قال أبو شريح: إني كنتُ شاهداً، وكنتُ غائباً، وقد أمرنا رسول الله ﷺ أن يبلغ شاهداً غائبنا، وقد أبلغتُك، فأنتَ وشأنك^(١).

قال ابن هشام: وبلغني أن أول قتيل وداه رسول الله ﷺ يوم الفتح: جُنَيْدُ ابن الأكوخ، قَتَلَهُ بنو كعب، فوداه بمائة ناقة.

قال ابن هشام: وبلغني عن يحيى بن سعيد أن النبي ﷺ حين افتتح مكة ودخلها، قام على الصفا يدعو، وقد أحذقت به الأنصار، فقالوا فيما بينهم: أتروا رسول الله ﷺ إذ فتح الله عليه أرضه وبلده يقيم بها؟ فلما فرغ من دعائه قال: ماذا قُلتُم؟ قالوا: لا شيء يا رسول الله، فلم يزل بهم حتى أخبروه، فقال النبي ﷺ: «معاذ الله! المحيا محياكم، والممات مماتكم».

وحدثني من أثق به من أهل الرواية في إسناد له عن ابن شهاب عن عبيد الله ابن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: دخل رسول الله ﷺ مكة يوم الفتح على راحلته، فطاف عليها، وحول البيت أصنام مشدودة بالرصاص، فجعل النبي ﷺ يشير بقضيب في يده إلى الأصنام، ويقول: ﴿جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّتِ الْبُطُلُ إِنَّ الْبُطُلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ (سورة الإسراء: آية ٨١) فما أشار ﷺ إلى صنم منها في وجهه إلا وقع لقفاه، ولا أشار لقفاه إلا وقع لوجهه، حتى ما بقي منها صنم إلا وقع، فقال تميم بن أسد الخزاعي:

وفي الأصنام محترق وعلم لمن يرجو الثواب أو العقاب^(٢)

قال ابن هشام: وحدثني أن فضالة بن عُمَيْرَ بن الملوّح الليثي أراد قتل النبي ﷺ، وهو يطوف بالبيت عام الفتح، فلما دنا منه، قال رسول الله ﷺ: أفضالة؟ قال: نعم، فضالة يا رسول الله، قال: ماذا كنت تحدث به نفسك؟ قال: لا شيء، كنت أذكر الله، فضحك النبي ﷺ، ثم قال: استغفر الله، ثم وضع يده على صدره فسكن قلبه، فكان فضالة يقول: والله ما رفع يده من صدري حتى ما من خلق الله

(١) ابن هشام ٤/ ٤١٥، ٤١٦.

(٢) ابن هشام ٤/ ٤١٦، ٤١٧.

شيء أحب إليّ منه، قال فضالة: فرجعت إلى أهلي، فمررت بامرأة كنت أتحدث إليها، فقالت: هلّم إلى الحديث، فقلت: لا، وانبعث فضالة يقول:

قالت: هلّم إلى الحديث، فقلت: لا يأبى عليك الله والإسلام
لوما رأيت محمدًا وقبيله بالفتح يوم تكسّر الأصنام
لرأيت دين الله أصبح بيننا والشرك يغشى وجهه الإظلام^(١)

ثم قال ابن إسحاق: وكان جميع من شهد فتح مكة من المسلمين عشرة آلاف، من بني سليم سبعمائة، ويقول بعضهم: ألف، ومن بني غفار أربعمائة، ومن أسلم أربعمائة، ومن مزينة ألف وثلاثة نفر، وسائرهم من قريش والأنصار، وحلفائهم، وطوائف العرب، من تميم، وقيس، وأسد^(٢).

ثم قال ابن إسحاق: وحدثني ابن شهاب الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال: أقام رسول الله ﷺ بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة يُقصر الصلاة، قال ابن إسحاق: وكان فتح مكة لعشر ليال بقين من شهر رمضان سنة ثمان. انتهى. باختصار المواضع من أنباء خير فتح مكة المشار إليه، ومن شعر تميم ابن أسد، في اعتذاره من فواره عن منبه، وشعر الأحرز بن لُعْط الديلي، وما كان بين كنانة وخزاعة في تلك الحرب، وشعر لبديل بن عبد مناة، ويقال له: بدليل ابن أم أصرم، أجاب به الأحرز بن لُعْط، وشعر حسان بن ثابت ﷺ في المعنى، وخبر إسلام أبي سفيان بن الحارث في إسلامه وخبر أبي قحافة والد أبي بكر الصديق رضي الله عنهما يوم الفتح وإسلامه، وأمر النبي ﷺ بتغيير شيبته، ومناشدة أبي بكر الصديق ﷺ في طوق أخيه، كما سبق بيانه، وغير ذلك من الأشعار التي استشهد بها ابن هشام على بعض ما فسره من الشعر، واختصرنا أيضًا من خبر الفتح، وما قيل من الأشعار في الفتح، وغير ذلك.

(١) ابن هشام ٤/ ٤١٧.

(٢) ابن هشام ٤/ ٤٢١.

ذكر فوائد تتعلق بخبر فتح مكة

هذه الفوائد بعضها يخالف ما ذكرناه عن ابن إسحاق وابن هشام من خبر الفتح، وبعضها يوضح بعض ما أجمعه ابن إسحاق، وابن هشام، في ذلك. منها: أن موسى بن عُقبة ذكر في مغازيه ما يقتضي أن إغارة بني كنانة على خُزاعة التي هي السبب في فتح مكة كانت بعرفة، لأنه قال فيما روينا عنه في مغازيه، فتح مكة: ثم إن بني نفاثة من بني الدليل، أغاروا على بني كعب وهم بعرفة. انتهى. وهذا يخالف ما ذكره ابن إسحاق، لأنه قال: ثم إن بني بكر بن عبد مناة بن كنانة عدت على خُزاعة، وهم على مائهم بأسفل مكة، يقال له: الوتير. انتهى. وإذا كان الوتير بأسفل مكة، كما هو مقتضى هذا الخبر، فهو غير عرفة، والله أعلم بالصواب.

وأفاد السُّهَيْلِي سبب تسميته الوتير، لأنه قال: والوتير في اللغة الورد الأبيض، وقد يكون منه برّي، فيُحتمل أن يكون هذا الماء سُمّي به. انتهى.

ولا مُنافاة بين قول ابن عُقبة، ثم إن بني نفاثة من بني الدليل أغاروا على بني كعب، وبين قول ابن إسحاق، ثم إن بني بكر بن عبد مناة بن كنانة عدت على خُزاعة، لأن بني الدليل الذي منه بنو نفاثة، هو الدُّول بن بكر بن كنانة، على ما ذكر ابن النُّطَّاح^(١) عن أبي اليقظان، كما حكى عنه الحازمي^(٢)، ويدلّ لذلك قول ابن إسحاق فيما بعد: فخرج نوفل بن معاوية الديلي في بني الدليل. انتهى. وذكر ابن إسحاق ما يوافق ما ذكره ابن عُقبة، من نسبة هذه الإغارة إلى بني نفاثة، لأنه أنشد أبياتاً لتميم بن أسد أوتها:

لما رأيت بني نفاثة أقبلوا
يَمْشُونَ كُلَّ وَتِيرَةٍ وَحِجَابِ

ومنها: أن ابن عُقبة بين البيت من خُزاعة، لأنه قال فيما روينا عنه: فأغارَت بنو الدليل على بني عمرو وعامتهم فيما زعموا، نساءً وصبياناً وضعفة الرجال،

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن البطاح» بالباء، وصوابه من الأصل ومثله لدى الحازمي.

(٢) عجالة المتبدي — ص ٩٤، ٩٥.

فَبَيَّتُوهُمْ وَقَتَلُوا مِنْهُمْ، حَتَّى أَدْخَلُوهُمْ دَارَ بَدِيلِ بْنِ وَرْقَاءَ بِمَكَّةَ. انْتَهَى. وَبَنُو عَمْرٍو هَؤُلَاءِ مِنْ بَنِي كَعْبٍ، لِأَنَّ ابْنَ عُقْبَةَ قَالَ فِيْمَا سَبَقَ: ثُمَّ إِنَّ بَنِي نَفَاثَةَ مِنْ بَنِي الدَّيْلِ أَتَاوُا عَلَى بَنِي كَعْبٍ. انْتَهَى. وَبَنُو كَعْبٍ هُمْ أَحَدُ بَطُونِ خُزَاعَةَ، مِنْ وَلَدِ عَمْرٍو ابْنِ لُحَيٍّ، كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ فِي نَسَبِهِمْ، وَلَيْسَ مِنْ كَلَامِ ابْنِ إِسْحَاقَ مَا يَبِينُ أَنَّهُمْ الْمَيْثُونُ مِنْ خُزَاعَةَ، لِأَنَّهُ قَالَ: فَخَرَجَ نَوْفَلُ بْنُ مَعَاوِيَةَ الدَّيْلِيُّ فِي بَنِي الدَّيْلِ، وَهُوَ يَوْمَئِذٍ قَائِدُهُمْ، وَلَيْسَ كُلُّ بَنِي بَكْرِ تَابِعَهُ حَتَّى يَبْتَ خُزَاعَةَ^(١). انْتَهَى.

وَمِنْهَا: أَنَّ ابْنَ إِسْحَاقَ لَمْ يَبَيِّنْ مَنْ وَفَدَ كِنَانَةَ مِنْ قُرَيْشٍ، وَقَاتَلَ مَعَهُمْ، لِأَنَّهُ قَالَ: وَرَفَدَتْ قُرَيْشُ بَنِي بَكْرِ بِالسَّلَاحِ، وَقَاتَلَ مَعَهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ مَنْ قَاتَلَ بِاللَّيْلِ مُسْتَحْفِيًّا. انْتَهَى.

وَقَدْ بَيَّنَ ذَلِكَ ابْنُ عُقْبَةَ، لِأَنَّهُ قَالَ: وَيُذَكَّرُ أَنَّ مَنْ أَعَانَهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ: صَفْوَانُ ابْنِ أُمِيَّةَ، وَشَيْبَةُ بْنُ عَثْمَانَ، وَسَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو. انْتَهَى.

وَبَيَّنَ ذَلِكَ ابْنُ سَعْدٍ أَيْضًا، وَأَفَادَ فِي ذَلِكَ مَا لَمْ يُفِدْهُ ابْنُ عُقْبَةَ، لِأَنَّا رَوَيْنَا عَنْ الْحَافِظِ أَبِي الْفَتْحِ بْنِ سَيِّدِ النَّاسِ فِي سِيرَتِهِ بَعْدَ ذِكْرِهِ لِقَوْلِ ابْنِ إِسْحَاقَ: وَرَفَدَتْ بَنِي بَكْرِ قُرَيْشٌ بِالسَّلَاحِ، ذَكَرَ ابْنُ سَعْدٍ مِنْهُمْ: صَفْوَانُ بْنُ أُمِيَّةَ، وَخُوَيْطُبُ بْنُ عَبْدِ الْعَزَّيْزِيِّ، وَمَكْرُزُ بْنُ حَفْصِ بْنِ الْأَخِيْفِ. انْتَهَى^(٢). وَلَا مُنَافَاةَ بَيْنَ مَا ذَكَرَهُ ابْنُ عُقْبَةَ وَابْنُ سَعْدٍ، فِيمَنْ أَعَانَ مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي بَكْرِ، لِإِمْكَانِ أَنْ يَكُونَ الَّذِينَ ذَكَرَهُمْ ابْنُ عُقْبَةَ وَابْنُ سَعْدٍ أَعَانُوا بَنِي بَكْرِ، وَذَكَرَ ابْنُ عُقْبَةَ بَعْضَهُمْ، وَابْنُ سَعْدٍ بَعْضَهُمْ، وَيَكُونُ الْمُعَيَّنُ لِبَنِي بَكْرِ مِنْ قُرَيْشٍ خَمْسَةُ نَفَرٍ، عَلَى مَقْتَضَى مَا ذَكَرَ ابْنُ عُقْبَةَ وَابْنُ سَعْدٍ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَمِنْهَا: أَنَّ قُرَيْشًا رَفَدَتْ بَنِي كِنَانَةَ بِالدَّقِيقِ، أَفَادَ ذَلِكَ ابْنُ عُقْبَةَ، لِأَنَّهُ قَالَ: وَأَعَانَتْهُمْ قُرَيْشُ بِالسَّلَاحِ وَالدَّقِيقِ. انْتَهَى. وَهَذَا لَا يُفْهِمُ مَا ذَكَرَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ.

وَمِنْهَا: أَنَّ الْفَاكِهِيَّ ذَكَرَ خَيْرًا يُوْهِمُ أَنَّ سَبَبَ فَتْحِ مَكَّةَ غَيْرُ مَا سَبَقَ، لِأَنَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ أَبِي رَوَادٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ،

(١) ابن هشام ٤ / ٣٩٠.

(٢) عيون الأثر ٢ / ١٦٤.

قال: قال عطاء: وكانت خُزاعة حلفاء رسول الله ﷺ، فأصابته بنو بكر منهم قتيلاً، فقالت بنو بكر لقريش: لا تُسلموا بني عمكم، فكلّم بديل بن ورقاء قريشاً فقالوا: لا نسلمه، فركب بديل إلى رسول الله ﷺ، فلم يصدقّه، وأرسل معه رسول الله ﷺ طليعة يستطلعهم، قال: فجاء به بديل بن ورقاء، فجعل يقف به على قريش ويكلّمهم، فقالوا: قد عرفنا إنما أنت مستطلع، فوالله لا نُسلمهم، فرجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره الخبر، فأنشأ حينئذ يتجهّز لنصر حلفائه^(١).

ومنها: أن ابن سعد ذكر أنه خرج مع عمرو بن سالم الخزاعي لإعلام النبي ﷺ بفعل كنانة فيهم، أربعون راكباً، وذلك لا يُفهم من كلام ابن إسحاق، لأنه قال: فلما تظاهرت بنو بكر وقريش على خُزاعة، وأصابوا منهم ما أصابوا، ونقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله ﷺ من العهد والميثاق، بما استحلوا من خُزاعة، وكانوا في عقده وعهده، خرج عمرو بن سالم الخزاعي، أحد بني كعب، حتى قدم على رسول الله ﷺ المدينة. انتهى. وكلام ابن سعد رويناه في السيرة لابن سيد الناس، لأنه قال بعد أن ذكر كلام ابن إسحاق هذا بعد قوله: خرج عمرو بن سالم الخزاعي، قال ابن سعد: في أربعين راكباً، قال ابن سيد الناس بعد ذكره لقول ابن إسحاق فيما بعد: «ثم خرج بديل بن ورقاء في نفر من بني خُزاعة حتى قدموا على رسول الله ﷺ، فأخبره بما أصيب منهم، ومظاهرة قريش بني بكر عليهم^(٢)».

قلت: لعل الأربعين راكباً الذين ذكر ابن سعد قومهم من خُزاعة مع عمرو ابن سالم هو هؤلاء. اهـ.

ومنها: أن ابن عُبَبة ذكر في جواب أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعمر بن الخطاب، لأبي سفيان بن حرب، رضى الله عنهم، حين سألهما أن يكلما له رسول الله ﷺ، فيما جاء له، غير ما ذكره ابن إسحاق، لأنه — أعني ابن عُبَبة — قال: فخرج، يحني أبا سفيان من عند رسول الله ﷺ، فأتى أبا بكر رضي الله عنه، فقال: جدد العقد،

(١) الفاكهي ٢٠٧/٥.

(٢) عيون الأثر ٢/١٦٤، ١٦٥.

وزدنا في المدة، فقال أبو بكر رضي الله عنه: جوارى في جوار رسول الله ﷺ، والله لو وجدت الذرّ تقاتلكم لأعّثها عليكم، ثم خرج فأتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فكلّمه، فقال عمر: ما كان من حلفنا جديداً فأخلفه الله، وما كان منه متيناً قطعه الله، وما كان منه مقطوعاً فلا وحسّ الله، فقال أبو سفيان: جزاك الله من ذي رحيم شراً. انتهى.

وإنما كان هذا مخالفاً لما ذكره ابن إسحاق من جواب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، لأبي سفيان، لأنه قال: ثم خرج — يعني أبا سفيان — حتى أتى رسول الله ﷺ وكلّمه، فلم يردّ عليه شيئاً، ثم ذهب إلى أبي بكر رضي الله عنه، فكلّمه في أن يكلم رسول الله ﷺ، فقال: ما أنا بفاعل، ثم أتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فكلّمه، فقال: أنا أشفع لكم إلى رسول الله ﷺ؟ فوالله لو لم أجد إلا الذرّ لجاهدتكم به. اهـ.

ومخالفة هذا لما ذكره ابن عّقبة ظاهرة، لأن ابن عّقبة جعل جواب أبي بكر جواب عمر الذي ذكره ابن إسحاق وإن اختلف لفظهما، فالمعنى واحد، وجعل جواب عمر غير ما ذكره ابن إسحاق، والله أعلم بالصواب. وذكر الفاكهي خبراً، فيه ما يدل لما ذكره ابن عّقبة من جواب عمر لأبي سفيان^(١).

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضي أن أبا سفيان بعد جواب عمر له لما ذكره، سأل عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه أن يجير بين الناس، وأن عليّاً رضي الله عنه أجابه بعدم الاستطاعة، وأن أبا سفيان سأل بعد ذلك فاطمة الزهراء ابنة النبي ﷺ أن تأمر ابنها الحسن بن عليّ أن يجير بين الناس، وأن فاطمة رضي الله عنها أجابته أن ابنها ما بلغ أن يجير بين الناس، وما أحد يجير على رسول الله ﷺ، وذلك بخلاف ما ذكره ابن عّقبة، لأنه قال بعد ذكره لجواب عمر بما سبق: ثم دخل علي عثمان رضي الله عنه، فقال عثمان رضي الله عنه: جوارى في جوار رسول الله ﷺ، ثم أتبع أشراف قريش والأنصار فكلّمهم، فكلّ يقول: عقدنا في عقد رسول الله ﷺ، فلما أيس ما

(١) أخبار مكة للفاكهي ٢٠٩/٥.

عندهم دخل على فاطمة ابنة رسول الله ﷺ فكلّمها، فقالت: إنّما أنا امرأة، وإنّما لك إلى رسول الله ﷺ، قال: فأمرى أحدُ ابنيك، فقالت: إنهما صبيان ليس ثلّهما يُجير، قال: فكلّمى عليّاً، قالت: أنت تكلمه، فكلّم عليّاً، فقال: يا أبا سفيان، إنه ليس أحد من أصحاب رسول الله ﷺ يُفتّات^(١) على رسول الله ﷺ بجوار. انتهى.

ووجه مخالفة هذا لما ذكره ابن إسحاق، أنه يقتضى أن أبا سفيان كلّم عثمان، ثم أشراف قريش، والأنصار، ثم فاطمة، أن يجيروا قبل أن يكلم عليّاً في ذلك، وكلام ابن إسحاق يقتضى خلافه، والله أعلم.. وذكر الفاكهي خبراً فيه ما يدل لما ذكره ابن عقبة من سؤال أبي سفيان فاطمة، فيما يصلح به الإصلاح بين الناس.

ومنها: أن الفاكهي ذكر خبراً يوهّم أن أبا سفيان لم يسأل النبي ﷺ، فيما جاء له من تجديد الحلف والإصلاح بين الناس، لأنه قال: حدثنا محمد بن إدريس بن عمر من كتابه، قال: حدثنا سليمان بن حرب قال: حدثنا حماد، عن أيوب، عن عكرمة، فذكر خبراً يقتضى موادة النبي ﷺ أهل مكة، ودخول خزاعة في صلح رسول الله ﷺ، ودخول بني بكر في صلح قريش، وما كان بين خزاعة وبني بكر بعد ذلك من القتال، وإعانة قريش لهم بالسلاح، والطعام، وتخوف قريش أن يكونوا قد نقضوا، وإرسالهم أبا سفيان بن حرب إلى النبي ﷺ ليجدد الحلف، ويصلح بين الناس، وقدم أبي سفيان إلى المدينة، ثم قال: وقال رسول الله ﷺ: قد جاءكم أبو سفيان فيرجع راجياً بغير حاجة، قال: فأتى أبا بكر ﷺ فقال: يا أبا بكر، جدد الحلف والصلح بين الناس، أو قال: بين قومك، فقال أبو بكر ﷺ: لأمر إلى الله تعالى وإلى رسول الله ﷺ، وقد قال له فيما قال: إن أعان قوم على

(١) تخوف في المطبوعتين إلى: «بفتات» وصوابه من الأصل ولدى ابن الأثير في النهاية (غوت)... أمثلي بفتات عليه: يقال لكل من أحدث شيئاً في أمرك دونك: قد افتات عليك.

قوم، وأمدُّهم بسلاح وطعام ما إن يكونوا نقضوا، فقال أبو بكر رضي الله عنه: الأمر إلى الله وإلى رسول الله ﷺ ^(١). انتهى.

ومنها: أن الفاكهي ذكر ما يؤهم أن قدوم أبي سفيان بن حرب المدينة لتحديد الحلف والإصلاح بين الناس، كان قبل قدوم وافد خُزاعة على رسول الله ﷺ المدينة، لإعلامه بما كان من قتال بني بكر لهم، ومعاونة قريش عليهم، لأن في الخبر السابق بعد إتيان أبي سفيان لعمر، وقوله له نحواً مما قال لأبي بكر، وجواب عمر لأبي سفيان بنحو من جوابه الذي أجابه، علي نحو ما ذكره ابن عُقبة، وإتيانه لفاطمة، وسؤاله لها في تحديد الحلف والإصلاح بين الناس، وقولها له: ليس الأمر إلى، وإتيانه علياً، وقوله له نحواً مما قال لأبي بكر، وإشارة علي له بالخير بين الناس، ثم انطلق — يعني أبا سفيان — حتى ^(٢) قدم مكة، فأخبرهم بالذي صنع، فقالوا: ما رأينا كاليوم وافد عشيرة، والله ما أتيتنا اليوم بحرب فنحذر، ولا أتيتنا اليوم بصلح فأنمن، ارجع، قال: وقدوم وافد خُزاعة على رسول الله ﷺ، فأخبره بالذي صنع القوم، ودعاه إلى النصر، وأنشد في ذلك شعراً ^(٣). انتهى.

ومنها: أن ابن عُقبة ذكر ما يؤهم أن بين خروج أبي سفيان إلى المدينة، وتجهيز النبي ﷺ إلى مكة مدة طويلة، لأنه قال بعد أن ذكر خروج أبي سفيان إلى مكة ووصوله إليها، وحلقه رأسه عند الصنمين اللذين عند الكعبة، ليرى الناس أنه على الدين الذي كان عليه، لأن الناس تحدثوا حين طال مكثه، أنه قد أسلم، فمكث رسول الله ﷺ، ما شاء الله أن يمكث، بعدما خرج من عنده أبو سفيان، ثم اعتد للجهاد. اهـ. وهذا لا يفهم من كلام ابن إسحاق، والله أعلم بالصواب.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر أن النبي ﷺ بعث مع علي الزبير بن العوام رضي الله عنهما، لإحضار كتاب حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين بمكة، يخبرهم فيه بمسير رسول الله ﷺ إليهم.

(١) الفاكهي ٥ / ٢٠٨.

(٢) في المطبوعتين والفاكهي: «حين» والمثبت رواية الأصل.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ٢٠٩.

وذكر الحافظ عبد الغنى بن سعيد المصرى فى «المبهمات»^(١) خير كتاب حاطب، وفيه أن النبى ﷺ بعث لطلب الكتاب عمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب رضى الله عنهما، وفى الخبر الذى ذكره الحافظ عبد الغنى أمور لا تُفهم من الخبر الذى ذكره ابن إسحاق فى ذلك، فنذكره لما فيه من الفائدة، قال الحافظ عبد الغنى بعد أن ذكر حديثاً ليس فيه بيان ما تُعرف به المرأة التى حملت كتاب حاطب: هذه المرأة الحاملة لكتاب حاطب بن أبى بلتعة هى أم سارة، مولاة لقريش، والحجة فى ذلك ما حدثنا به يعقوب بن المبارك، أن محمد بن جعفر بن أعين حدثهم، قال: حدثنا الحسن بن بشر بن سلم الكوفى سنة عشرين، قال: أخبرنا الحكم بن عبد الملك، عن قتادة عن أنس رضي الله عنه، قال: أمّن رسول الله ﷺ الناس يوم فتح مكة، إلا أربعة من الناس: عبد الله بن خطل، ومقيس بن حُبابه الكنانى، وعبد الله بن سعد بن أبى سرح، وأم سارة، ثم قال بعد أن ذكر خبر ابن خطل، وابن أبى سرح، ومقيس بن حُبابه: وأما سارة فإنها كانت مولاة لقريش، فأنت رسول الله ﷺ، فشكت إليه الحاجة فأعطاه شيئاً، ثم أتاه رجل فدفع إليها كتاباً إلى أهل مكة، يتقرب بذلك إليهم ليحفظ فى عياله، وكان له بها عيال، فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ بذلك، فبعث فى أثرها عمر بن الخطاب، وعلى ابن أبى طالب، رضى الله عنهما، فلحقاها، ففتشاهما، فلم يعثرا على شيء معها، فأقبلا راجعين، فقال أحدهما لصاحبه: والله ما كُذبتا ولا كُذبتا، ارجع بنا إليهما، فرجعا إليهما، فسلأ سيفيهما، وقالا: والله لَنَذيقَنَّ الموتَ أو لَنُدْفَعَنَّ إلينا الكتاب، فأنكرت، ثم قالت: أدفعه إليكما، على أن لا ترداني إلى رسول الله ﷺ، فقبلا ذلك منها، فحلّت عقاص رأسها، فأخرجت الكتاب من قرن من قرونها، فدفعته إليهما، فرجعا إلى رسول الله ﷺ فدفعاه إليه. انتهى باختصار.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق لا يُفهم منه أن النبى ﷺ بعث فى طلب كتاب حاطب مع على، غير الزبير بن العوام، لقوله: وأتى رسول الله ﷺ الخبر من

(١) تحرف فى طبعة تدمرى إلى: «المبهمات» وحوابه من الأصل ومثله لدى المصنف فى الزهور المتقطعة، ومثله أيضاً فى كشف الظنون ٢/ ١٥٨٣.

السماء، بما صنع حاطب، فبعث عليّ بن أبي طالب والزبير بن العوام رضي الله عنهما. انتهى. وذكر البخاري ما يقتضي أن النبي ﷺ بعث مع عليّ والزبير رضي الله عنهما أبا مرثد، ذكر ذلك في كتاب «استتابة المرتدين» في باب ما جاء في المتأولين، لأنه روى فيه بسنده إلى أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي بن أبي طالب، أنه قال: بعثنى رسول الله ﷺ، والزبير وأبا مرثد، وكلنا فارس، قال: انطلقوا، حتى تأتوا روضة خاخ.

وذكر البخاري أيضاً ما يفهم منه غير ما ذكر في هذا الباب، لأنه روى بسنده عن عبيد الله بن أبي رافع، قال: سمعت علياً رضي الله عنه يقول: بعثنى رسول الله ﷺ أنا، والزبير، والمقداد، فقال: انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ، فذكر القصة، وهذا الحديث أخرجه في باب غزوة الفتح من كتاب المغازي.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضي أن المرأة التي معها كتاب حاطب بن أبي بلتعة، أخرجته لعلى ومن معه من قرون رأسها، لقوله: فلما رأته الجدة منه قالت: أعرض فأعرض عنها، فحلت قرون رأسها، فاستخرجت الكتاب منها، فدفعته إليه. انتهى.

وذكر ابن إسحاق قبل ذلك ما يدل له، وذكر ابن عثبة ما يوافق ما ذكره ابن إسحاق، وذكر البخاري أيضاً ما يوافق ذلك، لأن في الحديث الذي رواه عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي رضي الله عنه: فأخرجته من عقاصها، وذكر البخاري أنها أخرجته من حُجْزَتِها، لأن في الحديث الذي رواه في كتاب «استتابة المرتدين» الذي فيه ذكر أبي مرثد: فأهوت إلى حُجْزَتِها وهي مُحْتَجِزَةٌ بكساء، فأخرجت الصحيفة.

وذكر مثل ذلك في الحديث الذي أخرجه في باب «فضل من شهد بدرًا» من رواية أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي رضي الله عنه وفيه ذكر أبي مرثد، وقوله في هذين الحديثين: أخرجته من حُجْزَتِها، وهي مُحْتَجِزَةٌ بكساء، يقتضي أنها أخرجته من وسطها، لأن الكساء لا يُحْتَجَزُ به في الرأس لكبره، وإنما يُحْتَجَزُ به في الجسد لستره البدن، وذلك يخالف ما ذكره ابن إسحاق من أنها أخرجته من قرون

رأسها، ويخالف أيضاً ما ذكره البخارى من حديث عُبيد الله بن أبى رافع عن على رضي الله عنه.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر أن اسم المرأة التي حملت كتاب حاطب: سارة، وزعم لى غيره أنها سارة مولاة لبعض بنى عبد المطلب. انتهى. وقد سبق فى الحديث الذى سبق ذكره عن الحافظ عبد الفنى بن سعيد المصرى، أن حامله كتاب حاطب أم سارة، مولاة لقريش، وقد سبق ذكر ذلك قريباً.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يبين اسم المرأة المُرْتَبَةِ التي قيل إنها حملت كتاب حاطب، لقوله: ثم أعطاه امرأة، يزعم محمد بن جعفر أنها من مُرْتَبَةٍ. اهـ. وقد بين ذلك الحافظ مغلطاي فى سيرته، لأنه قال فيما أخبرت به عنه: فكتب حاطب كتاباً، وأرسله مع أم سارة المُرْتَبَةِ حامله كتاب حاطب، وفى هذا ما يفهم منه خلاف ما فى الصحيحين.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر فى الموضع الذى أدركت فيه المرأة حامله كتاب حاطب ما يفهم منه خلاف ما فى صحيح البخارى، لأن ابن إسحاق قال: فخرجنا — يعنى علياً والزبير — حتى أدركناها بالخليلة خليقة بنى أبى أحمد. اهـ.

والذى فى البخارى عن على رضي الله عنه، قال: بعثنى رسول الله ﷺ والزبير والمقداد، فقال: انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ، فإن بها ظعينة معها كتاب، قال: فانطلقنا فعادى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة، فإذا نحن بالظعينة. اهـ باختصار. وذكر البقية من القصة، أخرج هذا الحديث فى غزوة الفتح، وأخرج مثله فى تفسير سورة المتحنة، وفى باب: فضل من شهد بدرًا، إلا أن فى الحديث الذى أخرجه فى هذا الباب: أبا مرثد بدل المقداد، وأخرج مثل ما فى هذا الباب فى باب ما جاء فى المتأولين فى كتاب استتابة المرتدين، إلا أن أبا عوانة روى الحديث الذى أخرجه فى باب ما جاء فى المتأولين قال: حاج، بدل خاخ، ثم قال البخارى بعد تمام الحديث: خاخ أصح، ولكن كذا قال أبو عوانة: خاخ وخاخ تصحيف، وهو موضع،

وهشيم يقول^(١): خاخ. اهـ. وخاخ الذى أشار إليه البخارى أنه أصح بخاءين معجمتين، وخاخ الذى أشار إلى أنها تصحيف بحاء مهملة وألف وجيم، ذكر ذلك الحافظ أبو ذرّ الهروى، لأنه قال فى أثناء حديث أبي عوانة: حاج بحاء مهملة وجيم، كذا الرواية هنا، والصواب بخاءين معجمتين، هكذا وجدته منقولاً بخط بعض المحدثين عن أبي ذر.

وذكر ابن عثبة: أن علياً والزبير رضى الله عنهما أدركا المرأة حاملة كتاب حاطب بيطن ريم لأنه قال: فانطلقا حتى أدركا المرأة بيطن ريم. انتهى.

وذكر القاضى عياض فى «المشارك» أن ريم على أربعة بُرْد من المدينة على ما قال مالك، وقيل: ثلاثين ميلاً، كما فى مصنف عبد الرزاق، وأن روضة خاخ موضع بحمراء الأسد من المدينة، وحكى العابدى أنه موضع قريب من مكة، والأول أصح. اهـ.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يذكر ما فى كتاب حاطب من اللفظ الذى عبر به عن المعنى، الذى أخبر به أهل مكة، وقد ذكر السهيلي شيئاً فى بيان ذلك، لأنه قال: فصل فى ذكر كتاب حاطب إلى قريش، ثم قال: وقد قيل: إنه كان فى الكتاب أن رسول الله ﷺ قد توجه إليكم بجيش كالليل، يسير كالسيل، وأقسم بالله لو سار إليكم وحده لنصره الله عليكم، فإنه منجز له ما وعده^(٢).

وفى تفسير ابن سلام أنه كان فى الكتاب الذى كتبه حاطب أن محمداً قد نفر إماماً إليكم، وإما إلى غيركم، فعليكم الخدر. انتهى.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يبين اسم اليوم الذى خرج فيه النبي ﷺ من المدينة لقوله: لعشر مضيئ من شهر رمضان. انتهى.

(١) تحرف فى المطبوعتين إلى: «وهو موضع وابن هشام يقول: خاخ» وعوابه من الأصل ومثله

لدى السهيلي ١٥١/٤.

(٢) السهيلي ١٥١/٤.

وبين ذلك الحاكم النيسابوري فيما نقله عنه الحافظ مغلطاي في سيرته، لأنه قال: وخرج من المدينة في عشرة آلاف رجل، وقال الحاكم: في اثني عشر، يوم الأربعاء، بعد العصر لعشر مضين من رمضان. انتهى.

وذكر الأزرقى عن الواقدي ما يوافق ما ذكره الحاكم، وسيأتي ذلك فيما بعد، عند طواف النبي ﷺ بالكعبة.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر: أن النبي ﷺ صام في خروجه إلى مكة حتى بلغ الكديد لقوله: فصام رسول الله ﷺ وصام الناس معه، حتى إذا كان بالكديد بين عُسفان وأمعج أفطر. انتهى.

وذكر الفاكهي خبرين يقتضيان خلاف ذلك، لأنه قال: حدثنا أبو بشر بكر ابن خلف، قال: حدثنا ابن أبي عباس، قال: حدثنا شعبة، عن منصور، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: صام رسول الله ﷺ عام الفتح حتى بلغ عُسفان^(١).

وقال أيضاً: حدثنا هارون بن موسى المروزي قال: حدثني إبراهيم، وحدثنا محمد بن يحيى الزماني^(٢)، وحسين بن حسن المروزي، قالوا: حدثنا عبد الوهاب الثقفي جميعاً، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر بن عبد الله، رضي الله عنهما، أن رسول الله ﷺ خرج إلى مكة عام الفتح، فصام حتى بلغ كراع الغميم، فقليل له: إن الناس قد شق عليهم الصيام، فدعا بقدر من ماء بين الصلاتين فشربه، والناس ينظرون إليه، فأفطر بعض الناس، وصام بعضهم، فبلغ رسول الله ﷺ أن أناساً صاموا، فقال ﷺ: أولئك العصاة، ثلاث مرات^(٣). انتهى.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يبين الوقت الذي نزل فيه رسول الله ﷺ ومن معه مرَّ الظهران، وقد بين ذلك ابن سعد، مع أمرين آخرين لا يُفهمهما كلام ابن إسحاق، لأن الحافظ أبا الفتح بن سيد الناس قال في سيرته، فيما أُخبرت به عنه:

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ٢١٠.

(٢) بكسر الزاي وتشديد الميم، قيده ابن حجر في التقریب، وتحرف في المطبوعتين إلى: «الرماني» بالراء المهملة.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ٢١٠.

فلما نزل رسول الله ﷺ مرَّ الظَّهران، وقال ابن سعد: نزله عشاءً، فأمر أصحابه فأوقدوا عشرة آلاف نار، وجعل على الحرس عمر بن الخطاب^(١) . انتهى.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضى أن بُدَّيْل بن وَرْقَاء هو القائل لأبي سفيان: لا تعجب، لما رآه من النيران والعسكر. مرَّ الظَّهران: هذه والله خُزاعة حمشتها الحرب، وكلام ابن عُقْبَةَ يقتضى أن أبا سفيان، وحكيم بن حزام، وبُدَّيْل بن وَرْقَاء، قالوا ذلك، وأنهم قالوا في ذلك غيره، وذلك أيضاً لا يفهم من كلام ابن إسحاق، لأن ابن عُقْبَةَ قال: وبعثت قريشاً أبا سفيان بن حرب وحكيم بن حزام، وخرج معهما بُدَّيْل بن وَرْقَاء، فاطلعوا على مرَّ الظَّهران حتى بلغوا الأراك، وذلك عشاءً، فإذا النيران والفساطيط، والعسكر، وسمعوا صهيل الخيل غراعهم ذلك، وفرغوا، فقالوا: هذه بنو كعب حمشتها الحرب، ثم رجعوا إلى أنفسهم فقالوا: هؤلاء أكثر من بنى كعب، ثم قالوا: فلعلهم هوازن انتجعوا أرضنا، ولا والله ما يعرف هذا أيضاً. انتهى.

وذكر الفاكهي في الخبر الذي رواه عن محمد بن إدريس بن عمر المشار إليه ما يقتضى أن أبا سفيان لما سأل عن العسكر، والنيران، قيل له في ذلك غير ما سبق، لأنه قال: فأمر رسول الله ﷺ بالرحيل، فارتحلوا، فسار حتى نزلوا مرَّ، وجاء أبو سفيان ليلاً، فرأى العسكر والنيران، فقال: ما هؤلاء؟ قالوا: هذه نعيم، أحملت بلادها، وانتجعت بلادكم، قال: هؤلاء والله أكثر من أهل منى، أو قال: مثل منى^(٢). اهـ.

ومعنى قوله في هذا الخبر: هؤلاء والله أكثر من أهل منى، شبههم في الكثرة بالحجاج الذين ينزلون منى، وليس المراد من ذلك أهل منى الذين هم سكانها دائماً، لقتلهم، والله أعلم.

(١) عيون الأثر ١٦٨.

(٢) أخبار الفاكهي ٥ / ٢١٠، ٢١١.

وفي البخارى ما يقتضى أن أبا سفيان شبّه ما رآه من النيران بممرّ الظهران بنيران عَرَفة، وسيأتى ذلك قريباً، ومراد أبى سفيان بنيران عَرَفة النيران التى يوقدها الحجاج بعَرَفة لكثرتهم، والله أعلم.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضى أن أبا سفيان لم يعلم بخبر ما رأى بممر الظهران من العسكر، إلا من العباس عليه السلام، لأنه قال بعد أن ذكر خروج العباس عن العسكر، رجاء أن يجد من يبعثه إلى أهل مكة ليعلمهم الخير، حتى يخرجوا فيستأمنوا لأنفسهم، ومحاوره أبى سفيان، وبُذِّل، فيما رأيا من النيران، والعسكر، قال: فعرفت صوته — يعنى أبا سفيان — فقلت: يا أبا حنظلة، فعرف صوتى، فقال: أبو الفضل؟ قلت: نعم، قال: ما لك فذاك أبى وأمى؟ قال: قلت: ويحك يا أبا سفيان [هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الناس، واصباح قريش والله. انتهى.

وذكر الفاكهى فى الخبر السابق ما يقتضى أن أبا سفيان^(١) علم الخبر من غير العباس، لأنه قال: بعد قوله: «وقال: مثل أهل منى» قال: فعلم أنه النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه تنكر، وقال: دلونى على العباس: فأتى العباس فأخبره العباس الخبر. انتهى.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضى أن أبا سفيان لما علم من العباس، بما رآه وتعجب منه من العسكر والنيران، استشار العباس فيما يصنع؟ فأشار إليه العباس بأن يذهب معه إلى النبى صلى الله عليه وسلم ليستأمنه له، ففعل أبو سفيان ذلك، وكلام ابن عُبَبة يقتضى أن أبا سفيان ومن معه أخذوا قهراً، وذهب بهم إلى العسكر، فلقىهم العباس وأجارهم، لأنه قال بعد أن ذكر قول أبى سفيان، وحكيم وبديل فيما رأوه من العسكر والنيران بممر الظهران: فبينما هم كذلك لم يشعروا حتى أخذهم نفر، كان بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، فقال أبو سفيان: هل سمعتم. مثل هذا الجيش، نزلوا على أكباد قوم لم يحلموا بهم؟ فلما دخل بهم إلى العسكر، لقيهم العباس فأجارهم، فقال: يا أبا حنظلة تكثرتك أمك وعشيرتك، هذا محمد صلى الله عليه وسلم وجميع

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى وهو فى الأصل.

المؤمنين، فادخلوا وأسلموا. انتهى. وفي هذا موافقة لما في الخبر الذي ذكره الفاكهي من أن أبا سفيان علم خبر النبي ﷺ من غير العباس^(١).

وذكر البخاري ما يوافق ما ذكره ابن عتبة، من أخذ حرس رسول الله ﷺ لأبي سفيان، وحكيم، وبديل، لأنه قال: باب أين ركز النبي ﷺ الراية يوم الفتح؟ حدثني عبيد بن إسماعيل قال: حدثنا أبو أسامة، عن هشام عن أبيه قال: لما سار رسول الله ﷺ، فبلغ ذلك قريشاً، خرج أبو سفيان بن حرب، وحكيم بن حزام، وبديل بن ورقاء، يلتمسون الخير عن رسول الله ﷺ، فأقبلوا يسيرون حتى أتوا مرّ الظهران، فإذا هم بنيران كأنها نيران عرفة، فقال أبو سفيان: ما هذه لكأنها نيران عرفة؟ فقال بديل بن ورقاء: نيران بني عمرو، فقال أبو سفيان: عمرو أقل من ذلك، فرآهم ناس من حرس رسول الله ﷺ، فأدركوهم، فأخذوهم، فأتوا بهم رسول الله ﷺ. انتهى باختصار.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يؤهم أن حكيم بن حزام، وبديل بن ورقاء، لم يحضرا مع أبي سفيان عند النبي ﷺ. بمرّ الظهران، لقوله بعد ذكر ركوب أبي سفيان خلف العباس: ورجع صاحبه، وكلام ابن عتبة يقتضي أنهما حضرا مع أبي سفيان عند النبي ﷺ. بمرّ الظهران، لأنه قال تلو قوله: «فادخلوا، فأسلموا»: فدخلوا على رسول الله ﷺ، فمكثوا عنده عامة الليل يحادثهم، ويسألهم، ثم دعاهم إلى الإسلام، فقال: اشهدوا أن لا إله إلا الله، فشهدوا، ثم قال: اشهدوا أني محمد رسول الله، فشهد حكيم وبديل، وقال أبو سفيان: ما أعلم ذلك، فخرج أبو سفيان مع العباس ﷺ. انتهى.

وذكر ابن عتبة في هذا الخبر أن النبي ﷺ أمّن من دخل دار حكيم بن حزام، قال: ودار حكيم بأسفل مكة. انتهى. ولعلها بالموضع المعروف بالحزامية، بقرب الحزورة، والله أعلم.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضى أن أبا سفيان، إنما أسلم في صبيحة الليلة التي حضر فيها إلى رسول الله ﷺ، لأنه قال: فلما أصبح غَدَوْتُ به إلى رسول الله ﷺ فلما رآه رسول الله ﷺ قال: ويحك يا أبا سفيان، ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله؟ إلى أن قال: فشهد شهادة الحق وأسلم. انتهى. وذكر ابن عَقْبَةَ ما يوافق ذلك، لأنه قال: فلما نودى للصلاة تبادر الناس ففرع أبو سفيان، فقال للعباس: ما تريدون؟ قال: الصلاة، ورأى الناس يتلقون وضوء رسول الله ﷺ، فقال: ما رأيت ملكاً قط كالليلة، ولا ملك كسرى، ولا ملك قيصَر، ولا بني الأصفر، فسأل العباس أن يُدْخِلَه على رسول الله ﷺ فأدْخَلَه فقال: يا محمد قد استنصرت إلهي، واستنصرت إلهك، فوالله ما لقيتك من مرة إلا ظهرت عليّ، فلو كان إلهي مُحَقَّقاً، وإلهك مبطلاً لقد غلبتك، فشهد أن محمداً رسول الله.

وذكر الفاكهي ما يقتضى أن أبا سفيان أسلم ليلاً، لأنه قال في الخبر الذي رواه عن ابن إدريس تلو قوله: فأخبره العباس الخبر، وانطلق به إلى رسول الله ﷺ، ورسول الله ﷺ في قَبَّة له، فقال رسول الله ﷺ: يا أبا سفيان أسلم تسلم، قال: فكيف أصنع باللات والعزى؟ قال أيوب: فحدثني أبو الخليل عن سعيد بن جبير، قال: فقال له عمر وهو خارج من القبة في عنقه السيف: أخرج عليها، أما والله لو كنت خارجاً من القبة ما قلتها أبداً، فقال أبو سفيان: من هذا؟ قالوا: عمر، ثم رجع إلى حديث أيوب عن عكرمة، قال: فأسلم أبو سفيان، وانطلق به العباس إلى منزله، فلما أصبحوا ثار الناس لظهورهم، فقال أبو سفيان: يا أبا الفضل أوأسر الناس في بشيء؟ قال: لا، ولكنهم قاموا إلى الصلاة^(١). انتهى باختصار.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق لا يُفْهِم السبب الذي لأجله أمر النبي ﷺ العباس أن يحبس أبا سفيان بمضيق الوادي عند خَطْم الخيل، حتى تمر به جنود الله، وقد ذكر الفاكهي شيئاً يدل على بيان سبب ذلك، لأنه قال: حدثني الحسين بن عبد المؤمن: حدثنا علي بن عاصم، عن حصين عن عبيد الله بن عبد الله، قال: فلما

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ٢١١، ٢١٢.

جعل أبو سفيان يسأير العباس بن عبد المطلب رأى من الناس انشاراً، والناس في حوائجهم ليسوا بحضرة عدوه، قال: فهؤلاء يريد أن يغلبني ويقتلني محمد، قال: يا عباس أنبئني من خلق السماء؟ قال: الله، قال: فأنبئني من خلق الأرض؟ قال: الله، وجعل يسأله عن أشياء نحوها، فعرف أن الإسلام لم يدخل قلبه، فتحلف عنه، ثم أتى النبي ﷺ فأخبره، فقال ﷺ: عَمَّ ادْعُ إِلَى خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ، فدُعي له، وهو على مقدمة رسول الله ﷺ، قال: يا خالد، قال: لبيك يا رسول الله، قال: أضمت إليك الخيل، قال: نعم، ولم تكن بحضرة عدوك يا رسول الله [قال: أضمت إليك الخيل؟ قال: نعم، فضم إليه الخيل قال: ادعوا لي أبا عبيدة بن الجراح، فدعي له فقال: يا أبا عبيدة] ^(١) أضمت إليك الناس، قال: نعم، قال: فضم إليه الناس، قال: وبقي رسول الله ﷺ، في الضعفاء، وفي المشاة، وفي الردافي، فقال للعباس: انطلق به، فقف به من مكان كذا وكذا، قال: فذهب العباس فوقف بأبي سفيان في المكان الذي أمره رسول الله ﷺ، فهو يحدثه إذ أقبل خالد بن الوليد ﷺ في الخيل، فلما رآهم أبو سفيان في الخيل قال: يا عباس أفي هؤلاء محمد؟ قال: لا، هذا خالد بن الوليد، هذا سيف الله، قال: فمضى خالد في الخيل، ثم أقبل أبو عبيدة بالناس، فلما رآهم قال: يا عباس أفي هؤلاء محمد؟ قال: لا، هذا أبو عبيدة بن الجراح، هذا أمين الله على الناس، قال: فمضى أبو عبيدة في الناس، ثم أقبل النبي ﷺ في الردافي، والمشاة، والضعفاء، فلما رآهم عرف أن النبي ﷺ فيهم، فقال: يا عباس، هذا محمد؟ قال: نعم، هذا رسول الله ﷺ، قال: يا عباس، لا تفلح قريش بعد اليوم أبداً، خذ لي من محمد الأمان، فألقى العباس النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن الله قد أوعبني، وإنه يسأل الأمان، قال: نعم، من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ^(٢)، انتهى.

وذكر ابن عثمة ما يدل لسبب حبس أبي سفيان، حتى أمر عليه جند الله، وأفاد فيما ذكره بيان للموضع الذي حبس فيه، وذلك لا يفهم من كلام ابن إسحاق، لأنه قال: فلما توجهوا — يعني أبا سفيان، وحكيم بن حزام، وبلال بن

(١) ما بين حاصرتين سقطت عن طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٢) أخبار مكة للفاكي ٥/ ٢٢٢ - ٢٢٣.

ورُقَاء — ذاهبين، قال يا عباس: إني لا آمن أبا سفيان أن يرجع عن الإسلام، فيكفر، فأروحه، حتى يفقه ويرى من جنود الله معك، فأدركه العباس فحبسه، فقال أبو سفيان: أغدراً يا بني هاشم، قال: ستعلم أنا لسنا نغدر، ولكن لي إليك حاجة، فأصبح حتى تنظر إلى جنود الله، وإلى ما أعده الله للمشركين، فحبسهم بالغميم دون الأراك إلى مكة، حتى أصبحوا، وأمر رسول الله ﷺ منادياً فنادى، لتصبح كل قبيلة قد ارتحلت ووقفت مع صاحبها، عند رايته، وتظهر ما معها من العدة، فأصبح الناس على ظهر، وقدم النبي ﷺ بين يديه الكتائب، فمرت كتيبة على أبي سفيان، فقال: يا عباس أفي هذه رسول الله ﷺ؟ قال: لا، قال: فمن هؤلاء؟ قال: قضاة، ثم مرت القبائل على راياتها، فرأى أمراً عظيماً رعبه الله به. انتهى. وهذا يقتضي أن يكون الغميم دون مر الظهران إلى مكة، لأن أبا سفيان حبس بالغميم ليرى ما أعز به الإسلام من الجنود، والجنود مرت عليه بالغميم، بعد توجهها من مر الظهران إلى مكة، فيكون الغميم بين مر الظهران ومكة.

وإنما ذكرنا ذلك، لأن كلام النووي يقتضي أن يكون بين مر الظهران وعُسفان، لأنه قال: كُراع الغميم، هو بضم الكاف، والغميم بفتح الغين وكسر الميم، وهو واد بين مكة والمدينة، بينه وبين مكة مرحلتان، وهو أمام عُسفان بثمانية أميال، يضاف إليه هذا الكُراع، وهو جبل أسود بطرف الحرّة يمتد إليه، ونقل عن صاحب «المطالع» أنه بضم الغين وفتح الميم، ثم قال: قلت: هذا تصحيف. انتهى.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر ما يقتضي أن النبي ﷺ مر بأبي سفيان في كتيبة الخضراء، فيها المهاجرون والأنصار، لأنه قال: بعد قوله فيقول: ما لي ولبنى فلان، حتى مر به رسول الله ﷺ في كتيبة الخضراء، فيها المهاجرون والأنصار، وذلك يخالف ما في «صحيح البخاري» لأن فيه أن كتيبة الأنصار جاءت مع سعد بن عباد ومعه الراية، قال: ولم يُر مثليها، ثم جاءت كتيبة أخرى هي أقل الكتائب، فيهم رسول الله ﷺ وأصحابه وراية النبي ﷺ مع الزبير، كذا وقع عند جميع الرواة، وروى الحنيدى في كتابه: هي أصل الكتائب وهي الأظهر، كما قال الحافظ أبو

الفتح بن سَيِّد الناس على ما أُخبرت به عنه في سيرته، ومنها نقلت ما ذكرناه عن البخاري والحميدي، وقوله في البخاري: ثم جاءت كتيبة، وهي أقلّ الكتاب، فيهم رسول الله ﷺ وأصحابه، أخرج البخاري ذلك في الباب الذي ترجم عليه بقوله: باب أين ركز النبي ﷺ الراية يوم الفتح؟.

وذكر ابن عتبة ما يقتضي أن كتيبة الأنصار حين مروا بأبي سفيان كانت مع سعد بن عُبادة، لأنه قال: ومرت الكتاب تلو بعضها بعضاً، على أبي سفيان وحكيم وبُذيل، لا تمر عليهم كتيبة إلا سألوا عنها، حتى مرت كتيبة الأنصار، فيهم سعد بن عُبادة. اهـ.

ووقع في نسختي من مغازي ابن عُبَدة: وابن حكيم، والصواب: وحكيم بإسقاط ابن، لأنّ الكلام لا يستقيم إلا بإسقاط ابن، والله أعلم.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضي أن المهاجرين كانوا مع النبي ﷺ حين مرّ بأبي سفيان، وكلام ابن عُبَدة يقتضي خلاف ذلك، لأنه قال بعد قوله السابق: رعبه الله به، وبعث رسول الله ﷺ الزبير بن العوام على المهاجرين، وخيلهم. انتهى.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضي أن أبا سفيان بعد أن أطلقه العباس، أبلغ أهل مكة تأمين النبي ﷺ لمن دخل دار أبي سفيان، ومن أغلق عليه بابه، ومن دخل المسجد.

وذكر الفاكهي ما يقتضي أن العباس بن عبد المطلب هو الذي أبلغ ذلك قريشاً، لأن في الخبر الذي رواه عن ابن عباس: فقال العباس ﷺ: يا رسول الله لو أدلت لي فأتيت أهل مكة فدعوتهم وأمنتهم، وجعلت لأبي سفيان شيئاً يذكر به قال: فانطلق العباس ﷺ حتى ركب بغلة رسول الله ﷺ الشهباء، ثم انطلق [فقال رسول الله ﷺ: ردوا عليّ أبي، فإن عم الرجل صنو أبيه] ^(١) حتى قدم على أهل مكة فقال: يا أهل مكة أسلموا، تسلموا، قد استبسطتم بأشهب بازل، قال: وقد

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل، ومثله لدى الفاكهي الذي ينقل عنه المصنف.

كان رسول الله ﷺ بعث الزبير من قبل أعلى مكة، وبعث خالد بن الوليد من قبل أسفل مكة، فقال لهم العباس: هذا الزبير من قبل أعلى مكة وخالد بن الوليد من قبل أسفل مكة [فقال لهم العباس: هذا الزبير من قبل أعلى مكة، وخالد بن الوليد من قبل أسفل مكة، خالد وما خالد] ^(١) وخزاعة المخزعة الأنوف، قال: ثم قال: من ألقى سلاحه فهو آمن، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن، ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن، قال: ثم جاء رسول الله ﷺ فتراموا بشيء من النبل ^(٢). انتهى باختصار.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر ما يقتضي أن النبي ﷺ كان على رأسه يوم فتح مكة عمامة حمراء، لأنه قال: فحدثني عبد الله بن أبي بكر أن رسول الله ﷺ لما انتهى إلى ذي طوى وقف على راحلته محتجزاً بشقة برء حبرة حمراء. انتهى.
وذكر الفاكهي ما يقتضي خلاف ذلك، لأنه قال: حدثني أحمد بن عبيد عن عاصم بن مضر الأنصاري، قال: أخبرني أبو بكر عمرو الضبي، عن المغيرة، عن إبراهيم، قال: كان النبي ﷺ يوم فتح مكة معتجراً بعمامة سوداء، والعباس بن عبد المطلب كذلك ^(٣). انتهى باختصار.

وقال: الفاكهي أيضاً: وحدثنا محمد بن يحيى بن أبي عمر قال: حدثنا سفيان عن مساور الوراق، قال: أخبرني جعفر بن عمر بن حبيب عن أبيه، قال: رأيت على النبي ﷺ عمامة سوداء يوم فتح مكة.

قال الفاكهي: حدثنا ابن أبي عمر حدثنا بشير بن السري، حدثنا حماد بن سلمة عن أبي الزبير، عن جابر رضي الله عنه، أن النبي ﷺ دخل يوم الفتح وعليه عمامة سوداء ^(٤). انتهى. ولا يعارض ذلك حديث أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ دخل مكة عام

(١) ما بين حاضرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل والفاكهي.

(٢) الفاكهي ٥ / ٢١٣.

(٣) الفاكهي ٥ / ٢١٥.

(٤) الفاكهي ٥ / ٢١٥.

الفتح وعلى رأسه المغفر، لإمكان أن تكون العمامة السوداء أو الشقة الحمراء المشار إليها هنا من فوق المغفر، والله أعلم.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق مؤهم في بيان الموضع الذي أمر النبي ﷺ الزبير ابن العوام أن يدخل منه إلى مكة يوم فتحها، لأنه قال: وحدثني ابن أبي نجيح أن رسول الله ﷺ حين فرّق جيشه عن ذي طوى، أمر الزبير بن العوام أن يدخل في بعض الناس من كداء. انتهى.

ووجه الإيهام في كلام ابن إسحاق أنه لم يقل في كداء التي أمر الزبير بالدخول منها بأعلى مكة، ولا بأسفلها، ولم يقل مثل ذلك في كدى التي أمر سعداً بالدخول منها [فإن كان مراده بكداء التي أمر الزبير بالدخول منها: كدى التي بأعلى مكة، فكلامه لا يفهم ذلك، وإن أراد بكدى التي أمر الزبير بالدخول منها^(١) التي بأسفل مكة، فهو مخالف لما ذكره ابن عتبة، لأنه قال: وبعث رسول الله ﷺ الزبير بن العوام على المهاجرين وخيلهم، وأمره أن يدخل من كدى من أعلى مكة، وأعطاه رسول الله ﷺ رايته، وأمره أن يغرزها بالحجون، ولا يبرح حيث أمره أن يغرزها، حتى يأتيه. انتهى.

ومنها: أن ابن هشام ذكر أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع سعد بن عبادة حين قال:

اليوم يوم السِّلْحَمَةِ اليوم تُسْتَحَلُّ الْحَرَمَةُ^(٢).

وأن عمر رضي الله عنه أخبر بذلك النبي ﷺ وقال: ما نأمن أن يكون له في قريش صَوْلَةٌ.

وذكر الأموي ما يخالف ذلك، لأن الحافظ أبا الفتح بن سيد الناس قال فيما أخبرت به عنه: وقال الأموي: وكانت راية رسول الله ﷺ يوم الفتح بيد سعد بن

(١) ساقط من: هـ.

(٢) ورد هذا الشعر في المطبوعتين وهو تحريف قبيح وامتحان لثرائنا من فقات تدعى العلم، وقد ذكر علي الصراب ثراً — لدى ابن الأثير في أسد الغابة ٢ / ٣٥٧، وابن سيد الناس في عيون الأثر ٢ / ١٧١ كما ورد ثراً في الأصل.

عُبادة، فلما مرَّ بها على أبي سفيان، وكان قد أسلم أبو سفيان، فقال سعد إذ نظر إليه: اليوم يوم المَلْحَمَةِ اليوم تُسْتَحَلُّ الحُرْمَةُ، اليوم أذلَّ الله قريشًا فأقبل رسول الله ﷺ في كتيبة الأنصار، حتى إذا حاذى أبا سفيان نادى: يا رسول الله، أمرت بقتل قومك، فإنه زعم سعدٌ ومن معه حين مرَّ بنا أنه قاتلنا، أنشدك الله في قومك، فأنت أبرُّ الناس وأرحمهم، وأوصلهم، وقال عثمان وعبد الرحمن بن عوف: ما نأمن سعدًا أن يكون منه في قريش صَوْلَةٌ، فقال رسول الله ﷺ: يا أبا سفيان: اليوم يوم المرحمة اليوم أعزَّ الله فيه قريشًا^(١). انتهى.

وهذا يخالف لما ذكره ابن هشام من وجهين:

أحدهما: أن أبا سفيان أخبر النبي ﷺ بمقالة سعد، والآخر أن عثمان بن عفان، وعبد الرحمن هما القائلان: ما نأمن أن يكون من سعد في قريش صَوْلَةٌ، ووقوع ذلك منهما أقرب من وقوعه من عمر، لشدة في دين الله، والله أعلم.

وذكر ابن عُقبة ما يوافق ما ذكره الأموي من أن أبا سفيان سمع مقالة سعد وأخبر بها النبي ﷺ، واستعطفه على قريش، وسيأتي ذلك قريبًا، وفي «صحيح البخاري» مثل ذلك، لأنَّ في حديث فتح مكة الذي ترجم عليه بقوله: باب أين ركز النبي ﷺ الراية يوم الفتح؟ فلما مرَّ رسول الله ﷺ بأبي سفيان، قال: ألم تعلم ما قال سعد بن عُبادة؟ اهـ.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضي أن النبي ﷺ أمر عليَّ بن أبي طالب ﷺ أن يأخذ الراية من سعد، وأن يدخل عليَّ بها، لأنه قال بعد ذكر ما نسب له لعمر من الكلام السابق في حق سعد، فقال النبي ﷺ لعليَّ بن أبي طالب: أدركه فخذ الراية، فكن أنت الذي تدخل بها، وهذا يخالف لما ذكر الأموي، لأنه قال بعد ذكره لما سبق، ولشعر قاله ضرار بن الخطاب الفهري في يوم فتح مكة، ليستعطف به النبي ﷺ على قريش، فأرسل رسول الله ﷺ إلى سعد بن عُبادة، فنزع اللواء من يده،

(١) أسد الغابة ٢/ ٣٥٧، عيون الأثر ٢/ ١٧٣.

وجعله بيد قيس ابنه، ورأى رسول الله ﷺ أن اللواء لم يخرج عنه، إذ صار إلى ابنه قيس. انتهى.

وذكر الفاكهي ما يوافق ما ذكره الأموي، لأنه قال: حدثني الحسين بن عبد المؤمن قال: حدثنا علي بن عاصم، عن عطاء بن السائب، قال: حدثني طاوس، وعامر، قالوا: دخل رسول الله ﷺ فقدم خالد بن الوليد، فذكر شيئاً من خبره، يأتي ذكره، ثم قال: ألا إن راية الأنصار في يد سعد بن عبادة، وقد مات سعد بن معاذ، وصار سعد بن عبادة سيّد القوم، الراية في يده، فبينما هو واقف، والأنصار حوله، إذ نظر فلم ير حوله إلا الأنصار، فقال: اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الحُرمة.

ودخل معهم من المهاجرين من لا يفطن له، فاشتدّ وهم لا يعلمون، فأتى النبي ﷺ، فأخبره بما سمع من سعد بن عبادة، فقال له: أنت سمعته يقول هذا؟ قال: نعم، قال: من هاهنا ادع إلى قيس بن سعد بن عبادة، فجاء الرسول وهو واقف مع أبيه، والراية في يد أبيه، وقال: يا قيس يدعوك رسول الله ﷺ، فجاءه، فقال: يا قيس، قال: لبيك يا رسول الله، فقال: اذهب فخذ الراية من سعد، قال: نعم يا رسول الله، قال: فجاءه الأنصار حوله فقال: أعطني الراية، قال: لا، لا أمّ لك، قال: أعطنيها ولا تحمق نفسك، قال: لا، إلا أن يكون رسول الله ﷺ أمرك بهذا، قال: أمرني بذلك رسول الله ﷺ، قال: فسمعا وطاعة، ودفع الراية إلى قيس ابنه، فدخل رسول الله ﷺ مكة، والراية مع قيس بن عبادة^(١). انتهى.

وذكر الفاكهي أيضاً ما يخالف ما ذكرناه عنه، لأنه قال: حدثنا عبد الله بن أحمد بن أبي مسرة^(٢)، قال: حدثنا محمد بن الحسن، قال: حدثني أم عروة، عن أمها عن جدها الزبير بن العوام، قال: أعطاني رسول الله ﷺ يوم فتح مكة لواء سعد بن عبادة، ودخل مكة بلوائين^(٣). اهـ.

(١) الفاكهي ٥: ٢١٦.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «ميسرة» وصوابه من الأصل والفاكهي.

(٣) الفاكهي ٥/ ٢١٧.

ونقل ابن عُبَبة ما يوافق الخبر الذي رواه الفاكهي عن ابن أبي مسرة، لأنه قال: بعد أن ذكر مرور سعد بن عُبادة، في كتيبة الأنصار على أبي سفيان، فنَادَى — أَيْ سَعْدَ نَشْرَ أبا سفيان، فقال: اليوم يوم المَلْحَمَةِ اليوم تُسْتَحَلُّ الحُرْمَةُ. فلما جاز به رسول الله ﷺ في المهاجرين والأنصار، قال أبو سفيان: أمرت بقومك أن يقتلوا، فإن سعد بن عُبادة وَمَنْ مَعَهُ حين مرّوا بي نادوني: اليوم يوم المَلْحَمَةِ اليوم تُسْتَحَلُّ الحُرْمَةُ.

وإِنِّي أَنشُدُكَ الله في قومك، فأرسل رسول الله ﷺ إلى سعد فعزله وجعل الزبير مكانه على الأنصار مع المهاجرين، فسار الزبير بالناس حتى وقف بالْحَجُّونَ، وغرز راية رسول الله ﷺ. انتهى. فتحصل من هذه الأخبار فيمن أعطاه النبي ﷺ الراية بعد أخذها من سعد بن عُبادة ثلاثة أقوال: أولها: أنه على بن أبي طالب عليه السلام، على مقتضى ما ذكره ابن إسحاق، وثانيها: أنه قيس بن سعد، على ما ذكره الأُموي والفاكهي، وثالثها: أنه الزبير بن العوّام على ما ذكره الفاكهي أيضًا وابن عُبَبة. ومنها: أن ابن عُبَبة ذكر ما يقتضي أن سعدًا كان قد أعطى رايته قبل أخذها لابنه قيس، لأنه قال: وبحث سعد بن عُبادة في كتيبة الأنصار في مقدمة رسول الله ﷺ، فدفع سعد رايته إلى قيس بن سعد. انتهى. وهذا لا يُفهم من كلام ابن إسحاق.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يبين صفة راية رسول الله ﷺ يوم فتح مكة، وقد بين ذلك الفاكهي، لأنه قال: حدثنا الحسن بن علي الحلواني، قال: حدثنا يحيى بن آدم، قال: حدثنا شريك بن عبد الله النخعي عن عمار الدهني^(١)، عن ابن الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، قال: دخل رسول الله ﷺ مكة ولوائه أبيض، قال الحسن بن علي: يعني يوم الفتح^(٢). انتهى.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يُفهم أن أبا عُبَدة بن الجراح كان يوم فتح مكة على المشاة بين يدي رسول الله ﷺ، لأنه قال: وأقبل أبو عُبَدة بن الجراح بصف

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «الذمعي» وصوابه من الأصل والفاكهي.

(٢) الفاكهي ٥/٢١٧.

من المسلمين ينصب لمكة بين يدي رسول الله ﷺ. اهـ. ويتأيد ذلك بما روينا في «صحيح مسلم» من أن أبا عبيدة كان على البيادقة يعنى الرجالة، وقد سبق ضبط البيادق في الباب الأول، فأغني عن إعادته.

وذكر الفاكهي ما يقتضي أن أبا عبيدة لم يكن يوم الفتح — أى فتح مكة — على الرجالة إلا في الخبر الذي سبق ذكره عنه في بيان سبب حبس أبي سفيان، حتى مرت عليه جنود الله، قال: ادعوا إلى أبا عبيدة بن الجراح، فدعى له، قال: يا أبا عبيدة ضم إليك الناس، قال: نعم، وضم إليه الناس، قال: وبقي رسول الله ﷺ في الضعفاء، وفي المشاة، وفي الردافي. اهـ. ويتأيد ذلك من حيث المعنى بأن المقصود إرهاب أبي سفيان، وإرهابه بمرور أبي عبيدة عليه، ومعه غير المشاة أقوى من إرهابه بمرور أبي عبيدة عليه، والمشاة مع أبي عبيدة، والله أعلم.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضي أن النبي ﷺ دخل مكة يوم فتحها من أذاخر، لأنه قال: ودخل النبي ﷺ من أذاخر حتى نزل بأعلى مكة، وضربت هنالك قبته. انتهى.

وذكر ابن عتبة ما يقتضي أن النبي ﷺ دخل من ثنية كداء بأعلى مكة، لأنه قال: ولما علا رسول الله ﷺ ثنية كداء نظر إلى البارقة على الجبال، ثم فضض المشركين، فقال: ما هذا؟ وقد نهيت عن القتال، فقال المهاجرون: نظن أن خالدًا قوتل وبدئ بالقتال، فلم يكن له بد من أن يقاتل من قاتله، وما كان ليحصيك، ولا لينخالف أمرك، فهبط رسول الله ﷺ من الثنية، فأجاز على الحجون. انتهى.

وذكر الفاكهي ما يوافق ما ذكره ابن عتبة، لأنه قال: حدثني عبد الله بن شبيب قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر، قال: حدثني معن بن عيسى عن عبد الله بن عمر عن حفص عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لما دخل رسول الله ﷺ مكة رأى النساء يلطمن وجوه الخيل بالخمُر، فتبسم رسول الله ﷺ إلى أبي بكر، فقال: كيف؟ قال حسان بن ثابت: يا أبا بكر؟ فأنشده أبو بكر رضي الله عنه:

عَدِمْتُ ثَنِيَّ إِن لَمْ يَرْوِهَا تَشِيرُ النَّمْعَ مِنْ كَتْفِي كَدَاءُ
يَنَازِعُنَ الْأَعْنَةَ مَشْعَفَاتُ يَلْعَلُمُهُنَّ بِالْخُمُرِ النِّسَاءُ

فقال رسول الله ﷺ: ادخلوا من حيث قال حسّان، فدخل رسول الله ﷺ من كدّاء أعلى مكة^(١). انتهى.

ومنها: أن كلام ابن عُبّة يقتضي أن القصة التي ذكرها ابن إسحاق لحمّاس^(٢)، وقعت لغيره لأن ابن عُبّة قال: فدخل رجل من هُذَيْل حين هُزمت بنو بكر على امرأته، فلامته وعجزته وعيّرته بالفرار فقال:

وأنت لو رأيت يوم الخندمة إذ فرّ صفوان وفرّ عكرمة
ولحقنا بالسيوف المسلمة يقطعن كل ساعد وجمجمة
لم تنطقي في اللوم أدنى كلمة^(٣)

قال: وقال ابن شهاب: قالها حمّاس أخو بني سعد بن ليث. انتهى. وذكر ابن إسحاق ما يقتضي أن هذه الأبيات لبعض هُذَيْل، لأنه قال: ويروى للعرّاش^(٤) الهذلي، فاستفدنا من هذا الخلاف في صاحب هذه القصة، هل هو حمّاس^(٥) أو غيره؟ والله أعلم بالصواب. اهـ.

ومنها: أن ابن إسحاق خولف فيما ذكره من عدد من قتل من المشركين يوم فتح مكة، لأنه قال: وأصيب من المشركين ناس قريب من اثني عشر أو ثلاثة عشر، ثم انهزموا. انتهى. وقال ابن عُبّة: واندفع خالد بن الوليد حين دخل من أسفل مكة فلقيته بنو بكر، فقاتلوا فهزموا، وقتل من بني بكر قريباً من عشرين، ومن هُذَيْل ثلاثة أو أربعة، وانهزموا وقتلوا بالحرزورة، حتى بلغ قتلهم باب المسجد. انتهى.

وقال ابن سعد: قتل أربعة وعشرون رجلاً من قريش، وأربعة من هُذَيْل، ذكر ذلك عن ابن سعد، هكذا: الحافظ أبو الفتح اليعمرى في سيرته بعد ذكره لكلام ابن إسحاق في ذلك، فيما أخبرني به بعض مشايخنا عن الحافظ أبي الفتح^(٦).

(١) الفاكهي ٥/ ٢١٤، ٢١٥.

(٢) تحريف في المطبوعتين إلى: «حمّاش» بالشين المعجمة وصوابه من الأصل وابن هشام.

(٣) ابن هشام ٤/ ٤٠٨.

(٤) تحريف في المطبوعتين إلى: «خرّاش» وصوابه من الأصل وابن هشام.

(٥) تحريف في المطبوعتين إلى: «خرّاش» وصوابه من الأصل وابن هشام.

(٦) عيون الأثر ٢/ ١٧٣.

وذكر الفاكهي خبراً فيه ما يقتضى أن المقتولين من المشركين يوم فتح مكة سبعون رجلاً، وذكر لذلك سبباً، فاقتضى الحال ذكر ذلك لما فيه من الفائدة، لأنه قال: حدثني الحسين بن عبد المؤمن قال: حدثنا علي بن عاصم عن عطاء بن السائب قال: حدثني طاوس، وعامر، قالا: دخل رسول الله ﷺ، فقدم خالد بن الوليد ﷺ، فأنالهم شيئاً من قتل، فجاء رجل من قريش فقال: يا رسول الله هذا خالد بن الوليد قد أسرع في القتل، فقال النبي ﷺ لرجل من الأنصار عنده: يا فلان، قال: لبيك يا رسول الله، قال: ائت خالد بن الوليد، فقل له: إن رسول الله ﷺ يأمرك أن لا تقتل في مكة أحداً، فجاء الأنصاري، فقال: يا خالد إن رسول الله ﷺ يأمرك أن تقتل من لقيت من الناس، فاندفع خالد، فقتل سبعين رجلاً بمكة، قال: فجاء النبي ﷺ رجل من قريش فقال: يا رسول الله هلكت قريش، لا قريش بعد اليوم، قال: ولم؟ قال: هذا خالد لا يلقي أحداً من الناس إلا قتله، قال: ادع لي خالدًا، فدعى له قال: يا خالد ألم أرسل إليك أن لا تقتل أحداً؟ قال: بل أرسلت إلي أن أقتل من قدرت عليه، قال: ادع لي الأنصاري، فدعى له، فقال: ألم آمرك أن تأمر خالدًا أن لا يقتل أحداً؟ قال: بلى، ولكنتك أمرت وأراد الله غيره، فكان ما أراد الله، قال: يا خالد، قال: لبيك يا رسول الله، قال: لا تقتل أحداً، ولم يقل للأنصاري شيئاً^(١). اهـ.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضى أن النبي ﷺ أمر أن لا يقتل يوم فتح مكة إلا من قاتل من المشركين، لأنه قال: وكان رسول الله ﷺ قد عهد إلى أمراءه من المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا مكة، أن لا يقاتلوا إلا من قاتلهم، إلا أنه قد عهد في نفر ستمهم أمر بقتلهم، وإن وجدوا تحت أستار الكعبة. اهـ.

وذكر ابن عتبة ما يوافق ذلك، لأنه قال: وأمرهم رسول الله ﷺ أن يكفوا أيديهم، ولا يقاتلوا إلا من قاتلهم، وأمرهم بقتل أربعة نفر. اهـ.

ورويانا في مُسند ابن حنبل ما يقتضي أنّ النبيّ أمر بقتل غير من استنابه، لأنه قال: حدثنا يحيى عن حسين عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: لما فتحت مكة على رسول الله ﷺ، قال: كفّوا السلاح إلا خُزاعة عن بني بكر، فأذن لهم حتى صلّى العصر، ثم قال: كفّوا السلاح... الحديث بطوله، وذكر الفاكهي أنه قال: حدثنا حسن بن حسين أن ابن أبي عديّ قال: حدثنا حسين المعلم، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده أن رسول الله ﷺ لما فتح مكة، قال: كفّوا السلاح إلا خُزاعة عن بني بكر فأذن لهم حتى صلّوا العصر، ثم أمرهم أن يكفّوا السلاح، حتى إذا كان الغد لقي رجل من خُزاعة رجلاً من بني بكر بالمرزذلفة فقتله، فلما بلغ ذلك النبيّ ﷺ قام خطيباً وظهّره إلى الكعبة، فقال: إنّ أعنى الناس على الله من عدا في الحَرَم، ومن قتل غير قاتله، ومن قتل بدحول الجاهلية^(١). انتهى باختصار.

ومنها: أنّ ابن سعد أحد بني عامر بن لؤي الذي أمر رسول الله ﷺ بقتله يوم فتح مكة، هو ابن أبي سرح، وذلك لا يُفهم من كلام ابن إسحاق، ووقع في بعض نُسخ سيرته تسميته بعبد الله، وذلك لا يُفهم أيضاً أنه ابن أبي سرح، وقد ذكره ابن عُقبة بأوضح مما ذكره ابن إسحاق، لأنه قال: وأمرهم بقتل أربعة نفر عبد الله بن سعد بن أبي سرح، انتهى.

ومنها: أنّ ابن إسحاق لم يذكر في سبب أمر النبيّ ﷺ بقتل ابن أبي سرح، سوى ارتداده إلى الشرك بعد الإسلام، وكتابته الوحي للنبي ﷺ بأمره ﷺ، قبل الفتح، وهاجر، وكان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ، ثم ارتدّ مشركاً إلى قريش بمكة، فقال لهم: إني كنت أصرف محمداً حيث أريد، كان يملئ عزيز حكيم، فأقول أو عليهم حكيم، فيقول: نعم، كلّ صواب^(٢). انتهى.

ومنها: أنّ ابن إسحاق لم يبيّن أخوة الرضاع التي بين أبي سرح، وعثمان بن عفان، وبين ذلك ابن عبد البرّ، لأنه قال، تلوّ قوله كلّ صواب: فلما كان يوم

(١) الفاكهي ٥/ ٢١٩.

(٢) الاستيعاب ٣/ ٩١٨.

الفتح أمر رسول الله ﷺ بقتله، وقتل عبد الله بن خطل، ومقبس بن حُباب^(١)، ولو وُجدوا تحت ستار الكعبة، ففر عبد الله بن أبي سرح إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه، وكان أخاه من الرضاعة، أرضعته أم عثمان^(٢) رضي الله عنه. انتهى.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق لا يفهم أن النبي ﷺ فهم عنه أحد من الحاضرين عنده، لما جاء ابن أبي سرح أنه يريد قتل ابن أبي سرح، لأنه قال: بعد أن ذكر بجيء عثمان إلى النبي ﷺ، فزعموا أن رسول الله صبر طويلاً، ثم قال: نعم فلما انصرف عثمان رضي الله عنه، قال رسول الله ﷺ لمن حوله من أصحابه: لقد صمت ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه^(٣). انتهى.

وفي الخبر الذي سبق ذكره عن الحافظ عبد الغني بن سعيد المصري، ما يقتضي أن النبي ﷺ فهم عنه بعض الحاضرين عنده، لما جاء ابن أبي سرح أنه يريد قتل ابن أبي سرح، لأن في الخبر المذكور، ونذر رجل من الأنصار أن يقتل عبد الله ابن أبي سرح، إذا رآه، وكان أخا عثمان من الرضاعة، فأتى به رسول الله ﷺ يستشفع له [فلما بصر به الأنصاري اشتمل السيف على عاتقه وخرج في طلبه، فوجده]^(٤) في حلقة رسول الله ﷺ، فهاب قتله، فجعل يتردد، ويكره أن يقدم عليه، لأنه في حلقة رسول الله ﷺ، فبسط رسول الله ﷺ يده فبايعه، ثم قال للأنصاري: قد انتظرتك أن تؤفني نذرك، قال: يا رسول الله هبتك، أفلا أومأت إلى، قال: إنه ليس لنبى أن يؤمى. انتهى.

وكان ابن أبي سرح فارس بن عامر بن لؤي معدوداً فيهم، وهو أجلّ الشجاء النقبلاء الكرماء من قريش، وكان محاب الدعوة، وله في ذلك خير غريب، وذلك أن محمد بن حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي

(١) تحرف في الأصل إلى: «صباية» وفي المطبوعتين إلى: «ضباية» وصوابه من القاموس وشرحه وابن هشام..

(٢) ابن هشام ٤/ ٤٠٩، ٤١٠.

(٣) ابن هشام ٤/ ٤٠٩.

(٤) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

العبيشي نزع مصر من ولاية ابن أبي سرح هذا لما توجه ابن أبي سرح إلى عثمان ابن عفان رضي الله عنه بالمدينة [ومنع ابن حذيفة من دخول مصر لما عاد من المدينة] ^(١) فمضى إلى عسقلان، وقيل إلى الرملة، ودُعي به أن يجعل خاصة عمله صلاة الصبح، فتوضأ، ثم صلى قرأ في الركعة الأولى بأمّ القرآن، والعماديات، وفي الثانية بأمّ القرآن وسورة، ثم سلم عن يمينه، وذهب ليلتم عن يساره، فقبض الله روحه، علي ما ذكر يزيد بن أبي حبيب وغيره، فيما حكاه عنه ابن عبد البر في «الاستيعاب» ومنه خصت ما ذكرت من حاله، وذكر ابن عبد البر أنه لم يبايع لعلي ولا معاوية رضي الله عنهما، فإنه توفي سنة ست أو سبع وثلاثين ^(٢).

ومنها: أن ابن إسحاق سمى ابن خطل الذي أمر النبي ﷺ بقتله عبد الله، لأنه قال: وعبد الله بن خطل رجل من بني تيم بن غالب. انتهى. وقد اختلف في اسمه، فقيل: عبد الله، كما قال ابن إسحاق، وقيل اسمه: هلال، ذكره الفاكهي في خبر يأتي ذكره، وذكره السهيلي، لأنه قال: وقد قيل في اسمه هلال، قال: وقد قيل: هلال كان أحماء، ويقال لهما: الخطلان وهما من تيم بن غالب بن فهر. انتهى.

وقال ابن بشكوال في «المبهمات» ^(٣) لما تكلم في حديث قتل ابن خطل: اختلف في اسمه، فقيل: عبد الله، وقيل: عبد العزى، وقيل: هلال، ذكر ذلك كله الدارقطني في سننه.

وذكر ابن عتبة ما يقتضي أن اسمه تيمس، لأنه قال: وأمر بقتل تيمس بن خطل يوم الفتح رسول الله ﷺ. انتهى.

وذكر الفاكهي ما يقتضي أن اسمه عبد العزيز، لأنه قال: حدثنا سعيد بن عبد الرحمن، قال: حدثنا هشام بن سليمان المخزومي عن ابن جريج، قال: بلغني أن النبي ﷺ أمّن الناس يوم الفتح، إلا أربعة نفر منهم عبد العزيز بن خطل ^(٤). انتهى.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري وهو في الأصل.

(٢) الاستيعاب ٣/ ٩١٨ - ٩٢٠.

(٣) تحريف في طبعة تدمري إلى: «المبهمات» وصوابه من الأصل.

(٤) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ٢٢٠.

ولعل عبد العزيز، كما في هذا الخبر، تصحيف من الناسخ، فإن عبد العزى شبهه في الصورة: عبد العزيز، والله أعلم.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر أن الذي قتل ابن خطل: سعيد بن حريث المخزومي وأبو برزة الأسلمي، اشتركا في قتله.

وذكر الفاكهي ما يخالف ذلك، لأنه قال: حدثنا زيد بن حباب، ثنا عمر بن عثمان بن عبد الرحمن بن سعيد، حدثني جدتي عن أبيه: أن رسول الله ﷺ قال يوم فتح مكة: أربعة لا أؤمنهم في حل ولا في حرَم: الحارث بن نقيد، ومقيس بن حباب، وعبد الله بن أبي سرح، وهلال بن خطل، قال: فقتل عليّ ﷺ الحارث بن نقيد، وقتل مقيس ابن عم له، وقتل هلال بن خطل الزبير بن العوام ^(١) . اهـ.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يبين الموضع الذي قُتل به ابن خطل، وبين ذلك ابن جريج في الخبر الذي سبق ذكره قريبا من كتاب الفاكهي، وأن فيه قتل ابن خطل، وهو أخذ بثياب الكعبة يتعوذ بها. اهـ.

وفي الصحيحين وغيرهما، ما يشهد لما ذكره ابن جريج، وروينا مثل هذا في مبهلمات الحافظ عبد الغني بن سعيد، لأن في الحديث الذي سبق في بيان حامله كتاب حاطب، فأما عبد العزى فإنه قُتل وهو أخذ بأستار الكعبة. انتهى.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر أن الذي قتل مقيس بن حباب: غيلة بن عبد الله رجل من قومه، وذكر الفاكهي في الخبر الذي سبق ذكره قريبا عن ابن جريج خلافاً لذلك، لأن فيه: وقتل مقيس بن حباب سعيد بن حريث، أو عمر بن حريث، وأفادني هذا الخبر موضع قتله، لأنه قال: وأما مقيس فقتل عند الردم. انتهى.

والمراد والله أعلم بالردم: ردم بني جُمَح الذي قيل: إن النبي ﷺ وُلد فيه، كما سبق في باب ذكر الموضع الذي وُلد فيه رسول الله ﷺ، في الباب الحادي والعشرين من هذا الكتاب، وليس المراد بالردم، الردم الذي بأعلى مكة، لأنه لم

يكن إلا في خلافة عمر بن الخطاب، عُمِلَ صَوْنًا للمسجد، حين ذهب بالمقام عن موضعه.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضى أن الرجل الذى قتله مقيس بن صبابه، وارتد بعد قتله، من الأنصار، لأنه قال لما ذكر الذين أمر النبي ﷺ بقتلهم، لقتله الأنصارى الذى كان قتل أخاه خطأ، ورجوعه إلى قريش مشركاً.

وذكر الحافظ عبد الغنى بن سعيد، ما يخالف كلام ابن إسحاق هذا، لأنه قال فى الخبر الذى سبق ذكره: وأما مقيس بن حبابه، فإنه كان له أخ مع رسول الله ﷺ، فقتل خطأ، فبعث معه رسول الله ﷺ رجلاً من بني فهر، ليأخذ له عقله من الفهري، فلما جمع له العقل رجع القهقرى، فوثب مقيس وأخذ حجراً فجلد به رأسه، فقتله [ثم أقبل وهو يقول:

شَفَى النفس أن قَدْ مات بالقاع مسنداً
تُضَرَّجُ ثوبيه دماءُ الأخادع
وكانت هموم النفس من قبل قتله
تُلَمُّ فتحميني وطاء المضاجع
حللت به وثرى وأدركتُ ثؤرتي
وكنت إلى الأوثان أول راجع^(١)

وفى حاشية كتاب الحافظ عبد الغنى:

تأرتُ به قهراً وحملت عقله
سراةً بين النجار إن مات قارع
انتهى.]

وفيما ذكره الحافظ عبد الغنى من خبر مقيس ما لا يفهم مما ذكره ابن إسحاق.

(١) وردت هذه الأبيات بحرفة في طبعة الدمشقي تحريفاً غريباً، ولدى تدمري في متن الكتاب: «فجلد به رأسه فقتله» وبهامش: «هنا أبيات مكسورة الوزن، مختلفة الأسلوب، لم نشأ ذكرها لذلك». قلت: وقد اعتمدنا في تصويب هذه الأبيات على الأصل وعلى ما ورد لدى ابن هشام في السيرة ٢٩٣/٣ والأبيات من الطويل وانظر لذلك أيضاً ج ٤ ص ٤١٠ من ابن هشام.

ومنها: أن الحافظ أبا الفتح بن سيد الناس ذكر هبار بن الأسود بن المطلب فيمن أمر النبي ﷺ بقتلهم، وأنهم وجدوا تحت أستار الكعبة هباراً هذا، وهو هبار ابن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب القرشي الأسدي، ولعل أمر النبي ﷺ بقتله، لما صنع بزيب ابنة النبي ﷺ حين بحث بها زوجها أبو العاصي بن الربيع إلى المدينة، وذلك أن هباراً تعرض لها في سفهاء قريش، فأهوى هبار إليها، ونحس دابتهما، فسقطت عن دابتهما وألقت ما في بطنها، فقال النبي ﷺ: إن وجدتم هباراً، فأحرقوه بالنار، ثم اقتلوه، فإنه لا يعذب بالنار إلا رب النار، فلم يوجد، ثم أسلم هبار وحسن إسلامه، وصحب النبي ﷺ، وذكر ابن سيد الناس في سبب قتل هبار ما ذكرناه بالمعنى، لأنه قال: وأما هبار بن الأسود فهو الذي عرض لزيب بنت النبي ﷺ، وذكر ما سبق بالمعنى^(١).

ومنها: أن الحافظ علاء الدين مغلطاي ذكر ما يقتضي أن النبي ﷺ استثنى من أمانه يوم الفتح جماعة غير الذين ذكرهم ابن إسحاق، لأنه قال: فيما أُخبرت به عنه، ونادى مُناديه ﷺ: من دخل المسجد فهو آمن، ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن، ومن أغلق عليه بابه فهو آمن، إلا المستثنى، وهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح أسلم، وابن خطل قتل أبو برزة، وقينتان، فرما أسلمتا، وسارة، ويقال: كانت مولاة عمرو بن صيفي، وهاشم وأرنب وقريه، فقلت: وعكرمة بن أبي جهل أسلم، والخويرث بن ثقيذ، قتله علي، ومقيس بن حبابه قتله ثعلبة الليثي، وهبار بن الأسود أسلم وكعب بن زهير أسلم، وهند بنت عتبة أسلمت، ووحشي ابن حرب أسلم^(٢). اهـ. وقد سبق التعريف بشيء من هؤلاء المستثنى، إلا كعب ابن زهير، فإنه ابن أبي سلمى الخزني الشاعر المشهور صاحب:

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول

القصيدة المشهورة التي مدح بها النبي ﷺ، وهند بنت عتبة، وهي امرأة أبي سفيان أم معاوية بن أبي سفيان، ووحشي هو قاتل سيدنا حمزة بن عبد المطلب،

(١) عيون الأثر ٢/ ١٧٦، ١٧٧.

(٢) الإشارة إلى سيرة المصطفى — ص ٣٠٨.

ولعل الأمر بقتل وحشى وهند لما فعلا بحمزة بن عبد المطلب، فإن وحشياً قتله، وهند بنت عتبة نقرت عن كبد حمزة فلاكتها، فلم تستطع أن تستسيغها، فلفظتها، وكانت هي ونسوة معها يجدعن الآذان والأنوف من قتلى المسلمين يوم أُحُد. انتهى. والله أعلم.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يبين اسم قَيْتَى ابن خَطَل، وإنما بين اسم إحداهما، وأنه فرثتى، وبين ذلك ابن سيد الناس فى غير موضع، لأنه قال: وأما قَيْتَا ابن خَطَل فرثتى وقرية، فقتلت إحداهما، واستؤمن رسول الله ﷺ فى الأخرى فأمنها، فعاشت مدة، ثم ماتت فى حياة النبی ﷺ، وقال أيضاً بعد ذكره مقتل ابن خَطَل: وكان له قَيْتَان فرثتى وقرية^(١). انتهى. أخبرنى بذلك عن سيد الناس غير واحد من أشياخي.

وذكر السهيلي أن اسم قَيْتَى ابن خَطَل فرثتى، وسارة^(٢)، وهذا يخالف ما ذكره ابن سيد الناس، من أن اسم إحداهما قرية، والأخرى فرثتى، والله أعلم بالصواب، وسيأتى ذكر كلام السهيلي.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق أن إحدى قَيْتَى ابن خَطَل قتلت، والأخرى لم تُقتل، لأنه قال: وأما قَيْتَا ابن خَطَل، فقتلت إحداهما، وهربت الأخرى، حتى استؤمن لها رسول الله ﷺ بعد فأمنها. انتهى. وذكر السهيلي ما يقتضى أنهما لم يُقتلا وأنهما أُمّتا، وسيأتى كلامه قريباً.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضى أن سارة التى أمر النبی ﷺ بقتلها، غير قَيْتَا ابن خَطَل، لأنه قال فبمن أمر النبی ﷺ بقتله يوم الفتح: وسارة مولاة لبعض بنى عبد المطلب، ثم قال — بعدما ذكر قَيْتَى ابن خَطَل — وأما سارة، فاستؤمن لها رسول الله ﷺ، فأمنها، ثم بقيت حتى أوطأها رجل من الناس فرساً فى زمن عمر بن الخطاب ؓ بالأبطح، فقتلها^(٣). انتهى. وذكر السهيلي ما يقتضى أن

(١) عيون الأثر ٢ / ١٧٧.

(٢) السهيلي ٤ / ١٧٠.

(٣) ابن هشام ٤ / ٤١٠، ٤١١.

سارة هذه هي إحدى قَيْتَي ابن خَطَل، لأنه قال: وأما القَيْتان اللتان أمر بقتلهما وهما سارة، وفرتَي، فقد أسلمت فرتَي وأُمنَت سارة، وعاشت إلى زمن عمر بن الخطاب، ثم وطئها فرس فقتلها^(١). انتهى. وهذا هو كلام السهيلي الذي أشرنا إلى أنه يخالف ما ذكره ابن سيد الناس في قتل إحدى قَيْتَي ابن خَطَل، وتأمين الأخرى، ويخالف ما ذكره ابن إسحاق أيضاً في أن سارة إحدى قَيْتَي ابن خَطَل، وأنها التي أمر النبي ﷺ بقتلها، ولا أعلم له سلفاً فيما ذكره، والله أعلم.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يبين قَيْنة ابن خَطَل التي استؤمن لها رسول الله، وقد بين ذلك الحافظ مغلطاي، لأنه قال فيما أخبرت به عنه في ذكر المستئين من الأمان يوم الفتح: وابن خَطَل قتله أبو برزة الأسلمي، وقَيْتُهُ فرتَي أسلمت، ثم قال: وقَرْبِيَّة قُتِلَتْ^(٢). انتهى.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر سارة فيمن أمر النبي ﷺ بقتله يوم الفتح، وذكر الفاكهي عن ابن جُرَيْج ما يقتضي أنها أم سارة، وذكر الحافظ عبد الغني بن سعيد المصري في مبهمات ما يوافق ما ذكره الفاكهي عن ابن جُرَيْج كما سبق، وسيأتي ما ذكره الفاكهي في ذلك.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضي أن سارة لم تُقتل في زمن الفتح، وذكر الفاكهي عن ابن جُرَيْج: أن أم سارة قُتِلَتْ في الفتح، فإن كانت أم سارة التي ذكرها ابن جُرَيْج هي سارة التي ذكرها ابن إسحاق فقد حوّر ابن إسحاق في اسمها وحياتها في زمن الفتح، وإن كانت أم سارة التي ذكرها ابن جُرَيْج غير سارة التي ذكرها ابن إسحاق، فيكون ابن إسحاق ترك بعض من أمر النبي ﷺ بقتله يوم فتح مكة، ويستفاد ذلك من كلام ابن جُرَيْج لا من كلام ابن إسحاق، والأول هو الظاهر، والله أعلم، وإذا كان كذلك فيستفاد من الخبر الذي ذكره الفاكهي عن ابن جُرَيْج فائدة لا تُفهم من كلام ابن إسحاق، وهي سبب أمر النبي ﷺ بقتل أم سارة، ويظهر ذلك مع ما أشرنا إليه أولاً بذكر الخبر الذي ذكره الفاكهي، لأنه

(١) السهيلي ٤ / ١٧٠.

(٢) الإشارة إلى سيرة المصطفى — ص ٣٠٩.

قال: حدثنا سعيد بن عبد الرحمن، حدثنا هشام بن سليمان المخزومي، عن ابن جُرَيْج، قال: بلغني أن النبي ﷺ أمّن الناس يوم فتح مكة، إلا أربعة: عبد العزيز بن خَطَل، ومقيس بن حُباب، وعبد الله بن أبي سرح، وأم سارة قينة لبني هاشم، كانت تدعو على النبي ﷺ حين يصبح، وحين يمسي، فأما أم سارة فقتلت^(١). انتهى باختصار.

وذكر الحافظ عبد الغني بن سعيد أن سبب قتل أم سارة، حملها كتاب حاطب بن أبي بلتعة للمشرّكين بمكة، تخبرهم فيه بمسير النبي ﷺ إليهم، كما هو مقتضى الخبر الذي سبق ذكرنا له عنه، لأن فيه: أمّن رسول الله ﷺ الناس يوم فتح مكة، إلا أربعة، فذكرهم، منهم أم سارة، ثم قال: وأما أم سارة فإنها كانت مولاة لقريش، فأنت رسول الله ﷺ، فشكت إليه الحاجة، فأعطاه شيئاً، ثم أتاه رجل يدفع إليها كتاباً إلى أهل مكة يتقرب بذلك إليهم ليحفظ في عياله، وكان له بها عيال، فأخبر جبريل النبي ﷺ بذلك... فذكر بقية الخبر السابق، وهذا يخالف ما ذكره ابن جُرَيْج في سبب قتل أم سارة، والله أعلم بالصواب.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يبيّن سبب أمر النبي ﷺ بقتل الحُوَيْرِث بن ثَقَيْد، سوى أنه كان يؤذي النبي ﷺ بمكة — لقوله بعد ذكره للحُوَيْرِث —: وكان ممن يؤذيه بمكة^(٢)، وذكر السهيلي ما يقتضي أن أمر النبي ﷺ بقتل الحُوَيْرِث له سبب آخر، لأنه قال: وأما الحُوَيْرِث بن ثَقَيْد الذي أمر بقتله مع ابن خَطَل، فهو الذي نَحَس بزينب بنت رسول الله ﷺ، حين أدركها هو وهبار بن الأسود، فسقطت عن دابتها، وألقت جنينها^(٣). انتهى.

وذكر ابن هشام ما يقتضي أن سبب أمر النبي ﷺ بقتل الحُوَيْرِث، كونه نحس بفاطمة وأم كلثوم ابنتي النبي ﷺ، ورُمي بهما إلى الأرض، لما بعثهما الحباس من مكة إلى المدينة، لأنه ذكر كلاماً معناه هذا، بعد قول ابن إسحاق في شأن

(١) الفاكهي ٥ / ٢٢٠.

(٢) ابن هشام ٤ / ٤١٠.

(٣) السهيلي ٤ / ١٧٠.

الْحُوَيْرِثُ بْنُ ثَقَيْدٍ، وَكَانَ مِنْ يُوْذِيهِ بِمَكَّةَ، وَالْمَعْرُوفُ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ عَرَضُوا لَزَيْنَبَ بِنْتِ النَّبِيِّ ﷺ، لَا لِأَخْتِبِهَا فَاطِمَةَ وَأُمَّ كَلْثُومَ، فَيَكُونُ الْحُوَيْرِثُ نَحْسَ بَزَيْنَبَ، لَا بِفَاطِمَةَ وَأُمَّ كَلْثُومَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ.

ومنها: أَنَّ كَلَامَ ابْنِ إِسْحَاقَ يَقْتَضِي أَنَّ الثَّمَانِي رَكَعَاتِ الَّتِي صَلَّاهَا النَّبِيُّ ﷺ فِي يَوْمِ فَتْحِ مَكَّةَ، عَلَى مَا ذَكَرْتُ أُمَّ هَانِئٍ مِنَ الضُّحَى.

وَذَكَرَ السَّهْلِيُّ مَا يَقْتَضِي، أَنَّهَا صَلَاةُ الْفَتْحِ، لِأَنَّهُ قَالَ: فَصَلَ، وَذَكَرَ صَلَاةَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَيْتِ أُمِّ هَانِئٍ، وَهِيَ صَلَاةُ الْفَتْحِ، تَعْرِفُ بِذَلِكَ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَكَانَ الْأَمْرَاءُ يَصْلُوهَا إِذَا افْتَتَحُوا بِلَدًا، قَالَ الطَّبْرِيُّ: صَلَّى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ ﷺ، حِينَ افْتَتَحَ الْمَدَائِنَ، وَدَخَلَ إِيوَانَ كَسْرَى قَالَ: فَصَلَّى فِيهِ صَلَاةَ الْفَتْحِ، قَالَ: وَهِيَ ثَمَانُ رَكَعَاتٍ، لَا يَفْصَلُ بَيْنَهَا، وَلَا تُصَلَّى بِإِمَامٍ، فَبَيَّنَ الطَّبْرِيُّ سَنَةَ هَذِهِ الصَّلَاةِ وَصَفَتَهَا، وَمَنْ سَنَّهَا أَيْضًا أَنْ لَا يَجْهَرُ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ، وَالْأَصْلُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِ أُمِّ هَانِئٍ، وَذَلِكَ ضُحَى^(١). اهـ.

ومنها: أَنَّ ابْنَ إِسْحَاقَ لَمْ يَبَيِّنْ مَا كَانَ مِنْ حَالِ فَاطِمَةَ بِنْتِ النَّبِيِّ ﷺ، مَعَ أُمِّ هَانِئٍ، وَقَدْ بَيَّنَّ الْفَاكِهِيُّ فِي خَبَرِ ذِكْرِهِ، لِأَنَّهُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو قَالَ: حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ، عَنِ الْمُتَقَرِّي، عَنْ أَبِي مُرَّةَ، مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ قَالَ: سَمِعْتُ أُمَّ هَانِئَ بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْفَتْحِ، أَتَانِي حَمَّوَانُ لِي، فَأَمَّنْتُهُمَا، فَجَاءَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ﷺ يَرِيدُ أَنْ يَقْتُلَهُمَا، فَذَهَبْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَوَجَدْتُ فَاطِمَةَ، وَكَانَتْ أَشَدَّ عَلَيَّ مِنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ، فَقَالَتْ: لِمَ تَوَمِّنُ الْمُشْرِكِينَ وَتُجِيرُهُمْ؟ فَبَيْنَمَا أَنَا عِنْدَهَا إِذْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى وَجْهِهِ رَهْجَةٌ الْغَبَارِ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَمَّنْتُ حَمَّوَيْنِ لِي، وَإِنَّ ابْنَ أُمِّی عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَرِيدُ قَتْلَهُمَا، فَقَالَ: مَا كَانَ ذَلِكَ لَهُ قَدْ أَجَرْنَا مِنْ أَجْرَتِ، وَأَمَّنَّا مِنْ أَمْنَتِ^(٢). انتهى باختصار.

(١) السهلي ٤ / ١٦٩.

(٢) الفاكهي ٥ / ٢٢٠، ٢٢١.

ومنها: أن ابن هشام، قال في تفسير الرجلين اللذين أجارتهما أم هانئ يوم الفتح: هما الحارث بن هشام، وزهير بن أمية بن المغيرة^(١). انتهى.

ونقل ذلك ابن بشكوال في مبهمات^(٢)، عن ابن إسحاق، وقال الخطيب البغدادي في مبهمات: هما الحارث بن هشام وعبد الله بن أبي ربيعة. انتهى. وقد تقدم قول بأن الذي أجارته أم هانئ هو جعدة بن هبيرة، حكاه السيوطي وغيره، وفيه بُعد لقولها في السيرة: وغرّ إلى رجلان من أحماني من بني مخزوم، ومرادها بقوله: أحماني بسط العذر لها في إجارتهما لهما، ولو كان المجار ابنها لقاتلت ابني، فإنه أولى في بسط العذر لها في ذلك، ولا يعارضه قول ابن عبد البر، وفي حديث مالك وغيره أن الذي أجارته بعض بني زوجها هبيرة بن أبي وهب، لإمكان أن يكون ابن زوجها الذي أجارته من غيرها، والله أعلم، ومن ذكر أن أحد الرجلين اللذين أجارتهما أم هانئ: الحارث بن هشام: الزبير بن بكار وغيره.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يبين اسم اليوم الذي طاف فيه النبي ﷺ بالكعبة، بعد أن فتح الله عليه مكة، وذكر الأزرقى عن الواقدي ما يبين ذلك، لأنه قال: حدثني جدّي عن محمد بن إدريس عن الواقدي عن عبد الله بن يزيد عن سعيد بن عمرو الهذلي قال: قدم رسول الله ﷺ مكة يوم الجمعة لعشر ليالٍ بقين من شهر رمضان، فبث السرايا في كل وجه. انتهى.

وإذا كان قدوم النبي ﷺ إلى مكة في اليوم المشار إليه، فهو اليوم الذي طاف فيه بالكعبة، لأن النبي ﷺ طاف بالكعبة يوم دخل مكة في الفتح، على ما هو مقتضى الأخبار الواردة في ذلك، وصرح مغلطاي في سيرته بأن النبي ﷺ طاف بالكعبة يوم الجمعة، لعشر بقين من رمضان^(٣)، لأنه قال فيما أُخبرْتُ به عنه: وطاف النبي ﷺ بالبيت يوم الجمعة لعشر بقين من رمضان. اهـ.

(١) ابن هشام ٤/ ٤١٣.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «ونقل ذلك عن ابن بشكوال» وصوابه من الأصل، وسوف يسبق العالمان الجليلان لأنفسهما هذا التصرف المشين! وابن هشام (ت ٢١٣هـ) وابن بشكوال (ت ٥٧٨هـ) فكيف ينقل ابن هشام عن ابن بشكوال!.

(٣) الإشارة إلى سيرة المصطفى — ص ٣١٢.

ومنها: أن ابن إسحاق روى بسنده إلى صفية بنت شيبة: أن رسول الله ﷺ، لما نزل مكة واطمأن الناس خرج حتى جاء البيت، فطاف به سبعا على راحلته، وهذا ليس فيه بيان ما تُعرف به الراحلة التي طاف عليها رسول الله ﷺ يوم فتح مكة، لأن للنبي ﷺ عدة رواجل وهي: العضباء^(١)، والقصواء، والجدعاء، وإن كان قبل في جميعهن أهن واحدة، وقد بين ذلك ابن عمر ﷺ في حديثه في دخول النبي ﷺ الكعبة يوم فتح مكة، وصلاته فيها، على ما روينا عنه في الصحيحين وغيرهما، وفي لفظ البخاري فيه: حدثنا شريح بن النعمان قال: حدثنا فليح عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: أقبل النبي ﷺ عام الفتح، وهو مُردفٌ أسامة على القصواء، ومعه بلال وعثمان بن طلحة، حتى أناخ عند البيت، ثم قال لعثمان: اتنا بالفتاح، فجاءه بالفتاح، ففتح له الباب، فدخل النبي ﷺ، وأسامة، وبلال، وعثمان، ثم أغلقوا عليهم الباب، فمكث نهاراً طويلاً. انتهى باختصار.

ومنها: أن ما ذكره ابن إسحاق في طواف النبي ﷺ يوم الفتح، يقتضى أن النبي ﷺ طاف على راحلته، لقوله فيه: فطاف به سبعا على راحلته.

وقد روينا في حديث ابن عمر رضي الله عنهما ما يخالف ذلك في صحيح مسلم وغيره، ولفظ مسلم: أخبرنا ابن عمر أنبأنا سفيان عن أيوب السختياني عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: أقبل رسول الله ﷺ يوم الفتح، على ناقه لأسامة بن زيد، حتى أناخ بفناء الكعبة، ثم دعا عثمان بن طلحة، فقال: اتنى بالفتاح، فذهب إلى أمه فأبى أن تعطيه، فقال: والله لتعطينه، أو ليخرجن هذا السيف من صُلبي، فأعطته إياه، فجاء إلى النبي ﷺ فدفعه إليه، ففتح الباب، قال: ثم ذكر مثل حديث حماد بن زيد. اهـ.

وفي حديث ابن عمر السابق قريبا من «صحيح البخاري» ما يقتضى أن النبي ﷺ طاف يوم الفتح على راحلته، وذلك يوافق ما ذكره ابن إسحاق، والله أعلم بالصواب، وحديث أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما السابق من

(١) تحرف في هـ إلى: «العضباء».

«صحيح مسلم» أخرجه الأزرقى فى تاريخه عن جده عن سفيان بن عيينة عن أيوب^(١) من غير إحالة فى نفسه، على خلاف ما صنع مسلم.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر أن النبي ﷺ دعا عثمان بن طلحة بسبب المفتاح، أى مفتاح الكعبة، وليس فى كلامه ما يبين هل هذا الدعاء من النبي ﷺ أو برسول إلى عثمان، لقول ابن إسحاق: فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة. اهـ. وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما السابق من «صحيح البخارى» ما يدل على أنه دعاه بنفسه، لقوله فيه: ثم قال لعثمان: ائتنا بالمفتاح.

وذكر الأزرقى خيراً يقتضى أن النبي ﷺ أرسل فى ذلك إلى عثمان بلالاً، ثم أبابكر، وعمر، لما أبطأ عثمان، لأنه قال: حدثني جدى عن محمد بن إدريس عن الواقدى عن أشياخه قالوا: انصرف رسول الله ﷺ يوم الفتح، بعدما طاف على راحلته، فجلس ناحية من المسجد والناس جوله، ثم أرسل بلالاً إلى عثمان بن طلحة، فقال ﷺ: قل له إن رسول الله ﷺ يأمر أن تأتبه بمفتاح الكعبة، فجاء بلال إلى عثمان فقال: إن رسول الله ﷺ يأمر أن تأتبه بمفتاح الكعبة، فقال عثمان: نعم، فخرج إلى أمه سُلَافَة بنت سعد بن شَهِيد^(٢) الأنصارية، ورجع بلال إلى النبي ﷺ، فأخبره أنه قال: نعم، ثم جلس بلال مع الناس، فقال عثمان لأمه، والمفتاح يومئذ عندها: يا أمت أعطيني المفتاح، فإن رسول الله ﷺ أرسل إلى، وأمرني أن أتى به إليه، فقالت له: أعيذك بالله أن تكون الذى تذهب بمأثرة قومك على يديك، قال: والله لتدفعنه أو ليأتينك غيرى، فبأخذه منك، فأدخلته فى حجرها وقالت: أى رجل يدخل يده هاهنا؟ فينما هما على ذلك، إذ سمعت

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٢٦٨.

(٢) فى متن طبعة الذهبى: «سلامة بنت سعد بن سعيد الأنصارية» وبهامشها «فى طبعة تدمرى: بن شهيد، وهو تحريف».

قلت: التحريف ما فى طبعة الذهبى، وما فى طبعة تدمرى هو الصواب، ومثله فى الأصل ومثله كذلك لدى الأزرقى الذى ينقل منه المصنف، وجاء على الصواب كذلك لدى ابن هشام ٣/ ٦٢.

صوت أبي بكر وعمر رضي الله عنهما في الدار، وعمر رافع صوته حين رأى عثمان أبطأ: يا عثمان اخرج، فقالت أمه: يا بني خذ المفتاح، فلأن تأخذه أنت أحب إلى من أن تأخذه ثيم أو عدي، فأخذه عثمان، فأتى به رسول الله ﷺ، فناولوه إياه، فلما ناولوه إياه فتح الكعبة^(١). اهـ باختصار.

وذكر الواحدى في تفسيره الوسيط وكتابه «أسباب النزول» ما يقتضى أن النبى ﷺ بعث على بن أبى طالب ﷺ إلى عثمان بن طلحة، ليأخذ منه مفتاح الكعبة في يوم فتح مكة، ولكن كلام الواحدى يقتضى أن عثمان لم يكن حين أخذ ذلك منه مسلماً، وهو يخالف ما ذكره العلماء بهذا الشأن، من أنه كان مسلماً، وفي حديث ابن عمر ﷺ السابق من «صحيح البخارى» ما يقتضى أن النبى ﷺ طلب بنفسه المفتاح من عثمان، والله أعلم.

ومنها: أن ما ذكره ابن إسحاق يقتضى أن النبى ﷺ لم يفتح الكعبة، يوم فتح مكة، وإنما فتحت له، لقوله: فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة، فأخذ منه مفتاح الكعبة، ففتحت له فدخلها، وفي حديث ابن عمر السابق من «صحيح مسلم» ما يقتضى أن النبى ﷺ [فتح الكعبة بنفسه في يوم الفتح لقوله فيه: فجاء به إلى النبى ﷺ فدفعه]^(٢) إليه ففتح الباب.

وفي الخبر السابق من تاريخ الأزرقى عن الواقدى ما يوافق ذلك، لقوله فيه: فلما ناوله إياه فتح الكعبة، وبوّب الحب الطبرى في «القرى» على حديث ابن عمر ﷺ المشار إليه بقوله «ما جاء أن النبى ﷺ فتح البيت بنفسه» اهـ. ولكن في حديث ابن عمر السابق في «صحيح البخارى» ما يقتضى خلاف ذلك، لأن فيه قال لعثمان: ائتنا بالمفتاح، فجاءه بالمفتاح، ففتح له فدخل رسول الله ﷺ. اهـ. وهذا يوافق ما ذكره ابن إسحاق، والله أعلم بالصواب.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر دخول النبى ﷺ البيت يوم الفتح، وليس فيما ذكره ما يبين هل طال مكثه ﷺ فيه أو قصر، ولا هل كان البيت مغلقاً أو

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٢٦٦.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو في الأصل.

مفتوحاً، ولا هل كان على الباب أحد يذب الناس أم لا؟ فأما طول مكثه ﷺ في البيت وإغلاق بابيه في يوم الفتح، ففي حديث ابن عمر رضي الله عنهما السابق من «صحيح البخاري» ما يقتضي ذلك لقوله فيه: ثم أغلقوا عليهم الباب، فمكث ثاراً طويلاً [وفي مسلم وغيره من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ما يدل على طول مكث النبي ﷺ في البيت، وعلى إغلاق الباب لما كان فيه] ^(١) وفي حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه أيضاً ما يدل لإغلاق الباب، لأن في «سنن النسائي» من حديثه، أنه دخل هو ورسول الله ﷺ، فأمر بلالاً فأجاب الباب. اهـ باختصار. وحديث أسامة هذا يقتضي أن بلالاً هو الذي أجاب الباب، وفي «صحيح مسلم» ما يخالف ذلك، لأنه قال: وحدثني جميل بن مسعدة، قال: حدثنا خالد يعني ابن الحارث، قال: حدثنا عبد الله بن عوف، عن نافع، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، أنه انتهى إلى الكعبة، وقد دخلها النبي ﷺ، وبلال، وأسامة، وأجاف عليهم عثمان بن طلحة الباب قال: فمكثوا فيه ملياً. اهـ باختصار. وقد سبق بكلامه في «الباب التاسع» من هذا الكتاب، وهذا الحديث وإن تكلم الدارقطني في رواية مسلم له، فإنما ذلك لأن فيه ما يقتضي أن ابن عمر رضي الله عنهما سأل بلالاً وأسامة، وعثمان، عن موضع صلاة النبي ﷺ في الكعبة، قالوا: هاهنا، وذلك يقتضي إثبات أسامة لصلاة النبي ﷺ في الكعبة يوم فتح مكة، وفي الصحيح عنه ما يخالف ذلك، والوهم في ذلك من ابن عوف، والله أعلم، وقد أخرج النسائي حديث ابن عوف عن محمد بن عبد الأعلى عن خالد بن الحارث عن ابن عوف.

وأما وقوف أحد على الباب، أي على باب البيت والنبي ﷺ داخلها يوم الفتح لذب الناس عن النبي ﷺ، فذكر الراقدي ما يقتضيه، لأن في الخبر الذي سبق ذكره عنه في تاريخ الأزرقي بعد ذكر دخول النبي ﷺ البيت وصلاته فيه، قالوا: ثم خرج رسول الله ﷺ، والمفتاح في يده، ووقف على الباب خالد بن الوليد رضي الله عنه يذب الناس عن الباب، حتى خرج رسول الله ﷺ ^(٢). اهـ.

(١) ما بين حاصرتين ساقط من: هـ.

(٢) أخبار مكة للأزرقي ١/ ٢٦٦، ٢٦٧.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق ليس فيه بيان الموضع الذي جلس فيه النبي ﷺ يوم الفتح بعد طوافه بالبيت، ودخوله إليه، وخروجه منه، وخطبته على بابه، لأنه قال بعد ذكره لذلك: ثم جلس رسول الله ﷺ في المسجد. اهـ.

وهذا يقتضي أن يكون جلس في مؤخر المسجد أو في مقدمه، وقد أفاد في ذلك ابن عتبة، ما لم يفده كلام ابن إسحاق، مع أمور أخرى صنعها النبي ﷺ في المسجد في هذا اليوم، لم يذكرها ابن إسحاق، فنذكر كلام ابن عتبة لما فيه من الفائدة، ونص كلامه قال: فلما قضى ﷺ طوافه، وأخرجت الراحلة سجد سجدتين، ثم انصرف إلى زمزم فاطلع فيها، وقال: لولا أن يغلب بنو عبد المطلب على سقائهم لنزعت منها يدي، ثم انصرف في ناحية المسجد قريباً من مقام إبراهيم، وكان زعموا المقام لاصفاً بالبيت بالكعبة، فأخبره رسول الله ﷺ في مكانه هذا، ودعا رسول الله ﷺ بسجل من زمزم، فشرب وتوضأ، والمسلمون يتبادرون وضوءه، يصبون على وجوههم، والمشركون ينظرون إليهم ويتعجبون ويقولون: ما رأينا ملكاً قط بلغ هذا ولا شبيهاً به. اهـ.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضي أن علي بن أبي طالب ﷺ سأل النبي ﷺ أن يجمع لبنى هاشم الحجابة، والسقاية، لأنه قال: فقام إليه علي بن أبي طالب ﷺ، ومفتاح الكعبة في يده، فقال: يا رسول الله اجمع لنا الحجابة، مع السقاية صلى الله عليك وسلم^(١). اهـ.

وذكر الواقدي ما يخالف ذلك لأن الأزرقى قال: وحدثني جدي عن محمد بن إدريس عن الواقدي عن أشياء قالوا: ثم نزل رسول الله ﷺ ومعه المفتاح، فتنحى ناحية من المسجد، فجلس، وكان قد قبض السقاية من العباس ﷺ، وقبض المفتاح من عثمان بن طلحة، فلما جلس بسط العباس بن عبد المطلب ﷺ يده فقال: بأبي أنت وأمي يا رسول الله، اجمع لنا الحجابة والسقاية، فقال رسول الله ﷺ: أعطيك ما ترزؤون فيه، ولا أعطيك ما ترزؤون منه^(٢). اهـ باختصار. من أول الخبر

(١) سيرة ابن هشام ٤/ ٤١٢.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٢٦٧.

وآخره، وقد روينا عن ابن إسحاق في تاريخ الأزرقى ما يوافق ما ذكره الواقدي، وقد سبق ذلك في خير ولاية قُصِيَّ.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يذكر سبباً لرد النبي ﷺ مفتاح الكعبة إلى عثمان ابن طلحة، ولا لأخذه منه، وقد ذكر الأزرقى ما يدل للأمرين، لأنه قال: وأخبرني جدي عن سعيد بن سالم عن ابن جريج، عن مجاهد، في قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ (سورة النساء: آية ٥٨) قال: نزلت في عثمان بن طلحة بن أبي طلحة، حين قبض النبي ﷺ مفتاح الكعبة، ودخل به الكعبة يوم الفتح، فخرج ﷺ وهو يتلو هذه الآية فدعا عثمان فدفع إليه المفتاح، وقال ﷺ: خذوها يا بني أبي طلحة بأمانة الله، لا يتزعها منكم إلا ظالم^(١). اهـ باختصار.

فهذا يبين سبب دفع المفتاح إلى عثمان، وأما سبب أخذه فقال الأزرقى فيه: وحدثني جدي عن محمد بن إدريس عن الواقدي عن أشياخه، فذكر خبراً فيه ما سبق من خروج النبي ﷺ من البيت يوم الفتح، والمفتاح في يده، وقول العباس للنبي ﷺ: اجمع لنا بين الحجابة، والسقاية، وقوله للعباس: «أعطيك ما ترزعون عنه ولا أعطيك ما ترزعون منه» ثم قال ﷺ: ادع لي عثمان، فقام عثمان بن عفان ﷺ، فقال: ادع لي عثمان، فقام عثمان بن طلحة، وكان رسول الله ﷺ قال لعثمان بن طلحة يوماً وهو بمكة يدعو إلى الإسلام، ومع عثمان المفتاح، فقال ﷺ: لعلك ستري هذا المفتاح يوماً بيدي، أضعه حيث شئت، فقال عثمان: لقد هلك قريش إذا وذلّت، فقال رسول الله ﷺ: بل عمرت وعزّت يومئذ يا عثمان، فقال عثمان: فدعاني رسول الله ﷺ بعد أخذه المفتاح، فذكرت قوله ﷺ، وما كان قال لي، فأقبلت، فاستقبلتني بيشر واستقبلني بيشر^(٢). اهـ باختصار. فبان بهذا سبب رد النبي ﷺ مفتاح الكعبة إلى عثمان بن طلحة وأخذه منه في يوم الفتح.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٢٦٥.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٢٦٧.

وذكر محمد بن سعد كاتب الواقدي سبب أخذ المفتاح من عثمان، وفيه ما يقتضي أن الذي وقع بين النبي ﷺ وعثمان من المقال، كان عند إرادة النبي ﷺ دخول البيت في الجاهلية، وفيه فائدة أخرى ليست في الخبر الذي ذكره الواقدي، وهذا الخبر رويناه في السيرة للمحافظ أبي الفتح بن سيد الناس اليعمرى، فيما أخبرني به غير واحد من أشياخي عنه، ولفظه في السيرة المذكورة: وروينا عن عثمان بن طلحة من طريق ابن سعد قال: كنا نفتح الكعبة في الجاهلية يوم الاثنين والخميس، فأقبل النبي ﷺ يوماً يريد أن يدخل الكعبة مع الناس، فغلطت عليه، ونلت منه، وحلم عني، ثم قال: يا عثمان لعلك ستري هذا المفتاح يوماً بيدي، أضعه حيث شئت، فقلت: لقد هلك قريش يومئذ وذلت، فقال: بل عمرت، وعزت يومئذ، ودخل الكعبة، فوقعت كلمته مني موقعاً ظننت أن الأمر سيصير إلى ما قال، وفيه أنه ﷺ يوم الفتح قال: يا عثمان اتنى بالمفتاح، فأتيته به، فأخذه مني، ثم دفعه إلى وقال: خذوها تالدة خالدة ولا ينزعها منكم إلا ظالم، يا عثمان إن الله استأمنكم على بيته، فكلوا مما يصل إليكم من هذا البيت بالمعروف، قال عثمان: فلما وليت ناداني، فرجعت إليه، فقال: ألم يكن الذي قلته لك؟ قال: فذكرت قوله لي بمكة قبل الهجرة، لعلك ستري هذا المفتاح يوماً بيدي، أضعه حيث شئت، فقلت: بلى أشهد أنك رسول الله^(١).

ومنها: أن ابن هشام ذكر ما يقتضي أن النبي ﷺ دخل البيت يوم الفتح، وفيه الصور، لأنه قال: وحدثني بعض أهل العلم أن رسول الله ﷺ دخل البيت يوم الفتح، فرأى فيه صور الملائكة وغيرهم^(٢)، إلى آخر كلامه السابق، وروينا من حديث ابن عباس رضيهما، ما يقتضي خلاف ذلك، لأن البخاري قال فيما رويناه عنه: حدثني إسحاق قال: حدثنا عبد الصمد قال: حدثني أبي قال: حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضيهما، أن رسول الله ﷺ لما قدم مكة أبي أن يدخل البيت، وفيه الآهة، فأمر بها فأخرجت وأخرجت صورة إبراهيم وإسماعيل، وفي

(١) عيون الأثر ٢/ ١٧٨، ١٧٩.

(٢) سيرة ابن هشام ٤/ ٤١٣.

أيديهما الأزلام، فقال: قاتلهم الله، لقد علموا أنهما ما استقسما بها قط، ثم دخل فكبر في نواحي البيت، وخرج ولم يصل، تابعه معمر عن أيوب، قال وهب: حدثني أيوب عن عكرمة، عن النبي ﷺ.

ومنها: أن ابن هشام ذكر ما يقتضي دخول النبي ﷺ الكعبة، وأنه صلى فيها على ما روى ابن عمر عن بلال رضي الله عنهم، وقد روى من حديث أسامة بن زيد، والفضل بن العباس، وأخيه عبد الله بن العباس رضي الله عنهم ما يقتضي أن النبي ﷺ لم يصل فيها لما دخلها يوم الفتح، وقد سبق ذلك في الباب التاسع من هذا الكتاب، مع ما قيل من ترجيح رواية بلال على رواية من خالفه، لكونه أثبت ما لم يشته غيره، وقد قيل من الجمع بين هذا الاختلاف ما فيه كفاية، فأغني عن إعادته هنا، والله أعلم.

ومنها: أن كلام ابن هشام يقتضي أن أبا سفيان بن حرب، وعقّاب بن أسيد، والحارث بن هشام، حين أذن بلال يوم الفتح كانوا جلوساً بفناء الكعبة لقوله: وأبو سفيان بن حرب، وعقّاب بن أسيد، والحارث بن هشام، جلوس بفناء الكعبة.

ومنها: أن كلام ابن هشام يقتضي أن النبي ﷺ خرج على أبي سفيان بن حرب، وعقّاب بن أسيد والحارث بن هشام، فأخبرهم بما قالوا حين سمعوا أذان بلال على الكعبة، لأن في خبر ابن هشام: فخرج عليهم النبي ﷺ وقال: قد علمت الذي قلتم، ثم ذكر ذلك لهم^(١).

وذكر التماكبي خبراً يقتضي أن أبا سفيان بن حرب، وعقّاب بن أسيد، وصفوان بن أمية، وسهيل بن عمرو حين أذن بلال فوق الكعبة يوم الفتح، كانوا جلوساً في الحجر، ويقتضي أن النبي ﷺ أعلمه الله بقولهم وهو بالصفاء، وأنه بعث إليهم واستدعاهم إليه، فلما حضروا إليه أخبرهم بما قالوا، وذلك يخالف ما ذكره ابن هشام في موضع جلوس من سمع أذان بلال، ومجيء النبي ﷺ إليهم.

(١) ابن هشام ٤/ ٤١٣.

ونص الخبر الذي ذكره الفاكهي: حدثنا عبد الله بن أبي سلمة، حدثنا أحمد ابن محمد بن عبد العزيز عن أبيه عن ابن شهاب عن علي بن عبد الله بن عباس، عن أبيه عبد الله بن عباس، قال: دخل رسول الله ﷺ مكة يوم الفتح، ثم خرج يسعى بين الصفا والمروة، وأبو سفيان بن حرب، وعتّاب بن أسيد، وصفوان بن أمية، وسهيل بن عمرو مخضبون في الحجر، فرقى بلال على ظهر الكعبة فأذن بالصلاة، ففرع الصبيان، وخرج النساء، وسمعوا شيئاً هاهم، فقال صفوان بن أمية: لو أن هذا العبد أحدًا، وقال عتّاب بن أسيد: الحمد لله الذي أكرم أسيدًا أن لا يرى هذا اليوم، ومات أسيد قبل ذلك بيسير، قال: وقال سهيل بن عمرو: إن كان هذا لغير الله فسيغير، وإن كان من الله ليمضي، قال: وقال أبو سفيان: لا أقول شيئًا، لو تكلمت لظننت هذا الحصى ستخبر عني، قال: فأوحى الله تعالى إلى نبيه ﷺ بقولهم، وهو على الصفا يدعو، فقال ﷺ: عليّ بالرهط فلانًا، وفلانًا، وفلانًا، وهم في الحجر، قال ذلك لرجل من الأنصار، فقال الأنصاري: أنا لا أعرفهم يا رسول الله، فابعث معنا من يعرفهم من المهاجرين، فأتى بهم رسول الله ﷺ، وأبو سفيان يذكر العهد الذي كان له، ويخاف العذاب، فقال رسول الله ﷺ لصفوان: قلت كذا وكذا، للكلام الذي قاله، وقال لعتّاب: قلت كذا وكذا، وقلت: يا سهيل بن عمرو كذا وكذا، وقلت: يا أبا سفيان كذا وكذا، قال: فعرفهم بالذي قالوا: فحسن إسلام عتّاب بن أسيد، وصفوان بن أمية، وسهيل بن عمرو، وفرع أبو سفيان، وكاد أن يقع، فقال أبو سفيان: أما أنا فأسلمت، فأسلم يومئذ فحسن إسلامه^(١). انتهى.

وهذا الخبر يقتضي أن صفوان بن أمية كان جالسًا بالحجر يوم فتح مكة، وسمع أذان بلال على ظهر الكعبة يوم الفتح، وهذا لا يصح، لأن صفوان فرّ إلى جدة ليركب منها البحر، ولم يرجع إلى مكة إلا بعد أن استأمن له عمير بن وهب

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ٢٢١.

ابن عمه، وذهب عمير إليه بأمان النبي ﷺ له، ورجوعه مع عمير إلى مكة لا يكون في يوم واحد.

وفي مغازي ابن عقبة ما يقتضي أن صفوان سأل عميراً حين جاءه، وأخبره بتأمين النبي ﷺ: أن يرجع إلى النبي ﷺ، وبثأمينه من النبي ﷺ بشيء يعرفه، وأن عميراً جاء إلى النبي ﷺ، فأخبره بقول صفوان، فأعطاه النبي ﷺ بُرْدَ حَبْرَةٍ كان معتمراً به حين دخل مكة، فذهب عمير إلى صفوان، فاطمأنت نفسه، وأقبل مع عمير حتى دخل المسجد على رسول الله ﷺ. اهـ بالمعنى.

ومثل هذا لا يكون في يوم، ولا في نصف يوم، فإن مقتضى الخبر الذي ذكره الفاكهي على تقدير صحة كون صفوان في الحجر حين سمع أذان بلال على الكعبة، أن يكون ذهب عمير إلى صفوان ومجيئه معه في نصف يوم، لأن صفوان لم يقل ما قال إلا حين سمع الأذان، أي أذان بلال للظهر على الكعبة.

وذكر الأزرقى خبر أذان بلال على ظهر الكعبة في يوم الفتح، وفيه ما يخالف بعض ما ذكره الفاكهي فيه، وفيه ما يخالف ما ذكره ابن هشام في كون عتاب بن أسيد قال شيئاً في أذان بلال على الكعبة، وفيه ما يوافق ما ذكره ابن هشام في كون النبي ﷺ جاء إلى أبي سفيان، ومن معه فأخبرهم بقولهم في أذان بلال، وذلك يخالف ما ذكره الفاكهي من أن النبي ﷺ استدعاهم إلى الصفا، وأخبرهم بما قالوا.

وفي الخبر الذي ذكره الأزرقى في أذان بلال غير ما في الخبر الذي ذكره الفاكهي، فنذكره لما في ذلك من الفائدة ولفظه: وأخبرني جدي عن محمد بن إدريس الشافعي عن الواقدي عن أشياخه قال: وحانت الظهر يوم الفتح، فأمر رسول الله ﷺ بلالاً أن يؤذن بالظهر فوق ظهر الكعبة، وفريش فوق رعوس الجبال، وقد اصفرّت وجوههم، وتغيّبوا خوفاً من أن يُقتلوا، ومنهم من يطلب الأمان، ومنهم من قد أمّن، وأذن بلال، ورفع صوته كأشد ما يكون، فلما قال: أشهد أن محمداً رسول الله، تقول جُؤَيْرَةُ بنت أبي جهل: قد لعمري رفع لك ذكرك، أما الصلاة فممنصلي، ووالله ما نحب من قتل الأحبة أبداً، ولقد جاء إلى أبي الذي كان جاء إلى محمد من النبوة فردّها، ولم يرد خلافاً قومه، وقال خالد

ابن أسيد: الحمد لله الذي أكرم أبي فلم يسمع بهذا اليوم وكان أسيد مات قبل الفتح بيوم، وقال الحارث بن هشام: واثكلاه ليتنى مت قبل أن أسمع بلالاً ينهق فوق الكعبة، وقال الحَكَم بن أبي العاص: وهذا والله الحدّث الجَلَل، أن يصيح عبد بن جُمَح ينهق على بيت أبي طلحة، وقال سُهَيْل بن عمرو: إن كان هذا سخطاً لله فسيغيره الله تعالى، وقال أبو سفيان بن حرب: أما أنا فلا أقول شيئاً، لو قلت شيئاً لأخبرته هذه الحصاة، فأتى جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ فأخبره خبرهم، فأقبل ﷺ حتى وقف عليهم، فقال: أما أنت يا فلان فقلت كذا، وأما أنت يا فلان فقلت كذا، وأما أنت يا فلان فقلت كذا، فقال أبو سفيان: أما أنا يا رسول الله فما قلت شيئاً، فضحك رسول الله ﷺ. اهـ باختصار.

وفي هذا الخبر من المخالفة لما ذكره الفاكهي وابن هشام، ما فيه من أن خالد ابن أسيد هو القائل لما سمع أذان بلال على الكعبة: الحمد لله الذي أكرم أبي فلم يسمع بهذا اليوم، والخبر الذي ذكره ابن هشام والفاكهي يقتضي أن قائل ذلك عتاب بن أسيد أخو خالد بن أسيد، وهو الذي أسلم عام الفتح، على ما ذكره ابن عبد البر، وهو معدود في المؤلفة قلوبهم، وذكر في ترجمة أخيه عتاب ما يخالف ذلك، لأنه قال: وأما خالد بن أسيد، فذكر محمد بن إسحاق السراج، قال: سمعت عبد العزيز بن معاوية، من ولد عتاب بن أسيد، ونسبه إلى عتاب بن أسيد يقول: مات خالد بن أسيد، وهو أخو عتاب بن أسيد لأبيه وأمه، يوم فتح مكة، قبل دخول رسول الله ﷺ مكة. اهـ.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق يقتضي أن أبا شريح الخزاعي ذكر خطبة النبي ﷺ بمكة يوم الفتح لعمر بن الزبير بن العوام، لما قدم لقتال أخيه عبد الله بمكة، لأنه قال: حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي شريح الخزاعي قال: لما قدم عمرو بن الزبير مكة لقتال أخيه عبد الله بن الزبير جئته^(١). اهـ. وهذا وهم من ابن هشام على ما ذكر السهيلي، قال: وصوابه عمرو بن سعيد بن العاص بن

أمية، وهو الأشدق، ثم قال بعد استدلاله على ذلك: فالصواب إذا عمرو بن سعيد، لا عمرو بن الزبير، وكذا رواه يونس بن بكير عن ابن إسحاق، وهكذا وقع في الصحيحين، ذكر هذا التنبيه على ابن هشام أبو عمر رحمه الله في كتاب «الأجوبة عن المسائل المستغربة» وهي مسائل من كتاب «الجامع» للبخاري، تكلم عليها في ذلك الكتاب، وإنما دخل الوهم على ابن هشام أو على البكائي في روايته، من أجل أن عمرو بن الزبير كان معاديًا لأخيه عبد الله، ومعينًا لبني أمية عليه في تلك الفتنة^(١)، والله أعلم.

ومنها: أن كلام ابن هشام يقتضي أن فضالة بن عُمير الليثي هو القائل للأبيات التي أولها:

قالت: هَلُمَّ إلى الحديث، فقلت: لا

يأبي عليّ الله، والإسلام^(٢)

وذكر الفاكهي خبرًا يقتضي أن قائل ذلك غير فضالة، لأنه قال: حدثني حسن بن حسين قال: حدثنا محمد بن أبي السري، عن هشام بن الكلبي، عن أبي عوانة، قال: لما افتتح رسول الله ﷺ مكة، أشار إلى الأصنام، فخرّت لوجهها، فقال في ذلك أبياتا رجل يقال له: راشد، قال أبو سعيد: هو راشد بن عبد ربه السلمي:

يأبي عليّ الإله، والإسلام
بالفتح يوم تكسر الأصنام
والشرك ينفسي وجهه الإظلام^(٣)

قالت: هَلُمَّ إلى الحديث، فقلت: لا
لو ما شهدت محمدًا، وقبيله
لرأيت دين الله أضحى ساطعًا
انتهى.

(١) الروض الأنف ٤/ ١٢٢.

(٢) سيرة ابن هشام ٤/ ٤١٧.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٥/ ٢٢٣.

وذكر الفاكهي في موضع آخر قبل هذا يسيراً، ما يقتضي أن هذه الأبيات لفَضالة اللَّيْثي، كما هو مقتضى كلام ابن إسحاق، ونص ما ذكره الفاكهي في ذلك: وقال فضالة بن عُقبة بن الملوِّح اللَّيْثي يذكر كسر الأصنام يومئذ:

لو ما رأيت محمداً وجنوده بالفتح يوم تكسر الأصنام
لرأيت دين الله أصبح بينا والشرك يغشى وجهه الإظلام^(١)
ومنها: أن ابن إسحاق ذكر أن عدد من شهد فتح مكة من المسلمين عشرة آلاف، وتكرر ذلك منه في موطين، وأفاد في الموطن الثاني ما لم يُفدَّه في الأول، من بيان عدد بعض القبائل التي كانت مع النبي ﷺ، ولفظه في هذا الموطن: وكان جميع من شهد فتح مكة من المسلمين عشرة آلاف، ثم فصلهم^(٢).

وذكر موسى بن عُقبة ما يخالف ما ذكره ابن إسحاق، في عدد المسلمين يوم الفتح، لأنه قال: وخرج رسول الله ﷺ كما يقال: في اثني عشر ألفاً.

ونقل مغلطاي في سيرته عن الحاكم ما يوافق ما ذكره ابن عُقبة جزئاً، لأنه قال فيما أُخبرْتُ به عنه: وخرج من المدينة ومعه عشرة آلاف رجل، وقال الحاكم: اثنا عشر^(٣). انتهى.

وذكر الفاكهي عن سعيد بن المسيب ما يوافق ما ذكره ابن عُقبة، في عدد من كان مع النبي ﷺ لما خرج لفتح مكة، وسيأتي هذا الخبر قريباً في محل يناسبه إن شاء الله.

ومنها: أن ابن إسحاق ذكر في عدد من كان مع النبي ﷺ من مُزينة في فتح مكة، أنهم ألف وثلاثة نفر، وذكر ابن عُقبة ما يخالف ذلك، لأنه قال: ويقال: كان معه يوم حنين من مُزينة ألف رجل وثمانية نفر. انتهى. ويقال: محمّل كلام ابن إسحاق على من كان مع النبي ﷺ في الفتح، وكلام ابن عُقبة على من كان معه في حنين، لأن الذين كانوا في حنين هم الذين كانوا في الفتح، والله

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ٢٢٣.

(٢) سيرة ابن هشام ٤ / ٤٢١.

(٣) الإثارة إلى سيرة المصطفى — ص ٣٠٧.

أعلم، ولعلّ الثمانية في قول ابن عُقبة مصحّفة بدل ثلاثة، فإنّ ذلك متقارب في الشبه، والله أعلم.

ومنها: أن ابن إسحاق لم يذكر جُهيّنة في القبائل الذين كانوا مع رسول الله ﷺ في فتح مكة، وذكرهم ابن عُقبة فيهم، لأنه قال بعد قوله: وخرج رسول الله ﷺ كما يقال في اثني عشر ألفاً من المهاجرين والأنصار، ومن طوائف العرب، من أسلم، وغفار، ومزينة، وجُهيّنة، ومن بني سليم، وقادروا الخيل.

ومنها: أن كلام ابن إسحاق ليس فيه بيان لعدد من كان مع النبي ﷺ من المهاجرين في فتح مكة.

وذكر الفاكهي خبراً يبين ذلك، لأنه قال في «أخبار مكة»: حدثنا حسين، حدثنا الثقفى قال: سمعت يحيى بن سعيد يقول: سمعت ابن المسيّب يقول: خرج النبي ﷺ من أهل المدينة بثمانية آلاف أو عشرة آلاف ومن أهل مكة بألفين^(١). انتهى. وهذا هو الخبر الذي أشرنا آنفاً أن الفاكهي ذكره، والله أعلم بصحة ذلك. ومنها: أن ابن إسحاق ذكر في مقدار مقام النبي ﷺ بمكة قدراً خولف فيه، لأنه قال: وحدثني ابن شهاب الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال: أقام رسول الله ﷺ بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة، يقصّر الصلاة^(٢). انتهى.

وقد حدثت الحافظ علاء الدين مغلطاي في سيرته عن الخلاف في مدة مقام النبي ﷺ بمكة بعد فتحها، ما لم أر مثله مجموعاً في غير سيرته، فنذكر ذلك لما فيه من الفائدة، لأنه قال فيما أخبرت به عنه، بعد أن ذكر خبر فتح مكة، قال: قال البخاري: وأقام بها خمس عشرة ليلة، وفي رواية تسع عشرة، وفي أبي داود سبع عشرة، وفي الترمذي ثمان عشرة، وفي الإكليل أصحابها بضع عشرة، يصلي ركعتين^(٣). انتهى.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٢٢٣/٥.

(٢) سيرة ابن هشام ٤٣٢/٤.

(٣) الإشارة إلى سيرة المصطفى — ص ٣١٣.

ورأيت أنا في ذلك غير ما ذكره ابن إسحاق ومغلطاي، وذلك في كتاب الفاكهي، ونذكر ذلك لما فيه من الفائدة، ونص ما ذكره الفاكهي: حدثنا إسحاق ابن إبراهيم الطبري قال: حدثنا إسماعيل بن عُلَيَّة عن يحيى بن أبي إسحاق قال: سألت أنس بن مالك رضي الله عنه عن قَصْرِ الصلاة، فقال: سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة، فصلّى بنا ركعتين حتى وصلنا، فسألته هل أقام؟ قال: نعم أقمنا بمكة عشرًا، يعني زمان الفتح^(١). انتهى. والذي نقله مغلطاي عن الإكليل هو في مغازي موسى بن عُقبة، لأنه قال: فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بضع عشر ليلة. انتهى.

وقد أتينا فيما يتعلق بخبر الفتح الذي ذكره ابن إسحاق، وابن هشام، بفوائد كثيرة، لا يوجد مجموعها في كتاب، ويتعلق بخبر الفتح المشار إليه مسائل كثيرة من الفقه واللغة العربية، تركنا ذكرها، لكونها غير مقصودة بالذكر في هذا التأليف، وخيفة من التطويل، ونسأل الله تعالى أن يهدينا إلى سواء السبيل.

(١) أخبار مكة للفاكهي ٥ / ٢٢٤.

الباب السابع والثلاثون

في ذكر شيء من ولاية مكة المشرفة في الإسلام

لما فتح الله تعالى على رسوله ﷺ مكة، استخلف عليها عتّاب بن أسيد^(١)، بفتح الهمزة، ابن أبي أبي العيص، بن أمية، بن عبد شمس، بن عبد مناف، بن قصي، بن كلاب، القرشي، عند مخرجه إلى حنين في العشر الأول^(٢) من شوال سنة ثمان من الهجرة، لأن ابن إسحاق قال: لما ذكر غزوة حنين: واستعمل رسول الله ﷺ عتّاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، على مكة، أميراً على من تخلف عنه من الناس. انتهى.

وذكر ابن عتبة ما يؤهم خلاف ما ذكره ابن إسحاق في تأميره عتّاباً، لأنه قال: وكان رسول الله ﷺ حين خرج إلى حنين استخلف معاذ بن جبل الأنصاري، ثم السلمي، على أهل مكة، وأمره أن يعلم الناس القرآن، ويفقههم في الدين، ثم قال: ثم صدر رسول الله ﷺ عائداً إلى المدينة، وخلف معاذ بن جبل في أهل مكة. انتهى.

وذكر أبو عمر بن عبد البرّ عن الطبري ما يؤهم خلاف ذلك أيضاً، لأنه قال: هبيرة بن شبيل بن العجلان بن عتّاب الثقفي، هو أول من صلى بمكة جماعة، بعد الفتح، أمره النبي ﷺ بذلك، وكان إسلامه بالحديبية، واستخلفه رسول الله ﷺ على مكة، إذ سار إلى الطائف فيما ذكر الطبري. انتهى.

وذكر ابن ماكولا نحو ما ذكره ابن عبد البرّ، وعزاه إلى ابن الكلبي.

وذكر ابن عبد البرّ ما يوافق ما ذكره ابن إسحاق في ترجمة عتّاب.

وما ذكره ابن إسحاق، في تأمير النبي ﷺ لعتّاب على مكة هو المعروف، لكون جماعة من أهل الأخبار ذكروا ذلك، وسيأتي ذلك عن بعضهم، وسبق ما يدل لذلك في باب فضل أهل مكة، وهو الباب السادس.

(١) تناول المؤلف في الزهور المقتطفة — ص ٢٧٧ ولاية مكة كما هنا باختصار.

(٢) كذا في الأصل ومثله في الزهور المقتطفة للمصنف ومثله كذلك في طبعة تدمري، وفي طبعة الذهبي: «العشر الأوسط».

وذكر مغلطاي ما يوضح تاريخ تأميره ﷺ لعقاب على مكة، أكثر مما سبق، لأنه قال في سيرته: ثم خرج لست ليالٍ خلون من شوال، ويقال: لليلتين بقبنا من رمضان إلى حنين^(١). انتهى.

وأغاد السهيلي شيئاً يستغرب في سبب تولية النبي ﷺ لعقاب على مكة، لأنه قال: وقال أهل التعبير: رأى رسول الله ﷺ في المنام أسيد بن أبي العيص واليا على مكة مسلماً، فمات على الكفر، وكانت الرؤيا لولده عتاب حين أسلم، فولاه رسول الله ﷺ مكة، وهو ابن إحدى وعشرين سنة^(٢). انتهى.

وذكر الأزرقى ما يؤهم أن لتولية النبي ﷺ عتاباً على مكة سبباً غير السبب الذي ذكره السهيلي، لأنه قال: حدثني جدي قال: حدثنا عبد الجبار بن الورد المكي قال: سمعت ابن أبي مليكة يقول: إن النبي ﷺ قال: لقد رأيت أسيداً في الجنة وأنى يدخل أسيد الجنة، فعرض له عتاب بن أسيد فقال: هذا الذي رأيت، ادعوه لى، فدعى، فاستعمله يومئذ على مكة، ثم قال لعتاب: أتدرى على من استعملتك؟ استعملتك على أهل الله، فاستوص بهم خيراً، يقولها ثلاثاً^(٣). انتهى.

ويمكن أن يجمع بين ما قال ابن إسحاق وغيره، من تأمير النبي ﷺ لعقاب على مكة، وبين ما ذكره ابن عتبة والطبري، بأن يكون النبي ﷺ جعل عتاباً أميراً بمكة، ومُعَاذاً إماماً بها ومفتقها لمن فيها، واشترك مع مُعَاذٍ ﷺ في الإمامة هبيرة المذكور، ولا يعارض ذلك ما قيل في ترجمة هبيرة، من أنه أول من صلى بمكة جماعة بعد الفتح، لإمكان أن يكون حان وقت الصلاة وهبيرة حاضر في الناس، ومُعَاذٍ غير حاضر، لشغلٍ عَرَضَ له، فبادر هبيرة فصلى بالناس، لتحصيل فضيلة أول الوقت، والله أعلم.

ويُحتمل أن هبيرة كان يصلى بالناس قبل مُعَاذٍ، ثم يصلى مُعَاذٍ بمن لم يدرك الصلاة خلف هبيرة، والله أعلم، وهذا أولى من جعل الأخبار متعارضة في ولاية

(١) الإشارة إلى سيرة المصطفى — ص ٣١٧.

(٢) الروض الأنف ٤ / ١٧٤.

(٣) أخبار مكة للأزرقي ٢ / ١٥١.

عَتَّاب، وكان من أمره في ولاية مكة ما ذكره الزبير بن بكار، لأنه قال: استعمل النبي ﷺ عَتَّاباً على مكة، ومات رسول الله ﷺ وعَتَّاب عامله على مكة. انتهى.

وذكر ابن عبد البر ما ذكره الزبير، وزاد عليه في مدة ولايته، لأنه قال: أسلم يوم فتح مكة، واستعمله النبي ﷺ على مكة يوم الفتح، في حين خروجه إلى حُنين، فأقام للناس الحج تلك السنة، وهي سنة ثمان، وحجَّ المشركون على ما كانوا عليه، ثم قال: فلم يزل عَتَّاب أميراً على مكة، حتى قبض رسول الله ﷺ، وأقره أبو بكر ﷺ، فلم يزل عليها إلى أن مات، وكانت وفاته فيما ذكر الواقدي يوم مات أبو بكر الصديق ﷺ، قال: ماتا في يوم واحد، وكذلك يقول ولد عَتَّاب، وقال محمد بن سلام وغيره: جاء نعي أبي بكر الصديق إلى مكة يوم دفن عَتَّاب بن أسيد ﷺ بها^(١). انتهى.

وذكر ابن عبد البر ما يخالف ما ذكره في ولاية عَتَّاب على مكة، في خلافة أبي بكر ﷺ، لأنه قال في ترجمة الحارث بن نوفل، بن الحارث، بن عبد المطلب، ابن هاشم بن عبد مناف بن قُصَيِّ بن كلاب القرشي الهاشمي، بعد أن ذكر شيئاً من حاله عن مُصْعَب الزبيري والواقدي، وقال غيرهما: ولي أبو بكر الصديق ﷺ الحارث بن نوفل مكة، ثم انتقل إلى البصرة من المدينة^(٢). انتهى باختصار.

ورأيت في مختصر تاريخ ابن جرير أن عَتَّاب بن أسيد كان على مكة في سنة أربع عشرة، وخمس عشرة، وست عشرة، وسبع عشرة، وثمان عشرة، وتسع عشرة، وكل ذلك وهم ذكرناه للتنبية عليه، والله أعلم.

ورأيت في تاريخ ابن الأثير ما يقتضي أنه كان على مكة في سنة أربع عشرة، وخمس عشرة، وكل ذلك وهم ذكرناه للتنبية عليه.

ومن ولي مكة في خلافة الصديق ﷺ: المحرز بن حارثة، بن ربيعة، بن عبد العزى، بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي، في سفرة سافر بها عَتَّاب، على ما ذكر ابن عبد البر رحمه الله.

(١) الاستيعاب ٣ / ١٠٢٣.

(٢) الاستيعاب ١ / ٢٩١.

ثم وليها المحرز المذكور لعمر بن الخطاب رضي الله عنه، في أول ولاية عمر، على ما ذكر ابن عبد البر أيضاً، وذكر ابن حزم ولايته على مكة لعمر رضي الله عنه.
وذكر الزبير بن بكار ولايته على مكة عن عتاب.

ثم ولي مكة في خلافة عمر رضي الله عنه: قنفذ بن عمير بن جُدعان التيمي، بعد عزل المحرز، على ما ذكر ابن عبد البر.
ثم وليها نافع بن عبد الحارث الخزاعي، بعد عزل قنفذ، على ما ذكر ابن عبد البر أيضاً.

ثم وليها لعمر خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة المخزومي، بعد عزل نافع.
ورأيت في «الكامل» لابن الأثير ما يقتضي أن نافع بن عبد الحارث كان على مكة في سنة ثلاث وعشرين، ولا أدري هل هذه السنة أول ولايته بمكة؟ ولا متى انقضت ولايته عنها، والله أعلم.

ومن ولي مكة في خلافة عمر رضي الله عنه: طارق بن المرتفع بن الحارث، بن عبد مناة، على ما ذكره الفاكهي، وعبد الرحمن بن أبزي الخزاعي مولى خزاعة، نيابة عن مولاه نافع بن عبد الحارث، لما لقي نافع عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعُسفان، وأنكر عمر على نافع استخلافه عبد الرحمن على مكة، لعظم قدر أهلها، وغضب عمر في ذلك، حتى قام في الفرزة، وقال نافع لعمر: إنه قارئ، لكتاب الله عالم بالفرائض، وفي رواية أن نافعاً قال لعمر لما أنكر عليه استخلافه ابن أبزي هذا على أهل مكة: إني وجدته أقرأهم لكتاب الله، وأعلمهم بدين الله تعالى، ولذلك سكن غيظ عمر رضي الله عنه على نافع، ونعير توليته لابن أبزي، وما كان بينه وبين عمر من المقال المشار إليه مذكور في تاريخ الأزرقي وغيره.

ومن ولي مكة لعمر رضي الله عنه على ما قيل: الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب القرشي الهاشمي المقدم ذكره، لأن الزبير، قال في ترجمته: وذكر أن أبا بكر أو عمر رضي الله عنهما استعمله على مكة. انتهى.

ورأيت في «تاريخ الإسلام» للذهبي ما يقتضي اجزم بولاية الحارث هذا على مكة، لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما، لأنه قال في ترجمته: له صحبة، واستعمله

النبي ﷺ على بعض صدقات مكة، وبعض أعمال مكة، ثم استعمله أبو بكر، وعمر، وعثمان، رضى الله عنهم على مكة. انتهى. والله أعلم بالصواب.

ثم ولى مكة عليّ بن عديّ بن ربيعة بن عبد الفزريّ بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العبشمي، ولأه عليها عثمان بن عفان ؓ حين ولى الخلافة، على ما ذكر ابن عبد البر، وذكر ابن حزم ولأيه على مكة لعثمان، ولم يقل كما قال ابن عبد البر إنه ولأه مكة حين ولى الخلافة، ثم ولى مكة خالد بن العاص المخزومي المقدم ذكره لعثمان أيضاً، على ما ذكره ابن عبد البر، وذكر ما يقتضي أنه أقام على ولاية مكة إلى أن عزله على بن أبي طالب ؓ، وسيأتي هذا قريباً.

ومن ولى مكة لعثمان ؓ: الحارث بن نوفل السابق ذكره، كما ذكره الذهبي، ومن ولى مكة لعثمان ؓ فيما ذكر الفاكهي: عبد الله بن خالد بن أسيد ابن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس القرشي بن أخى عتاب بن أسيد المقدم ذكره.

ومن ولى مكة لعثمان ؓ: عبد الله بن عبد عامر الحضرمي على ما ذكره ابن الأثير، وذكر أنه كان عامل عثمان على مكة في سنة خمس وثلاثين، وذكر في أخبار هذه السنة ما يشعر أنه كان على مكة وقت قتل عثمان، لأنه ذكر أن عائشة رضى الله عنها، لما توجهت من مكة بعد الحج في هذه السنة، بلغها قتل عثمان ؓ، فرجعت إلى مكة وحرضت على الطلب بدمه، فقال لها عبد الله ابن عامر العامري الحضرمي، وكان عامل عثمان على مكة: هاأنذا أول طالب، فكان أول مجيب، وتبعه بنو أمية على ذلك. انتهى بالمعنى. وهذا يشعر بخلاف ما ذكره ابن عبد البر من أن خالد بن العاص لم يزل على مكة إلى أن عزله على بن أبي طالب في أول خلافته.

ومن ولى مكة لعثمان ؓ، على ما قيل: نافع بن عبد الحارث الخزاعي السابق ذكره، لأن ابن الزبير ذكر أنه كان على مكة في سنة ثلاث وعشرين عاملاً لعمر، وأن عمر ؓ لما طعن في هذه السنة أوصى أن تُقرَّ عُمّاله سنة، فأقر عثمان

ﷺ عمال عمر سنة على ما قيل، فعلى هذا يكون نافع عاملاً على مكة لعثمان ﷺ، والله أعلم.

ثم ولى مكة في خلافة علي بن أبي طالب ﷺ أبو قتادة الأنصاري، فارس رسول الله ﷺ، الحارث بن ربيع، وقيل: النعمان بن ربيع، وقيل غير ذلك.

ثم قُثم بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي، ابن عم النبي ﷺ، بعد عزل أبي قتادة الأنصاري، على ما ذكر ابن عبد البر، لأنه قال في ترجمة قُثم هذا: وكان قُثم بن العباس والياً لعلي بن أبي طالب ﷺ على مكة، ذلك أن علي بن أبي طالب ﷺ لما ولى الخلافة، عزل خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة المخزومي عن مكة، وولاهها أبا قتادة الأنصاري، ثم عزله وولى قُثم ابن العباس، فلم يزل والياً عليها حتى قُتل علي بن أبي طالب ﷺ، هذا قول خليفة. انتهى.

وذكر ابن الأثير ما يوافق ما ذكره خليفة في ولاية قُثم لمكة، في مدة خلافة علي ﷺ، وذكر ما يقتضي أن ولايته في سنة ست وثلاثين، وأنه ولى مع مكة الطائف، وما اتصل بمكة.

وممن ولى مكة لعلي ﷺ، على ما قيل: معبد بن العباس بن عبد المطلب أخو قُثم السابق، ذكر ذلك ابن حزم في «الجمهرة» لأنه قال لما ذكر أولاد العباس: ومعبد ولى مكة لعلي ﷺ، وقال قبل ذلك: وقُثم ولى المدينة لعلي، وما ذكره ابن حزم في بيان معبد يخالف ما ذكره خليفة، وأما ما ذكره في شأن قُثم فلا، لإمكان أن يكون عليُّ جمع لقُثم بين ولاية المدينة ومكة، ويصح تعريفه بأنه ولى المدينة، والله أعلم.

ورأيت في نسخة من الثقات لابن حبان ما صورته: قتادة بن ربيع له صحبة، كان عامل علي ﷺ بمكة. انتهى. وهذا والله أعلم أبو قتادة السابق ذكره، وسقط في النسخة التي رأيتها من الثقات، وإنما ذكرنا ذلك، لأن أبا قتادة ولى مكة لعلي ﷺ كما سبق، ولم أر في الصحابة من اسمه قتادة بن ربيع، والله أعلم، ورأيت في «الكامل» لابن الأثير في أخبار سنة ست وثلاثين ذكر وفاة الحارث بن حارثة

السابق، ثم قال: واستعمله على عليه السلام على مكة، ثم عزله. انتهى، وعلى تصحيف، لأن عمر عليه السلام الذي ولاه وعزله كما سبق، والله أعلم.

ثم ولي مكة في خلافة معاوية بن أبي سفيان عليه السلام جماعة، لا أعرف من أولهم في الولاية، منهم أخوه عتبة بن أبي سفيان بن حرب الأموي، وولايته على مكة لمعاوية ذكرها الفاكهي.

ومنها: خالد بن العاص بن هشام المخزومي المقدم ذكره، ورأيت في «الكامل» لابن الأثير أنه ولي مكة في سنة اثنتين وأربعين، وذكر ما يقتضي أنه كان على مكة في سنة ثلاث وأربعين أيضاً، ورأيت في «مختصر ابن جرير» ما يقتضي أنه كان على مكة في سنة خمس وأربعين، وفي سنة سبع وثمان وأربعين، وفي سنة ثلاث وأربعين أيضاً.

ومنها: مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي أبو عبد الملك، على ما ذكر ابن عبد البر، لأنه قال في ترجمته: وكان معاوية لما صار الأمر إليه ولاه المدينة، ثم جمع له إلى المدينة مكة والطائف، ثم عزله عن المدينة، سنة ثمان وأربعين. انتهى. وفي هذا إشعار بأن ولايته لمكة قبل سنة ثمان وأربعين، والله أعلم.

ومنها: سعيد بن العاص بن سعيد بن أمية بن عبد شمس القرشي، الأموي، أبو عثمان، ويقال: أبو عبد الرحمن، أحد أشراف قريش، وأجوادها، وفصحائها، ذكر ما يدل لولايته على مكة صاحب «العقد» ابن عبد ربه، لأنه قال في الفصل الذي ذكر فيه الخطب عن القتيبي^(١)، قال: استعمل سعيد بن العاص وهو والي المدينة ابنه عمرو بن سعيد على مكة. انتهى.

ومنها: عمرو بن سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص القرشي الأموي المعروف بالأشدق، ولد سعيد المقدم ذكره، وولايته على مكة لمعاوية ذكرها الفاكهي، وذكر ما يقتضي أنها في حياة عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله

(١) تعرف في المطبوعتين إلى: «العتبي» بالعين المهملة، وصوابه من الأصل، وهو ابن قتيبة صاحب كتاب المعارف.

عنهما، وعلى هذا فتكون ولايته في أوائل عُشر الستين من الهجرة، لأن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه مات في سنة ثلاث وخمسين من الهجرة، في قول الأكثرين، والله أعلم، وولايته لمعاوية على مكة ذكرها ابن الأثير لأنه قال في أخبار سنة ستين من الهجرة: لما ولي يزيد بن معاوية، كان على مكة عمرو بن سعيد بن العاص. انتهى.

ومن ولي مكة لمعاوية: عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص القرشي المقدم ذكره، وولايته على مكة لمعاوية ذكرها الفاكهي، وذكر الأزرقي ما يفهم ذلك، ويفهم تاريخ ولايته، لأنه ذكر خبراً فيه ما يقتضي أن معاوية بن أبي سفيان اشترى دار الندوة من بعض بني عبد الدار، فجاء شيبة بن عثمان فقال له: إن لي فيها حقاً، فأخذتها بالشفعة، فقال له معاوية: أحضر المال، فأحضره وأحبر معاوية بإحضاره، فدخل معاوية دار الندوة، وخرج من بابها الآخر، وسافر وشيبة لا يشعر به، وفيه بعد ذلك ما نصّه: وخرج إليه وإلى مكة عبد الله بن خالد بن أسيد، فقام إليه شيبة وقال: فأين أمير المؤمنين؟ قال: راح إلى الشام، قال شيبة: والله لا كلمته أبداً. انتهى.

وكانت هذه القصة في حجة معاوية الأولى، لأن في الخبر المشار إليه: فلما حج معاوية حجته الثانية، فذكر قصة بني شيبة ومعاوية، وملخصها أنه لم يفتح له الكعبة لما سألها معاوية في ذلك، وبعث إليه حفيده شيبة بن جبير بن شيبة بن عثمان، ففتح له الكعبة، وكانت حجة معاوية الأولى سنة أربع وأربعين، على ما ذكر العتيقي في أمراء الموسم، وحجته الثانية في سنة خمسين على ما ذكر العتيقي أيضاً، وقيل في حجته الثانية غير ذلك، فاستفدنا مما ذكره العتيقي في حجة معاوية الأولى أن عبد الله بن خالد بن أسيد كان على مكة في سنة أربع وأربعين، والله أعلم.

ثم ولي مكة في خلافة يزيد بن معاوية بن أبي سفيان جماعة، وهم عمرو بن سعيد بن العاص المعروف بالأشدق المقدم ذكره، والوليد بن عتبة بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية القرشي الأموي، وعثمان بن محمد بن أبي سفيان بن

حرب الأموى، والحارث بن خالد بن العاص بن هشام المخزومى المقدم ذكر والده، وعبد الرحمن بن زيد بن الخطاب بن نُفَيْل العدوى ابن أخى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ويحيى بن حكيم بن صفوان بن أمية بن خَلَف الجُمَحَى.

فأما ولاية عمرو بن سعيد الأشدق فذكرها ابن جرير، لأنه ذكر في أخبار سنة ستين من الهجرة، أن عمرو بن سعيد حج بالناس فيها، وهو على مكة والمدينة، وأن يزيد بن معاوية ولأه بالمدينة، بعد أن عزل عنها الوليد بن عُتْبَة، في شهر رمضان، وذكر ابن الأثير مثل ما ذكره ابن جرير بالمعنى، وذكر أن عمرو بن سعيد قدم المدينة في رمضان، وجهّز منها إلى ابن الزبير بمكة أخاه عمرو بن الزبير، لما بينهما من العداوة، وأنيس بن عمرو الأسلمى، في جيش نحو ألفى رجل، فقتل أنيس بذى طَوَّى قتله أصحاب ابن الزبير بمكة، وأسروا عمرو بن الزبير، فأقاد منه أخوه عبد الله الناس بالضرب وغيره، كما صنع بهم في المدينة، حتى مات عمرو تحت السياط.

وأما ولاية الوليد بن عُتْبَة فذكرها ابن الأثير وذكر سببها، وملخص ذلك أن يزيد اتهم عمرو بن سعيد بمداهنة ابن الزبير، فإنه أظهر العصيان، على يزيد بعد قتل الحسين بن على بالعراق وبويع بعد ذلك ابن الزبير بمكة، وقيل ليزيد: لو شاء عمرو بن سعيد سرح إليك ابن الزبير، فعزل يزيد عمراً وولى مكانه الوليد، فقدم الوليد مكة، وأقام يريد غرة ابن الزبير، فلا يجده إلا محترزاً مُتَنَعِّاً، وكان ذلك في سنة إحدى وستين، وذكر ابن جرير نحو ذلك مختصراً بالمعنى.

وأما ولاية عثمان فذكرها ابن الأثير وذكر سببها، وملخص ذلك أن ابن الزبير كتب إلى يزيد في أمر الوليد يقول له: إنك بعثت إلينا رجلاً أخرج، لا يتجه لرؤسنا، ولا يروعى لخصب، فلو بعثت رجلاً سهل الخلق، رجوت أن يسهّل من الأمور ما استوعر منها، وأن يجمع ما تفرّق، فعزل يزيد الوليد وولى عثمان، وذلك في سنة اثنتين وستين، وذكر ابن جرير نحو ذلك مختصراً بالمعنى.

وأما ولاية الحارث بن خالد وعبد الرحمن بن زيد المذكورين، فذكر خليفة ابن خياط فيما حكى عنه الحافظ أبو الحجاج المزى في تهذيبه أن يزيد لما عزل

الوليد بن عتبة بن أبي سفيان عن مكة، ولأها الحارث بن خالد، ثم عزله وولى عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب، ثم عزل عبد الرحمن، وأعاد الحارث، فممنعه ابن الزبير الصلاة، فصلى بالناس مُصْعَب بن عبد الرحمن بن عَوْف. انتهى.

وأما ولاية يحيى بن حكيم فذكرها الزبير بن بكار مع ولاية الحارث أيضاً، لأنه قال: فولد حكيم بن صفوان يحيى بن حكيم ولى مكة ليزيد بن معاوية، وكان عبد الله بن الزبير مقيماً معه بمكة، لم يعرض له يحيى بن حكيم، فكتب الحارث بن خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة يذكر له مداينة يحيى بن حكيم لعبد الله بن الزبير، فعزل يزيد يحيى بن حكيم، وولى الحارث بن خالد مكة، فلم يدعه ابن الزبير يصلى بالناس، وكان الحارث يصلى فى جوف داره بمواليه ومن أطاعه من أهله، وكان مُصْعَب بن عبد الرحمن يصلى بالناس فى المسجد الحرام، بأمر عبد الله ابن الزبير، فلم يزل كذلك حتى وجه يزيد بن معاوية إلى عبد الله بن الزبير مسلم ابن عُبَيْة، فبويع عبد الله بن الزبير بالخلافة، وصلى بالناس بمكة. انتهى.

ثم ولى مكة عبد الله بن الزبير رضي الله عنه، بعد أن لقي فى ذلك عناءً شديداً، سببه أن يزيد بن معاوية لما طرد أهل المدينة عامله عثمان بن محمد بن أبي سفيان وغيره من بنى أمية، إلى ولد عثمان بن عفان رضي الله عنه، بعث إليهم مسلم بن عُبَيْة المُرِّي، وسُمِّي مسرفاً لإسرافه فى القتل بالمدينة، وبعث معه اثني عشر ألفاً، فيهم الحصين بن ثُمير السَّكُونِي، وقيل: الكندي، ليكون على العسكر إن عَرَضَ لمسلم موت، فإنه كان عليلاً فى بطنه الماء الأصفر، وأمر يزيد مسرفاً إذا بلغ المدينة أن يدعو أهلها ثلاثاً، فإن أجابوه وإلا قاتلهم، فإذا ظهر عليهم أباحها ثلاثاً، ثم يكف عن الناس، ويسير إلى مكة لقتال ابن الزبير، فلما بلغ مسلم المدينة بمن معه، التقى مع أهلها بظاهر المدينة، فاقتلوا، فقتل من أولاد المهاجرين ما يزيد عن ثلاثمائة نفر وجماعة من الصحابة، ودخل المدينة وأباحها ثلاثاً، وكانت الوقعة بمكان يقال له: الحرّة، وأقام لثلاث بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وستين من الهجرة، ثم سار إلى مكة، فلما كان بالشلل مات، وقيل: مات بثنية هَرُشَى، بعد أن قدم على عسكره الحصين بن ثُمير، فسار الحصين حتى بلغ مكة، لأربع بقين من المحرم سنة أربع وستين، وقد

بايع أهل مكة والحجاز وغيرهم ابن الزبير، وأجمعوا عليه، وانضم إليه من الهزم من أهل المدينة، وكان قد بلغه خبر أهل المدينة مع مسلم هلال الحرم سنة أربع وستين مع المسور بن مخرمة، فلحقه منه أمر عظيم، واعتد هو وأصحابه واستعدوا للقتال، وقاتلوا الحصين أياماً، وتحصن ابن الزبير وأصحابه في المسجد وحول الكعبة، وضرب أصحاب ابن الزبير في المسجد خياماً ورقاقاً يكتنون بها من حجارة المنحنيق، ويستظلون فيها من الشمس.

وكان الحصين بن نمير قد نصب المنحنيق على أبي قبيس، وعلى الأحمر، فكان يرميهم بالحجارة، وتصيب الحجارة الكعبة فتوهنت، ودام الحرب بينهم إلى أن فرج الله على ابن الزبير وأصحابه، بوصول نعي يزيد بن معاوية، وكان وصول نعيه ليلة الثلاثاء، لثلاث مضي من شهر ربيع الآخر سنة أربع وستين، وبلغ نعيه ابن الزبير قبل أن يبلغ الحصين، وبعث إلى الحصين من يعلمه بذلك، ويحسن له ترك القتال، ويعظم إليه أمر الحرم، وما أصاب الكعبة، فمال إلى ذلك، وأدبر إلى الشام لخمس ليال خلون من ربيع الآخر سنة أربع وستين، بعد أن اجتمع بابن الزبير في الليلة التي تلي اليوم الذي بلغه فيه نعي يزيد، وسأله ابن الزبير في أن يبايع له هو ومن معه من أهل الشام، على أن يذهب معهم ابن الزبير إلى الشام ويؤمن النساء، ويهدر الدماء التي كانت بينهم وبين أهل الحرّة^(١)، فأبى ابن الزبير^(٢) ذلك. وبويع ابن الزبير بعد رحيل الحصين عن مكة بالخلافة بالحرمين، ثم بويع بها في العراق، واليمن، وغير ذلك، حتى كاد تجتمع الأمة عليه، فولى في البلاد التي بويع له فيها العمال، ودامت ولايته على مكة إلى أن قتله الحجاج — قاتله الله — في جمادى الأولى، وقيل: يوم الثلاثاء من جمادى الأولى سنة ثلاث وسبعين من الهجرة، عن ثلاث وسبعين سنة، بعد أن حاصره الحجاج بمن معه أزيد من نصف سنة، وهو ينتصف منهم، ويفضل عليهم في الغلب، لأنه كان نهاية في الشجاعة، وكذا في العبادة، وكان في اليوم الذي قُتل فيه حمل على أهل الشام لما دخلوا عليه

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «أهل الحرم» وصوابه من الأصل وغاية المرام ١ / ١٤٥.

(٢) تحرف في طبعة تدمري إلى: «فأبى الحصين» وصوابه من الأصل وغاية المرام ١ / ١٤٥.

في أبواب المسجد، حتى أبلغهم الحجون، ولم يُقتل حتى أدهش بأجرة رُمى به وجهه ودُمى، فعند ذلك تعاونوا عليه وقتلوه، ولم يُقتل إلا بعد أن لم يبق معه من أصحابه إلا اليسير، لميلهم عنه إلى الحجاج، وأخذهم الأمان من الحجاج، وكان ممن فعل ذلك ابناء حمزة وحبيب، وكان ابتداء حصار الحجاج له في ذي القعدة سنة اثنتين وسبعين.

وكان الحجاج في حال محاصرته لابن الزبير يرمى الكعبة بالمنجنيق من أبي قُبَيْس، لكون ابن الزبير كان مكتنًا في المسجد، وكان الحجاج نازلًا بيئر ميمون، ومعه طارق بن عمرو مولى عثمان، وكان عبد الملك قد أمد الحجاج بطارق، لما سأله النجدة على ابن الزبير، فقدم طارق في ذي الحجة، ومعه خمسة آلاف، وكان مع الحجاج ألفان، وقيل: ثلاثة من أهل الشام، وكان الحجاج لما وصل من عند عبد الملك نزل الطائف، فكان يبعث منه خيلًا إلى عرفة، ويبعث ابن الزبير خيلًا إلى عرفة، فيقتلون بها، فتُهزم خيل ابن الزبير، وتعود خيل الحجاج بالظفر، ثم استأذن عبد الملك في منازلة ابن الزبير، فأذن له، فكان من الأمر ما كان.

وكان حصار الحجاج لابن الزبير ستة أشهر، وسبع عشرة ليلة، على ما ذكر ابن جرير، وصُلِب ابن الزبير بعد قتله منكسًا على الثنية اليمنى بالحجون، وبعث رأسه إلى عبد الملك بن مروان، غطيف به في البلدان.

وولى مكة لابن الزبير في خلافته الحارث بن حاطب بن الحارث بن معمر الجُمَحِي، على ما ذكر ابن عبد البر، لأنه قال في ترجمته: واستعمل ابن الزبير الحارث بن حاطب على مكة سنة ست وستين، وقيل: إنه كان يلي المساعي أيام مروان^(١). انتهى.

ثم ولى مكة لعبد الملك بن مروان بعد قتل ابن الزبير جماعة، وهم: ابنه مسلمة ابن عبد الملك، والحجاج بن يوسف الثقفي، والحارث بن خالد المخزومي المقدم ذكره، وخالد بن عبد الله القسري، وعبد الله بن سفيان المخزومي، وعبد العزيز

ابن عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص الأموي، ونافع بن علقمة الكِنَاني،
ويحيى بن الحَكَم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس القُرشي الأموي.

فأما ولاية الحجاج فمشهورة، ذكرها غير واحد ودامت إلى سنة خمس
وسبعين، وولى مع مكة المدينة، والحجاز، وقد ذكر ابن جرير ما يدل لذلك،
ولم تنتهِ ولايته على الحجاز، لأنه ذكر في أخبار سنة أربع وسبعين أنه كان ولى
على مكة والمدينة، وذكر في أخبار سنة خمس وسبعين أنه ولى العراق، وعُزل عن
الحجاز، وذكر أنه انصرف إلى المدينة في صفر من سنة أربع وسبعين، وأقام بها
ثلاثة أشهر، وأنه حجَّ بالناس في هذه السنة.

وأما ولاية الحارث بن خالد المخزومي، فذكر الزبير بن بكار ما يشهد بذلك،
لأنه قال بعد أن ذكر تولية يزيد بن معاوية له على مكة، ومنع ابن الزبير له من
الصلاة: ولم يزل معتزلاً لابن الزبير حتى ولى عبد الملك بن مروان، فولاه مكة، ثم
عزله، فقدم عليه في دمشق، ولم ير عنده ما يحب فانصرف عنه، وقال في ذلك
شعراً^(١). انتهى.

وأما ولاية خالد بن عبد الله القسري، ففي تاريخ الأزرقى ما يدل لذلك، لأنه
روى بسنده أن جده عُقبة بن الأزرق بن عمرو الغساني كان يضع على حرف
داره مصباحاً عظيماً، فيضيء لأهل الطواف وأهلاً المسجد، ثم قال: فلم يزل ذلك
المصباح على حرف الدار، حتى كان خالد بن عبد الله القسري، فوضع مصباح
زمزم مقابل الركن الأسود في خلافة عبد الملك بن مروان، فمنعنا أن نضع ذلك
المصباح، وذكر في الترجمة التي ترجم عليها، أول من أدار الصفوف حول الكعبة
ما يدل لذلك، لأنه روى فيها عن جده عن عبد الرحمن بن حسن الأزرقى قال:
فلما ولى خالد بن عبد الله القسري لعبد الملك بن مروان، فذكر إدارته
للصفوف^(٢)، والمعروف أن خالداً ولى مكة للوليد وسليمان وكَلَدَى عبد الملك بن

(١) نسب قريش ص ٣١٣.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ٦٥.

مروان، والله أعلم، ويحمد أن يقال: لعل الأزرقى سها فيما ذكره من ولاية خالد لعبد الملك، لكونه كرّر ذلك في غير موضع^(١)، والله أعلم.

وخالد القسرى هو الذى حفر البئر التى ساق الماء منها، حتى أخرجه فى المسجد الحرام عند زمزم، ليضاهى به زمزم، وحكى عنه فى تفضيله على زمزم، وتفضيل الخليفة الذى أمره بذلك ما يستبشع ذكره، وقيل: إن ذلك لا يصح عنه، والله أعلم.

وأما ولاية عبد الله بن سفيان المخزومى، فذكر الأزرقى ما يدل لها، لأنه قال لما ذكر سيل الجحاف: وكان سيل الجحاف سنة ثمانين فى خلافة عبد الملك، وذكر خبراً فيه، فكتب فى ذلك إلى عبد الملك بن مروان، ففزع لذلك، وبعث بمال عظيم، وكتب إلى عامله على مكة عبد الله بن سفيان المخزومى، ويقال: بل كان عامله: الحارث بن خالد المخزومى، يأمره بعمل ضفاير الدور الشارعة على الوادى^(٢). انتهى.

وما عرفت نسب عبد الله بن سفيان هذا، إلا أنى لم أر له ذكراً فى غير تاريخ الأزرقى، وعلى ما ذكر فى تاريخ الجحاف وكتابة عبد الملك لعامله على مكة عبد الله، والحارث المشار إليهما، تكون ولاية من كان والياً بها فى سنة ثمانين، وفى التى بعدها، لأن سيل الجحاف كان فى زمن الحج، وما يصل خبره لعبد الملك ويصل أمره ببناء ضفاير الدور إلا فى سنة إحدى وثمانين، والله أعلم.

وأما ولاية عبد العزيز فذكرها الزبير بن بكار، لأنه قال: واستعمل عبد الملك ابن مروان عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد على مكة. انتهى. ورأيت فى كتاب «الكمال» لعبد الغنى المقدسى، ما يوافق ذلك، ولكنه لم يحكه إلا بصيغة التمريض، لأنه قال: ولى مكة لسليمان بن عبد الملك، قيل: إنه وليها لعبد الملك أيضاً. انتهى.

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ٢٨٦.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٦٩.

وأما ولاية نافع بن علقمة الكناني ويحيى بن الحكم فذكر الزبير بن بكار ما يشهد لذلك^(١)، وفي ذلك طول اختصرناه، ولأننا في الغالب لا نستدل إلا على ما يُستغَرَب، أو يقع فيه اختلاف؛ وولاية مَسْلَمَة بن عبد الملك حكاه ابن قتيبة في «الإمامة والسياسة» وكلامه صريح، في أنه وليها لأبيه، وأنَّ خالدًا القَسْرِيَّ وليها أيضًا لعبد الملك، لأنه قال: وذكروا أن مَسْلَمَة بن عبد الملك كان واليًا على مكة، فبينما هو بخطب على المنبر، إذ أقبل خالد بن عبد الله القَسْرِي من الشام واليًا عليها، فدخل المسجد، فلما قضى مَسْلَمَة خطبته صعد خالد المنبر، فلما ارتقى في الدرجة الثالثة^(٢) تحت مَسْلَمَة أخرج طومارًا [مختومًا] ففضّه، ثم قرأه على الناس فإذا فيه:

«بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الملك بن مروان أمير المؤمنين إلى أهل مكة، أما بعد، فأني وليت عليكم خالد بن عبد الله القَسْرِي، فاسمعوا له وأطيعوا، ولا يجعلن امرؤ على نفسه سبيلًا، فإنما هو القتل لا غيره، وقد برئت الذمة من رجل أوى سعيد بن جبير والسلام».

ثم التفت إليهم خالد فقال: والذي يُحْلَف به، ويُحَجَّ إليه، لا أجده في دار أحد إلا قتلته، وهدمت داره، ودار كل من جاوره، واستبحت حرّمه، وقد أجّلت لكم فيه ثلاثة أيام، ثم نزل ودعا مَسْلَمَة برواحله، ولحق بالشام، فأتى رجل إلى خالد، فقال له: إن سعيد بن جبير بوادي كذا، من أودية مكة، مخفيًا بمكان كذا، فأرسل خالد في طلبه، فأتاه الرسول، فلما نظر إليه قال له: إنني أمرت بأخذك، وأتيت لأذهب بك، وأعوذ بالله من ذلك، فالحق بأى بلد شئت، وأنا معك، فقال سعيد بن جبير: ألك هاهنا أهل وولد؟ قال: نعم، قال: إنهم يؤخذون بعدك، وينالهم من المكروه مثل الذى كان ينالني، قال: وإني أكُلِّهم إلى الله، قال سعيد: لا يكون هذا، فأتى به إلى خالد فشده وثاقًا، ثم بعث به إلى الحجاج، فقال له رجل من أهل الشام: إن الحجاج قد أُنذر به وأُشعر قيلك، فما عرض له، فلو جعلته

(١) نسب قريش ص ٢٨٣.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «الثانية» وصوابه من الأصل وابن قتيبة.

بينك وبين الله، لكان أزكى من كل عمل يُتَقَرَّب به إلى الله تعالى، قال خالد: وظهره إلى الكعبة وقد استند إليها: والله لو علمت أن عبد الملك لا يرضى إلا بنقض هذا البيت حجراً حجراً لنقضته في مرضاته»^(١).

ومن ولي مكة لعبد الملك بن مروان فيما أظن: هشام بن إسماعيل المخزومي، لأن الفاكهي ذكر ما يدل لولايته لها، إلا أنه لم يصرح بأنه ولي مكة لعبد الملك ابن مروان، وولايته لها لا يبعد أن تكون في زمن عبد الملك بن مروان، لأنه ولي المدينة له، وحج بالناس في خلافته عدة سنين، وإذا كان ولي ذلك لعبد الملك فولايته على مكة لعبد الملك أقرب من ولايته عليها لغيره، والله أعلم.

ومن ولي مكة لعبد الملك بن مروان فيما أظن: أبان بن عثمان بن عفان، والله أعلم.

ثم ولي مكة في خلافة الوليد بن عبد الملك بن مروان رجلان فيما علمت: الإمام العادل عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم الأموي عليه السلام، ثم خالد بن عبد الله القسري، فأما ولاية عمر بن عبد العزيز عليه السلام فقد ذكرها جماعة منهم ابن كثير، وأفاد فيما ذكره تاريخ ابتدائها، لأنه قال في ترجمته: قالوا: ولما مات عبد الملك حزن عليه وليس المسوح تحت ثيابه سبعين يوماً، وولي الوليد، فعامله بما كان يعامله به، وولاه المدينة ومكة والطائف من سنة ست وثمانين إلى سنة ثلاث وتسعين. انتهى. وقيل: إن عمر بن عبد العزيز عليه السلام عُزل عن مكة في سنة تسع وثمانين وقيل: سنة إحدى وتسعين.

وأما ولاية خالد القسري فاختلف في أولها، للخلاف في تاريخ عزل عمر بن عبد العزيز عليه السلام، ودامت ولايته إلى أن مات الوليد بن عبد الملك، وكان موته في جمادى الآخرة سنة ست وتسعين.

ثم ولي مكة في خلافة سليمان بن عبد الملك بن مروان ثلاثة نفر: خالد القسري، ثم طلحة بن داود الحضرمي، ثم عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص الأموي.

(١) الإمامة والسياسة ٢/ ٤٢ وما بين حاصرتين منه.

فأما ولاية خالد القسري لسليمان، فذكر الأزرقى ما يدل لها^(١) وكذلك الزبير بن بكار، وما ذكره. في ذلك أصرح مما ذكره الأزرقى، لأنه قال: وحدثني محمد بن الضحّاك عن أبيه قال: إن خالد بن عبد الله القسري أخاف عبد الله الأصغر بن شيبه بن عثمان، وهو الأعجم، فهرب منه، فاستجار بسليمان بن عبد الملك، قال محمد بن الضحّاك عن أبيه، وخالد بن عبد الله يومئذ والى سليمان بن عبد الملك على مكة، فكتب سليمان بن عبد الملك إلى خالد بن عبد الله ألا يهيج، وأخبره أنه قد آمنه، فجاءه الكتاب، فأخذ الكتاب، ووضعوه ولم يفتحه، وأمر به، فبرز، فجلده، ثم فتح الكتاب، فقال: لو كنت قرأته ما جلدتك، فرجع عبد الله إلى سليمان، فأخبره الخبر، فأمر بالكتاب في خالد أن تقطع يده، فكلّمه فيه يزيد بن المهلب وقبّل يده، وكتب مع عبد الله: إن كان خالد قرأ الكتاب، ثم جلده قطعت يده، وإن كان جلده قبل أن يقرأ الكتاب أقيد منه، فأقيد منه عبد الله^(٢). انتهى باختصار. ولعلّ فعل خالد هذا سبب عزل سليمان له، وكان عزله في سنة ست وتسعين لما سيأتى بيانه.

وأما ولاية طلحة فذكرها ابن جرير لأنه قال في أخبار سنة ست وتسعين من الهجرة: وعزل سليمان بن عبد الملك خالد بن عبد الله القسري عن مكة، وولّاها طلحة بن داود الحضرمي^(٣)، وذكر ابن جرير أيضاً ما يدل على خلاف ما ذكره في تاريخ ولاية طلحة، لأنه قال في أخبار سنة سبع وتسعين: وفي هذه السنة قال الواقدي: حدثني إبراهيم بن نافع عن ابن أبي مليكة قال: لما صدر سليمان بن عبد الملك من الحج عزل طلحة بن داود الحضرمي عن مكة، وكان عمله عليها ستة أشهر. انتهى.

وأما ولاية عبد العزيز بن عبد الله بن خالد، فذكرها ابن جرير، وحكى خلافاً في ابتدائها، لأنه قال في أخبار سنة ست وتسعين، بعد أن ذكر ما سبق في عزل

(١) أخبار مكة ١ / ٢٨٧.

(٢) نسب قريش ٢٥٣.

(٣) تاريخ الرسل والملوك ٦ / ٥٢٢.

سليمان لخالد وتوليته طلحة، وحكى عن ابن أبي معشر أنه قال: كان الأمير على مكة عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد، وقال في أخبار سنة سبع وتسعين بعد أن حكى عن الواقدي ما سبق في عزله طلحة: وولى عليها عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد، وكان عبد العزيز على مكة في سنة ثمان وتسعين، على ما ذكره ابن جرير أيضاً.

ثم ولى مكة لعمر بن عبد العزيز بن مروان عليه السلام في خلافته: عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد المذكور على مقتضى ما ذكر ابن جرير، لأنه ذكر في أخبار سنة تسع وتسعين أن عامل عمر بن عبد العزيز على مكة في هذه السنة عبد العزيز ابن عبد الله بن خالد بن أسيد، وذكر في أخبار سنة إحدى ومائة^(١) ما يقتضى أنه كان والى مكة.

وذكر الأزرقى ما يقتضى ذلك أيضاً، لأنه روى عن أحمد بن ميسرة عن عبد الحميد بن أبي رواد عن أبيه قال: قدمت مكة سنة مائة وعليها عبد العزيز بن عبد الله أميراً، فقدم كتاب من عمر بن عبد العزيز ينهى عن كراء بيوت مكة، ويأمر بتسوية بيوت منى: قال: فجعل الناس يدسّون إليهم الكراء سرّاً ويسكنون^(٢). انتهى.

وولى مكة لعمر بن عبد العزيز عليه السلام على ما قيل: محمد بن طلحة بن عبد الله ابن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق، على ما ذكر ابن حبان، فيما حكى عنه الذهبي في «التذهيب مختصر التهذيب» وعروة بن عياض بن عدي بن الخيار بن نوفل بن عبد مناف بن قصي القرشي النوفلي، على ما ذكر صاحب الكمال، ووجدت ذلك بخط الذهبي في ترجمته في «تاريخ الإسلام» وعبد الله بن قيس بن مخزومة بن المطلب القرشي، وعثمان بن عبد الله بن سراقمة العدوي، وولايتهما ذكرها الفاكهي.

(١) تحرف في الأصل والمطبوعتين إلى: «سنة مائة» وصوابه لدى الطبري ٦ / ٥٨٩ الذي ينقل عنه المصنف.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ١٦٣.

وفي ولايتهما وولاية الذي قبلهما على مكة لعمر بن عبد العزيز في خلافته نظر، لما ذكره ابن جرير من أن عبد العزيز بن عبد الله كان عامل مكة لعمر بن عبد العزيز مدة خلافته كما سبق، ولعل المذكورين ولّوا مكة لعمر في زمن ولايته لها عن الوليد بن عبد الملك في المدة التي كان يقيمها بالمدينة، فإنها كانت في ولايته أيضاً، والله أعلم.

ثم ولي مكة في خلافة يزيد بن عبد الملك بن مروان جماعة أولهم: عبد العزيز ابن عبد الله بن خالد بن أسيد المذكور، لأن ابن جرير ذكر أنه كان على مكة في سنة إحدى ومائة وذكر ذلك ابن الأثير وذكر أنه كان على مكة في سنة اثنتين ومائة.

ثم عبد الرحمن بن الضحاك بن قيس القرشي الفهري مع المدينة، وولايته بمكة في سنة ثلاث ومائة، وللمدينة في سنة إحدى ومائة.

ثم ولي مكة عبد الواحد بن عبد الله النصرى — بالنون — من بني نصر بن معاوية، بعد عزل عبد الرحمن بن الضحاك في سنة أربع ومائة مع الطائف والمدينة، ثم ولي مكة في خلافة هشام بن عبد الملك بن مروان جماعة، أولهم: عبد الواحد المذكور، ومدة ولايته لذلك في خلافة يزيد وهشام سنة وثمانية أشهر، على ما ذكر ابن الأثير.

ثم ولي مكة بعده إبراهيم بن هشام بن إسماعيل المخزومي، خال هشام بن عبد الملك: في سنة ست ومائة، وولى مع ذلك الطائف والمدينة، ودامت ولايته على مكة إلى سنة ثلاث عشرة، وقيل: سنة أربع عشرة ومائة.

ثم ولي مكة بعده أخوه محمد بن هشام بن إسماعيل المخزومي، ودامت ولايته إلى سنة خمس وعشرين على ما قيل.

ومن ولي مكة هشام بن عبد الملك بن مروان: نافع بن علقمة الكناني، ذكر ولايته الفاكهي، وذكر أنه وليها لأبيه.

ومن وليها في خلافة عبد الملك بن مروان، أو في خلافة أحد من أولاده الأربعة: أبو حراب محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الحارث بن أمية

الأصغر الأموي، ذكر ولايته على مكة الفاكهي، وهكذا نسبه، وذكر ما يقتضي أنه كان والياً على مكة في زمن عطاء بن أبي رباح.

ثم ولي مكة في خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان، بعد عزل محمد ابن هشام خال الوليد المذكور: يوسف بن محمد بن يوسف الثقفي، مع الطائف والمدينة في سنة خمس وعشرين^(١)، ودامت ولايته إلى انقضاء خلافة الوليد بن يزيد، سنة ست وعشرين.

ثم ولي مكة في خلافة يزيد بن الوليد بن عبد الملك بن مروان الأموي: عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز بن مروان، فيما أظن، والله أعلم.

ثم ولي مكة في خلافة مروان — المعروف بالحمار — بن محمد بن مروان الأموي خاتمة خلفاء بني أمية: عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز بن مروان، ودامت ولايته إلى أن حج بالناس في سنة ثمان وعشرين ومائة.

ثم ولي مكة بعده عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك بن مروان، مع المدينة والطائف في سنة تسع وعشرين، ودامت ولايته إلى أن حج بالناس في هذه السنة.

ثم ولي مكة بعد الحج من هذه السنة أبو حمزة الخارجي الإباضي، واسمه المختار بن عوف، تغلب على مكة، وذلك أن عبد الله بن يحيى الأعور الكندي المسمّى طالب الحق بعد أن ملك حَضْرَمَوْتَ وصنعاء وظفار، وطرد عنها عامل مروان: القاسم بن عمر الثقفي بعث إلى مكة أبا حمزة الخارجي المذكور في عشرة آلاف، فخاف منهم عبد الواحد بن سليمان وإلى مكة، ونحذله أهلها، ففارقها في نفر الأول، وقصد المدينة، فغلب أبو حمزة على مكة، ثم سار منها بعد أن استخلف عليها أبرهة بن الصباح الحميري، فلقى بقُدَيْد الجيش الذي أنفذه عبد الواحد بن سليمان لقتال أبي حمزة، فظفر أبو حمزة، وذلك في صفر من سنة ثلاثين، وسار إلى المدينة فدخلها، وقتل فيها جماعة، منهم أربعون رجلاً من بني عبد العُزَي، ولما بلغ مروان خبره جهّز إليه عبد الملك بن محمد بن عطية السعدي،

(١) تاريخ الرسل والملوك ٧ / ٢٢٦.

في أربعة آلاف فارس، فسار ابن عطية حتى لقي بوادي القرى بلجاً وهو على مقدمة أبي حمزة، فقتل بلجاً وعامة أصحابه، ثم سار ابن عطية يطلب أبا حمزة، فأدركه بمكة بالأبطح، ومع أبي حمزة خمسة عشر ألفاً، ففرق عليه ابن عطية الخيل، من أسفل مكة ومن أعلاها ومن قبل منى، فاقتتلوا إلى نصف النهار، فقتل أبرهة ابن الصباح عند بئر ميمون، وقتل أبو حمزة، وقتل خلق من جيشه، هذا ملخص بالمعنى مما ذكره الذهبي في «تاريخ الإسلام» نقلاً عن خليفة بن خياط في خبر أبي حمزة.

وفي تاريخ ابن الأثير ما يخالف ذلك، في مواضع: منها أنه كان مع أبي حمزة لما وافى عرفة سبعمائة رجل. ومنها: أنه ذكر ما يقتضي أن أبا حمزة لقي ابن عطية بوادي القرى، وأنه قتل في الواقعة التي بوادي القرى، والله أعلم.

وذكر ابن الأثير أن ابن عطية لما سار إلى اليمن لقتال طالب الحق، استخلف على مكة رجلاً من أهل الشام، ولم يسمه، ورأيت في مختصر تاريخ ابن جرير أن هذا الرجل يقال له ابن ماعز، وهذا يقتضي أن يكون عبد الملك بن محمد السعدي المذكور ولي مكة لمروان، ولا يبعد أن يجعل ذلك مروان لعبد الملك، إذا نزع من أبي حمزة ما تغلب عليه، وقد يسر الله ذلك لابن عطية، وكان من أمره بعد مسيره من مكة لقتال طالب الحق، أنهما التقيا، فقتل طالب الحق، وبعث عبد الملك برأسه إلى مروان، وكتب مروان إلى عبد الملك كتاباً بالقدوم إلى مكة لإقامة الحج للناس، فسار في نفر قليل، فخرج عليه بعض العرب، فقتلوه بعد أن أظهر لهم كتاب مروان بتأميمه على الحج، فلم يقبلوا ذلك منه، وقالوا له ولمن معه: إنما أنتم لصوص.

وولي مكة لمروان: الوليد بن عروة السعدي ابن أخي عبد الملك على ما ذكر ابن جرير، وذكر أنه كان على مكة في سنة إحدى وثلاثين ومائة، وعلى الطائف والمدينة من قبل عمه، وهذا لا يعارض ما سبق من أن عمه، قتل في سنة ثلاثين،

لإمكان أن يكون كتب إليه من اليمن بولاية ذلك، وأقره مروان على ذلك بعد قتل عمه، والله أعلم.

وذكر ابن الأثير ما يقتضى أن محمد بن عبد الملك بن مروان كان على مكة والمدينة والطائف في سنة ثلاثين ومائة، وأنه حج بالناس فيها، ولم أر في مختصر تاريخ ابن جرير ولايته لذلك، وإنما فيه أنه حج بالناس في سنة ثلاثين ومائة، على أن النسخة التي رأيت فيها ذلك من تاريخ ابن الأثير لا تخلو من سقم، والله أعلم بالصواب.

ورأيت في نسخة من تاريخ ابن الأثير اضطراباً في اسم ابن أخى عبد الملك الذى ولى مكة، كما سبق ذكره، هل هو الوليد بن عروة أو هو عروة بن الوليد؟ والصواب: الوليد، كما ذكره ابن جرير والعتيقى في أمراء الموسم، والله أعلم.

ثم ولى مكة في خلافة أبي العباس عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب، أول خلفاء بني العباس: عمه داود بن علي بن عبد الله بن العباس، في سنة اثنتين وثلاثين ومائة، وولاه مع مكة المدينة واليمن واليمامة ودامت ولايته حتى مات في سنة ثلاث وثلاثين في بيع الأول بالمدينة، بعد أن قتل من ظفر به من بني أمية بمكة والمدينة.

ثم ولى مكة بعد داود: زياد بن عبيد الله بن عبد المدان الحارثي، خال السفاح، مع الطائف والمدينة واليمامة، ودامت ولايته إلى سنة ست وثلاثين ومائة، على ما يقتضيه كلام ابن الأثير.

ثم ولى مكة بعده: العباس بن عبد الله بن معبد بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي، في سنة ست وثلاثين ومائة للسفاح، على ما ذكر ابن الأثير، وذكر ما يقتضى أن ولايته دامت على مكة حتى مات السفاح، وسيأتى إن شاء الله تعالى ذلك، وذكر ابن حزم أنه ولى مكة للسفاح وقال: كان رجلاً صالحاً^(١). انتهى.

وثن ولى مكة للسفاح عمر بن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب الجدوى، على ما ذكر ابن حزم في «الجمهرة» وذلك غير ملائم لما ذكره

(١) جمهرة أنساب العرب ص ١٨.

ابن الأثير، من كون زياد بن عبيد الله الحارثي دامت ولايته على مكة إلى سنة ست وثلاثين ومائة، وأن العباس بن عبد الله بن مَعْبُدَ ولها بعده حتى مات السفاح، والله أعلم.

ثم ولي مكة في خلافة المنصور أبي جعفر عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله ابن عباس أخى السفاح: العباس بن عبد الله بن مَعْبُدَ المذكور، لأن ابن الأثير قال في أخبار سنة سبع وثلاثين: وعلي مكة العباس بن عبد الله بن مَعْبُدَ، ومات العباس بعد انقضاء الموسم.

ثم ولي بعده زياد بن عبيد الله الحارثي المقدم ذكره، على ما ذكر ابن الأثير وغيره، مع المدينة والطائف، ودامت ولايته إلى سنة إحدى وأربعين ومائة، وهو الذي تولّى للمنصور عمارة ما زاده في المسجد الحرام.

ثم ولي مكة بعد عزل زياد: اهَيْثُم بن معاوية العنكي الخراساني مع الطائف، في سنة إحدى وأربعين ومائة، ودامت ولايته إلى سنة ثلاث وأربعين ومائة.

ثم ولي مكة بعد عزله: السَّرِيُّ بن عبد الله بن الحارث بن العباس بن عبد المطلب مع الطائف، فسار السَّرِيُّ إلى مكة، ودامت ولايته عليها إلى سنة خمس وأربعين ومائة.

ثم ولي مكة بعده بالتغلب محمد بن الحسن بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب القرشي الهاشمي الجعفري، لأن محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الملقب بالنفس الزكية لما ثار في سنة خمس وأربعين بالمدينة، وغلب عليها، استعمل محمدًا هذا على مكة، والقاسم بن إسحاق على اليمن، فسارا إلى مكة، فخرج إليهما السَّرِيُّ بن عبد الله المقدم ذكره، فلقبهما ببطن أذاخر غهزماء، ودخل محمد مكة، وأقام بها يسيرًا، فأتاه كتاب محمد بن عبد الله بن الحسن يأمره بالمسير إليه فيمن معه، ويخبره بمسير عيسى بن موسى إليه لمحاربتة، فسار إليه من مكة هو والقاسم، فبلغه بنواحي قُدَيْد، وقتل محمد النفس الزكية،

فهرب هو وأصحابه وتفرقوا، فلحق محمد بن الحسن بن إبراهيم بن عبد الله أخى محمد بن عبد الله، فأقام عنده حتى قتل إبراهيم^(١)، ذكر هذا بالمعنى ابن الأثير. ورأيت فى كتاب «النسب للزبير بن بكار» ما يقتضى أن الذى ولأه محمد بن عبد الله بن الحسن على مكة: حسن بن معاوية والد محمد بن حسن المقدم ذكره، والله أعلم بالصواب.

ثم ولى السرى مكة، ودامت ولايته عليها إلى سنة ست وأربعين ومائة. ثم ولى مكة بعده: عبد الصمد بن على بن عبد الله بن العباس العباسى، عم المنصور والسفاح، وولى مع ذلك الطائف^(٢)، ودامت ولايته إلى سنة تسع وأربعين ومائة، وقيل: إلى سنة خمسين، وقيل: إنه كان على مكة فى سنة سبع وخمسين، وهذا إن صح فهو ولاية ثانية لعبد الصمد على مكة، والله أعلم.

ثم ولى مكة بعد عبد الصمد: محمد بن إبراهيم الإمام بن محمد بن على بن عبد الله بن العباس العباسى^(٣)، ودامت ولايته فى غالب الظن إلى سنة ثمان وخمسين.

ثم ولى مكة فى خلافة المهدي محمد بن المنصور العباسى: إبراهيم بن يحيى بن محمد بن على بن عبد الله بن عباس^(٤) مع الطائف، بوضيعة من المنصور.

ثم ولى مكة جعفر بن سليمان بن على بن عبد الله بن العباس العباسى مع الطائف، وكان على ذلك فى سنة إحدى وستين، وفى سنة ثلاث وستين كان على المدينة فى هذه السنة.

ثم ولى مكة عبيد الله بن قثم بن العباس بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب مع الطائف، وكان والياً على ذلك فى سنة ست وستين، وفى سنة تسع وستين.

(١) إتحاف الورى ٢ / ١٨٦.

(٢) إتحاف الورى ٢ / ١٨٧.

(٣) إتحاف الورى ٢ / ١٨٩.

(٤) إتحاف الورى ٢ / ١٩٣.

وممن ولى مكة في خلافة المهدي: محمد بن إبراهيم الإمام العباسي المقدم ذكره، ذكر ولايته على مكة للمهدي الفاكهي.

وممن ولى مكة في خلافة المهدي: فيما أظن والله أعلم: قثم بن العباس بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي، والد عبيد الله المذكور، لأن ابن حزم قال في «الجمهرة» لما ذكر أولاد عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب غم بن ولده قثم بن العباس بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب ولى مكة واليمامة، وابنه عبيد الله ابن قثم ولى مكة للرشيد. انتهى. وإنما ظننا أن ولاية قثم في خلافة المهدي، لأن ابن الأثير ذكر في كل سنة من خلافة السفاح والمنصور من كان والى مكة، ولم يذكر ولاية قثم هذا في سنة من سني خلافة السفاح والمنصور، وذكر ابن الأثير أيضاً ولاية مكة في زمن الرشيد، في ترجمة ترجم عليها بقوله: ذكر ولاية مكة، وسردهم كما سيأتي ذكره، ولم يذكر قثم المذكور فيهم، فغلب على الظن أنه ولى مكة في خلافة المهدي، لأنه لم يذكر في كل سنة من خلافته من ولى فيها مكة، وإنما ذكر ذلك في بعض السنين، ولم يذكر ولاها في خلافتها جملة، كما ذكرها جملة في خلافة الرشيد ويحتمل أن يكون وليها في خلافة الهادي قبل ابنه عبيد الله بن قثم أو بعده، والله أعلم.

ثم ولى مكة في خلافة الهادي موسى بن المهدي العباسي: عبيد الله بن قثم بن العباس المقدم ذكره، على مقتضى ما ذكر ابن جرير، لأنه قال في أخبار سنة تسع وستين، وهي السنة التي في أولها أفضت الخلافة إلى الهادي، بعد أن ذكر من كان فيها على ولاية المدينة: وعلى مكة والطائف عبيد الله بن قثم. انتهى.

وولى مكة في خلافة الهادي بالتغلب: الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن ابن الحسن بن علي بن أبي طالب الحسيني، لأنه تار بالمدينة، وغتلك بمن فيها من جماعة الهادي، ونهبوا بيت المال بالمدينة، وبويع على كتاب الله وسنة نبيه، وخرج هو وأصحابه إلى مكة لست بقين من ذي القعدة سنة تسع وستين.

ولما بلغوا مكة أمر الحسين فنودي فيها: أيما عبد أتانا فهو حر، فأتاه العبيد، وكان الهادي لما انتهى إليه خبره كتب إلى محمد بن سليمان بن علي بن عبد الله

ابن العباس بتوليته على حربته، وكان محمد بن سليمان قد توجه في هذه السنة للحج في رجال من أهل بيته، ومعه خيل وسلاح، فقدموا مكة وطافوا وسعوا وحلوا من العُمرة، وعسكروا بذي طوى، وانضم عليهم من حج من شيعتهم ومواليهم وقوادهم، والتقوا مع الحسين وأصحابه، فقتل الحسين في أزيد من مائة من أصحابه، وانحزم بعضهم إلى مصر وغيرها، وكان القتال في يوم التروية بفخ، ظاهر مكة، وقبر الحسين هذا معروف إلى الآن في قبة تكون على يمين الداخل إلى مكة، ويسار الخارج منها، بقرب الموضع المعروف بالزاهر، وحُمل رأسه بعد قتله إلى الهادي، فلم يعجبه ذلك وقال: كأنكم قد جئتم برأس طاغوت من الطواغيت، إن أقل ما أجزيكم أن أحرمتكم جوائزكم، فلم يعطهم شيئاً، وكان الحسين شجاعاً كريماً، قدم على المهدي فأعطاه أربعين ألف دينار، ففرّقها في الناس في بغداد والكوفة، وخرج من الكوفة لا يملك ما يلبسه إلا فروة ما تحتها قميص، فآله يرحمه ويغفر له.

ومن ولي مكة في خلافة الهادي أو خلافة أخيه الرشيد: محمد بن عبد الرحمن السفياي، وولايته لأمر مكة ذكرها الفاكهي، لأنه قال: وكان ممن ولي مكة بعد ذلك محمد بن عبد الرحمن السفياي، كان على قضاء مكة وإمارتها. انتهى.

وذكر الزبير بن بكار: أن الهادي استقضاه على مكة، وأن الرشيد أقره حتى صرفه المأمون، فولاه قضاء بغداد شهراً ثم صرفه. انتهى. ولعل محمد بن عبد الرحمن السفياي هذا ولي إمرة مكة مع قضائها في زمن الأخوين: الهادي والرشيد، أو في زمن أحدهما، والله أعلم.

ثم ولي مكة في خلافة الرشيد هارون بن المهدي العباسي جماعة، ذكرهم ابن الأثير من غير ترتيب في الأسماء ولا في الولاية، ولا رفع في أنسابهم، ونحن نذكرهم مرتبين في الأسماء، ونوضح في نسبهم ما لم يوضحه ابن الأثير، وهم:

أحمد بن إسماعيل بن علي بن عبد الله بن عباس، وحماد البربري، وسليمان بن جعفر بن سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس، والعباس بن موسى بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس، والعباس بن محمد بن إبراهيم

الإمام، وعبد الله بن محمد بن عمران بن إبراهيم بن محمد بن طلحة بن عبيد الله التيمي، وعبيد الله بن قثم بن العباس المقدّم ذكره، وعبيد الله بن محمد بن إبراهيم الإمام، وعلي بن موسى بن عيسى أخو العباس، والفضل بن العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس، ومحمد بن إبراهيم الإمام، ومحمد بن عبد الله بن سعيد ابن المغيرة بن عمرو بن عثمان بن عفان العثماني، وموسى بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي والد العباس وعلي المقدّم ذكرهما.

ولم يذكر ابن الأثير في تاريخ ولاية ولاة مكة الذين ذكرهم، إلا ولاية عبيد الله بن قثم، ذكر أنه كان على مكة سنة سبعين، وإلا ولاية حماد البربري، والفضل بن العباس، وتاريخ ولاية حماد سنة أربع وثمانين، وتاريخ ولاية الفضل سنة إحدى وتسعين، وذكر أن الرشيد ولي حمادًا اليمن مع مكة.

ورأيت في تاريخ ابن جرير وابن كثير ما يقتضي أن ولاية محمد بن إبراهيم الإمام في خلافة الرشيد سنة ثمان وسبعين ومائة، ورأيت في أخبار مكة للفاكهي ما يقتضي أن العثماني كان واليًا على مكة للرشيد سنة ست وثمانين، وأن ولاية سليمان بن جعفر بن سليمان لمكة في هذه السنة بعد عزل العثماني.

وولي مكة في خلافة الأمين محمد بن هارون الرشيد العباسي: داود بن عيسى، ابن موسى، بن محمد، بن علي، بن عبد الله، بن عباس، العباسي، وكان على مكة في سنة ثلاث وتسعين، ودامت ولايته إلى انقضاء خلافة الأمين.

وولي للأمين المدينة أيضًا، وهو الذي تولى خلع الأمين بمكة سنة ست وتسعين.

وولي مكة في خلافة المأمون عبد الله بن هارون الرشيد العباسي: داود بن عيسى المذكور، لأنه لما خلع الأمين في رجب سنة ست وتسعين لنقضه العهد الذي كان عهده الرشيد بينه وبين أخيه المأمون، بايع للمأمون بالخرمين، وسار إلى المأمون حتى أعلمه بذلك، وسرّ به المأمون وتيسر بركة مكة والمدينة، واستعمل عليهما داود، وأضاف إليه ولاية عكّ، وأعطاه خمسمائة ألف درهم معونة له، وسار إلى مكة، ودامت ولايته عليها إلى أن كان وقت الوقوف من سنة تسع

وتسعين ومائة، ثم فارق مكة متخوفاً من الحسين بن الحسن بن علي بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب المعروف بالأفطس، مع قدرة داود على الدفع والقتال.

وولى مكة بعد خروج داود منها: الحسين الأفطس المذكور بالغلب، لأن أبا السرايا السريّ بن منصور الشيباني داعية ابن طباطبا بعد استيلائه على الكوفة، وضربه بها الدراهم، وبغته الجيوش إلى البصرة وواسط ونواحيها، ولّى الحسين المذكور مكة وجعل إليه الموسم، ووجه أبو السرايا أيضاً والياً على المدينة ووالياً على اليمن، ولما بلغ داود بن عيسى توجيئه أبي السرايا للحسين فارق مكة هو ومن بها من شيعة بني العباس وقت الحج، وكان الحسين حين بلغ سرف تخوّف من دخول مكة، حتى بلغه خلؤها من ابن العباس، فدخلها في عشرة أنفس، فطافوا بالبيت، وسعّوا بين الصفا والمروة، ومضوا إلى عرفة، فوقفوا ليلاً، ثم رجعوا إلى المزدلفة، فصلّى حسين بالناس الصبح، وأقام بمنى أيام الحج، ثم صار إلى مكة.

فلما كان مُسْتَهْلَ الحرم من سنة مائتين نزع الحسين كسوة الكعبة، وكساها الكسوة التي أنفلها معه أبو السرايا، وكانت كسوتين من قزّ رقيق، إحداهما صفراء والأخرى بيضاء، وأخذ ما في خزانة الكعبة، فقسّمه مع كسوتها على أصحابه، وهرب الناس من مكة، لأن أصحاب الحسين كانوا يأخذون أموال الناس بحجة أنها ودائع لبني العباس ودامت ولاية الحسين على مكة إلى أن بلغه قتل أبي السرايا في سنة مائتين.

وذكر العتيقي في أمراء الموسم ما يقتضى أن الحسين الأفطس ولى مكة قبل التروية، لأنه قال: وكان أمير الموسم سنة تسع وتسعين محمد بن داود بن عيسى ابن موسى، فلما كان بمنى قبل التروية بيوم، وثب ابن الأفطس العلوي بمكة، وغلب عليها، وصار إلى منى، ففتح عنه محمد بن داود، ولم يمض إلى عرفة، ومضى الناس إلى عرفات بغير إمام، ودفعوا بغير إمام، وأقام الأفطس الموقف ليلاً، فوقف، ثم صار إلى المزدلفة، فصلّى بالناس صلاة الفجر، ووقف بهم عند المشعر، ودفع بهم غداة جمع، وصار إلى منى. انتهى.

وإنما ذكرنا ما ذكر العتيقي لمخالفته ما ذكرناه قبل في وقت استيلاء الحسين على مكة، فإن الذي ذكرناه قبل يقتضى أنه لم يدخل مكة إلا ليلة عرفة، والله أعلم.

ثم ولى مكة بعد الأفطس: محمد بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين على بن الحسين بن علي بن أبي طالب الحسيني الملقب بالديباجة، لجمال وجهه، وسبب ذلك، أن حُسَيْنًا الأفطس لما بلغه قتل أبي السرايا، رأى أن الناس تغيروا عليه لقُبْح سيرته وسيرة أصحابه، فأتى هو وأصحابه إلى محمد بن جعفر، وسألوه في المبايعة له بالخلاف، فكره محمد ذلك، فاستعانوا عليه بابنه علي، ولم يزالوا به حتى بايعوه بالخلافة في ربيع الأول سنة مائتين، وجمعوا الناس على بيعته طوعاً وكرهاً، وسموه أمير المؤمنين، فبقي شهوراً وليس له من الأمر شيء، وابنه علي والحسين الأفطس وجماعتهم على أقبح سيرة، ولم يلبثوا إلا يسيراً حتى قدم إسحاق بن موسى العباسي من اليمن فاراً من إبراهيم بن موسى بن جعفر، فنزل المُشاش، واجتمع إليه جماعة من أهل مكة هربوا من العلويين، واجتمع الطالبيون إلى محمد بن جعفر، وجمعوا الناس من الأعراب وغيرهم، وحفروا خندقاً، فقاتلهم إسحاق، ثم كره القتال، فسار نحو العراق، فلقيه الجند الذين أنفذهم هرثة إلى مكة، وكان فيهم الجلودى ورقاء بن جميل، فقالا لإسحاق: ارجع معنا، ونحن نكفيك القتال، فرجع معهم، ولقيهم الطالبيون ببئر ميمون، وكان قد اجتمع إلى محمد غوغاء أهل مكة وسودان البادية والأعراب، فالتقى الفريقان، فقتل جماعة، ثم تحاجزوا، ثم التفتوا من الغد، فانهزم العلويون ومن معهم، وطلب الديباجة الأمان، فأجلوه ثلاثاً، ثم نزع عن مكة، وتفرق كل قوم من الطالبين من ناحية، ودخل العباسيون مكة في جمادى الآخرة سنة مائتين، وتوجه محمد بن جعفر نحو بلاد جُمَيْيَّة، فجمع بها، وقاتل وإلى المدينة هارون بن المسيب عند الشجرة وغيرها مرات، وانهزم محمد بن جعفر بعد أن فُكَّت عينه بنشابة، وقتل من أصحابه خلق كثير، ورجع إلى موضعه، ثم طلب الأمان من الجلودى ومن ورقاء، فأمناه، وضمن له ورقاء عن المأمون وعن الفضل الأمان، فقبل ذلك،

وأتى مكة لعشر بقين من ذى الحجة سنة مائتين، فصعد به الجلودى المنبر بمكة، والجلودى فوقه فى المنبر، وعليه قباء أسود، فاعتذر من خروجه، بأنه بلغه موت المأمون، وقد صبح عنده الآن حياته وخلع نفسه واستغفر، ثم صار إلى العراق حتى بلغ المأمون بمرور، فعفا عنه، وبقي قليلاً، ثم مات فجأة بجرجان، فصلى عليه المأمون، ونزل فى لحده وقال: هذه رَحِمٌ قُطِعَتْ من سنين، وكان موته فى شعبان سنة ثلاث ومائتين، وسبب موته على ما قيل إنه جامع ودخل الحمام واغتصد فى يوم واحد.

وولّى مكة فى خلافة المأمون بعد هزيمة الطالبين: عيسى بن يزيد الجلودى، لأن فى خير الدياجة الذى حكاه الذهبى فى «تاريخ الإسلام» أن عيسى الجلودى لما خرج بالدياجة إلى العراق استخلف على مكة ابنه محمداً. انتهى بالمعنى.

وذكر ابن حزم فى «الجمهرة» ما يدل لولاية الجلودى على مكة، لأنه ذكر أن يزيد بن محمد بن حنظلة المخزومى، استخلفه عيسى بن يزيد الجلودى على مكة، فدخلها عنوة إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين، وقتل يزيد بن محمد^(١). انتهى. فاستفدنا من هذا ولاية الجلودى على مكة ونيابة ابن حنظلة له وقتله، وكان قتله فى سنة اثنتين ومائتين، وإن كان إبراهيم بن موسى المذكور والياً على مكة فى هذه السنة، كما سيأتى بيانه، والله أعلم.

وولّى مكة بعد عزل الجلودى: هارون بن المسيب، لأنى نقلت من كتاب «مقاتل الطالبين» عن أبى العباس أحمد بن عبد الله بن عمار الثقفى، فيما رواه من كتاب هارون بن عبد الملك الزيات، قال: حدثنى أبو جعفر محمد بن عبد الواحد ابن النصر بن القاسم مولى عبد الصمد بن على أن عيسى بن يزيد الجلودى أقام بمكة وهى مستقيمة له والمدينة، حتى قدم هارون بن المسيب والياً على الحرمين، فبدا بمكة، فحصر الجلودى عنها، وحجّ بالناس وانصرف إلى المدينة فأقام سنة. انتهى.

وولي مكة للمأمون: حمدون بن علي بن عيسى بن ماهان، علي ما ذكر الأزرقى، لأنه قال في أخبار سيول مكة: وجاء سيل في سنة اثنتين ومائتين، في خلافة المأمون، وعلي مكة يزيد بن محمد بن حنظلة [خليفة لحمدون بن علي بن عيسى بن ماهان. انتهى. ولا تعارض بين ما ذكره ابن حزم من ولاية حنظلة^(١) للجلودى، وبين ما ذكره الأزرقى من ولاية ابن حنظلة لابن ماهان، لإمكان أن يكون وليها للجلودى ولابن ماهان، والله أعلم، ولا معارضة أيضاً بين ما ذكره الذهبي من ولاية محمد بن الجلودى على مكة لأبيه، وبين ما ذكره ابن حزم من ولاية حنظلة على مكة للجلودى لإمكان أن يكون الجلودى ولي مكة لابنه ولابن حنظلة، والله أعلم.

وولي مكة للمأمون إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب، هكذا نسبه العتيقى، وذكر أنه حج بالناس سنة اثنتين ومائتين، وهو أمير مكة للمأمون، وأخوه علي بن موسى الرضا ولي عهد المأمون. انتهى. ولا معارضة بين ما ذكره العتيقى من أن إبراهيم كان على مكة في سنة اثنتين ومائتين، وبين ما ذكره الأزرقى من أن ابن حنظلة كان على مكة في سنة اثنتين ومائتين خليفة لحمدون بن علي، لإمكان أن يكون حمدون كان على مكة في أول سنة اثنتين ومائتين، وإبراهيم كان على مكة في آخر هذه السنة، والله تعالى أعلم.

ومن ولي مكة للمأمون: عبيد الله بن الحسن بن عبيد الله بن العباس بن علي ابن أبي طالب مع المدينة، في سنة أربع ومائتين، وكان على مكة والمدينة أيضاً في سنة خمس وسنة ست ومائتين، ولعل ولايته دامت إلى سنة تسع.

ثم ولي مكة صالح بن العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس العباسي في سنة عشر ومائتين، ودامت ولايته فيما أظن إلى أن حج بالناس في سنة اثني عشرة ومائتين، ثم وليها بعده فيما أظن سليمان بن عبد الله بن سليمان بن علي

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

ابن عبد الله بن العباس العباسي، لأن يعقوب بن سفيان ذكر أنه ولي مكة والمدينة سنة أربع عشرة ومائتين، وكان ابنه علي مكة مرة وعلى المدينة مرة، وكان هو وأبوه يتداولان العمل على المدينة ومكة. انتهى.

وولي مكة في خلافة المأمون، محمد بن سليمان المذكور، لأن الأزرقى قال في الترجمة التي ترجم عليها بقوله: «ما جاء في أول من استصبح حول الكعبة»: فلم يزل مصباح زمزم على عمود طويل مقابل الركن الأسود الذي وضعه خالد القسري، فلما كان محمد بن سليمان على مكة في خلافة المأمون في سنة ست عشرة ومائتين وضع عموداً طويلاً لمقابله بجزاء الركن الغربي. انتهى.

والظاهر أنه ابن سليمان المذكور لقرب ولايتهما، ولتأخر ولاية محمد بن سليمان الزينبي على مكة، فإنه لم يلبها إلا في آخر خلافة المتوكل فيما علمت، ولا هو محمد بن سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس الذي أمره الهادي على حرب الحسين صاحب فخ، لكونه مات في سنة ثلاث وسبعين ومائة، على ما ذكره المسبحي وغيره، والله أعلم.

ومن ولي مكة للمأمون: عبيد الله بن عبد الله بن حسن بن جعفر بن حسن ابن حسن بن علي بن أبي طالب، ذكر ولايته عليها الزبير بن بكار، أفادني ذلك بعض أصحابنا المعتمدين.

ومن ولي مكة للمأمون: الحسن بن سهل أخو الفضل بن سهل، إلا أنه لم يباشر ذلك بنفسه، وإنما عيّنت له عليها الولاية، لأن المأمون في سنة ثمان وتسعين بعد أن قتل الأمين استعمل الحسن بن سهل على كل ما افتتحه طاهر بن الحسين، من كُور الجبال والعراق وفارس والأهواز والحجاز واليمن، على ما ذكر ابن الأثير وغيره.

ومن ولي مكة في خلافة المعتصم محمد بن هارون الرشيد العباسي: صالح بن العباس المذكور، وكان علي مكة في سنة تسع عشرة ومائتين، على ما ذكره الفاكهي.

ثم وليها محمد بن داود بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس العباسي الملقب ثرُثجة، في سنة اثنتين وعشرين ومائتين، ولعل ولايته دامت إلى أثناء خلافة المتوكل، والله أعلم.

ومن ولي مكة في خلافة المعتصم: أشناس التركي أحد كبار قواد المعتصم، لأن ابن الأثير ذكر في أخبار سنة ست وعشرين ومائتين أن أشناس لما أراد الحج في هذه السنة جعل إليه المعتصم ولاية كل بلد يدخلها، فحج فيها، واستتاب على الحج بالناس محمد بن داود أي السابق ذكره، ودُعي لأشناس على منابر الحرمين وغيرهما من البلاد التي اجتاز بها، حتى عاد إلى سامرا. انتهى. وذكر ابن الأثير أيضاً أن أشناس هذا مات في سنة ثلاثين ومائتين.

وولي مكة في خلافة المتوكل أبي الفضل جعفر بن الوائق هارون بن المعتصم: علي بن عيسى بن جعفر بن أبي جعفر المنصور العباسي سنة ثمان وثلاثين، ودامت ولايته إلى أن توفي سنة تسع وثلاثين، هكذا ذكر ابتداء ولايته وانتهاءها بوفاته: المسبحي في تاريخه، وذكر ابن الأثير ما يقتضي أنه لم يكن والياً على مكة في سنة ثمان وثلاثين، والله أعلم، وذكر ابن الأثير أيضاً ولايته في سنة تسع وثلاثين.

ثم ولي مكة بعده عبد الله بن محمد بن داود بن عيسى العباسي المقدم ذكر والده، وذلك في سنة تسع وثلاثين، علي ما ذكر المسبحي، وذكر أن عبد الله حج بالناس سنة تسع وثلاثين، وكلام ابن الأثير يقتضي أنه ولي مكة في سنة ثمان وثلاثين، ودامت ولايته إلى آخر سنة إحدى وأربعين ومائتين، علي مقتضى ما ذكر ابن الأثير، وذكر ابن جرير ما يقتضي أنه كان علي مكة في سنة اثنتين وأربعين ومائتين.

ثم ولي مكة بعده: عبد الصمد بن موسى بن محمد بن إبراهيم الإمام بن محمد ابن علي بن عبد الله بن عباس العباسي سنة اثنتين وأربعين علي ما ذكر ابن الأثير، وذكر ذلك ابن كثير، وذكر أنه حج بالناس سنة ثلاث وأربعين، وهو نائب مكة. انتهى.

وولى مكة بعده محمد بن سليمان بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم الإمام المعروف بالزبني، على ما ذكر ابن جرير، لأنه ذكر أنه حج بالناس سنة خمس وأربعين، وهو والى مكى، وولى مكة فى خلافة المتوكل ابنه المنتصر محمد، الذى ولى الخلافة بعد أبيه، لأن أباه ولاء الحرمين والطائف واليمن فى رمضان سنة ثلاث وثلاثين ومائتين، ثم عقد له على ذلك وغيره فى سنة خمس وثلاثين وما أظنه باشر ولاية مكة، والله أعلم.

ومن ولى مكة فى خلافة المتوكل: إيتاخ الخوزى^(١) مولى المعتصم، وأحد كبار قواد التوكل، لأن ابن الأثير ذكر فى أخبار سنة أربع وثلاثين ومائتين: ووضع على إيتاخ من حسن له الحج، فاستأذن فيه المتوكل، فأذن له وصيره أمير كل بلد يدخله، وخلع عليه ثم قال: وقيل: إن هذه القضية كانت سنة ثلاث وثلاثين، ثم ذكر فى أخبار سنة خمس وثلاثين، أنه لما عاد من الحج احتيل عليه حتى قبض عليه، ومات فى جمادى الآخرة من هذه السنة.

وولى مكة فى خلافة المنتصر محمد بن المتوكل المذكور: محمد بن سليمان الزبني المقلّم ذكره، فيما أظن، والله أعلم.

وولى مكة فى خلافة المستعين أبى العباس أحمد بن المعتصم العباسى: عبد الصمد بن موسى بن محمد بن إبراهيم الإمام السابق ذكره، وكان على مكة فى سنة تسع وأربعين، على ما ذكر ابن جرير وابن الأثير.

ثم وليها بعده: جعفر بن الفضل بن عيسى بن موسى بن محمد بن على بن عبد الله بن عباس العباسى المعروف بشاشات^(٢)، وذلك فى سنة خمسين ومائتين، ودامت ولايته إلى سنة إحدى وخمسين.

(١) تحرف فى طبعة الذهبي إلى: «الخوزى» وصوابه من الأصل، ومثله لدى ابن فهد فى غاية المرام ٤٣٢/١.

(٢) تحرف فى المطبوعتين إلى: «بشاشان» وصوابه من الأصل والزهور المقتطفة للمصنف ص ٢٨٧، والجامع اللطيف ٢٦٠ وغاية المرام ٤٣٣/١، ٤٣٤.

ثم وليها بعده في هذه السنة بالتغلب: إسماعيل بن يوسف بن إبراهيم بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، لأنه ظهر بمكة، وهرب منه عاملها جعفر المذكور، وقتل الجند وجماعة من أهل مكة، ونهب منزل جعفر ومنازل أصحاب السلطان، وأخذ من الناس نحو مائتي ألف دينار، وأخذ كسوة الكعبة، وما في الكعبة وخزائنها من الأموال، وما حُمل من المال لإصلاح العين، ونهب مكة، وأحرق بعضها، ثم خرج منها بعد مقامه فيها خمسين يوماً في شهر ربيع الأول إلى المدينة، فتواري عنه عامله، ثم رجع إلى مكة في رجب، فحاصره حتى مات أهلها جوعاً وعطشاً، وبلغ الخبز ثلاث أواق بدرهم، ولقي أهل مكة منه كل بلاء، ثم سار إلى جدة بعد أن أقام سبعة وخمسين يوماً، فحبس عن الناس الطعام، وأخذ الأموال التي للتجار وأصحاب المراكب، ثم وافى الموقف بعرفة، فأفسد فيه كثيراً، وكان من أمره بعرفة ما سذكره بعد، وبعد انفصاله من الموقف بعرفة سار إلى جدة، وأفنى أموالها.

وما ذكرناه من خبره لخصناه بالمعنى من تاريخ ابن جرير وابن الأثير، وفيه ما يقتضى أن ظهور إسماعيل بمكة كان في صفر من سنة إحدى وخمسين ومائتين، لأن فيه أنه خرج من مكة إلى المدينة في ربيع الأول بعد خمسين يوماً، وذكر ابن حزم في «الجمهرة» ما يقتضى أنه ظهر بمكة في ربيع الأول، وذكر أنه مات في آخر سنة اثنتين وخمسين بالحدري، عن اثنتين وعشرين سنة، وذكر المسعودي ما يقتضى أن ظهوره كان سنة اثنتين وخمسين.

وولى مكة في خلافة المستعين ابنه العباس، لأن المسعودي ذكر في أخبار سنة تسع وأربعين ومائتين، أن المستعين عقد لابنه العباس على مكة والمدينة والبصرة والكوفة، وعزم على البيعة له، فأخرها لصغر سنه. انتهى بالمعنى.

وولى مكة في خلافة المستعين أيضاً محمد بن عبد الله بن طاهر بن الحسين، لأن ابن الأثير ذكر في أخبار سنة ثمان وأربعين، أن المستعين عقد لمحمد بن عبد الله ابن طاهر على العراق، وجعل إليه الحرمين والشرطة ومعادن السواد، وأفرده به. انتهى.

وولى مكة فى خلافة المعتز محمد وقيل: طلحة وقيل: الزبير بن المتوكل العباسى: عيسى بن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن عبد الحميد بن عبد الله بن أبى عمرو بن حفص بن المغيرة المخزومى، على ما ذكر ابن حزم^(١)، وهكذا نسبه، وهو عيسى بن محمد المخزومى الذى ذكر ابن الأثير أن المعتز أنفذه مع محمد بن إسماعيل بن عيسى بن المنصور الملقب كعب البقر، لحرب إسماعيل بن يوسف العلوى، ولعل المعتز ولى عيسى مكة فى السنة التى بعثه فيها إلى مكة، وهى سنة إحدى وخمسين والله أعلم، وما عرفت إلى متى دامت ولايته على مكة، وذكر الفاكهى ولاية عيسى هذا لمكة، وأنه كان والياً عليها فى سنة ثلاث وخمسين ومائتين، وفى سنة أربع وخمسين ومائتين، وذكر الفاكهى ما يقتضى أنه ولى مكة مرتين.

ومن ولى مكة، فى خلافة المعتز أو فى خلافة المهتدى محمد بن الواثق العباسى أو فى خلافة المعتمد العباسى: محمد بن أحمد المنصورى، هكذا رأيته مذكوراً فى كتاب الفاكهى، وذكر ما يدل لولايته على مكة، لأنه قال فى الأوليات التى اتفقت بمكة، وأول من استصبح فى المسجد الحرام فى القناديل فى الصحن، محمد ابن أحمد المنصورى، جعل عُمُداً من خشب فى وسط المسجد، وجعل بينها حبالاً، وجعل فيها قناديل يُستصبح بها، فكان كذلك فى ولايته، حتى عُزل محمد بن أحمد، فقلعها عيسى بن محمد فى إمارته الأخيرة. انتهى.

وذكر العتيقى: محمد بن أحمد هذا، وَرَفَعَ فى نسبه^(٢)، لأنه قال: وحجّ بالناس سنة ثلاث وخمسين ومائتين: محمد بن أحمد بن عيسى بن المنصور يعرف بكعب البقر وقال بعد ذلك: وحجّ بالناس سنة ست وخمسين ومائتين: محمد بن أحمد بن

(١) الجمهرة — ص ١٤٩.

(٢) فى طبعة تدمرى: «ووقع فى نسبه» وفى طبعة الدمشق: «ووقع خلاف فى نسبه» بالتألف فى «وقع» فليهما، وكلاهما تحريف صوابه — بالفاء — من الأصل، وانظر الخبر لدى ابن فهد فى غاية المرام ١/ ٤٤٢.

عيسى بن المنصور وقال أيضاً: وحج بالناس سنة سبع وخمسين ومائتين محمد بن أحمد بن المنصور كعب البقر^(١). انتهى.

فاستفدنا مما ذكره العتيقي زيادة في نسبه وحجه بالناس في هذه السنين، ولعله كان في إحداها والياً على مكة، والله أعلم، وما ذكرناه عن ابن الأثير من كون المعتز بعثه مع عيسى بن محمد المخزومي لحرب إسماعيل بن العلوي، يقتضى أنه محمد بن إسماعيل بن عيسى، ولعلَّ إسماعيل تصحَّف بأحمد، فإن النسخة التي رأيت فيها ذلك من تاريخ ابن الأثير كثيرة السقم، والله أعلم.

وممن ولى مكة في خلافة المهتدي محمد بن الواثق العباسي: علي بن الحسن الهاشمي، على ما ذكر الفاكهي، ولم يزد في ذكره على اسمه واسم أبيه، وذكر في غير موضع أنه هاشمي، وذمر الفاكهي أنه ولى مكة في سنة ست وخمسين ومائتين، وذكر ما يقتضى أنه كان والياً على مكة في المحرم وصفر، وفي شهر ربيع الأول منها، وأنه في ولايته حلَّى المقام وزاد من عنده في حليته، وذكر في الأوليات بمكة أنه أوَّل من فرَّق بين الرجال والنساء في جلوسهم في المسجد الحرام، أمر بحبال فرُبِطت بين الأساطين التي تقعد عندها النساء، فكن يقعدن دون الحبال، إذا جلسن في المسجد الحرام، والرجال من وراء الحبال. انتهى.

وولى مكة في خلافة المعتمد أحمد بن المتوكل العباسي جماعة، وهم: أخوه أبو أحمد الموفق واسمه طلحة وقيل: محمد بن المتوكل العباسي، وإبراهيم بن محمد بن إسماعيل بن جعفر بن سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس العباسي الملقب بـ **بُرَيْه**^(٢)، وأحمد بن طولون صاحب مصر، ومحمد بن أبي الساج، وأخوه يوسف بن أبي الساج، ومحمد بن عيسى بن محمد بن إسماعيل المخزومي أبو المغيرة ولد عيسى

(١) الخبر فيه تحريف وسقط في طبعة تدمري، وقد اعتمدنا في تكملته وتصويبه على رواية الأصل، والمصنف في العقد الثمين ١/ ٣٥٦، وابن فهد في غاية المرام ١/ ٤٤٢.

(٢) تحرف في طبعة الذهبي إلى: «برية» وهو تحريف قبيح صوابه لدى التدمري، ومثله لدى المصنف في الزهور المقتطفة ص ٢٨٨، وابن حجر في نزهة الألباب في الألقاب ١/ ١٢٠ حاشية ١٢، وانظر لذلك أيضاً: الطبري ٩/ ٤٨٢، ٤٨٣.

المقدم ذكره، وأبو عيسى محمد بن يحيى بن محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن عبد الوهاب بن عبد الله بن أبي عمرو بن حفص بن المغيرة المخزومي، وهارون بن محمد بن إسحاق بن موسى بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس العباسي، والفضل بن العباس بن الحسين بن إسماعيل بن محمد العباسي.

فأما ولاية الموفق فذكرها ابن الأثير، لأنه قال في أخبار سنة سبع وخمسين ومائتين: لما اشتد أمر الزنج وعظم شرهم وأفسدوا في البلاد، أرسل المعتمد على الله إلى أخيه أبي أحمد الموفق فأحضره من مكة، فلما حضر عقد له على الكوفة وطريق مكة والحرمين واليمن. انتهى باختصار لبعض ما ذكره من البلاد. وإنما ذكرنا كلامه بنصه لإفادته ولاية الموفق للحرمين، ولما فيه من إحضاره من مكة، فإنه يبعد أن يكون فيها وولايتها لغيره، والله أعلم.

وأما ولاية إبراهيم الملقب بربيه، فذكرها ابن الأثير، وذكر أنه كان على مكة في سنة ستين ومائتين، ولعله كان عليها في التي قبله، وذكر ابن الأثير أنه رحل من مكة للغلاء الذي كان بها في سنة إحدى وستين، لما جلا الناس عنها لغلائها.

وأما ولاية ابن طولون فذكر ابن جرير ما يدل لها، ولولاية هارون بن محمد المذكور، لأنه قال في أخبار سنة تسع وستين ومائتين: وفي ذي الحجة كانت وقعة بين قائدتين، وجههما أحمد بن طولون في أربعمئة وسبعين فارساً وألفي راجل، فوافيا مكة لليلتين بقيتا من ذي القعدة، فأعطوا الجزارين والحناطين دينارين دينارين، والرؤساء سبعة، وهارون بن محمد عامل مكة، فوافاه جعفر بن الباغمردي ثلاث خلوّن من ذي الحجة في نحو مائتي فارس، وكان هارون في مائة وعشرين فارساً ومائتي أسود، فقوى بهم، فالتقوا وأصحاب ابن طولون، فقتل من أصحاب ابن طولون بطن مكة نحو مائتي رجل، وانحزم الباقون في الجبال، وأخذت دوابهم وأموالهم، وأمن جعفر المصري والحناطين والجزارين، وقرئ كتاب في المسجد الحرام بلفظ أحمد بن طولون، وسلّم الناس وأموال التجار^(١). انتهى.

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «وسلّم الناس أموال التجار» وتبعه الذهبي في خطه دون إعمال فكر وروية، وصوابه من الأصل، ومثله لدى ابن فهد في غاية المرام ١/ ٤٤٤.

وذكر ابن الأثير نحو ذلك مختصراً، وأفاد فيما ذكره أن هارون حين وافاه المصريون كان ببستان ابن عامر، قد فارق مكة خوفاً من المصريين. انتهى.

وبستان ابن عامر هو نخلة التي هي من عمل مكة، لأن أبا الفتح بن سيد الناس قال في سيرته لما ذكر سرية عبد الله بن جحش وذكر — يعني ابن سعد — أن النبي ﷺ بعث عبد الله بن جحش في اثني عشر رجلاً من المهاجرين، كل اثنين يعتقبان بغيراً إلى بطن نخلة، وهو بستان ابن عامر. انتهى. أخبرني بذلك عن سيد الناس غير واحد من أشياخي عنه.

وأما ولاية محمد بن أبي الساج فذكرها ابن جرير، لأنه قال في أخبار سنة ست وستين ومائتين: وفي شهر ربيع الآخر مات أبو الساج بجُنْدَيْسَابُور، وولى ابنه محمد الحرمين وطريق مكة. انتهى. هكذا وجدته في مختصر تاريخ ابن جرير، وذكر ابن حمدون في تذكرته، وابن الأثير في كامله ولاية محمد بن أبي الساج كما ذكر في التاريخ المذكور، وذكر أن عمرو بن الليث الصفار ولاء ذلك، ولعل الصفار لم يفعل ذلك إلا بعد أن جعل إليه ذلك الخليفة المعتمد أو أخوه أبو أحمد الموفق، والله أعلم، وهذا يدل على ولاية عمرو بن الليث لمكة، والله أعلم.

وأما ولاية أخيه يوسف بن أبي الساج، فذكرها ابن الأثير، لأنه قال في أخبار سنة إحدى وسبعين ومائتين: وفيها عُقِدَ لأحمد بن محمد الطائي على المدينة، وطريق مكة، غوثب يوسف بن أبي الساج وهو والى مكة على بدر غلام الطائي، وكان أميراً على الحاج، فحاربه وأسر، فثار الجند والحاج بيوسف فقاتلوه، واستنقلوا بدر، وأسروا يوسف وحملوه إلى بغداد، وكانت الواقعة بينهم على أبواب المسجد الحرام. انتهى.

وأما ولاية أبي المغيرة وأبي عيسى المخزوميين، فذكرها ابن حزم، لأنه قال بعد أن ذكر نسب أبي المغيرة وأبي عيسى: وكان المعتمد قد ولى أبا عيسى هذا مكة، ثم عزله بأبي المغيرة المذكور، فتحاربا، فقتل أبو عيسى، ودخل أبو المغيرة مكة ورأس أبي عيسى بين يديه. انتهى. ولم أدر متى كانت ولاية أبي عيسى.

وذكر الفاكهي ما يقتضي أن أبا عيسى محمد بن يحيى المخزومي ولى مكة نيابة عن الفضل بن العباس فقال شاعر من أهل مكة:

أَمْعُجُوا يَا بَنِي الْمَغِيرَةِ فِيهَا فَبَنُو حَفْصٍ مِنْكُمْ أَمْرَاءُ
لأنه قال: وكان محمد بن يحيى المخزومي وَلِيَّهَا، استخلفه عليها الفضل بن عباس^(١).

ولا مانع من أن يكون أبو عيسى ولي مكة عن الفضل بن عباس نيابة، كما ذكر الفاكهي، وعن المعتمد استقلالاً، كما ذكر ابن حزم، والله أعلم.
وأما ولاية أبي المغيرة، فرأيت في كتاب الفاكهي ما يقتضي أنه كان أميراً على مكة في سنة ثلاث وستين ومائتين، لأنه قال في الترجمة التي ترجم عليها بقوله: «تجريد الكعبة»: فكانت الكسوة على الكعبة على ما وصفنا، حتى كانت سنة ثلاث وستين، فورد كتاب من أبي أحمد الموفق بالله على بن محمد بن عيسى، وهو يومئذ على مكة، يأمره بالتجريد، أي تجريد الكعبة، فقرأ الكتاب في دار الإمارة لتسع ليال بقين من ذي الحجة. انتهى.

وما ذكرناه من كلام الفاكهي يُشعر بأن أبا المغيرة ولي مكة عن أبي أحمد الموفق، وذكر ابن الأثير ما يدل على أنه وليها بعد ذلك لصاحب الزنج، لأن ابن الأثير قال في أخبار سنة خمس وستين ومائتين: وفيها كانت موافاة أبي المغيرة عيسى بن محمد المخزومي إلى مكة لصاحب الزنج. انتهى.

وما ذكر ابن الأثير في اسم أبي المغيرة، وأبيه عكس ما ذكره ابن حزم في ذلك، ولعله سقط من كتاب ابن الأثير «ابن» بين «أبو المغيرة وعيسى» وبذلك يتفق ما ذكره مع ما ذكره ابن حزم^(٢)، والله أعلم.

وصاحب الزنج هو علي بن أحمد العلوي بزعمه، لأنه كان ينتهي إلى يحيى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وهو ممن أكثر في الأرض الفساد، وأخباره في ذلك مشهورة، وذكر ابن الأثير شيئاً من حال أبي المغيرة، لأنه قال في أخبار سنة ست وستين: وفيها قدم محمد بن أبي الساج مكة، فحاربه ابن المخزومي، فهزمه محمد واستباح ماله، وذلك يوم التروية. انتهى. وقال أيضاً في

(١) الفاكهي ٣ / ١٨٤.

(٢) جمهرة أنساب العرب ١٤٩.

أخبار سنة ثمان وستين: وفيها سار أبو المغيرة إلى مكة، وعاملها هارون بن محمد الهاشمي، فجمع هارون جمعاً احتفى بهم، فصار المخزومي إلى مُشَاش فغور ماءها، وأتى جُدَّة فنهب الطعام وأحرق بيوت أهلها، وصار الخبز في مكة أَوْقِيَّتَيْنِ بِدِرْهَمٍ، ثم قال: وحجَّ بالناس فيها هارون بن محمد بن إسحاق الهاشمي، وابن أبي الساج على الأحداث والطريق، وقال في أخبار سنة تسع وستين: وفيها وجه ابن أبي الساج جيشاً بعدما انصرف من مكة، فسيَّره إلى جُدَّة، وأخذ للمخزومي مركبين فيهما مال وسلاح. انتهى.

وأما ولاية هارون بن محمد بن إسحاق العباسي فسبق ما يدلُّ لها من كلام ابن جرير وابن الأثير، وذكرها ابن حزم^(١)، وأفاد في ذلك ما لم يُفده غيره، لأنه قال بعد أن نسبه كما سبق ذكره: ولي المدينة ومكة، وحجَّ بالناس من سنة ثلاث وستين ومائتين، إلى سنة ثمان وسبعين ولواءً، ثم هرب من مكة عند الفتنة، فنزل مصر ومات بها، وألف نسب العباسيين وغير ذلك. انتهى.

وما ذكره ابن حزم من أنه حج بالناس من سنة ثلاث وستين ومائتين، إلى سنة ثمان وسبعين ولواءً ذكر مثله العتيقي في أمراء الموسم، إلا أنه ذكر أن أول حجَّاته سنة أربع وسبعين، وذكر ابن الأثير ما يوافق ما ذكره ابن حزم والعتيقي في بعض ذلك، لأنه ذكر أن هارون بن محمد بن إسحاق الهاشمي حجَّ بالناس سنة ثمان وستين.

وأما ولاية الفضل بن العباسي فذكرها الفاكهي، وذكر أنه كان والياً على مكة سنة ثلاث وستين ومائتين، واقتصر في نسبه على الفضل بن العباس، وما ذكرناه في نسبه ذكره العتيقي وذكر أنه حج بالناس سنة ثمان وخمسين ومائتين، إلى آخر سنة ثلاث وستين ولواءً، إلا سنة ستين فذكر فيها غيره.

ثم ولي مكة في خلافة المعتضد أبي العباس أحمد بن أبي أحمد الموفق بن المتوكل العباسي وفي خلافة أولاده المكتفي أبي محمد علي والمقتدر أبي الفضل جعفر

(١) جمهرة أنساب العرب ٣٣.

والقاهر أبي منصور محمد، وفي خلافة الرازي أبي العباس أحمد بن المقتدر وفي خلافة المتقي أبي إسحاق إبراهيم بن المقتدر، وفي خلافة المستكفي عبد الله بن المكتفي علي بن المعتضد، وفي خلافة المطيع أبي القاسم الفضل بن المقتدر العباسي جماعة، ما عرفت منهم غير عَجَّ بن حاج، ومؤنس المظفر، وابن ملاحظ، وما عرفته بغير هذا، وابن مخلب أو ابن محارب علي الشك مني، ومحمد بن طُفَّح الإخشيد صاحب مصر، وابنيه أبا القاسم أئوجور، ومعنى أئوجور محمود، وأبا الحسن علي، والقاضي أبا جعفر محمد بن الحسن بن عبد العزيز العباسي قاضي مصر^(١).

فأما ولاية عَجَّ بن حاج فذكرها إسحاق بن أحمد الخراعي راوي تاريخ الأزرقى، في خبر زيادة دار الندوة، وترجم علي ذلك بقوله: «باب ذكر بناء المسجد الجديد» الذي كان دار الندوة، وأضيف إلى المسجد الكبير، لأنه قال بعد أن ذكر أن المستعمل علي بريد مكة: كتب في ذلك إلى الوزير عبيد الله بن سليمان في سنة إحدى وثمانين، وشرح ذلك للأمير بمكة عَجَّ بن حاج مولى أمير المؤمنين. انتهى. وذكر ابن الأثير ما يدل على أنه كان والياً على مكة في سنة خمس وتسعين ومائتين، لأنه قال في أخبار هذه السنة: وفي هذه السنة كانت وقعة بين عَجَّ بن حاج، وبين الأجناد، بمضى، ثاني عشر ذي الحجة، فقتل منهم جماعة، لأنهم طلبوا جائزة بيعة المقتدر، وهرب الناس إلى بستان ابن عامر. انتهى.

وأما ولاية مؤنس، فذكرها ابن الأثير، لأنه قال في أخبار سنة ثلاثمائة: وفيها قُتل مؤنس المظفر: الحرّمين والثغور. انتهى.

وأما ولاية ابن ملاحظ فذكر النسابة أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب الهمداني في كتابه «الإكلیل» ما يدل لها، لأنه قال في أخبار بني حرب بالحجاز ما نصه: قال أبو جعفر المخائى: فمن أيام بني حرب في وقتنا وقبله، مُلِدِدة يوم الحرّة، ثم قال: ومنها يوم سَرَف الأثاية يوم سار إليهم ابن ملاحظ وهو سلطان مكة،

فقتلوا أصحابه وأسروه، فأقام عندهم وقتاً، ثم مَثُوا عليه وَخَلُّوا سبيله. انتهى. وما عرفت اسم ابن ملاحظ المذكور، ولا متى كانت ولايته على مكة، غير أني أظن أنه كان على ولايتها بعد سنة ثلاثمائة، أو قبلها بقليل، ومؤلف هذا الكتاب الحمداني النسابة كان حياً في سنة اثنتين وعشرين وثلاثمائة، وعاش بعدها إلى سنة تسع وعشرين، فيما أحسب، والله أعلم.

وأما ولاية ابن مخلب فذكرها ابن الأثير، لأنه قال بعدما ذكر ما فعله أبو طاهر القُرْمُطِيُّ من القبائح بمكة في سنة سبع عشرة وثلاثمائة: فخرج إليه ابن مخلب أمير مكة في جماعة من الأشراف، فسألوه في أموالهم، فلم يشفعهم^(١)، فقاتلوه، فقتلهم أجمعين.

وأما ولاية ابن محارب فذكرها الذهبي، لأنه قال لما ذكر خير أبي طاهر وما فعل بمكة: وقتل ابن محارب أمير مكة. انتهى. هكذا قال: في «تاريخ الإسلام» وقال في «العبر»: وقتل أمير مكة ابن محارب. انتهى.

وأظن والله أعلم أن ابن مخلب أصوب، لأني وجدت في «تاريخ المسبحي» ما نصه في أخبار سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة: وفيها التقى محمد بن إسماعيل بن مخلب متولى معونة الحجاز مع أحمد بن الحسين الحسنى انتهى. نقلت ذلك من خط الرشيد بن الزكي المنذرى في تاريخه المختصر لتاريخ المسبحي، والظاهر أن أمير مكة الذي سماه ابن الأثير ابن مخلب من أقارب ابن مخلب هذا، والله أعلم.

وأما ولاية الإخشيدية فذكرها النويرى في تاريخه، لأنه ذكر أن المتقى الخليفة العباسى ولّى محمد بن طُغْج الحَرَمَيْن ومصر والشام، في سنة إحدى وثلاثين وثلاثمائة وعقد لولديه أبي القاسم أئوجور، وأبي الحسن على المتقدم ذكرهما من بعده على ذلك، على أن يكفليهما خادماً، كافور الخصى الملقب بالإخشيدى.

وذكر المسبحي ما يدل لذلك، لأنه ذكر في أخبار سنة ثلاث وأربعين وثلاثمائة أنه حج جماعة من أعيان المصريين في هذه السنة، ثم قال: ووقع الخلف

(١) في طبعة تدمري: «فلم يشفعهم» وفي طبعة الذهبي: «فلم يشفعهم» والمثبت رواية الأصل، ومثلها لدى ابن فهد في غاية المرام ١/ ٤٦٨.

بين المصريين والعراقيين في ذي الحجة منها بمكة، في إقامة الدعوة لمعز الدولة، ولأخيه ركن الدولة، ولولده عز الدولة بعد المطيع، ومنعه من ذلك المصريون، وتمسكوا بعقد المتقى للإخشيد، ولولده بعده، من غير واسطة بينه وبين المطيع، وكثرت الحكايات في شرح ما جرى بينهم. انتهى.

وذكر العتقى في أسراء الموسم ما يدل لذلك، لأنه قال: وحج بالناس سنة سبع وأربعين: محمد بن عبد الله العلوي، وعلى الصلاة عمر بن الحسن بن عبد العزيز الهاشمي، ومضى إلى مصر في هذه السنة، ومات بالقرب منها ودُفن بها، وقلد بعده الصلاة: عبد السميع، وعبد العزيز ابنا عمر بن الحسن بن عبد العزيز مكان أبيهما بمصر، والحرمين. انتهى.

ووجه الدلالة من هذا على ولاية الإخشيدية للحرمين، أن تقليدهم الصلاة فيهما يقتضى أنهما في ولايتهم، وهو كذلك، بدليل ما حكى من عقد المتقى لهم الولاية على ذلك، وسيأتى ما يدل لولايتهم على مكة، وما عرفت من كان يباشر للإخشيدية ولاية مكة، ولا من باشر ذلك لمؤنس، والله أعلم.

وأما ولاية القاضي أبي جعفر محمد بن الحسن بن عبد العزيز العباسي فذكرها بعض مؤرخي مصر في كتاب له، ذكر فيه ولاية مصر وقضائها^(١) وأخبار النيل وغير ذلك، ورتبه على ترتيب السنين، وجعل في كل سنة جداول تحتوى على المشار إليهم، فذكر في سنة ثمان وثلاثين وثلاثمائة أن قاضي مصر في هذه السنة كان أبا جعفر محمد بن الحسن بن عبد العزيز العباسي، إلى أن عُزل وولى إمارة مكة، وهذا يُشعر بأن محمد بن الحسن المذكور باشر ولاية مكة لعلي بن الإخشيد، والله أعلم.

ثم ولى مكة في زمن الإخشيدية بالتغلب: جعفر بن محمد بن الحسن بن محمد ابن موسى بن عبد الله بن موسى بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي

(١) بعد ذلك في الأصل: «ووزرائها».

طالب الحسنى، على ما ذكر ابن حزم في «الجمهرة» لأنه قال بعد أن نسبه هكذا: الذي غلب على مكة أيام الإخشيدية وولده إلى اليوم ولاية مكة. انتهى.

ولعل ولاية جعفر هذا بمكة بعد موت كافور الإخشيدى، وقبل أخذ العبيديين لمصر من الإخشيدية، فإن دولتهم لم تتلاش إلا بعد موت كافور، وكان موت كافور في جمادى الأولى سنة ست وخمسين وثلاثمائة، وقيل: في سنة سبع وخمسين، فتكون ولاية جعفر هذا في إحدى هاتين السنتين، أو في سنة ثمان وخمسين، فإن فيها: كان انقضاء دولة الإخشيدية على يد القائد جوهر مولى المعز العبيدى صاحب المغرب، ولا تخرج ولاية جعفر من أن تكون في هذه السنة، أو في إحدى السنتين قبلها، مع تقدير موت كافور في سنة ست وخمسين، لقول ابن حزم: إن جعفرًا غلب على مكة أيام الإخشيدية^(١)، وتصدق على ما بعد موت كافور، وحصول مصر للمغاربة في سنة ثمان وخمسين أنها أيام الإخشيدية، ويعد أن يلي جعفر هذا مكة، في أيام كافور لعظم أمره، وقد رأيت في بعض التواريخ ما يدل على أنه كان يُدعى له على المنابر بمكة، والله أعلم.

وذكر شيخنا ابن خلدون في نسب جعفر هذا ما ذكره ابن حزم في نسبه، وحكى في نسبه وجهًا آخر، وهو أنه من ولد محمد القائم بالمدينة أيام المأمون بن سليمان بن داود بن الحسن بن الحسن بن على بن أبي طالب، وذكر نسب جعفر إلى محمد بن سليمان، فقال: جعفر بن أبي هاشم الحسن بن محمد بن سليمان، وذكر أن محمد بن سليمان من ولد محمد بن سليمان القائم بالمدينة أيام المأمون، وكلامه يقتضى ترجيح هذه المقالة في نسب جعفر، وفي ذلك نظر، والله أعلم.

وذكر أن جعفرًا هذا دعا للسَّعْرَ العبيدى لما استولى خادمه جوهر على مصر.

ثم ولى مكة بعد جعفر هذا ابنه عيسى، على ما ذكر شيخنا ابن خلدون. وذكر أن في أيامه حضر جيش العزيز بن المعز العبيدى مكة، وضيّقوا على أهلها كثيرًا لما لم يخطبوا للعزيز بعد موت أبيه، ودامت ولايته على مكة إلى سنة

(١) جمهرة أنساب العرب — ص ٤٧.

أربع وثمانين وثلاثمائة، على ما ذكر ابن خلدون، وذكر ابن حزم في «الجمهرة»^(١) ما يفهم أنه ولي مكة في الحملة.

ثم ولي مكة بعده أخوه أبو الفتوح الحسن بن جعفر الحسني، على ما ذكر شيخنا ابن خلدون، وذكر أنه ملك المدينة وأزال عنها إمرة بني المهنا الحسينيين في سنة تسعين وثلاثمائة، بأمر الحاكم العبيدي، وولاية أبي الفتوح لمكة مشهور، وإنما عزوتها لابن خلدون لإفادته تاريخ ابتداء ولايته، فإنها بعد أخيه عيسى، ولم أر ذلك لغيره وكذا ما ذكره في ملكه للمدينة، والله أعلم.

ودامت ولاية أبي الفتوح على مكة فيما علمته إلى أن مات في سنة ثلاثين وأربعمائة، إلا أن الحاكم العبيدي ولي ابن عم أبي الفتوح مكة في المدة التي خرج فيها أبو الفتوح عن طاعة الحاكم، ثم عاد أبو الفتوح إلى إمرة مكة لما رجع إلى طاعته، وكان سبب عصيانه أن الوزير أبا القاسم بن المغربي لما قتل الحاكم أباه، هرب من الحاكم واستجار ببعض آل الجراح، فبعث الحاكم إليهم من حارهم، فكان الظفر لآل الجراح، فعند ذلك حسن لهم الوزير مبايعة أبي الفتوح بالخلافة، فمالوا إلى ذلك، فقصده أبو القاسم أبا الفتوح، وحسن له طلب الخلافة، فاعتذر له أبو الفتوح بقلة ذات يده، فحسن أبو القاسم لأبي الفتوح أخذ ما في الكعبة المعظمة من المال، فأخذ أبو الفتوح ذلك مع مال عظيم لبعض التجار، كان بجملة وخطب لنفسه، وبأبيه بالخلافة شيوخ الحسينيين وغيرهم بالحرمين، وتلقب بالراشد، وخرج من مكة إلى الرملة قاصدا آل الجراح في جماعة من بني عمه، وألف عبد أسود على ما قيل، ومعه سيفه، زعم أنه ذو الفقار، وقضيب زعم أنه قضيب رسول الله ﷺ، فلما قُرب من الرملة تلقاه العرب وقبلوا به الأرض، وسلموا عليه بالخلافة، ونزل الرملة، ونادى بالعدل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فانزعج الحاكم لذلك، وما وسعه إلا الخضوع لآل الجراح، فاستمال حسان بن مفرج من آل الجراح، وبذل له وإخوته أموالاً جزيلة جداً، فتخلوا عن

(١) جمهرة أنساب العرب ص ٤٧.

أبي الفتوح، فعرف أبو الفتوح ذلك، فاستجار بمفرج والد حسان من الحاكم، فكتب مفرج إلى الحاكم فردّه إلى مكة، وكان الحاكم قد ولى الحرمين لابن عم أبي الفتوح، وأنفذ له ولشيوخ بني حسن أموالاً، وكان عصيان أبي الفتوح في سنة إحدى وأربعمئة، على ما ذكر صاحب «المرآة» وغيره، ورأيت في تاريخ بعض شيوخنا أن ذلك في سنة اثنتين وأربعمئة، ورأيت في تاريخ النويري ما يشهد لذلك، كما سيأتي قريباً، وإنما نبهنا على ذلك لأن الذهبي ذكر في «تاريخ الإسلام» أن ذلك في سنة إحدى وثمانين وثلاثمئة، وذلك وهم بلا ريب، لأن الحاكم لم يل الخلافة إلا في ست ست وثمانين وثلاثمئة، كما ذكر الذهبي وغيره.

ووجدت في بعض التواريخ أن ابن عم أبي الفتوح الذي ولاه الحاكم الحرمين يقال له: أبو الطيب، ولعله والله أعلم: أبو الطيب عبد الرحمن بن قاسم بن أبي الفاتك بن داود بن سليمان بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الحسيني، هكذا رأيت أبا الطيب هذا منسوباً في حجر بالمعلاة، مكتوب فيه أنه قبر يحيى بن الأمير المؤيد بن الأمير قاسم بن غانم بن حمزة بن وهاس بن أبي الطيب، وساق بقية النسب كما سبق.

وذكر ابن حزم في «الجمهرة» أبا الطيب هذا، وساق نسيه كما ذكرناه، إلا أنه أسقط في النسخة التي رأيتها من «الجمهرة» قاسماً بين عبد الرحمن وأبي الفاتك، وسمى أبا الفاتك عبد الله، وذكر فيها أن لعبد الرحمن هذا اثنين وعشرين ذكراً، فذكرهم، وذكر أبا الطيب فيهم، ثم قال: سكنوا كلهم أذنة، حاشا نعمة وعبد الحميد وعبد الحليم، فإنهم سكنوا أمج بقرب مكة^(١). انتهى. ولعل سكناهم أذنة للخوف من أبي الفتوح، بسبب تأمر أبي الطيب بعده، وأستبعد — والله أعلم — أن يكون الذي ولاه الحاكم عوض أبي الفتوح: أبا الطيب بن عبد الرحمن، لكون ابن حزم لم يذكر لأبي الطيب بن عبد الرحمن ولايته، والله أعلم.

ورأيت في تاريخ النويري ما يقتضى أن أبا الفتوح لما عصى على الحاكم، خرج عليه بمكة أخوه، لأنه حكى أن أبا الفتوح لما بلغه استمالة الحاكم لآل الجراح، قال لهم أبو الفتوح: إن أخى قد خرج بمكة، وأخاف أن يستأصل ملكي بها، فأعادوه إلى مكة في شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وأربعمائة. انتهى. وهذا هو الذي ذكرنا أنه يشهد لمن قال إن تاريخ عصيان أبي الفتوح سنة اثنتين، والله أعلم. وولى مكة بعد أبي الفتوح ابنه: شكر بن أبي الفتوح، ودامت ولايته فيما علمت إلى أن مات سنة ثلاث وخمسين وأربعمائة، وذكر شيخنا ابن خلدون أنه حارب أهل المدينة ومملكتها في بعض حروبه، وجمع بين الحرّمين، قال: وذكر البيهقي وغيره: أنه ملك الحجاز ثلاثاً وعشرين سنة. انتهى. وذكر ابن حزم في «الجمهرة» ما يفهم في الحملة ولاية أبي الفتوح وابنه شكر لمكة، وذكر ما يقتضى أن عقبهم انقرض، وأن مكة وليها بعد شكر، عبد كان له، لأنه قال: وقد انقرض عقب جعفر المذكور، لأن أبا الفتوح لم يكن له ولد إلا شكر، ومات شكر ولم يولد له قط، وصار أمر مكة إلى عبد كان له^(١). انتهى.

وذكر صاحب «المرآة» عن محمد بن هلال الصابي ما يقتضى أن لشكر بنتاً، وسيأتي ذلك قريباً، وهو يخالف ما ذكره ابن حزم، والله أعلم.

وولى مكة بعد شكر بنو أبي الطيب الحسينيون، ثم علي بن محمد الصليحي صاحب اليمن، ثم أبو هاشم محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن أبي هاشم محمد بن الحسين^(٢) بن محمد بن موسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب الحسيني، لأن صاحب «المرآة» قال في أخبار سنة خمس وخمسين وأربعمائة: وفيها دخل الصليحي إلى مكة، واستعمل

(١) الجمهرة — ص ٤٧.

(٢) في متن طبعة الذهي: «محمد بن الحسن» وبالهامش: في طبعة تدمري: «ابن الحسين» وهو خطأ يدل عليه ما بعده.

قلت: متى يكون تصحيح التراث بما بعد! بل يكون بنص صريح موثق وما ذهب إليه الذهي خطأ، صوابه في طبعة تدمري ومثله في غاية المرام ١ / ٥٠٩ وهو ينقل عن المصنف.

الجميل مع أهلها، وأظهر العدل والإحسان والأمن، وطابت قلوب الناس، ورخصت الأسعار، وكثرت له الأدعية.

ثم قال: وكما البيت ثياباً بيضاً، ورد بنى شيبة عن قبيح أفعالهم، ورد إلى البيت من الحلبي ما كان بنو أبي الطيب الحسنيون أخذوه لما ملكوا بعد شكر، وكانوا قد غيروا البيت والميزاب.

ثم قال بعد أن نقل عن محمد بن هلال الصابي بعض ما ذكره من دخول الصليحي إلى مكة، وما فعله منجميل فيها: وأقام إلى يوم عاشوراء وراسله الحسينون، وكانوا قد أبعادوا من مكة: اخترج من بلدنا ورتب منا من تختاره، فرتب محمد بن أبي هاشم في الإمارة، ورجع إلى اليمن^(١)، ومحمد بن أبي هاشم صهر شكر على ابنته، وأمره على الجماعة وأصلح بين العشائر، واستخدم له العساكر، وأعطاه مالا وخمسين فرساً وسلاحاً، ثم قال: وفي رواية: أنه أقام بمكة إلى ربيع الأول، فوقع في أصحابه الوباء، فمات منهم سبعمائة رجل، ثم عاد إلى اليمن، لأن العلويين جمعوا عليه، ولم يبق معه إلا نفر يسير، فسار إلى اليمن، وأقام محمد بن أبي هاشم بمكة نائباً عنه، فقصدته الحسنيون بنو سليمان مع حمزة بن أبي وهّاس، فلم يكن له به طاقة، فحاربهم وخرج من مكة فتبعوه، فرجع فضرب واحداً منهم ضربة فقطع ذراعه وفرسه وجسده، ووصل إلى الأرض، فذهشوا ورجعوا عنه، وكان تحته فرسٌ تسمى دنانير لا تكل ولا تمل، وليس له في الدنيا شبيه، ومضى إلى وادي ينبع، وقطع الطريق عن مكة والقافلة، ونهب بنو سليمان مكة، ومنع الصليحي الحج من اليمن، فغلت الأسعار، فزادت البلية. انتهى.

ولعل بنى أبي الطيب المشار إليهم في هذا الخبر من أولاد الطيب الذي ذكرنا نسبه، ولعل حمزة بن أبي وهّاس المذكور في هذا الخبر أيضاً حفيد أبي الطيب المشار إليه، لأن ذلك يوافق ما في الحجر الذي رأيت بالمعلاة، والله أعلم.

(١) اتعاط الحنفا ٢ / ٢٦٨، ٢٦٩.

وهذا الذى ذكره صاحب «المرآة» يتضمن ولاية ابن أبى الطيب لمكة بعد شكر، ثم ولاية الصليحي لها، ثم ولاية ابن أبى وهّاس.

وذكر شيخنا ابن خلدون ما يقتضى أن ابن أبى هاشم ولى مكة فى سنة أربع وخمسين، بعد أن قاتل السليمانيين قوم شكر وغلبيهم ونفاعهم عن الحجاز، والله أعلم بذلك.

وعاد ابن أبى هاشم بعد خروجه من مكة إلى إمرتها، ودامت ولايته عليها فيما أحسب إلى أن مات فى سنة بضع وثمانين وأربعمائة، إلا أنه خرج منها هارباً من التركمان الذين استولوا عليها فى سنة أربع وثمانين وأربعمائة، كما ذكر ابن الأثير وغيره.

ورأيت فى تاريخ ابن الأثير أن هؤلاء التركمان طلبوا من ابن أبى هاشم أموال الكعبة التى أخذها، وأنهم ذهبوا مكة، وكانت فتنة عظيمة. انتهى بالمعنى.

وهو أول من أعاد الخطبة العباسية بمكة، بعد قطعها من الحجاز نحو مائة سنة، ونال بسبب ذلك مالاً عظيماً من السلطان ألب أرسلان السلجوقي، فإنه خطب له بمكة بعد القائم الخليفة العباسى، وصار بعد ذلك يخطب حيناً للمقتدى عبد الله ابن محمد الذخيرة بن القائم عبد الله العباسى، وحيناً للمستنصر العبيدى صاحب مصر، ويقدم فى ذلك من تكون صلته أعظم، ولعل ذلك من سبب إرسال التركمان إليه، وذكر شيخنا ابن خلدون أن مدة إمرته على مكة ثلاثون سنة، وأنه ملك المدينة، والله أعلم بذلك، وقد بالغ ابن الأثير فى ذم ابن أبى هاشم هذا، لأنه قال: لما ذكر وفاته: ولم يكن له ما يمدح به. انتهى. ولعل ذلك لجهل الحاج فى سنة ست وثمانين وقتله منهم خلقاً كثيراً، على ما ذكر ابن الأثير، ولأخذه حلقة الكعبة فى سنة اثنتين وستين، والله أعلم.

وروى مكة بعده ابنه قاسم بن محمد مدة يسيرة.

ثم وليها بعده أصبهبذ بن سارمكين، لأنه فى هذه السنة استولى على مكة عنوة، وهرب منها قاسم المذكور، وأقام بها أصبهبذ إلى شوال سنة سبع وثمانين، ثم إن قاسماً جمع عسكراً وكسر أصبهبذ بعُسفان، فانهزم أصبهبذ ومضى إلى الشام،

فدخل قاسم مكة، ودامت ولايته عليها فيما علمت حتى مات سنة ثمان عشرة وخمسمائة، هكذا ذكر وفاته ابن الأثير وغيره، ووجدت بخطه فيما نقلته من «تاريخ الإسلام» للذهبي أنه توفي سنة ثمان عشرة، ووجدت أيضاً ذلك بخطي فيما نقلته من تاريخ شيخنا ابن خلدون، وقال شيخنا ابن خلدون في ترجمته: واستمرت إمرته ثلاثين سنة على الاضطراب. انتهى.

وولى مكة بعده ابنه فليته بن قاسم، هكذا سماه ابن الأثير وغيره، وسماه الذهبي في «تاريخ الإسلام» أبو فليته، في موضعين من تاريخه، ودامت ولايته حتى مات في سنة سبع وعشرين وخمسمائة.

وولى مكة بعده ابنه هاشم بن فليته، ودامت ولايته حتى مات في سنة تسع وأربعين وخمسمائة، لأن ابن خلكان ذكر أن الفقيه عمارة الشاعر اليمنى حج في هذه السنة، فسيرّه قاسم بن هاشم بن فليته صاحب مكة رسولاً إلى الديار المصرية، فدخلها في شهر رمضان سنة خمسين. انتهى.

وهذا يقتضى أن هاشماً توفي في هذه السنة، لأن قاسماً ابنه إنما ولى بعده، فوجدت بخط بعض فقهاء المكين ما يقتضى أن هاشماً مات في سنة إحدى وخمسين وخمسمائة، وأن قاسماً ولى بعده، ولم يختلف عليه اثنان. انتهى. ودامت ولاية قاسم بن هاشم بعد أبيه إلى سنة ست وخمسين، لأنه فارق مكة متخوفاً من أمير الحاج العراقي وقت الموسم من هذه السنة، لإساءة السيرة فيها. وولى مكة بعده عمه عيسى بن فليته.

ثم إن قاسماً استولى على مكة في شهر رمضان سنة سبع وخمسين، وأقام بها أياماً يسيرة، ثم قُتل، ووجدت بخط بعض المكين ما يقتضى أنه قُتل سنة ست وخمسين، والله أعلم، واستقر الأمر لعمه عيسى، ودامت ولاية عيسى فيما علمت على مكة، إلى أن مات سنة سبعين وخمسمائة، إلا أن أخاه مالك بن فليته كان نازعه في الإمرة، واستولى على مكة نحو نصف يوم، لأنه دخل مكة في يوم عاشوراء في سنة ست وستين وخمسمائة، وجرى بين عسكره وعسكر أخيه فتنة إلى وقت الزوال، ثم خرج مالك واصطلحوا بعد ذلك.

فولى مكة بعد عيسى ابنه داود بن عيسى بن فليته، بعهد من أبيه، ودامت ولايته إلى ليلة النصف من رجب، سنة إحدى وسبعين.

فوليها بعده أخوه مكث بن عيسى، ثم عزل مكث في موسم هذه السنة، وجرى بينه وبين طاشتكين أمير الركب العراقي حرب شديدة في موسم هذه السنة، كان الظفر فيها للأمير طاشتكين.

ثم ولى مكة الأمير قاسم بن مهنا الحسيني أمير المدينة، وكان الخليفة المستضيء قد عقد له عليها الولاية بعد عزله المكث، وأقامن مكة في ولايته ثلاثة أيام، ثم إنه رأى من نفسه العجز عن القيام بإمرة مكة.

فولى مكة أمير الحاج فيها داود بن عيسى، وشرط عليه أن يسقط جميع المكوس، وما عرفت إلى متى دامت ولاية داود هذا، وكان بعدها يتداول هو وأخوه مكث إمرة مكة، ثم انفرد بها مكث عشر سنين متوالية، آخرها سنة سبع وتسعين، على خلاف في انقضاء دولة مكث، وهو آخر أمراء مكة المعروفين بالهواشم ولاية.

وولى مكة في ولايته أو في ولاية أخيه داود سيف الإسلام طغتكين بن أيوب أخو السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب، وذلك في سنة إحدى وثمانين وخمسمائة، لأنه في هذه السنة قدم مكة ومنع من الأذان في الحرم بحى على خير العمل، وقتل جماعة من العبيد كانوا يفسدون، وهرب منه أمير مكة إلى قلعة بأبي قبيس، وشرط على العبيد أن لا يؤذوا الحاج، وضرب الدنانير والدراهم فيها باسم أخيه السلطان صلاح الدين.

ثم وليها بعد مكث: أبو عزيز ققادة بن إدريس بن مطاعن بن عبد الكرم بن عيسى بن حسين بن سليمان بن علي بن عبد الله بن محمد بن موسى بن عبد الله ابن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الحسيني النبطي في سبع وتسعين وخمسمائة، وقيل: إن ولايته لمكة في سنة ثمان وتسعين وخمسمائة، وقيل: في سنة تسع وتسعين وخمسمائة، ودامت ولايته إلى أن مات في سنة سبع عشرة، وقيل: سنة ثمان عشرة وستمائة، فتكون ولايته عشرين سنة أو

نحوها، للاختلاف في مبتدأها، وكانت ولايته ممتدة إلى ينبع وإلى حلى، وكان يحارب صاحب المدينة، ويغلب كل منهما الآخر حيناً، وولى مكة في زمن ولاية قتادة آقباش الناصري فتى الخليفة الناصر لدين الله العباسي، إلا أنه لم يباشر إمرتها، وإنما مولاه عقّد له على الحرمين وإمرة الحج لعظم مكانته عنده، وقتل بمكة بالمعلاة في السنة التي مات فيها قتادة.

وولى مكة بعد قتادة ابنه حسن بن قتادة، وقتل أصحاب آقباش الناصري لانتقامهم له بأنه واطأ راجح بن قتادة على أن يوليه مكة عوض حسن، ودامت ولاية حسن إلى سنة تسع عشرة، وقيل: إلى عشرين وستمائة.

ووليها بعده الملك المسعود^(١) واسمه يوسف، ويُلقَّب بأقسيس بن الملك الكامل محمد بن الملك العادل أبي بكر بن أيوب صاحب اليمن، لأنه سار إليها وتحارب هو وحسن بن قتادة بالمسعى، فانهزم حسن وفارق مكة فيمن معه، ونهبها عسكر الملك المسعود إلى العصر، ودامت ولايته عليها إلى أن مات في سنة ست وعشرين وستمائة^(٢).

ووليها نيابة عن الملك المسعود نور الدين عمر بن علي بن رسول الذي ولى السلطنة بعده بيلاد اليمن، وقصده حسن بن قتادة بجيش جاء به من ينبع، فخرج إليه نور الدين، وانكسر حسن.

وولى مكة للملك المسعود الأمير حسام الدين ياقوت بن عبد الله الملكي المسعودي، لأنى وجدت مكتوباً ببيع دار بمكة بأمر ياقوت المذكور، وترجم فيه بأمر الحاج والحرمين ومتولى الحرب بمكة ومدير أحوال الجند بها والرعية، بالتولية الصحيحة الملكية المسعودية المتصلة بالأوامر الملكية الكاملية، وتاريخ المبيع ثالث جمادى الآخرة سنة خمس وعشرين وستمائة، فاستغلنا من هذا ولاية ياقوت لمكة في هذا التاريخ.

(١) شفاء القلوب في مناقب بني أيوب — ص ٣٢٥.

(٢) شفاء القلوب — ص ٣٢٧.

وولى مكة بعد الملك المسعود والده الملك الكامل، ودامت ولايته إلى شهر ربيع الآخر سنة تسع وعشرين.

ثم وليها نائب ابنه المسعود، ونائبه أيضاً على اليمن: نور الدين بن عمر بن علي بن رسول، بعد أن بويج بالسلطنة في بلاد اليمن، لأنه بعث إلى مكة جيشاً معهم راجح بن قتادة الحسنى، فأخرجوا من مكة متوليها للملك الكامل طغتكين، وهرب إلى ينبع، وعرف الملك الكامل بذلك، فجهز إليه جيشاً كثيفاً، مقدمهم الأمير فخر الدين بن الشيخ على ما قيل، ووصل طغتكين مع الجيش إلى مكة، فأخرجوا منها راجحاً ومن معه من أهل اليمن، واستولى عليها طغتكين، وقتل على الدرب كثيراً من أهل مكة، لخذلاهم له في النوبة الأولى، وكان استيلاؤه على مكة في رمضان من هذه السنة.

وذكر ابن محفوظ ما يؤهم أن أمير مكة من قبل الملك الكامل الذي أخرجه عسكر صاحب اليمن وأخرجهم هو منها في السنة المذكورة، غير طغتكين، لأنه قال: وفي سنة تسع وعشرين وستمائة جهز الملك المنصور في أولها جيشاً إلى مكة وراجح معه، فأخذها، وكان فيها أمير للملك الكامل يسمى شجاع الدين الطغتكيني، فهرب خارجاً إلى نخلة، وتوجه منها إلى ينبع، وكان الملك الكامل توجه إليه بجيش، ثم جاء إلى مكة في رمضان، فأخذها من نواب الملك المنصور، وقتل من أهل مكة ناساً كثيراً على الدرب، وكان الكسرة على من بمكة. انتهى.

وهذا الذي ذكره ابن محفوظ في تسميته أمير مكة للكامل في هذا التاريخ وهم، لتفرده به فيما علمت، والقصة واحدة، والصواب أنه الأمير طغتكين، فقد سمى غير واحد: طغتكين، والله أعلم.

وقيل: إن فخر الدين بن الشيخ كان على مكة لما وصلها عسكر صاحب اليمن، في سنة تسع وعشرين، ثم وليها عسكر صاحب اليمن مع راجح بن قتادة بغير قتال في حفر سنة ثلاثين، ثم وليها في آخر هذه السنة عسكر الملك الكامل، وكان المقدم على عسكر الملك الكامل أميراً يقال له: الزاهد، وترك في مكة أميراً يقال له: ابن مجلى.

ثم وليها في سنة إحدى وثلاثين عسكر الملك المنصور صاحب اليمن، مع راجح بن قتادة.

ثم وليها عسكر الملك الكامل، وكان عسكراً كبيراً فيه ألف فارس، وقيل: سبعمائة، وقيل: خمسمائة فارس وخمسة من الأمراء مقدمهم الأمير جعفريل^(١)، ودامت ولايته عليها للملك الكامل إلى سنة خمس وثلاثين.

ثم وليها الملك المنصور في هذه السنة، وكان سار إليها بنفسه، ودخلها بعد أن فارقتها جعفريل ومن معه، وكان دخول المنصور إلى مكة في رجب، وكان معه ألف فارس على ما قيل، ودامت ولايته عليها إلى سنة سبع وثلاثين، وقرر فيها: رتبة مائة وخمسين فارساً، وقدم عليهم ابن الوليد^(٢) وابن التغري^(٣).

ثم وليها الملك الصالح أيوب بن الملك الكامل صاحب مصر، لأنه جهز إليها ألف فارس مع الشريف شيخه صاحب المدينة، واستولوا على مكة بغير قتال في سنة سبع وثلاثين.

ثم وليها عسكر الملك المنصور، بعد أن هرب منها شيخه ومن معه، لما سمعوا بقدوم عسكر صاحب اليمن.

ثم وليها عسكر الملك الصالح في سنة ثمان وثلاثين.

وممن وليها للملك الصالح: الأمير شهاب الدين أحمد التركماني.

ثم وليها الملك المنصور في سنة تسع وثلاثين، وسار إليها في هذه السنة بنفسه، ودخلها في رمضان بعد أن فارقتها المصريون خوفاً منه، ودامت ولايته عليها حتى مات، وأمر على مكة في هذه السنة مملوكه الأمير فخر الدين السلاج وابن فيروز،

(١) تحرف في الأصل والمطبوعتين إلى: «جعفريل» بالفاء وصوابه لدى المقريزي في السلوك ١/ ٢٥٠.

(٢) تحرف في طبعة تدمري إلى: «ابن الوليد» وصوابه من الأصل، ومثله لدى ابن فهد في غاية المرام ١/ ٦٠٣.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «التغري» بالثين المعجمة والراء المهملة وصوابه من الأصل ومثله لدى ابن فهد في غاية المرام ١/ ٦٠٣، وانظر الخير في غاية المرام ١/ ٦٠٣.

وجعل الشريف أبا سعد بن علي بن قتادة الحسني بالوادي مساعداً لعسكره، وكان قد استدعاه من ينبع وأحسن إليه، واشترى منه قلعة ينبع، وأمره بخراجها حتى لا يبقى قرار للمصريين، واستمر مملوكه الشلاح على نيابة مكة إلى سنة ست وأربعين وستمائة، على ما ذكر بعض مؤرخي اليمن في عصرنا.

ووليها للمنصور في هذه السنة ابن المسيب، ووجدت بخط الميورقي أن ابن المسيب قدم مكة لغزل الشلاح في منتصف ربيع الأول سنة خمس وأربعين، وهذا يخالف ما سبق، والله أعلم.

وولى مكة بعد ابن المسيب أبو سعد حسن بن علي بن قتادة الحسني، بعد قبضه على ابن المسيب في ذي القعدة، وقيل: في شوال سنة سبع وأربعين، ودامت ولايته إلى أن قتل ثلاث خلون من شعبان سنة إحدى وخمسين وستمائة، وقيل: إنه قتل في رمضان منها.

ثم ولى مكة بعده أحد قتلته جواز بن حسن بن قتادة الحسني، ودامت ولايته إلى آخر يوم من ذي الحجة، سنة إحدى وخمسين.

ثم وليها بعد جواز عمه راجح بن قتادة الحسني الذي كان يليها مع عسكر صاحب اليمن، ودامت ولايته عليها إلى شهر ربيع الأول سنة اثنتين وخمسين. ثم وليها بعده ابنه غانم بن راجح، ودامت ولايته إلى شوال سنة اثنتين وخمسين.

ثم وليها بعده إدريس بن قتادة وأبو نُمَيّ بن أبي سعد بن علي بن قتادة، بعد قتال مات فيه ثلاثة نفر، ودامت ولايتهما عليها إلى الخامس والعشرين من ذي القعدة سنة اثنتين وخمسين وستمائة.

ثم وليها المبارك الحسين بن علي بن برطاس، لأن الملك المظفر بن الملك المنصور صاحب اليمن جهز ابن برطاس إلى مكة في مائتي فارس، وتقاتل مع

إدريس وأبي نُمَيٍّ ومن معهما، فكان الظفر لابن برطاس، ودامت ولايته عليها إلى يوم السبت لأربع ليال بقين من المحرم سنة ثلاث وخمسين وستمائة^(١).

ثم وليها إدريس وابن أخيه أبو نُمَيٍّ، لأنهم قاتلوا ابن برطاس في هذا التاريخ، وسفكت الدماء بالحجر من المسجد الحرام، وأسّر ابن برطاس، ففدى نفسه، وخرج ابن برطاس ومن معه من مكة.

ثم وليها أبو نُمَيٍّ بمفرده في سنة أربع وخمسين، لما راح عمه إدريس إلى أخيه راجح بن قتادة.

ثم عاد إدريس لمشاركة أبي نُمَيٍّ في الإمرة، لأن راجح بن قتادة جاء مع عمه إدريس، وأصلح بينه وبين أبي نُمَيٍّ على ذلك.

ثم ولي مكة أولاد حسن بن قتادة، وأقاموا بها ستة أيام من سنة ست وخمسين، بعد أن لزموا إدريس بن قتادة.

ثم جاء أبو نُمَيٍّ وأخرجهم منها، ولم يقتل من بينهم أحداً، ودامت ولاية إدريس وأبي نُمَيٍّ على مكة إلى سنة سبع وستين وستمائة.

ثم انفرد فيها أبو نُمَيٍّ بالإمرة قليلاً، ثم اصطالح مع إدريس، وعاد للإمرة في السنة المذكورة، ودامت ولايتهما إلى ربيع الأول سنة سبع وستين وستمائة.

ثم انفرد بها إدريس أربعين يوماً، ثم قتل بعدها في هذه السنة بخليص. ووليها أبو نُمَيٍّ ودامت ولايته عليها إلى سنة سبعين وستمائة.

ثم وليها في صفر منها جهم بن شيحة صاحب المدينة، وغنم بن إدريس بن حسن بن قتادة صاحب ينبع.

ثم وليها أبو نُمَيٍّ بعد أربعين يوماً من سنة سبعين وستمائة، وأخرج منها المذكورين، ودامت ولايته عليها إلى سنة سبع وثمانين وستمائة.

ثم وليها جهم بن شيحة صاحب المدينة، وأقام بها إلى آخر السنة وذلك مدة يسيرة.

(١) إتحاف الوری ٣ / ٧٦.

ثم وليها أبو نُصَيٍّ ودامت ولايته عليها إلى قبل وفاته بيومين، وكانت وفاته يوم الأحد رابع صفر سنة إحدى وسبعمئة، وكانت إمرته على مكة خمسين سنة شريكاً ومستقلاً، وإمرته المستقلة يزيد على ثلاثين سنة يسيراً، وذكر صاحب «هجرة الزمن» أن إمرته أزيد من خمسين سنة^(١)، وفي ذلك نظر، بيناه في ترجمته، ويظهر ذلك مما ذكرناه في تاريخ ابتداء ولايته.

وأما إمرة عم إدريس التي اشترك فيها مع أبي نُصَيٍّ فنحو ثمانية عشر عاماً، وإمرة عمه المستقلة أربعون يوماً.

وولى مكة في حال ولايتها للسلطان الملك الظاهر بيبرس صاحب مصر، أمير يقال له شمس الدين مروان نائب الأمير عز الدين أمير جاندار، ولأه الملك الظاهر بسؤال إدريس وأبي نُصَيٍّ له في ذلك، ليرجع أمرهما إليه، ويكون الحل والعقد على يديه، على ما ذكر مؤلف سيرة الملك الظاهر، وذلك في السنة التي حج فيها الملك الظاهر سنة سبع وستين وستمئة، وخرج مروان هذا من مكة سنة ثمان وستين.

وولى مكة بعد أبي نُصَيٍّ ابنه حُمَيْضَة ورُمَيْثَة ابنا أبي نُصَيٍّ في حياته، ودُعِيَ لهما على قبة زمزم يوم الجمعة ثاني صفر سنة إحدى وسبعمئة، قبل وفاة أبيهما بيومين، ودامت ولايتهما إلى موسم هذه السنة، ثم قبض عليهما.

وولى عوضهما أخوهما أبو الغيث وعُطَيْفَة، وقيل: أبو الغيث ومحمد بن إدريس بن قتادة الحسني، وكان المتولى لذلك الأمير بيبرس الجاشنكير الذي كان أستاذار الملك الناصر محمد بن قلاوون وحصار سلطاناً بعده في آخر سنة ثمان وسبعمئة، موافقه من حج معه من الأمراء في هذه السنة، تأدياً لحُمَيْضَة ورُمَيْثَة على إساءتهما إلى أخويهما أبي الغيث وعُطَيْفَة.

ثم عاد حُمَيْضَة ورُمَيْثَة إلى إمرة مكة في سنة ثلاث وسبعمئة، وقيل: في سنة أربع وسبعمئة، بولاية من الملك الناصر صاحب مصر، ودامت ولايتهما إلى موسم سنة ثلاث عشرة وسبعمئة، ثم وليها أبو الغيث بن أبي نُصَيٍّ بولاية من

(١) هجرة الزمن في تاريخ اليمن — ص ٢٠٧، ٢٠٨.

الملك الناصر، وجهز له عسكرياً من مصر والشام، بعد أن عزل حُمَيْضَة ورُمَيْثَة لكثرة الشكوى إليه منهما، ولم يصل أبو الغيث والعسكر المجهز له إلى مكة، إلا بعد أن فارقها حُمَيْضَة ورُمَيْثَة، ولم تطل ولاية أبي الغيث على مكة، لأنه بسوء تدبيره قصر في حق من جهّز معه من العسكري، وخاف منهم، فكتب لهم بخطه باستغفائه عنهم، ففارقوه بعد شهرين، فلم يك بعد أن فارقوه إلا الجمعة حتى وصل إليه حُمَيْضَة وحاربه، فغلب حُمَيْضَة أبا الغيث، ولجأ إلى هُذَيْل بنخلة مكسوراً، وأرسل حُمَيْضَة إلى السلطان الملك الناصر ليستعطفه، فلم يرض عنه، وأرسل أبو الغيث يستنصر السلطان فوعده بالنصر، ثم التقى الأخوان في رابع ذي الحجة سنة أربع عشرة، فأسر حُمَيْضَة أبا الغيث، ثم قتله^(١) ودامت ولايته على مكة إلى شعبان سنة خمس عشرة وسبعمائة.

ثم وليها رُمَيْثَة في هذه السنة^(٢)، بولاية من الملك الناصر، وجهز معه عسكرياً كثيراً، ولم يصلوا مكة إلا بعد أن فارقها حُمَيْضَة، فقصدوه إلى الخلف والخليف، وكان لجأ إليه يستحصن به، فلم يظفروا به، وانهمز إلى العراق، وقصد خربنداء، ودامت ولاية رُمَيْثَة إلى انقضاء الحج من سنة سبع عشرة أو أول سنة ثمان عشرة. ثم وليها حُمَيْضَة بعد رجوعه من العراق، وأخرج منها رُمَيْثَة إلى نخلة بموافقة أهل مكة له على ذلك، ويقال: إن ذلك بموافقة رُمَيْثَة أيضاً، ويقال: إنه قطع خطبة الملك الناصر، وخطب لصاحب العراق أبي سعيد بن خربنداء، ولم تطل ولاية حُمَيْضَة هذه، لأن الملك الناصر لما علم بفعله جهّز إليه في ربيع الآخر سنة ثمان عشرة جيشاً، وأمرهم أن لا يعودوا إلا بحُمَيْضَة، فلم يظفروا به، ودام مهيجاً في البرية إلى أن قُتل سنة عشرين وسبعمائة، ولمّا انقضى الموسم من سنة ثمان عشرة قبض على مقدم العسكر الأمير بهادر الإبراهيمي لاثامه بالتقصير في القبض على حُمَيْضَة، وعلى رُمَيْثَة لاثامه بأن ما يفعله أخوه من التشعيث بموافقة، وحُملاً إلى القاهرة.

(١) إتحاف الوري ٣/ ١٥٣، ١٥٣.

(٢) إتحاف الوري ٣/ ١٥٣.

وولى مكة: عَطِيفَةُ بن أبي نُمَيْ، بولاية من الملك الناصر، وجهاز معه عسكرياً، وذلك في المحرم سنة تسع عشرة وسبعمائة، ولما وصلوا إلى مكة كثر بها الأمن، والعدل، ورخصت الأسعار، ودامت ولاية عَطِيفَةَ على مكة إلى أوائل سنة إحدى وثلاثين وسبعمائة، ولكن شاركه أخوه رُمَيْثَةُ في إمرة مكة في بعض سِنِي عَشْرِ الثلاثين وسبعمائة.

ثم انفرد رُمَيْثَةُ بالإمارة بعد وصول العسكر الذي جهّزه الملك الناصر إلى مكة، بسبب قتل الأمير أَيْدَمُر^(١) أمير جانداز بمكة، في الرابع عشر من ذي الحجة سنة ثلاثين وسبعمائة، وكان هذا العسكر نحو ستمائة فارس، ولما سمع بهم رُمَيْثَةُ وعَطِيفَةُ هربوا من مكة، ثم إن الأمراء أرسلوا إلى رُمَيْثَةَ بأمان، فحضر إليهم فولوه مكة وأحسنوا إليه، وذلك في ربيع الآخر أو جمادى من السنة المذكورة، ودامت ولايته بمفرده إلى سنة أربع وثلاثين.

ثم شاركه فيها أخوه عَطِيفَةُ بلا قتال.

ثم انفرد رُمَيْثَةُ بإمرتها بعد أن خرج منها عَطِيفَةُ ليلة رحيل الحاج من مكة سنة أربع وثلاثين.

واستمر منفرداً إلى أن كان الموسم من سنة خمس وثلاثين، ثم شاركه عَطِيفَةُ في هذا التاريخ في الإمارة، وتوافقا إلى أثناء سنة ست وثلاثين. ثم حصلت بينهما وحشة، فأقام عَطِيفَةُ بمكة ورُمَيْثَةُ بالجديد^(٢) من وادي مَرّ.

(١) تحريف في الأصل والمطبوعتين إلى: «ألدمر» وصوابه من الدليل الشافعي لأبي المحاسن ١/ ١٧٠، ولديه موضحاً: «أيدمر بن عبد الله الناصر محمد بن قلاوون، كان أحد أمراء الألوغ في دولة أستاذ المذكور، إلى أن توجه إلى الحجاز في سنة ثلاثين وسبعمائة فقتل بمكة في رعدة كانت بينه وبين الأشراف بني حسن في السنة المذكورة».

(٢) في طبعة تدمري والأصل: «بالجديد» بالخاء المهيّلة، وفي طبعة الذهبي: «بالجريد» بالراء المهيّلة، وجميع ذلك تحريف، وصوابه لدى المصنف في العقد الثمين ٤/ ٤١٥ وابن فهد في غاية المرام ٢/ ٩٣، ولدى جاز الله ابن فهد في حسن القرى — ص ٦٨: «الجديد: بفتح الجيم بعدها دال مكسورة، قرية تحت أرض غراس، فيها نخيل ومزارع للناس، وغالبها لصاحب مكة الآن، وهو الشريف أبو نُمَيْ محمد بن بركات».

ثم هاجم رُمَيْثَةَ بعسكره مكة في رمضان في سنة ست وثلاثين، فلم يظفر، وخرج منها بعد أن قتل وزيره الزباع — بزاي معجمة وعين مهملة — وبعض أصحابه وعاد إلى الجديد، ثم اصطالحا في سنة سبع وثلاثين.

ثم انفرد فيها رُمَيْثَةُ بالإمرة، بعد أن حضر هو وأخوه عُطَيْفَةُ عند الملك الناصر بمصر، فعوّق عُطَيْفَةُ وبعث رُمَيْثَةُ إلى مكة متولياً، وأقام في الولاية إلى أن تركها لولديه ثقبه وعجلان في سنة أربع وأربعين، ولم يمض له ذلك وُلَاة الأمر بمصر، وكتبوا له بالولاية.

فلما كانت سنة ست وأربعين وليها عجلان بن رُمَيْثَةَ بمفرده، بتوليته من الملك الصالح إسماعيل ابن الملك الناصر محمد بن قلاوون، ثم من أخيه الكامل شعبان، بعد وصول عجلان إلى القاهرة، ووصل منها إلى مكة في جمادى الآخرة سنة ست وأربعين وسبعمئة في حياة أبيه، وقطع الدعاء لأبيه، ومات أبوه في ذي القعدة من السنة المذكورة.

ودامت ولاية عجلان بمفرده إلى سنة ثمان وأربعين.

ثم وليها معه أخوه ثقبه، ودامت ولايتهما إلى سنة خمسين وسبعمئة، ثم استقل ثقبه بالإمرة في هذه السنة لما توجه فيها عجلان إلى مصر، ثم استولى عجلان على مكة في خامس شوال من سنة خمسين، ودامت ولايته إلى موسم سنة اثنتين وخمسين.

ثم وليها ثقبه مع أخيه عجلان في موسم هذه السنة، بموافقة منهما على ذلك، وكان ثقبه قد وليها بمفرده في هذه السنة، فلما وصلا إلى مكة في ذي القعدة من هذه السنة، لم يملكه عجلان من البلاد، فأقام بخلّيس، حتى جاء مع الحاج، وأصلح أمير الحاج بينه وبين أخيه على المشاركة في الإمرة.

ثم استقل ثقبه بالإمرة في أثناء سنة ثلاث وخمسين، بعد قبضه على أخيه عجلان، واستمر ثقبه إلى أن قبض عليه في موسم سنة أربع وخمسين.

فوليها بعده أخوه عجلان، واستمر عجلان منفرداً بالإمرة إلى أن اصطالح هو وأخوه ثقبه على الاشتراك فيها في تاسع عشر المحرم سنة سبع وخمسين.

ثم انفرد ثقبه بالأمر في ثالث عشر من جمادى الآخرة من هذه السنة.

ثم وليها عجلان بمفرده في موسم هذه السنة.

ثم اشتركا في الإمرة في موسم سنة ثمان وخمسين، ودامت ولايتهما إلى أن غزلا في أثناء سنة ستين وسبعمائة بأخييهما سند بن رُمَيْثَة، وابن عمهما محمد بن عَطِيفَة بن أبي نُسَيْبٍ، وجهَّز مع ابن عَطِيفَة من مصر عسكرياً فيه أربعة أمراء، مقدمهم الأمير جَرَكْتَمُر المارداني صاحب الحجاب^(١) بالقاهرة، وكان وصولهم مع ابن عَطِيفَة إلى مكة في جمادى الآخرة سنة ستين وسبعمائة، وكان سند باليمن مع إخوته، فوصل إلى مكة ولاءم الأمراء، ودامت ولايته وولاية ابن عَطِيفَة إلى أن دخل الحاج من مكة في سنة إحدى وستين وسبعمائة.

ثم زالت ولاية ابن عَطِيفَة بإثر ذلك، وسبب زوالها أن بعض بني حسن جرح بعض الترك الذين جهَّزهم الملك الناصر حسن بن الملك محمد بن قلاوون للإقامة بمكة، عوض جركتمر ومن معه من الأحرار، لتأييد سند وابن عَطِيفَة في إمرة مكة، فتعصب للتركي الأتراك، وغضب للحسن بنو حسن، وتخلَّى محمد بن عَطِيفَة عن الفريقين، وظن أن أمره بمكة يكون مستقيماً، وإن لم يكن العسكر بما مقيماً، فقدَّر أن الترك انكسروا، وفي المسجد حُصِرُوا، وبما خفَّ من أموالهم رحلوا، فرحل ابن عَطِيفَة في أثرهم لتخوفه في المقام بعدهم، بسبب ما كان بين ذوى عَطِيفَة والقواد من القتل، هكذا ذكر لي رحيل ابن عَطِيفَة بعد العسكر من يعتمد على خبره من أهل مكة، ووجدت بخط بعض أصحابنا، فيما نقله من خط ابن محفوظ، ما نصه بعد ذكره هذه الحادثة: وراح الأمراء، وقعد محمد بن عَطِيفَة وسند في البلاد. انتهى. والله أعلم بصحة ذلك.

وكان ثقبه جاء إلى مكة بإثر هذه الفتنة، واشترك مع أخيه سند في هذه الإمرة، إلى أن مات في شوال سنة اثنتين وستين وسبعمائة.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «صاحب الحجاب» وهو تحريف قبيح، صوابه من الأصل.

وولى مكة فى هذه السنة عجلان، وكان بمصر معتقلاً، فأطلقه الأمير يلبغا المعروف بالخاصكى، لما صار إليه تدبير المملكة، بعد قتل الملك الناصر حسن، وولى مكة معه فى الإمرة أخاه ثقبه، بسؤال عجلان، ووصل عجلان إلى مكة وثقبه عليل، ولم يدخل مكة حتى مات ثقبه، فولى معه فى الإمرة ابنه أحمد بن عجلان، وذلك فى شوال سنة اثنتين وستين، وجعل له ربع المتحصل بصرفه فى خاصة نفسه، وعلى عجلان كفاية العسكر، ثم إن سنداً استولى على جدّة ونازع فى الإمرة، فلم يتم له أمر، واخترمته المنية، ودامت ولاية عجلان وابنه إلى سنة أربع وسبعين وسبعمئة، ثم انفرد أحمد بن عجلان بالإمرة بسؤال أبيه له فى ذلك على شروط شرطها: منها أن لا يقطع اسمه فى الخطبة، والدعاء على زمزم، فوفى له ابنه بذلك.

واستمر أحمد منفرداً بالإمرة، إلى أن وليها معه ابنه محمد بن أحمد بن عجلان فى سنة ثمانين وسبعمئة بسؤال أبيه على ما بلغنى، إلا أن أباه لم يظهر لولاية محمد أثراً لاستبداده بالأمر، وذلك لصغر سنّ ابنه، ودامت ولايتهما إلى أن مات أحمد ابن عجلان فى حادى وعشرين من شعبان سنة ثمان وثمانين.

ثم استقل محمد بن أحمد بالإمرة، حتى قُتل فى مستهل ذى الحجة من هذه السنة، وكان عمه كيش يدبر له الأمر، ولما قُتل هرب، وكان رأيه أن ابن أخيه لا يحضر لخدمة المحمل، فلم يسمع منه وحضر، فقتل، ولكنه فاز بالشهادة.

ثم وليها بعد قتل محمد: عنان بن مغامس بن رُمَيْثَة بن أبى نُمَيٍّ، واستولى على جدّة أيضاً، ثم استولى على جدّة كيش. ممن معه من العرب وغيرهم، ونهبت الأموال التى بجدّة للكارم^(١) والغلال التى فيها لبعض الدولة بمصر، والتف عليهم

(١) فى المطبوعتين: «التي بجدّة للحضارم» والمثبت رواية الأصل ومقتضاها لدى ابن فهد فى غاية المرام ٢/ ٢٠٦ وهو ينقل عن المصنف، والكارم: أى تجار الكارم، وهم تجار البهار والتوابل الواردة إلى مصر من الهند عن طريق تغور اليسن، وهم كذلك أرباب المال والأعمال المصرفية فى الشرق الأوسط فى العصور الوسطى، وكان معظمهم من بلاد الكانم الإسلامية بالسودان الغربى، فنسبوا إلى أصلهم بعد تحريف اللفظ إلى الكارم.

للطمع بعض أصحاب عنان، ثم انتقلوا إلى الوادي، وعاث العبيد في الطرقات، وعنان مقيم بمكة.

واشترك معه في الإمرة بنو عمه: أحمد بن ثقبه وعقيل بن مبارك بن رُمَيْثَة، ثم أشرك عنان في الإمرة على بن مبارك، بعد مفارقتهم لكبيش ومن معه وملائمته لعنان، وكان يُدْعَى لهم معه على زمزم، ورأى أن ذلك تقوية لأمره، فكان الأمر بخلاف ذلك، لكثرة ما حصل عليه من الاختلاف، ونُسِيَ الخبر إلى السلطان بمصر، فعزل عناناً وولى عوضه على بن عجلان بن رُمَيْثَة، ووصل الخبر بولايته في شعبان سنة تسع وثمانين، وتوجه على مع كبيش وآل عجلان ومن جمعوا إلى مكة، فلم يمكنهم منها عنان وأصحابه، واقتتلوا في التاسع والعشرين من شعبان سنة تسع وثمانين بأذاخر، فقتل كبيش وغيره من معه، ورجع آل عجلان إلى الوادي، ودخل عنان وأصحابه مكة، وأقاموا بها إلى أن كان الموسم من سنة تسع وثمانين، ثم فارقوها وقصدوا الزَّيْمَةَ من وادي نخلة، ودخل مكة على بن عجلان وجماعته، وكان قد توجه معه، وقصد أذاخر والسلطان بمصر، فولاه نصف إمرة مكة، وولى عناناً النصف الآخر، بشرط حضور عنان إلى خدمة المحمل المصري، وبلغ عنان ذلك، فتجهياً للقاء المحمل، فلما كاد أن يصل إليه خاف من آل عجلان عنان، ففر وتبعه أصحابه إلى الزيمة، وبعد رحيل الحاج من مكة نزلوا الوادي، وشاركوا على ابن عجلان في إمرة جده، ثم سافر عنان إلى مصر في أثناء سنة تسعين، واعتقل بها في السنة التي بعدها، واصططح على بن عجلان والأشراف، واستمر منفرداً بالإمرة إلى أن شاركه فيها عنان في أثناء سنة اثنتين وتسعين وسبعمائة، بولاية من الملك الظاهر في ابتداء دولته الثانية، ووصل إلى مكة من القاهرة في نصف شعبان من السنة المذكورة، واصططح مع آل عجلان، وكان معه القوادع ومع على الشرفاء، وكانوا غير متمكنين من القيام بمصالح البلد كما ينبغي، لمعارضة بني حسن لها في ذلك، ودأبت ولايتهم على هذه الصفة إلى الرابع والعشرين من صفر سنة أربعة وتسعين وسبعمائة.

ثم انفرد بها علي بن عجلان، وسبب ذلك أن بعض جماعة هم بالفتك بعنان في المسعى، فلم يظفروا به لفراره منهم، ولم يدخل مكة إلا بعد أن استدعى هو وعلي بن عجلان للحضور إلى السلطان بمصر، ودخلها ليتجهز منها بعد أن أحليت له من العبيد، وأقام بها مدة يسيرة، ثم خرج فتوجه إلى مصر، ولحقه علي ابن عجلان، وترك بمكة أخاه محمد بن عجلان مع العبيد، وتخلّف عنان بمصر، وجاء علي إلى مكة في موسم سنة أربع وتسعين منفرداً بولاية مكة، ودامت ولايته عليها إلى أن استشهد في تاسع شوال سنة سبع وتسعين.

وكان في غالب ولايته مغلوباً مع الأشراف، وسبب ذلك أنه بعد شهر من وصوله من مصر، قبض على جماعة من أعيان الأشراف والقواد، ثم خُودع فيهم، فأطلقهم، وصاروا يشوشون عليه ويكلفونه ما لا تصل قدرته إليه، وأفضى الحال من تشويشهم عليه إلى أن قلّ الأمان بمكة وجدة، فقصّد التجار ينبع، ولحق أهل مكة من ذلك شدة.

ولما قُتل قام بأمر مكة أخوه محمد بن عجلان مع العبيد، إلى أن وصل أخوه السيد الشريف حسن بن عجلان من الديار المصرية، بولاية مكة عوض أخيه، وكان قدم مصر في سنة سبع وتسعين مُغاضباً لأخيه، فاعتقله السلطان، ثم رضى عنه وولاه مكة بعد قتل أخيه، ودخل مكة في الرابع والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ثمان وتسعين، وضبط أحوال البلاد وحسم مواد الفساد، وأخذ بشأ أخيه من الأشراف في حرب كان بينه وبينهم، بمكان من وادي مرّ، يقال له الزبارة^(١)، في يوم الثلاثاء خامس عشرين من شوال من السنة المذكورة، وكان مقتولون من الأشراف وجماعتهم نحو أربعين نفرًا، ولم يُقتل من عسكر السيد حسن إلا واحد أو اثنان.

واستمر منفرداً بالولاية إلى أن اشترك معه فيها ابنه السيد بركات، وذلك في سنة تسع وثمانمائة، ووصل توقيعه بذلك في موسم هذه السنة، وهو مؤرخ بشعبان منها.

(١) الزبارة: قرية لبني عمرو في وادي مرّ، تقع بعد التقاء النخلتين، وعندما أخذ الوادي اسمها.

ثم سعى لابنه السيد شهاب الدين أحمد بن حسن في نصف الإمرة التي كانت معه، فأجيب إلى سؤاله، وولى نصف الإمرة شريكاً لأخيه، وولى أبوهما نيابة السلطنة بجميع بلاد الحجاز، وذلك في ربيع الأول سنة إحدى عشرة وثمانمائة، وجرى توقيعهم بذلك في أوائل النصف الثاني من شهر ربيع الآخر من السنة المذكورة، وصار يُدعى له ولولديه في الخطبة بمكة، وعلى قبة زمزم، ويُدعى للسيد حسن بمفرده في الخطبة بالمدينة النبوية، على ساكنها أفضل الصلاة والسلام، وسبب ذلك أنه كان ولى المدينة عجلان بن نعيم بن منصور بن حماز بن شيحة الحسيني، عوض أخيه ثابت بن نعيم، فإنه كان ولى إمرتها في هذه السنة، ومات ثابت في صفر من هذه السنة قبل وصول توقيعه، واستمرت الخطبة باسم الشريف حسن بالمدينة النبوية إلى أن عُزل عنها عجلان بابن عمه سليمان بن هبة الله بن حماز بن منصور، في موسم سنة اثنتي عشرة وثمانمائة، وكان يقدم في الخطبة على عجلان.

وفي هذا السنة أيضاً عُزل الشريف حسن وابناه عن ولايتهم، ولم يظهر لذلك أثر بمكة، لأن السلطان الملك الناصر فرج بن الملك الظاهر برفوق أسراً أمر عزلمهم، ثم رضى عليهم بعد توجه الحجاج من القاهرة في هذه السنة، فأعادهم إلى ولايتهم، وبعث إليهم بتقليد وخلق صحبة خادمه الحاج فيروز الساقى، وكتب إلى أمير الحاج المصرى يأمره بالكف عن محاربتهم، فأحمد الله الفتنة بذلك، وبدأ من الشريف حسن بعد دخول الحجاج إلى مكة أمور محمودة، من حرصه على الكف عن إذابة الحجيج، ولولا ذلك لعظم عليهم البكاء والضجيج، والله يزيد توفيقاً ويسهل له إلى كل خير طريقاً، وتاريخ ولايتهم في هذه السنة: الثاني عشر من ذي القعدة الحرام، ووصل أخير بها في آخر يوم من ذي القعدة، وولى السيد حسن المذكور تدبير الأمور والقيام بمصالح المسكر والبلاد، ودامت ولايتهم على ذلك إلى أثناء صفر سنة ثمان عشرة وثمانمائة.

ثم ولى مكة بعد ذلك السيد رُمَيْثَة بن محمد بن عجلان بن رُمَيْثَة، وما دخل مكة ولا دعى له في الخطبة، وعلى زمزم إلا في العشر الأول من ذي الحجة من

السنة المذكورة، وكانت قراءة توقيعه في يوم دخوله إلى مكة، وهو مستهل ذي الحجة من السنة المذكورة، وتاريخه رابع عشر من صفر، وصرح فيه بأنه ولي نيابة السلطنة بالحجاز عوضاً عن عمه، وإمرة مكة عوضاً عن ابن عمه، والله يسدده وإلى الخير يرشده.

ثم عُزِلَ عن ذلك في ثامن عشر من رمضان من سنة تسع عشرة وثمانمائة، وولى عمه السيد الشريف حسن بن عجلان دون ولديه إمرة مكة، ودخلها لابساً خلعة السلطان الملك المؤيد نصره الله تعالى بالولاية، في بكرة يوم الأربعاء السادس والعشرين من شوال من هذه السنة، وبأثر طوافه بالبيت قرئ توقيعه، وكان يوماً مشهوداً، وفي ليلة يوم الأربعاء المذكور فارق مكة السيد رُمَيْثَة ومن معه بعد حرب شديدة، كانت بينهم وبين عسكر السيد حسن بالمعلاة في يوم الثلاثاء خامس عشرين شوال، استظهر فيه عسكر السيد حسن بن عجلان على من عاداهم، لأنهم لما أقبلوا من الأبطح ودنوا من باب المعلاة أزالوا من كان على الباب وقربه من أصحاب رُمَيْثَة بالرمل بالنشاب والأحجار، وعمد بعضهم إلى باب المعلاة فدهنه وأوقد تحته النار، فاحترق حتى سقط إلى الأرض، وقصد بعضهم طرف السور الذي يلي الجبل الشامي مما يلي المقبرة، فدخل منه جماعة من الترك وغيرهم، وركبوا موضعاً مرتفعاً من الجبل، ورموا منه بالنشاب والأحجار من كان داخل الدرب من أصحاب رُمَيْثَة، فتعبروا لذلك كثيراً، ونقب بعضهم ما يلي الجبل الذي هم فيه من السور نقباً متصلاً حتى اتصل بالأرض، ودخل منه جماعة من الفرسان من عسكر السيد حسن إلى مكة، ولقبهم جماعة من أصحاب رُمَيْثَة وقتلواهم حتى أخرجوهم من السور، وقد حصل في الفريقين جراحات، وهي في أصحاب رُمَيْثَة أكثر، وقصد بعض أصحاب حصن السور مما يلي بركة الصارم^(١)

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «العارم» بالعين المهملة، وصوابه من الأصل ومثله لدى ابن فهد في غاية المرام ٢/ ٣٠٦.

فنتقبوه نقباً متسعاً، ولم يتمكنوا من الدخول منه لأجل البركة، فإنها مهواة، ونقبوا موضعاً آخر فوقه^(١).

ثم إن بعض الأعيان من أصحاب السيد حسن أجار^(٢) من القتال، وكان السيد حسن كارهاً للقتال رحمة منه لمن مع رُمَيْثَة من القواد العُمَرَة^(٣) ولو أراد الدخول إلى مكة بكل عسكره من الموضع الذي دخل منه بعض عسكره لقدر على ذلك، وأمضى الجيرة^(٤) بترك القتال، وبإثر ذلك وصل إليه جماعة من الفقهاء والصالحين بمكة، ومعهم ربعات شريفة، وسألوه في كف عسكره عن القتال، فأجاب إلى ذلك على أن يخرج من عائده من مكة، فمضى الفقهاء إليهم وأخبروهم بذلك، فتأخروا عنه إلى جوف مكة بعد أن توثقوا من أجار في كف القتال^(٥)، فدخل السيد حسن من السور بجميع عسكره، وخيم حول بركتي المعلاة، وأقام هناك حتى أصبح، وأمن المعاندين له خمسة أيام توجهوا في أنثائها إلى جهة اليمن^(٦).

وفي صفر من سنة عشرين وثمانمائة أتى السيد رُمَيْثَة خاضعاً لعمه واجتماعاً بالشرف، فأكرم عمه وفادته، وتآلفا على الكرامة، فله الحمد.

ثم في أول سنة أربع وعشرين وثمانمائة^(٧) فوضت إمرة مكة للسيد حسن بن عجلان وابنه السيد زين الدين بركات، في أول دولة الملك المظفر أحمد بن الملك

(١) غاية المرام ٢ / ٣٠٦.

(٢) في طبعة تدمري: «أجاز» ولدى الذهبي: «أضير» والمثبت رواية الأصل ومثلهما لدى ابن فهد في غاية المرام.

(٣) تحرف في طبعة تدمري إلى: «القواد العجزة» وتبعه الذهبي في هذا التحريف دون إعمال فكر ورؤية، وصوابه من الأصل ومثله لدى ابن فهد في غاية المرام ٢ / ٣٠٦.

والقواد العُمَرَة: جمع على غير قياس للعُمَرَيْن، وعم طائفة من ذوى المكانة في الحجاز منسوبون إلى عمر بن الخطاب.

(٤) تحرف في المطبوعتين إلى: «الخيرة» بالخاء المعجمة، وصوابه من الأصل وابن فهد في غاية المرام.

(٥) في طبعة تدمري: «من أجاز من القتال» وفي طبعة الذهبي: «من أضر من القتال» وفي الأصل: «من أجار القتال» والمثبت رواية ابن فهد وهو ينقل عن المصنف.

(٦) غاية المرام ٢ / ٣٠٦.

(٧) غاية المرام ٢ / ٣٣٣.

المؤيد، وكتب عنه بذلك عهد شريف مؤرخ بمسْتَهْلَ صفر سنة أربع وعشرين وثمانمائة، وجهاز لهما تشریفین من خزانته الشريفة، ووصل ذلك مع العهد لمكة في ثاني عشر ربيع الأول، وقرئ العهد بالمسجد الحرام بظل زمزم في الحطيم، بحضور القضاة والأعيان في بكرة يوم الأربعاء رابع عشر ربيع الأول، وقرئ بعد ذلك كتاب السلطان الملك المظفر، وهو يتضمن الإخبار بوفاة والده وعهده إليه بالسلطنة ومبايعة أهل الحل والعقد له بذلك، بعد وفاة أبيه وجلوسه على تخت الملك، وغير ذلك من الأمور التي تُصنع للملوك، وتفويضه إمرة مكة للسيد حسن ابن عجلان وابنه السيد بركات، وبحثهما على مصالح الرعية والتجار، وغير ذلك من مصالح المسلمين بمكة، وتاريخه الرابع عشر من صفر، وفيه أن وفاة الملك المؤيد في يوم الاثنين ثاني المحرم، ولبس السيد بركات تشريفته وطاف عقب ذلك بالكعبة الشريفة والمؤذن يدعو له على حسب العادة فوق زمزم، وخرج من باب الصفا فركب ودار في شوارع مكة، وكان أبوه إذ ذاك غائباً بناحية الواديين من اليمن، ودامت ولاية السيد حسن بن عجلان وابنه السيد بركات إلى أوائل سنة سبع وعشرين وثمانمائة.

ثم ولي إمرة مكة السيد علي بن عنان بن مغامس بن رُمَيْثَة الحَسَنِي بمفرده، وتوجه إليها من مصر صحبة العسكر المنصور الأشرفي، واستولى على مكة بغير قتال، لأن السيد حسن وابنه وجماعتهم غارقوها، ودخل السيد علي بن عنان إلى مكة لابساً خلعة الولاية، ضحوة يوم الخميس سادس جمادى الأولى سنة سبع وعشرين وثمانمائة، وطاف بالكعبة المعظمة سبعاً، والمؤذن يدعو له على زمزم، وبعد فراغه من صلاة الطواف قرئ توقيعه بالولاية بظل زمزم، وفيه أنه ولي إمرة مكة عوض السيد حسن بن عجلان، وركب بعد ذلك من باب الصفا، ودار في شوارع مكة والخلعة عليه، ثم مضى في ثالث يوم إلى جدة لتنجيل^(١) ما وصل إليها من الهند وغير ذلك، ورفق بالتقادمين، ودعا بالعسكر المنصور إلى مكة في سابع

(١) التنجيل: إنزال التجارة من السفن إلى البر — وهي كلمة شائعة على السنة سكان جدة (هامش طبعة تدمري).

جمادى الآخرة، وضُرِبَتْ باسمه السكة، وابتدأت الخطبة باسمه فى سابع جمادى الأولى.

واستمر ابن عنان متولياً إلى أول ذى الحجة سنة ثمان وعشرين، وفى هذا التاريخ وصل السيد حسن بن عجلان إلى مكة المشرفة بأمان من صاحب مصر السلطان الأشرف برسباى، ودخل مكة لابساً خلعة الولاية فى يوم الأربعاء رابع ذى الحجة من السنة، وفُوضت إليه إمرة مكة، وخطب له، وتوجه بعد الحج إلى مصر، فنال إكراماً كثيراً، وقُرِّرَ فى إمرة مكة فى العشرين من جمادى الأولى سنة تسع وعشرين، وهو عليل، واستمر كذلك حتى توفى فى سادس عشر جمادى الآخرة من السنة المذكورة بالقاهرة، بعد أن تجهز للسفر إلى مكة.

ثم إن السلطان استدعى ولده السيد بركات بن حسن بن عجلان إلى مصر، فقدمها فى ثالث عشرين من رمضان، وفُوض إليه إمرة مكة عوضاً عن أبيه من سادس عشرين من رمضان من السنة، واستقر أخوه السيد إبراهيم نائباً عنه، وخلع عليهما تشريفين، وتوجها إلى مكة فى عاشر شوال من السنة، فوصلوا إليها فى أوائل العُشر الأوسط من ذى القعدة منها، وقُرئ عهد الشريف بركات بالولاية ولبس الخلعة.

هذا ما علمناه من خبر وُلاه مكة فى الإسلام، وقد أوعبنا^(١) فى تحصيل ذلك الاجتهاد، وما ذكرناه من ذلك غير واف بكل المراد، لأنه خفى علينا جماعة من وُلاه مكة، وخصوصاً ولائها من زمن المعتضد وإلى ابتداء ولاية الأشراف فى آخر خلافة المطيع العباسى، وخفى علينا كثير من تاريخ ابتداء ولاية كثير منهم وتاريخ انتهائهم، ومع ذلك فهذا الذى ذكرناه من وُلاه مكة ليس له فى كتاب نظير، والذى لم نذكره من الولاية هو اليسير، وسبب الإقلال فى ذلك والتقصير ما ذكرناه من أننا لم نر مؤلفاً فى هذا المعنى نستضىء به، وذلك مع المقدور لعدم العناية بتدوين كل قضية من أحوال الولاية عند وقوعها، وقد شرحنا كثيراً من

(١) تحرف فى المطبوعتين إلى: «أوعبنا» بالياء المثناة بعد العين، وهو تحريف قبيح صوابه من الأصل والجامع اللطيف — ص ٢٨٠.

أحوالهم، وما أجمعناه من أخبارهم في كتابنا المسمى «بالعقد الثمين في تاريخ البلد الأمين» وفي مختصره المسمى: «عُجالة القرى للراغب في تاريخ أم القرى» فمن أراد معرفة ذلك فليراجع أحد الكتابين، فإنه يعلم من أحوالهم أموراً كثيرة، وفي هذين الكتابين فوائد كثيرة مستغربة وأخبار مستغربة.

والحمد لله على التوفيق، ونسأله الهداية إلى أحسن طريق.

الباب الثامن والثلاثون

في ذكر شيء من الحوادث

المتعلقة بمكة في الإسلام

لا شك أن الأخبار في هذه المعنى كثيرة جداً، وخفى علينا كثير من ذلك، لعدم العناية بتدوينه في كل وقت، وقد سبق مما علمناه من ذلك أمور كثيرة في مواضع من هذا الكتاب، بعضها فيما يتعلق بسور مكة في الباب الأول من هذا الكتاب، وبعضها فيما يتعلق بأنصاب الحرم، وذلك في الباب الثالث من هذا الكتاب [وبعضها في الأخبار المتعلقة بالكعبة في الباب السابع والباب الثامن من هذا الكتاب]^(١) وبعضها في أخبار المقام، وذلك في الباب السادس عشر من هذا الكتاب، وبعضها في الأخبار المتعلقة بالحجر بسكون الجيم، وذلك في الباب السابع عشر من هذا الكتاب، وبعضها في الأخبار المتعلقة بالمسجد الحرام، وذلك في الباب الثامن عشر، والتاسع عشر من هذا الكتاب، وبعضها في الأخبار المتعلقة بزمر وسقاية العباس، وذلك في الباب العشرين من هذا الكتاب، وبعضها في الأخبار المتعلقة بالأماكن المباركة بمكة وظاهرها، وذلك في الباب الحادي والعشرين من هذا الكتاب، وبعضها في الأخبار المتعلقة بالأماكن التي لها تعلق بالمناسك، وذلك في الباب الثاني والعشرين من هذا الكتاب، وبعضها في الأخبار المتعلقة بالمآثر بمكة كالربط والمدارس وغير ذلك، وذلك في الباب الثالث والعشرين من هذا الكتاب، وبعضها في الأخبار المتعلقة بولاية مكة في الإسلام، وذلك في الباب السابع والثلاثين من هذا الكتاب، وبعضها يأتي ذكره في الأخبار المتعلقة بسيول مكة، وما كان فيها من الغلاء والرخص والوباء، وذلك في الباب التاسع والثلاثين من هذا الكتاب، وبعضها أيضاً يأتي في الأخبار المتعلقة بأسواق مكة، وذلك في الباب الأربعين من هذا الكتاب.

والمقصود ذكره في هذا الباب وهو الباب الثامن والثلاثون أخبار تتعلق بالحجاج، ولها تعلق بمكة أو باديتها، وحج جماعة من الخلفاء والملوك في حال خلافتهم وملكهم، ومن خطب له من الملوك وغيرهم في خلافة بني العباس، وما جرى

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

بسبب الخطبة بمكة بين ملوك مصر والعراق، وما أسقط من المكوسات المتعلقة بمكة، ورغبنا في ذكر ذلك تاريخ وقوعه، لا مناسبة كل حادثة لما قبلها، مع مراعاتنا للاختصار في جميع ما ذكرناه.

فمن الأخبار المقصود ذكرها هنا: أن أبا بكر الصديق خليفة رسول الله ﷺ حج بالناس سنة اثني عشرة من الهجرة، وهو الذي حج بالناس سنة تسع من الهجرة^(١).

ومنها: أن عمر بن الخطاب ﷺ حج بالناس في جميع خلافته إلا السنة الأولى منها، وهي سنة ثلاث عشرة، فحج بالناس فيها عبد الرحمن بن عوف الزهري ﷺ^(٢).

ومنها: أن عثمان بن عفان ﷺ حج بالناس في جميع خلافته إلا في السنة الأولى منها، وهي سنة أربع وعشرين، فحج بالناس فيها عبد الرحمن بن عوف الزهري ﷺ، وإلا السنة الأخيرة وهي سنة خمس وثلاثين من الهجرة، حج بالناس فيها عبد الله بن عباس بن عبد المطلب رضى الله عنهما^(٣).

ومنها: أنه في سنة تسع وثلاثين من الهجرة، كاد أن يقع بمكة قتال بين قُثم بن العباس عامل مكة لعلي بن أبي طالب، وبين يزيد بن شجرة الرهاوى، الذي بعثه معاوية لإقامة الحج وأخذ البيعة له بمكة، ونفى عامل علي عنها، ثم وقع الصلح بينهما، على أن يعتزل كل منهما الصلاة بالناس، ويختار الناس من يصلى بهم ويحج بهم، فاختاروا شيبة بن عثمان الحنفي، فصلى بهم وحج بهم.

ومنها: أنه في سنة أربعين من الهجرة وقف الناس بعرفة في اليوم الثامن، وضحوا في اليوم التاسع، على ما ذكر العتيقي في أمراء الموسم، لأنه قال: وأقام للناس الحج لسنة أربعين الهجرة بن شعبة ﷺ، بكتاب افتعله على لسان معاوية ﷺ، أنه ولاء الموسم، ثم خشي أن يفتن لذلك، فوقف بالناس يوم التروية على أنه

(١) مروج الذهب ٤/ ٣٩٦.

(٢) مروج الذهب ٤/ ٣٩٦، الخبر ص ١٣.

(٣) مروج الذهب ٤/ ٣٩٧.

يوم عرفة، وضحوا يوم عرفة. انتهى. ونقل الذهبي في «تاريخ الإسلام» عن الليث ابن سعد ما يدل لما ذكره العتيقي، وأفاد في ذلك ما لم يُفدّه العتيقي، لأنه قال في أخبار سنة أربعين من الهجرة: حج بالناس المغيرة بن شعبة، ودعا لمعاوية، وقال الليث بن سعد: حج لمعاوية سنة أربعين، لأنه كان معتزلاً بالطائف، فافتعل كتاباً عام الجماعة، فقدم الحج يوماً خشية أن يجيء أمير، فتخلف عنه ابن عمر رضي الله عنهما، وصار معظم الناس مع ابن عمر رضي الله عنهما، قال الليث: قال نافع: فلقد رأيتنا ونحن غادون من منى، وقد استقبلونا مفيضين من جمع، فأقمنا بعدهم ليلة. انتهى. وهذا إن صحَّ عن المغيرة، فلعله صحَّ عنده رؤية هلال ذي الحجة على وفق ما فعل، ولم يصح ذلك عند من خالفه، فتأخروا عنه لذلك، والله أعلم.

ومنها: أن معاوية بن أبي سفيان حجَّ بالناس سنة أربع وأربعين من الهجرة، وسنة خمسين منها على ما ذكر العتيقي.

ومنها: أن عبد الله بن الزبير بن العوام رضي الله عنهما حجَّ بالناس تسع حجج ولواء، أولها سنة ثلاث وستين، وآخرها سنة إحدى وسبعين على ما ذكر العتيقي، وكان في سنة اثنتين وسبعين محصوراً، حصره الحجاج.

ومنها: أنه في سنة ست وستين من الهجرة، وقف بعرفة أربعة ألوية: لواء ابن الزبير على الجماعة، ولواء لابن عامر على الخوارج، ولواء محمد بن الحنفية على الشيعة، ولواء لأهل الشام من مُضَرَّ لبني أمية، وذكر ذلك هكذا المسيحي قال: وحج بالناس عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما.

ومنها: أن عبد الملك بن مروان حجَّ بالناس في سنة خمس وسبعين وفي سنة ثمان وسبعين، على ما ذكر العتيقي.

ومنها: أن الوليد بن عبد الملك بن مروان حجَّ بالناس سنة إحدى وتسعين، وفي سنة خمس وتسعين على ما قيل.

ومنها: أن سليمان بن عبد الملك بن مروان حجَّ بالناس سنة تسع وتسعين.

ومنها: أن هشام بن عبد الملك بن مروان حجَّ بالناس سنة ست ومائة.

ومنها: أنه في سنة تسع وعشرين ومائة، بينما الناس بعرفة، ما شعروا إلا وقد طلعت عليهم أعلام وعمائم سود على رءوس الرماح، ففرع الناس حين رؤوهم، وسألوهم عن حاجهم، فأخبروهم بخلافهم مروان، وآل مروان، فراسلهم عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك بن مروان وهو يومئذ على مكة والمدينة، وطلب منهم الهدنة، فقالوا: نحن بحجنا أحق وعليه أشح، فصالحهم على أنهم جميعاً آمنون بعضهم من بعض، حتى ينفر الناس النفر الأول، فوقفوا بعرفة على حدة، ودفع بالناس عبد الواحد، ونزل بمنى في منزل السلطان، ونزل أبو حمزة الخارجي مقدم الفريق الآخر بقرن الثعالب، فلما كان النفر الأول نفر فيه عبد الواحد وخلّى مكة، فدخلها أبو حمزة بغير قتال، وكان من أمره ما سبق في باب الولاية بمكة.

ومنها: أن أبا جعفر المنصور ثاني خلفاء بني العباس حج بالناس، على ما ذكر العتيقي في سنة أربعين ومائة من الهجرة، وفي سنة أربع وأربعين، وفي سنة سبع وأربعين، وفي سنة اثنتين وخمسين من الهجرة، وهو الذي حج بالناس سنة ست وثلاثين، قبل أن تفضى إليه الخلافة، وفيها أفضت إليه، وأراد الحج بالناس في سنة ثمان وخمسين ومائة من الهجرة، فحالت المنية بينه وبين ذلك، بعد أن كاد يدخل مكة، وكانت وفاته بئر ميمون ظاهر مكة.

ومنها: أن المهديّ محمد بن أبي جعفر المنصور العباسي حج بالناس سنة ستين ومائة من الهجرة، وفي سنة أربع وستين ومائة من الهجرة، وفي كل منهما أمر بتوسعة المسجد الحرام، وفي الأولى جرد الكعبة مما عليها من الكسوة مخافة الثقل عليها، وكساها كسوة جديدة، وأنفق في حجته الأولى في الحرمين أموالاً عظيمة، يقال إنها ثلاثون ألف ألف درهم، وصل بها من العراق، وثلاثمائة ألف دينار وصلت إليه من مصر، ومائتا ألف دينار وصلت إليه من اليمن، ومائة ألف ثوب وخمسون ألف ثوب، وما ذكرناه من حج المهديّ مرتين، سنة ستين وفي سنة أربع وستين، ذكره الإمام الأزرقى في تاريخه، وذكر أنه في كل منهما أمر بالزيادة في المسجد الحرام، ولم يذكر العتيقي إلا حجته الأولى، وذكر أنه في سنة أربع وستين

خرج إلى الحج، فرجع من العقبة لعله أصابته، وهو أول خليفة حُمِل إليه الثلج إلى مكة، وذلك في حجته الأولى.

ومنها: أن هارون الرشيد بن المهدي العباسي حج بالناس، على ما ذكر العتقي تسع حجج متفرقة، وذلك في سنة سبعين ومائة، وسنة ثلاث وسبعين ومائة، وسنة أربع وسبعين ومائة، وسنة خمس وسبعين ومائة، وسنة سبع وسبعين ومائة، وسنة تسع وسبعين ومائة، وسنة إحدى وثمانين ومائة، وسنة ست وثمانين ومائة، وسنة ثمان وثمانين ومائة، وذكر ابن الأثير حج الرشيد بالناس في هذه السنين، وذكر أنه في سنة سبعين قسّم بالحرمين عطاء كثيراً، وأنه في سنة ثلاث وسبعين أحرم بالحج من بغداد، وأنه في سنة أربع وسبعين قسّم في الثاني مالاً كثيراً، وأنه في سنة تسع وسبعين مشى من مكة إلى منى إلى عرفات، وشهد المشاعر كلها ماشياً، وأنه اعتمر في رمضان هذه السنة شكراً لله تعالى على قتل الوليد بن طريف، وعاد إلى المدينة، فأقام بها إلى وقت الحج، وحج بالناس، وفعل ما سبق، وأنه في سنة ست وثمانين بلغ عطاؤه في الحرمين ألف ألف دينار وخمسين ألف دينار، وجعل في الكعبة العهد الذي عهده بين ولديه الأمين والمأمون، بعد أن عهد عليهما في الكعبة بالوفاء، وأنه في سنة ثمان وثمانين قسّم أموالاً كثيرة، قال: وهي آخر حجة حجّها في قول بعضهم. انتهى. وهو آخر خليفة حج من العراق.

ومنها: أنه في سنة تسع وتسعين ومائة، وقف الناس بعرفة بلا إمام، وصلّوا بلا خطبة، وسبب ذلك أن أبا السرايا داعية ابن طباطبغا بحث حُسيناً الأفطس للاستيلاء على مكة، وأقام الموسم بها، فلما آن وقت الحجّ فارقت مكة واليهما داود بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس، ومن كان معه بها من شيعة بني العباس مع قدرته على القتال والدفع، واقتتل كتاباً من المأمون بتولية ابنه محمد بن داود على صلاة الموسم، وقال له: اخرج فاصل بالناس بمضى الظهر والعصر والمغرب والعشاء، وبت بمضى وعسل الصبح، ثم اركب دابتك فانزل طريق عرفة، وخُذ علي يسارك في شُعب عمرو، حتى تأخذ طريق المُشاش، حتى تلحقني بيستان ابن عامر، ففعل ذلك، فلما زالت الشمس يوم عرفة تدافع للصلاة قوم من

أهل مكة، وقيل لقاضى مكة: اخطب بالناس وصل بهم، قال: فلمن أدعوا؟ وقد هرب هؤلاء وظل هؤلاء على الدخول؟ ف قيل له: لا تدع لأحد، فلم يفعل، وقدموا رجلاً فصلى بالناس الصلاتين بلا خطبة، ثم مضوا فوقفوا بعرفة، ثم دفعوا بغير إمام، ولما بلغ الأقطس خُلو مكة من بنى العباس دخلها قبيل الغروب في نحو عشرة من أصحابه، فطافوا وسعوا ومضوا إلى عرفة، فوقفوا بها ليلاً، وأتوا مزدلفة، فصلى حسين بالناس فيها صلاة الفجر، ودفع إلى منى، وأقام بها أيام الحج، ثم أتى مكة ففعل فيها ما سبق ذكره في باب الولاة من الأفعال القبيحة.

ومنها: أنه في سنة مائتين من الهجرة نهب الحجاج بستان ابن عامر، وسبب ذلك أن إبراهيم بن موسى بن جعفر الصادق أخا على بن موسى الكاظم، بعد استيلائه على اليمن في هذه السنة، وجه إلى اليمن رجلاً من ولد عقيل بن أبي طالب في جُند ليحج بالناس، فسار العقيلي حتى أتى بستان ابن عامر، فبلغه أن أبا إسحاق المعتصم قد حج في جماعة من القواد، فيهم حمدويه بن على بن عيسى بن ماهان، وقد استعمله الحسن بن سهل على اليمن، فعلم العقيلي أنه لا يقوى بهم، فأقام ببستان ابن عامر، فاختر قافلة من الحاج ومعهم كسوة الكعبة وطبيها، فأخذوا أموال التجارة وكسوة الكعبة وطبيها، وقدم الحجاج مكة عراً منهويين، فاستشار المعتصم أصحابه، قال الجلودى: أنا أكفيك ذلك، فانتخب مائة رجل، وسار إلى العقيلي فصبّحهم، فقاتلهم، فانهزموا، وأسر أكثرهم، وأخذ كسوة الكعبة وأموال التجار إلا ما كان مع من هرب قبل ذلك، فردّه، فأخذ الأسرى، فضرب كل واحد منهم عشرة أسواط، وأطلقهم، فرجعوا إلى اليمن يستطيعون الناس، فهلك أكثرهم في الطريق. انتهى. وبستان ابن عامر هو بطن نخلة كما سبق بيانه.

ومنها: أنه في سنة ثمان وعشرين ومائتين أصاب الناس في الموقف حر شديد، ثم أصابهم مطر فيه برد، واشتد البرد عليهم بعد ساعة من ذلك الحر، وسقطت قطعة من الجبل عند جمرّة العقبة، فقتلت جماعة من الحجاج. انتهى.

ومنها: أنه في سنة إحدى وخمسين ومائتين لم يقف الناس بعرفة لا ليلاً ولا نهاراً، وقتل فيها خلق كثير، وسبب ذلك أن إسماعيل بن يوسف العلوي السابق ذكره في باب الولاية بمكة، بعد ظهوره فيها في هذه السنة، وما فعله فيها من الأفعال القبيحة بمكة والمدينة وجدة، وفي الموقف بعرفة وبها محمد بن إسماعيل بن عيسى بن المنصور الملقب كعب البقر، وعيسى بن محمد المخزومي، وكان المعتر وجههما إليها، فقاتلهم إسماعيل، وقتل من الحجاج نحو ألف ومائة وسلب الناس وهربوا إلى مكة، ولم يقفوا بعرفة لا ليلاً ولا نهاراً، ووقف إسماعيل وأصحابه. انتهى.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وستين ومائتين خاف الناس أن يبطل الحج، وسبب ذلك أنه في هذه السنة وقع بين الجزارين والحناطين بمكة قتال يوم التروية، فخاف الناس أن يبطل الحج، ثم تهاجروا إلى أن يحج الناس، وقتل منهم تسعة عشر رجلاً. ومنها: أنه في سنة ست وستين ومائتين، وثب الأعراب على كسوة الكعبة وانهبوها، فصار بعضها إلى صاحب الرّج، وأصاب الحجاج فيها شدة شديدة.

ومنها: أنه في سنة تسع وستين ومائتين، كان قتال بين الحجاج المصريين أصحاب أحمد بن طولون، والعراقيين أصحاب أبي أحمد الموفق، وكان الظفر لأصحاب الموفق، وقد سبقت هذه الحادثة في باب الولاية مبسوطاً.

ومنها: أنه في سنة خمس وتسعين ومائتين كانت وقعة بين عَجّ بن حاج، وبين الأجناد بمِنَى، ثاني عشر ذي الحجة، فقتل منهم جماعة، لأنهم طالبوا جائزة بيعة المقتدر، وهرب الناس إلى بستان ابن عامر، وأصاب الحجاج في عودهم عطش عظيم، فمات منهم جماعة، وحكى أن أحدهم كان يبول في كفه ثم يشربه.

ومنها: أنه في سنة أربع عشرة وثلاثمائة، وفي سنة خمس عشرة وثلاثمائة، وفي سنة ست عشرة وثلاثمائة، لم يحج إلى مكة أحد من العراق، على ما ذكر العتبي في أخبار هذه الثلاث سنين، للخوف من القرمطي، وذكر ما يقتضي أن الحج في

هذه السنين لم يطل من مكة، وذكر أنهم، يعني أهل مكة — حجوا في سنة أربع عشرة، على قلة من الناس وخوف.

ومنها: أن في سنة سبع عشرة وثلاثمائة، حج الناس من بغداد مع منصور الديلمي، وسلموا في طريق مكة من القرمطي، فوافاهم القرمطي بمكة، وأسرف في قتلهم وأسرههم، وفعل في الكعبة ومكة أفعالاً قبيحة، وقد ذكر أفعاله في هذه السنة جماعة من أهل الأخبار، منهم أبو بكر عمر بن علي بن القاسم الذهبي في تاريخه، فيما حكاه عنه أبو عبيد البكري في كتابه «المسالك والممالك» وأفاد فيما ذكره ما لم يُفده غيره، فاقضى ذلك ذكرنا لما ذكره بنصه، وذلك أنه قال: إن أبا طاهر القرمطي وافى مكة يوم الاثنين لسبع خلون من ذي الحجة سنة سبع عشرة وثلاثمائة، في سبعمائة رجل من أصحابه، فقتل في المسجد الحرام نحو ألف وسبعمائة من الرجال والنساء، وهم متعلقون بأستار الكعبة وردم بهم زمزم، وفرش بهم المسجد، وما يليه، وقتل في سكك مكة وشعابها من أهل خراسان والمغاربة وغيرهم زهاء ثلاثين ألفاً، وسبى من النساء والصبيان مثل ذلك، وأقام بمكة ستة أيام، ولم يقف أحد تلك السنة بعرفة، ولا وفى نسكها، وهي التي يقال لها سنة الحمامي^(١).

وأخذ حلي الكعبة، وهتك أستارها، وكان سدنة المسجد قد تقدموا إلى حمل المقام وتخليصه في بعض شعاب مكة، فتألم لفقدته، إذ كان طلبه، فعاد عند ذلك على الحجر الأسود فقلعه، وذكر من قلعه وتاريخ قلعه ما نقلناه عنه في أخبار الحجر الأسود، ثم قال: ولم يأخذ الميزاب، وكان من الذهب الإبريز^(٢)، وسبب ذلك أنه لم يقدر على قلعه أحد من القرامطة الذين على ظهر الكعبة، ورام خلعه شخص منهم، فأصيب من أبي قبيس بسهم في عنقه، فسقط فمات.

قال: ورعى الله القرمطي في جسده، وطال عذابه، حتى تقطعت أوصاله، وأراه الله تعالى عبرة في نفسه. انتهى.

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «الحامي» وصوابه من الأصل.

(٢) الإبريز: الذهب الخالص.

وأما قول العتيقي في أخبار هذه السنة: ولم يحج أحد من العراق، ففيه نظر، لأنه إن أراد بالعراق عراق العجم، فهو يخالف مقتضى قول الذهبي السابق «وقتل في سكك مكة وشعابها من أهل خراسان والمغاربة وغيرهم زهاء ثلاثين ألفاً انتهى» وهذا يدل لحج أهل خراسان وهم من عراق العجم، وإن أراد عراق العرب، فهو يخالف ما ذكره ابن الأثير، لأنه قال في أخبار سنة سبع عشرة وثلاثمائة: حج بالناس منصور الديلمي هذه السنة، سار بهم من بغداد إلى مكة، فسلموا في الطريق، فوافاهم أبو طاهر القرمطي بمكة يوم التروية، فذكر من أفعاله القبيحة بمكة بعض ما سبق ذكره.

ومنها: أنه في سنة تسع عشرة وثلاثمائة لم يحج ركب العراق، على ما ذكر الذهبي في «تاريخ الإسلام».

ومنها: أنه في سنة عشرين وثلاثمائة، بطل الحج من العراق، على ما ذكر العتيقي، والذهبي، وذكر العتيقي أنه فيها حج ناس من أهل المغرب واليمن.

ومنها: أنه في سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة بطل الحج من بغداد، على ما ذكر العتيقي وابن الأثير، لا اعتراض القرمطي لهم في الطريق فيما بين القادسية والكوفة.

ومنها: أنه في سنة أربع وعشرين وثلاثمائة بطل الحج من ناحية العراق، على ما ذكر العتيقي.

ومنها: أنه في سنة خمس وعشرين بطل الحج من العراق، على ما ذكره العتيقي والذهبي.

ومنها: أنه في سنة ست وعشرين بطل الحج من العراق، على ما ذكره الذهبي، وأما العتيقي فقال في أخبار هذه السنة: وخرج من بغداد نفر يسير من الحجاج رجالة، وقوم اكثروا من العرب ونحروا في مكة، وحجوا وعادوا على طريق الشام، وعاد منهم قوم على طريق الجادة. انتهى.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة، بطل الحج من العراق لبعد المتقي عن العراق، واضطراب البلاد، على ما ذكر العتيقي.

ومنها: أنه في سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة بطل الحج على ما ذكر العتيقي.

ومنها: أنه في سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة، وسنة سبع وثلاثين وثلاثمائة، وسنة ثمان وثلاثين وثلاثمائة، لم يحج أحد من العراق، على ما ذكر الذهبي في «تاريخ الإسلام» وذكر العتيقي ما يقتضي خلاف ذلك، لأنه قال: وحج بالناس في سنة خمس وثلاثين وست وثلاثين وسبع وثلاثين وثمان وثلاثين وتسع وثلاثين: عمر بن يحيى العلوي، بولاية السلطان له بذلك. انتهى.

ومنها: أنه في سنة إحدى وأربعين وثلاثمائة أو في التي قبلها كان بين الحجاج العراقيين والمصريين قتال بسبب الخطبة بمكة، على ما ذكر العتيقي، لأنه قال: وحج بالناس سنة أربعين وثلاثمائة، وسنة إحدى وأربعين وثلاثمائة، أحمد بن الفضل بن عبد الملك من مكة، وعارضه أهل مصر مع عمر بن الحسن بن عبد العزيز، وصحّت الصلاة لأحمد بن الفضل، وكان أمير الحاج في بغداد عمر بن يحيى العلوي، ووقع بين عمر بن يحيى العلوي وابن الحسين محمد بن عبيد الله العلوي وكان حاجاً، وبين المصريين قتال عظيم، وخطب أحمد بن الفضل بن عبد الملك على صناديق لسرقة المصريين المنبر بعرفة، وأقام الحج عمر بن الحسن بن عبد العزيز بناحية بالأترار والمصريين، وأقام لهم الحج^(١). انتهى.

وذكر المسبحي ما يدل على أن هذه القصة كانت في سنة أربعين وثلاثمائة، لأنه قال في أخبار هذه السنة: وحج بالعراقيين أحمد بن عمر بن يحيى العلوي، وخطب بهم أحمد بن الفضل بن عبد الملك الهاشمي، وحج بالمصريين أبو حفص عمر بن الحسن بن عبد العزيز، وكانت سنة خلاف وفتنة حدثت بمكة. انتهى.

وذكر غيره ما يدل على أن ذلك في سنة إحدى وأربعين، لأنه قال في أخبار هذه السنة: وفيها كان حرب بين أصحاب مُعزّ الدولة، وأصحاب ابن طُغج، وكان الظفر لأصحاب مُعزّ الدولة. انتهى.

ووقع مثل ذلك في سنة اثنتين وأربعين، وفي سنة ثلاث وأربعين، على ما ذكر ابن الأثير، لأنه قال في أخبار سنة اثنتين وأربعين وثلاثمائة: فيها سبّ الحجاج

(١) إتحاف الوري ٢ / ٣٩٧.

الشريفان أبو الحسن محمد بن عبد الله، وأبو عبد الله أحمد بن عمر بن يحيى العلويان، فجرى بينهما وبين عساكر المصريين من أصحاب ابن طُغج حرب شديد، فكان الظفر لهما، فخطب لمُعز الدولة بمكة، فلما خرجا من مكة لحقهما عساكر مصر، فقاتلتهما فظفر بهم أيضاً.

وقال في أخبار سنة ثلاث وأربعين وثلاثمائة: فيها وقعت الحرب بمكة بين أصحاب مُعز الدولة، وأصحاب ابن طُغج من المصريين، فكانت الغلبة لأصحاب مُعز الدولة، فخطب بمكة والحجاز لركن الدولة ومُعز الدولة وولده عز الدولة بختيار، وبعدهم لابن طُغج. انتهى.

وذكر المسبّح ما كان بين الفريقين في سنة ثلاث وأربعين، وذكر ذلك غيره، وأفاد في ذلك غير ما سبق، لأنه قال في أخبار سنة ثلاث وأربعين: وكان بما أيضاً حرب عظيمة بين أصحاب مُعز الدولة بن بُويه والإخشيدى بن محمد بن طُغج صاحب الديار المصرية، وتمع أصحاب مُعز الدولة أصحاب الإخشيد من الصلاة بمنى، والخطبة، ومنع أصحاب الإخشيد أصحاب مُعز الدولة من الدخول إلى مكة، والطواف. انتهى باختصار.

ومنها: أنه كان يُدعى على المنابر بمكة والحجاز جميعه لكافور الإخشيدى صاحب مصر، ذكر هذه الحادثة الملك المؤيد صاحب حماة، والظاهر أن الدعاء لكافور بمكة كان في سنة خمس وخمسين وثلاثمائة، لأنه ولي السلطنة في هذه السنة، بعد موت ابن أستاذه علي بن محمد بن طُغج الإخشيدى، وكان هو المتولى لتدبير المملكة في سلطنة ابن أستاذه المذكور، وسلطنة أخيه أبي القاسم أنوجور ومعناه بالعربي: محمود بن محمد بن طُغج، ولعله كان يُدعى لكافور في حال سلطنة المذكورين، لتوليه تدبير المملكة لهما، والله أعلم.

ومنها: أنه في سنة سبع وخمسين وثلاثمائة لم يحج أحد من الشام ولا من مصر، على ما ذكر الذهبي.

ومنها: أنه في سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة خُطِبَ للمعز أبي تميم مَعَدَّ بَعْدَ ابن المنصور^(١) العُبَيْدِيُّ صاحب مصر بمكة والمدينة واليمن، وبطلت الخطبة لبني العباس، وفرق فيها قائد حج من مصر أموالاً عظيمة في الحرمين، ذكر ذلك كله صاحب «المرآة» وذكر أن نقيب الطالبين حجَّ بالناس من بغداد فيها.

ومنها: على ما قال ابن الأثير في أخبار سنة تسع وخمسين وثلاثمائة: وفيها كانت الخطبة بمكة للمطيع لله، والقرامطة المهجرين، وخُطِبَ بالمدينة للمعز لدين الله العلوي، وخطب أبو أحمد الموسوي والد الشريف الرضي خارج المدينة للمطيع لله.

وذكر صاحب «المرآة» أن فيها خُطِبَ للمطيع وللمهجرين بعده بمكة، وأن الفاعل لذلك أبو أحمد النقيب الموسوي، وذكر أنه حج بالناس في سنة ستين وثلاثمائة، وهذا يخالف ما ذكره العتيقي من انقطاع الحج في هذه السنة، وفي سنة تسع وخمسين لأنه قال: وبطل الحج من العراق سنة تسع وخمسين، وسنة ستين وثلاثمائة من العراق والمشرق، فلم يحج أحد من هذه الجهات، لاختلاف كان وقع من جهة القرامطة. انتهى.

ودامت الخطبة للمطيع بمكة والحجاز فيما علمت إلى سنة ثلاث وستين وثلاثمائة.

ومنها: أنه في سنة ثلاث وستين وثلاثمائة خُطِبَ للمعز لدين الله صاحب مصر، بمكة والمدينة في المرسوم.

وفيها خرج بنو هلال وجميع من العرب على الحجاج، فقتلوا منهم خلقاً كثيراً وضائق الوقت وبطل الحج، ولم يسلم إلا من مضى مع الشريف أبي أحمد الموسوي والد الرضي على طريق المدينة، فتم حجهم. انتهى من تاريخ ابن الأثير.

ومنها: أنه في سنة أربع وستين وثلاثمائة بطل الحج من العراق، مع توجههم منه، لأنهم قدسروا أنهم لا يدركون الحج، لأمر عرض لهم في الطريق، فعدلوا إلى

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «أبي تميم معد بن المنصور» وصوابه من الأصل.

المدينة النبوية، فوقفوا بها، وذكر ذلك بالمعنى ابن الأثير، وأما العتيقي فقال في أخبار هذه السنة: وحج بالناس سنة أربع وستين وثلاثمائة ابن القمر صاحب القرامطة. انتهى.

ومنها: على ما قال العتيقي: وبطل الحج في سنة خمس وستين وثلاثمائة، من ناحية العراق والمشرق، باضطراب أمور البلاد. انتهى. وفي هذه السنة وهي سنة خمس وستين على ما ذكر صاحب «المرآة» حج بالناس علوى من جهة العزيز بن المعزّ العبّدي صاحب مصر، وخطب فيها بمكة والمدينة للعزيز. انتهى بالمعنى. وذكر غيره ما يوافق ذلك، وأن العزيز أرسل جيشاً في هذه السنة، فحاصروا مكة وضيقوا على أهلها.

ومنها: أنه في سنة ست وستين وثلاثمائة، حجّت جميلة بنت ناصر الدولة أبي محمد الحسن بن عبد الله بن حمدان حجّاً يُضرب به المثل في التحمل وأفعال البر، لأنه كان معها أربعمائة محمل على لون واحد، فلم يعلم الناس في أيها كانت، وكست المجاورين في الحرمين، وأنفقت فيهم الأموال العظيمة، ولما شاهدت الكعبة نثرت عليها عشرة آلاف دينار من ضرب أبيها. انتهى بالمعنى من «المرآة».

وقد ذكر حج هذه المرأة جماعة من أهل الأخبار، منهم الذهبي، لأنه قال في أخبار سنة ست وستين: وفيها حجّت جميلة بنت الملك ناصر الدولة بن حمدان، وصار حجها يُضرب به المثل، فإنها أغنت المجاورين، وقيل: كان معها أربعمائة محمل، لا يُدْرَى في أيها هي، لكونهن كلهن في الحسن والزينة نسبة، ونثرت على الكعبة لما دخلتها عشرة آلاف دينار. انتهى.

وقال غيره في ذكر حجها: إنه كان معها عشرة آلاف حمل، وألف عجز، ولم تحوج الناس إلى مأكول ولا مشروب، وحج معها الناس من أقطار الأرض، وأنفقت بمكة عشرين ألف دينار، وزوجت كل علوى وعلوية، وأنفقت بالمدينة مثلها، ثم قال: ويقال: إنها أنفقت في هذه الحجة ألف ألف دينار، ومائة وخمسين ألف دينار، ولما رجعت إلى بغداد صادرها عَصْد الدولة بن بُويّه، واستصفى أمواها، ثم أراد حملها إليه، فخرجت مع رُسُلِهِ، وتحملت حتى ألقت نفسها في

دجلة، وكانت من أزهد الناس وأعبدهم وأجراهم دعة، فكانت تقوم نافلة الليل، وتسمع العظات وتكثر الصدقات. انتهى.

ومنها: أنه في سنة سبع وستين، على ما قال ابن الأثير: سير العزيز بالله العلوي صاحب مصر وإفريقية أميراً على الموسم ليحج بالناس، وكانت الخطبة له بمكة، وكان الأمير على الموسم باديس بن زيري أخا يوسف بلكين خليفته بإفريقية، فلما وصل إلى مكة أتاه اللصوص بها، فقالوا له: نقبل منك بخمسين ألف درهم، ولا تعرض لنا، فقال لهم: أفعل ذلك، اجتمعوا إلى أصحابكم حتى يكون العقد مع جميعكم، فاجتمعوا، وكانوا نيفاً وثلاثين رجلاً، فقال: هل بقي منكم أحد؟ فحلفوا له أنه لم يبق منهم أحد، فقطع أيديهم كلهم. انتهى.

ومنها: أنه في سنة سبعين وثلاثمائة، خطب بمكة والمدينة لصاحب مصر العزيز العبيدي دون الطائع العباسي، على ما ذكر صاحب «المرآة» وابن الأثير، إلا أنه لم يقل دون الطائع.

ومنها: على ما قال صاحب «المرآة» في أخبار سنة ثمانين وثلاثمائة: حج بالناس أبو عبد الله أحمد بن محمد بن عبيد الله العلوي، نيابة عن الشريف أبي أحمد الموسوي، وكان لهم من سنة إحدى وسبعين لم يحج أحد من العراق، وبسبب الفتن والخلف من العراقيين والمصريين، وقيل: إنهم حجوا في سنة اثنتين وسبعين مع أبي الفتح العلوي، وفي سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة، والله أعلم، وذكر العتقي ما يخالف ذلك، لأنه قال: وحج بالناس سنة اثنتين وسبعين وثلاث وأربع وخمسين وستاً وسبع وثمان وتسعين وسبعين، وسنة ثمانين وثلاثمائة أبو عبد الله أحمد بن محمد بن يحيى بن عبيد الله العلوي. انتهى.

ومنها: أنه في سنة أربع وثمانين وثلاثمائة لم يحج من العراق ولا من الشام أحد، على ما قال ابن الأثير، لأنه قال في أخبار هذه السنة: غيها عاد الحج من الشلبية، ولم يحج من الشام والعراق أحد، وبسبب عودهم أن الأصغر أمير العرب اعترضهم وقال: إن الدراهم التي أرسلها السلطان عام أول كانت نُقْرةً مطبوعة

وأريد العَوَض، وكانت المخاطبة والمراسلة، فضاقت الوقت على الحجاج فرجعوا. انتهى.

وأما الذهبي فقال في أخبار هذه السنة: لم يحج من العراق ولا من الشام ولا من اليمن أحد على العادة، وحج الناس من مصر. انتهى.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وتسعين وثلاثمائة بطل الحج على ما قال العتيقي، لأنه قال: وبطل الحج سنة اثنتين وتسعين وثلاثمائة، لبعد السلطان واختلاف بين العرب.

ومنها: أنه في سنة ثلاث وتسعين وثلاثمائة لم يحج من العراق أحد، خوفاً من الأصفر الأعرجي، ذكر ذلك هكذا صاحب «المرآة» وغيره، وذكر العتيقي ما يخالف ذلك، لأنه قال: وحجَّ بالناس سنة ثلاث وتسعين وأربع وتسعين أبو الحارث بن محمد بن عمر بن يحيى العلوي. انتهى.

ومنها: أنه في سنة ست وتسعين وثلاثمائة، خطب بمكة والمدينة للحاكم صاحب مصر على جرى العادة، وأمر الناس بالحرمين بالقيام عند ذكره بالحرمين، وكذلك كانت عادتهم بمصر والشام.

ومنها: أنه في سنة سبع وتسعين وثلاثمائة، لم يحج الركب العراقي مع توجههم، لاعتراض ابن الجراح لهم بالعلبية، ومطالبته لهم بالمال، فرجعوا إلى بغداد لضيق الوقت عليهم، وحج الناس من مصر، وبحث الحاكم كسوة الكعبة ومالاً لأهل الحرمين، ذكر ذلك صاحب «المرآة» وغيره.

ومنها: أنه في سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة لم يحج من العراق أحد، على ما ذكر صاحب «المرآة».

ومنها: على ما قال العتيقي: وبطل الحج من العراق سنة إحدى وأربعمائة، ورجع الحجاج من بغداد.

ومنها: على ما قال العتيقي: وبطل الحج في سنة ثلاث وأربعمائة، بمسير رجل من القرامطة يُعرف بأبي عيسى المتنفق والثائر الخويلدي^(١)، وجماعة من العرب إلى ظاهر الكوفة، فحاصروها وانصرفوا، وقد فات الحجاج المسير، فعادوا من الكوفة إلى بغداد^(٢). انتهى.

ومنها: على ما قال العتيقي: وبطل الحج في سنة ست وأربعمائة، لخراب الطريق واستيلاء العرب عليه، قال: وبطل الحج سنة سبع وأربعمائة بتأخر أهل خراسان. انتهى.

ومنها: أنه في سنة ثمان وأربعمائة لم يحج أحد من العراقي، على ما ذكره صاحب «المرآة» وغيره.

ومنها: على ما قال العتيقي: وبطل الحج في سنة تسع وأربعمائة فخرجوا من بغداد مع عمر بن مسلم، فاعترضتهم العرب فيما بين القصر والحاجر، والتمسوا منهم زيادة على رسومهم، فرجعوا من القصر وبطل الحج في هذه السنة. وبطل الحج في سنة عشر وأربعمائة بتأخر ورود أهل خراسان عن الحضور في هذه السنة للحج.

وفي سنة إحدى عشرة وأربعمائة، بتأخر ورود أهل خراسان في هذه السنة. انتهى. وذكر صاحب «المرآة» ما يوافق ذلك.

ومنها: على ما قال العتيقي: وبطل الحج في سنة ثلاث عشرة وأربعمائة، بتأخر ورود أهل خراسان. انتهى.

ومنها: أنه في سنة أربع عشرة وأربعمائة كان بمكة فتنة، قُتل فيها جماعة من الحجاج المصريين ونهبوا بسببها، وتجرأ بنقض الملاحدة على الحجر الأسود فضربه، بلدبوس، وقد ذكر هذه الحادثة جماعة من أهل الأخبار، منهم ابن الأثير،

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «أبي عيسى المتنفق والثائر الخويلدي» كما تحرف الثائر الخويلدي في طبعة اللغني إلى: «ابن عيسى... والثائر الخويلدي» وصوابه لدى ابن فهد في إتحاف الوري ٤٤٢/٢.

(٢) إتحاف الوري ٤٤٢/٢.

لأنه قال في أخبار سنة أربع عشرة وأربعمائة: ذكر الفتنة بمكة في هذه السنة، كان يوم النفر الأول يوم جمعة، فقام رجل من مصر بإحدى يديه سيف مسلول، وبالأخرى دبوس، بعدما فرغ الإمام من الصلاة، فقصده ذلك الرجل الحجر الأسود يستلمه، فضرب الحجر ثلاث ضربات بالدبوس، وقال: إلى متى يُعبد الحجر الأسود ومحمد وعلي، فليمنعني مانع من هذا، فإني أريد أن أهدم البيت، فخاف أكثر الحاضرين وتراجعوا عنه، وكاد يُفلت، فثار به رجل فضربه بخنجر فقتله، وقطعه الناس وأحرقوه، وقتل من أتهم بمصاحبته جماعة، وأحرقوا، فثارت الفتنة، وكان الظاهر من القتلى أكثر من عشرين رجلاً، غير ما أخفى منه، وألح الناس ذلك اليوم على المغاربة والمصريين بالنهب والسلب، وعلى غيرهم في طريق منى إلى البلد، فلما ماج الناس واضطربوا، وأخذوا أربعة من أصحاب ذلك الرجل، وقالوا: نحن مائة رجل، فضربت أعناق هؤلاء الأربعة. انتهى باختصار. لما يتعلق بأمر الحجر الأسود.

وذكر الذهبي هذه الحادثة في سنة ثلاث عشرة وأربعمائة، ونقل ذلك عن ابن الأثير عن محمد بن علي بن عبد الرحمن العلوي، وذكر القصة بمعنى ما ذكر ابن الأثير، وزيادة منها أنه كان علي باب المسجد عشرة من الفرسان، علي أن ينصروا الذي ضرب الحجر، وأنه كان أحمر أشقر تام القامة جسيماً، ونقل عن هلال بن الحسن أن الضارب للحجر كان ممن استغواهم الحاكم العيديد صاحب مصر، وأفسد أديانهم على ما قيل. انتهى.

وذكر بعضهم ما يوهم أن هذه الحادثة اتفقت في سنة ثمان وستين وأربعمائة، وهذا وهم قطعاً، وفي الخبر الذي فيه ذلك أن القاتل للرجل الضارب للحجر رجل من أهل اليمن من السكاسك، فאלله يشيه.

ومنها: علي ما قال العتيقي: أن الحج بطل من العراق، لتأخر أهل خراسان في سنة خمس عشرة وفيما بعدها إلى سنة ثلاث وعشرين وأربعمائة إلا أنه قال في سنة إحدى وعشرين: حج من الكوفة قوم من العرب قافلة كبيرة، ورجعوا سالمين إلى الكوفة في آخر الحرم، وقال في سنة اثنتين وعشرين: وحج من الكوفة قوم من

الرجالة، ومات منهم خلق عظيم في الطريق، وذكر الذهبي ما يوافق ذلك، إلا أنه لم يذكر شيئاً في سنة خمس عشرة، ولا في سنة اثنتين وعشرين.

ومنها: على ما قال العتيقي: وبطل الحج في سنة ثلاث وعشرين وأربعمائة، ورد أهل خراسان، وكان وصولهم إلى بغداد سلخ شوال، وتأخروا عن الخروج، وأقاموا إلى سلخ ذي القعدة، ورجعوا إلى خراسان، وحج قوم من الرجالة يسير. انتهى.

وقال الذهبي في أخبار هذه السنة: ورد من مصر كسوة للكعبة وأموال للصدقة وضلالت لأمر مكة، ولم يحج ركب العراق لفساد الطريق. انتهى. وقال ابن الأثير في أخبار هذه السنة: خرجت العرب على حجاج البصرة فأخذوهم ونهبوهم، وحج الناس من سائر البلاد إلا من العراق.

ومنها: على ما قال العتيقي: وبطل الحج في سنة أربع وعشرين وأربعمائة لتأخر ورود أهل خراسان في هذه السنة، وخرج نفر يسير من الرجالة وعمر الطريق، وقال: وبطل الحج في سنة خمس وعشرين وأربعمائة، لم يحج العراقيون ولا المصريون خوفاً من البادية، وحج أهل البصرة مع من يخفهم، فغدروا بهم ونهبوهم. انتهى.

ومنها: أنه في سنة ست وعشرين وأربعمائة، لم يحج أحد من أهل العراق وخراسان.

ومنها: أنه في سنة ثمان وعشرين وأربعمائة، لم يحج أحد من أهل العراق، لفساد البلاد واختلاف الكلمة، وذكر هاتين الحاديتين هكذا ابن كثير.

ومنها: أنه في سنة ثلاثين وأربعمائة، لم يحج فيها من العراق ومصر والشام أحد، ذكر ذلك هكذا الذهبي في «تاريخ الإسلام» وأما ابن كثير، فقال في أخبار هذه السنة: لم يحج فيها أحد من أهل العراق وخراسان. انتهى.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وثلاثين وأربعمائة، لم يحج فيها أحد من أهل العراق.

[ومنها: أنه في سنة أربع وثلاثين وأربعمائة لم يحج فيها أحد، ولا في اللواتي قبلها]^(١).

ومنها: أنه في سنة سبع وثلاثين وأربعمائة لم يحج فيها أحد، ولا في اللواتي قبلها.

ومنها: أنه في سنة سبع وثلاثين وأربعمائة لم يحج أهل العراق في هذا العام.
ومنها: أنه في سنة تسع وثلاثين وأربعمائة لم يحج أحد من ركب العراق في هذا العام.

ومنها: أنه في سنة أربعين وأربعمائة لم يحج أحد من أهل العراق، ذكر هذه الخمس الحوادث هكذا ابن كثير، وذكر ما يقتضي أنه لم يحج أحد من أهل العراق في سنة إحدى وأربعين، وكذلك عام ثلاثة وأربعين، وكذلك عام ستة وأربعين، وكذلك عام ثمانية وأربعين.

ومنها: أنه في سنة إحدى وخمسين وأربعمائة لم يحج أحد من أهل العراق في هذه السنة، وكذلك سنة اثنتين وخمسين، غير أن جماعة اجتمعوا إلى الكوفة، وذهبوا مع طائفة من الخفراء.

ومنها: أنه في سنة ثلاث وخمسين وأربعمائة لم يحج أحد في هذه السنة، ذكر هذه الحادثة هكذا ابن كثير وذكر اللتين قبلها كما ذكرنا.

ومنها: أنه في سنة خمس وخمسين وأربعمائة حج علي بن محمد الصليحي صاحب اليمن، وملك فيها مكة، وفعل فيها أفعالاً جميلة من العدل والإحسان، ومنع المفسدين.

قال محمد بن هلال الصابي: ورد في صفر يعني سنة ست وخمسين من الحج من ذكر دخول الصليحي مكة في سادس ذي الحجة، واستعماله الجميل مع أهلها، وإظهاره العدل فيها، وأن الحجاج كانوا آمنين أمناً لم يعهدوا مثله، لإقامة السياسة، والهيبة، حتى كانوا يعتصرون ليلاً ونهاراً وأموالهم محفوظة، ورحالهم

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

محروسة، وتقدم بجلب الأقوات، فرخصت الأسعار وانتشرت له الألسن بالشكر، وأقام إلى يوم عاشوراء، ثم قال: وفي رواية أقام بمكة إلى ربيع الأول، وذكر ما سبق من تأميره مكة لمحمد بن أبي هاشم المقدم ذكره. انتهى.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وستين وأربعمائة أعيدت الخطبة العباسية بمكة، وخطب فيها بمكة للسلطان ألب أرسلان السلجوقي مع القائم الخليفة العباسي، والفاعل لذلك محمد بن أبي هاشم أمير مكة، على ما ذكر غير واحد من أهل الأخبار، منهم ابن الأثير، لأنه قال: في أخبار سنة اثنتين وستين وأربعمائة، وفيها ورد رسول صاحب مكة محمد بن أبي هاشم ومعه ولده إلى السلطان ألب أرسلان، يخبره بإقامة الخطبة للخليفة القائم والسلطان بمكة، وإسقاط خطبة العلوي صاحب مصر، وترك الأذان بحى على خير العمل، فأعطاه السلطان ثلاثين ألف دينار وخلعاً نفيسة، وأجرى له كل سنة عشرة آلاف دينار، وقال: لو فعل أمير المدينة مهنا كذلك أعطيته عشرين ألف دينار، وكل سنة خمسة آلاف دينار. انتهى.

وذكر ابن كثير ما يقتضى أن الخطبة العباسية أعيدت بمكة قبل هذا التاريخ، لأنه قال في أخبار سنة تسع وخمسين وأربعمائة: حج بالناس أبو الفنائم النقيب، وخطب بمكة للقائم بأمر الله العباسي. انتهى.

وذكر بعض مشايخنا في تاريخه ما يقتضى أن ذلك وقع في سنة ثمان وخمسين وأربعمائة، بإشارة النقيب أبي الفنائم، محمد بن أبي هاشم، فعزله أهله على ما فعل، لقطع الميرة عن مصر عن مكة. انتهى بالمعنى. فهذه ثلاثة أقوال في ابتداء الخطبة العباسية بمكة، والله أعلم بالصواب.

ومنها: أنه في سنة سبع وستين قطعت الخطبة العباسية بمكة، وأعيدت خطبة المستنصر صاحب مصر، لإرساله هدية جليلة لابن أبي هاشم، ذكر ذلك ابن الأثير بالمعنى، قال: وكانت مدة الخطبة العباسية بمكة أربع سنين وخمسة أشهر. انتهى. وذكر ابن كثير أن إعادة الخطبة للمستنصر في ذى الحجة من هذه السنة.

ومنها: أنه في سنة ثمان وستين وأربعمائة أعيدت الخطبة العباسية في ذي الحجة منها، على ما ذكر ابن الأثير وابن كثير، إلا أنه لم يقل في ذي الحجة. ومنها: كانت بمكة فتنة بين أمير الحاج العراقي خُتْلُغ^(١) التركي مُقَطَّع الكوفة، وبين بعض العبيد، لأنه لما حج في هذه السنة نزل في بعض دُور مكة، فكسبه بعض العبيد، فقتل منهم مقتلة عظيمة، وهزمهم هزيمة شنيعة، وكان بعد ذلك ينزل بالزاهر، ذكر هذه الحادثة بمعنى ما ذكرنا ابن الساعي، فيما نقله عنه ابن كثير.

ومنها: أنه في سنة سبعين وأربعمائة أرسل وزير الخليفة العباسي من بغداد منبراً هائلاً، عمله لتقام عليه الخطبة العباسية بمكة، فلما وصل المنبر إليها إذا الخطبة قد أعيدت للمصريين، فكسر ذلك المنبر وحرق، ذكر ذلك ابن الجوزي، بمعنى ما ذكرناه، وذكر ذلك غيره.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وسبعين وأربعمائة، قُطعت خطبة المصريين بمكة، وخطب فيها للمقتدي والسلطان.

ومنها: أنه في سنة تسع وسبعين وأربعمائة، قُطعت خطبة المصريين من مكة والمدينة، ذكر هاتين الحادثتين هكذا ابن كثير.

ومنها: أنه في سنة خمس وثمانين وأربعمائة خطب بمكة للسلطان محمود بن السلطان، ملكشاه السلجوقي، من بعد وفاة والده، وخطب له أيضاً بالمدينة، وفي جميع ممالك أيبه.

ومنها: أنه في سنة ست وثمانين وأربعمائة، على ما قال ابن الأثير في أخبار هذه السنة: إنقطع الحاج من العراق لأسباب أوجبت ذلك، وسار الحاج من دمشق مع أمير أقامه تاج الدولة تنش صاحبها، فلما قضا حَجَّهم وعادوا سائرين سِرَّ أمير مكة وهو محمد بن أبي هاشم عسكرياً فلاحقوهم بالقرب من مكة ونهبوا كثيراً من أموالهم وجماعهم، فعادوا إليها وأخبروه، وسألوه أن يعيد إليهم ما أخذه

(١) تحرف في المطبوع إلى: «خُتْلُغ» وصوابه من الأصل وابن كثير في البداية والنهاية ١٢، ٨٥.

منهم، وشكوا إليه بُعْدَ ديارهم، فأعاد بعض ما أخذه منهم، فلما أيسوا منه ساروا من مكة عائدين على أقبح صورة. انتهى باختصار. لما تم عليهم من البلاء في عَوْدِهِمْ من العرب، وأهلك الله ابن أبي هاشم في السنة التي بعد هذه السنة. ومنها: أنه في سنة سبع وثمانين لم يحج فيها أحد من الناس، لاختلاف السلاطين.

ومنها: أنه في سنة ثمان وثمانين وأربعمائة لم يحج أحد من أهل العراق فيها، ذكر هاتين الحادثتين هكذا ابن كثير.

ومنها: أنه في سنة تسع وثمانين وأربعمائة ذهب للحجاج وهم نازلون بقرب وادي نخلة، كثير من الأموال والدواب والأزواد، وذلك أنه أصابهم سيل عظيم فأغرقهم، ولم ينج منهم إلا من تعلق بالجبال.

ومنها: أنه في سنة ست عشرة وخمسمائة لم يحج الركب العراقي، على ما وجدت بخط بعض المكين، وأما ابن كثير فقال: وفي سنة ست عشرة وخمسمائة حج الناس وفيه نظر.

ومنها: أنه في سنة ثلاثين وخمسمائة لم يحج الركب العراقي، على ما وجدت بخط بعض المكين.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة لم يحج من العراق أحد على ما ذكر في «المرآة».

ومنها: أنه في سنة تسع وثلاثين وخمسمائة ذهب أصحاب هاشم بن غلبة أمير مكة الحجاج، وهم في المسجد الحرام يطوفون ويصلون، ولن يرقبوا فيهم إلا ولا ذمة، وذلك لوحشة بين أمير مكة وبين أمير الحجاج، ذكر هذه الحادثة بمعنى ما ذكره ابن الأثير وغيره.

ومنها: أنه في سنة أربع وأربعين وخمسمائة أقام الحجاج بمكة إلى انصلاح ذي الحجة من هذه السنة، ونهبهم العرب بعد رحيلهم من مكة، في ثالث عشر الحرم سنة خمس وأربعين.

ومنها: أنه في سنة ست وخمسين وخمسمائة حجَّ السلطان نور الدين محمود ابن زنكى المعروف بالشهيد صاحب دمشق وغيرها.

ومنها: أنه في سنة سبع وخمسين وخمسمائة كانت فيها فتنة بين أهل مكة والحاج العراقي، سببها أن جماعة من عبيد مكة أفسدوا في الحاج بمنى، فنفر عليهم بعض أصحاب أمير الحاج فقتلوا منهم جماعة، ورجع من سلم إلى مكة، وجمعوا جموعاً وأغاروا على جمال الحاج، وأخذوا منها قريئاً من ألف جمل، فنادى أمير الحاج في جنده بسلاحهم، ووقع القتال بينهم، فقتل جماعة ونهب جماعة من الحجاج وأهل مكة، فرجع أمير الحاج ولم يدخل مكة، ولم يقم بالزاهر غير يوم واحد وأعاد كثير من الناس رجالة لقلة الجمال، ولقوا شدة، ورجع بعضهم قبل إكمال حجه، وهم الذين لم يدخلوا مكة يوم النحر للطواف والسعي، ذكر هذه الحادثة هكذا ابن الأثير.

وذكر صاحب «المنتظم» أن أمير مكة بعث إلى أمير الحاج يستعطفه ليرجع، فلم يفعل، ثم جاء أهل مكة بخرق الدم، فضرب لهم الطبول ليعلم أنهم قد أطاعوا. انتهى.

ومنها: أنه في سنة إحدى وستين وخمسمائة أطلق الحاج من غرامة المكس، إكراماً لصاحب عدن عمران بن محمد بن الزريع الياصمي الهمداني، فإنه حُمل إلى مكة في هذه السنة ميتاً لكونه كان شديد الغرام إلى حج بيت الله الحرام واحترمه الحمام، قبل بلوغ المرام، ورُقِفَ به بعرفات والمشعر الحرام، وصُلِّيَ عليه خلف المقام، ودُفِنَ بالمُعَلَّة، في السنة المذكورة.

ومنها: أنه في سنة خمس وستين وخمسمائة بات الحجاج بعرفة إلى الصبح، وخاف الناس خوفاً شديداً لما كان بين أمير مكة عيسى بن غليظة وأخيه مالك، ولم يحجَّ عيسى وحجَّ مالك.

ومنها: أن السلطان نور الدين محمود بن زنكى المعروف بالشهيد صاحب دمشق، خطب له بالحرمين واليمن، لما كان ملكها الملك المعظم توران شاه أخو السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب، ذكر هذه الحادثة الملك المؤيد صاحب

حماء، وكان ملك توران شاه اليمين في سنة ثمان وستين وخمسمائة، فتكون الخطبة للسلطان نور الدين بالحرمين في هذه السنة.

ومنها: أنه في سنة سبعين وخمسمائة بات الحاج العراقي بعرفة، ولم يبت بمزدلفة، ولم يصل إليها إلا في يوم عرفة، ولما دخل أمير الحاج العراقي طاشتكين للوداع، هم أهل مكة بكبسه، المنازعة جرت بين بعض جماعة أمير الحاج وبعض أهل مكة، وسالمهم أمير الحاج إلى أن خرج إلى الزاهر، ثم حصل بين الفريقين قتال يسير بالزاهر، بعد ذلك، قتل فيه من أصحاب أمير الحاج رجالان، وجرح أناس من أهل الحجاز.

ومنها: أنه في سنة إحدى وسبعين وخمسمائة لم يتمكن الحجاج العراقيون من إقامة غالب مناسك الحج، لفتنه كانت بين أميرهم طاشتكين، وبين صاحب مكة مكث بن عيسى، وكانت فتنة عظيمة اتفقت فيها أمور عجيبة، على ما ذكر غير واحد من أهل الأخبار، منهم ابن الأثير، لأنه قال في أخبار هذه السنة: في ذي الحجة كان بمكة حرب شديد بين أمير الحاج طاشتكين، وبين الأمير مكث بن عيسى أمير مكة، وكان الخليفة قد أمر أمير الحاج بعزل مكث وإقامة أخيه داود مقامه، وسبب ذلك أنه كان قد بنى قلعة على جبل أبي قبيس فلما سار الحاج من عرفات لم يبيتوا بالمزدلفة، وإنما اجتازوا بها ولم يرموا الجمار إنما رمى بعضهم، وهو سائر، ونزلوا الأبطح، فخرج ناس من أهل مكة، فحاربهم وقتل من الفريقين جماعة، وصاح الناس: الفزاة! إلى مكة، فهجموا عليها، فهرب أمير مكة مكث، فصعد إلى القلعة التي بناها على جبل أبي قبيس، فحصره بها، ففارقها وسار عن مكة، وولى أخوه داود الإمارة بها، ونهب كثير من الحاج مكة، وأخذوا من أموال التجار المقيمين بها شيئاً كثيراً، وأحرقوا دوراً كثيرة.

ومن أعجب ما جرى أن إنساناً زرقاً ضرب داراً فيها بقارورة نפט فأحرقها، وكانت لأيتام فاحترق ما فيها، ثم أخذ قارورة أخرى ليضرب بها مكاناً آخر، فأتاه حجر فأصاب القارورة فكسرهما، واحترق هو فيها، فبقي ثلاثة أيام يتعذب بالحريق، ثم مات. انتهى.

وقد سبق في باب الولاية أن أمير المدينة قاسم بن مهنا الحسيني والى مكة في هذه السنة بعد هرب مكثراً، لكون الخليفة المستضيء العباسي عقد له الولاية على مكة، ولما رأى من نفسه العجز عن القيام بأمر مكة ولى فيها أمير الحاج أنخا مكثراً ابن داود بن عيسى، وهذا لا يفهم من كلام ابن الأثير، بل يفهم منه أن الخليفة ولى داود، وما ذكرناه من ولاية الخليفة مكة لأمر المدينة ذكره ابن الجوزي وكلام ابن الأثير يقتضى أن سبب عزل مكثراً بناءؤه القلعة على أبي قُبَيْس، وما أظن سبب عزله إلا ما كان من تجرؤ أهل مكة على أمير الحاج في السنة التي قبلها، فإنهم هموا بكبسه فيها، وفعلوا معه ما أوجب غيظه.

ووجدت بخط بعض المكين أن الحجاج لما نزلوا الأبطح في هذه السنة تقاتلوا مع أهل مكة في يوم النحر، وثانيه وثالثه، وفي اليوم الرابع سلم أمير مكة الحصن لأمر الحاج، فهدمه بعد ذلك، وذكر أنه لم يحج من أهل مكة إلا القليل، وذكر ما سبق من إحراق الدور بمكة ونهبها، وأن من الدور المنهوبة الدور التي على أطراف البلد من ناحية السَّعْلَاء.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وسبعين وخمسمائة أسقط المكس عن الحجاج إلى مكة في البحر، على طريق عَيْذاب على ما ذكر أبو شامة في «ذيل الروضتين» لأنه قال في أخبار هذه السنة: كان الرسم بمكة أن يؤخذ من حجاج المغرب على عدد الرعوس، بما ينسب إلى الضرائب والمكوس، ومن دخل منهم ولم يفعل ذلك حُسب حتى يفوته الوقوف بعرفة، ولو كان فقيراً لا يملك شيئاً، فرأى السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب إسقاط ذلك، ويعرض عنه أمير مكة، فقرر معه أن يحمل إليه في كل عام مبلغ ثمانية آلاف أردب قمح إلى ساحل جُدَّة، ووقف على ذلك وقوفاً، وخلد بها إلى قيام الساعة معروفاً، فانبسطت لذلك النفوس، وزاد السرور، وزال البؤس، وصار يرسل أيضاً للمجاورين بالحرمين من الفقراء والشرفاء، ومدحه على ذلك ابن جُبَيْر بقصيدة أولها:

رفعت مغارم مكس الحجاز بإنعامك الشامل الفامر

انتهى.

وذكر ابن جبير في أخبار رحلته شيئاً من أخبار هذا المكس، فقال: إنه كان يؤخذ من كل إنسان سبعة دنائير مصرية ونصف، فإن عجز عن ذلك عوقب بالليم العذاب من تعليقه بالأنثيين وغير ذلك، وكانوا يؤدون ذلك بعذاب، فمن لم يؤدها ووصل جُدَّة، ولم يعلم على اسمه علامة الأداء عُدَّ لها أضعاف العذاب بعذاب إن لم يؤد، وكانت هذه البلية في مدة دولة العبيدين، وجعلوها معلوماً لأمير مكة، وأزاحها الله تعالى على يد السلطان صلاح الدين، وعُوِّض أمير مكة عن ذلك ألفي دينار وألف أردب قمح، وإقطاعات بصعيد مصر وجهة اليمن^(١). انتهى بالمعنى.

ومنها: أنه كان يُخطب بمكة للسلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب، وما عرفت وقت ابتداء الخطبة له بمكة، وإنما ابن جبير ذكر في أخبار رحلته، أنه كان يُخطب بمكة للناصر العباسي، ثم لمكثر صاحب مكة، ثم للسلطان صلاح الدين، وكانت رحلة ابن جبير سنة تسع وسبعين وخمسمائة^(٢).

ومنها: أنه في سنة إحدى وثمانين وخمسمائة ازدحم الحجاج في الكعبة، فمات منهم أربعة وثلاثون نفرًا ذكر هذه الحادثة ابن القادسي^(٣)، وابن البزوري في «ذيل المنتظم» لابن الجوزي.

ومنها: أنه في سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة كانت بعرفة فتنة بين الحجاج العراقيين والشاميين استظهر فيها العراقيون على الشاميين وقتل من الشاميين جماعة ونهبت أموالهم وسبيت نساؤهم، إلا أنهم رددن عليهم، وجرح ابن المقدم أمير الركب الشامي جراحات أفضت به إلى الموت في يوم النحر، وسبب هذه الفتنة أنه لم يسهل على طاشتكين أمير الركب العراقي ما قصده ابن المقدم من الدفع من عرفات قبله، فنهاء عن ذلك، فلم يقبل ابن المقدم ذلك، فأفضى الحال إلى قتال الفريقين، فكان ما جرى.

(١) رحلة ابن جبير ص ٢٦.

(٢) رحلة ابن جبير ص ٧٢.

(٣) تحرف في المطبوعتين إلى: «ابن القادسي» وصوابه من الأصل وغاية المرام ١/ ٥٢٠.

ومنها: على ما وجدت بخط ابن محفوظ في أخبار سنة سبع وستمائة كانت فيها وقعة عظيمة بمِئى، بين الحاج العراقي وأهل مكة، وقتل فيها عبد للشرىف قتادة يسمى بلالاً، وهى مشهورة بسنة بلال. انتهى. ولم أر من ذكر هذه الحادثة بين العراقيين وأهل مكة فى هذه السنة، وإنما رأيت فى أخبار هذه السنة أن قتادة صاحب مكة نهب الحاج المِئى، ولو وقع بينه وبين الفريقين فتنة لذكر ذلك، والله أعلم.

ومنها: أنه فى سنة ثمان وستمائة كان بمِئى ومكة فتنة عظيمة، قُتل فيها الحاج العراقيون ونهبوا نهباً ذريعاً، وقد ذكر هذه الحادثة جماعة من أهل الأخبار، ولم يشرحوا من أمرها مثل ما شرحه أبو شامة المقدسى فى «ذيل الروضتين» فاقتضى ذلك ذكرنا لما ذكره، وتنبع ذلك بما لم يذكره، ولما خولف فيه، ونص ما ذكره أبو شامة فى أخبار هذه السنة: فيها نهب الحاج العراقي، وكان حج بالناس من العراق علاء الدين محمد بن ياقوت نيابة عن أبيه ومعه ابن أبى فراس يفتقه ويدبره، وحج من الشام الصمصام إسماعيل أخو سياروخ^(١) النجمى على حاج دمشق، وعلى حاج القدس الشجاع على بن سار، وكانت ربيعة خاتون أخت العادل فى الحج، فلما كان يوم النحر بمِئى بعدما رمى الناس الجمرة، وثب الإسماعيلية على رجل شريف من بنى عم قتادة أشبه الناس به، وظنوه إياه، فقتلوه عند الجمرة^(٢).

ويقال: إن الذى قتل مع أم جلال الدين، وثار عبيد مكة والأشراف، وصعدوا على الجبلين بمِئى، وهللوا وكبروا وضربوا الناس بالحجارة والمقاليع والنشاب، ونهبوا الناس يوم العيد واليلة واليوم الثانى، وقتل من الفريقين جماعة، فقال ابن أبى فراس ل محمد بن ياقوت: ارحلوا بنا إلى الزاهر منزلة الشاميين، فلما حملت الأثقال على الجمال حمل قتادة أمير مكة والعبيد، فأخذوا الجميع إلّا القليل^(٣).

(١) تحرف فى المطبوعتين إلى: «ساروخ» وصوابه من الأصل والذيل على الروضتين.

(٢) الذيل على الروضتين — ص ٢٨.

(٣) الذيل على الروضتين — ص ٢٨.

وقال قتادة: ما كان المقصود إلا أنا، والله لا أبقيت من حاج العراق أحداً.
وكانت ربيعة خاتون بالزاهر ومعها ابن السلار وأخو سياروخ وحاج الشام،
فجاء محمد بن ياقوت أمير الحج العراقي، فدخل خيمة ربيعة خاتون مستجيراً بها،
ومعه خاتون أم جلال الدين، فبحثت ربيعة خاتون مع ابن السلار إلى قتادة تقول
له: ما ذنب الناس قد قتلت القتاتل، وجعلت ذلك وسيلة إلى نهب المسلمين،
واستحللت الدماء في الشهر الحرام في الحرم والمال، وقالت له: قد عرفت من نحن،
والله لئن لم تنته لأفعلن وأفعلن، فجاء إليه ابن السلار فخوّفه وهدّده وقال: ارجع
عن هذا وإلا قصدك الخليفة من العراق ونحن من الشام، فكف عنهم وطلب مائة
ألف دينار، فجمعوا له ثلاثين ألفاً من أمير الحاج العراقي ومن خاتون أم جلال
الدين، وأقام الناس ثلاثة أيام حول خيمة ربيعة خاتون، بين قتل وجريح
ومسلوب وجائع وعريان^(١).

وقال قتادة: ما فعل هذا إلا الخليفة، ولئن عاد يقرب أحد من بغداد إلى هنا
لأقتلن الجميع.

ويقال: إنه أخذ من المال والمتاع وغيره ما قيمته ألف ألف دينار، وأذن للناس
في الدخول إلى مكة، فدخل الأصحاء والأقوياء، فطاغوا وأى طواف ومعظم الناس
ما دخل، ورحلوا إلى المدينة ودخلوا بغداد على غاية الفقر والذل والخوان، ولم
ينتطح فيها عتزان^(٢). انتهى.

وأما قول أبي شامة: ولم ينتطح فيها عتزان، فسببه أن قتادة أرسل ولده
راجحاً وجماعة من أصحابه إلى بغداد، فدخلوها ومعهم السيوف مسلولة،
والأكفان، فقبلوا العتبة، واعتذروا بما جرى على الحاج، فقبل عذرهم، ووصل
لقتادة في ستة تسع وستمائة مع الركب العراقي مال وخلق، ولم يظهر له إنكار
عليه فيما تقدم من نهب الحاج، ولكنه استدرج باستدعائه بالخضور إلى بغداد فلم
يفعل، وقال في ذلك ألياً مشهورة، وذكر ابن الأثير ما يقتضي أن الحاج

(١) الذيل على الروضتين — ص ٧٨.

(٢) ذيل الروضتين ٧٩.

العراقيين رحلوا من مَنى ونزلوا على الحجاج الشاميين بمَنى، ثم رحلوا جميعاً إلى الزاهر، لأنه قال بعد أن ذكر مبيت الحجاج بمَنى بأسوء حال من خوف القتل والنهب في الليلة التي تلي يوم النحر، فقال بعض الناس لأمير الحجاج: انتقل بالناس إلى منزلة حجاج الشام، فأمر الناس بالرحيل، ثم قال بعد أن ذكر نهبهم في حال رحلتهم: والتحقى من سلم بحجاج الشام، فاجتمعوا بهم، ثم رحلوا إلى الزاهر. انتهى. وهذا يخالف ما ذكره أبو شامة، فإن كلامه يقتضى أن العراقيين لما رحلوا من مَنى نزلوا على الشاميين بالزاهر.

وذكر ابن الأثير أن القاتل للشریف بمَنى كان باطنياً وذكر ابن سعيد المغربي هذه الحادثة في تاريخه، وذكر فيها أن القاتل للشریف بمَنى شخص مجهول، فظن الأشراف أنه حشيشي^(١) فقتلوه، وذكر قتلهم للحجيج العراقيين ونهبهم لهم بمَنى، ثم قال: وفعلوا مثل ذلك بمن كان من الحجاج في مكة، وذكر ما سبق في أخذ أهل مكة ثلاثين ألف دينار من الحجاج العراقيين على تمكينهم من دخول مكة، لطواف الإفاضة، وذكر ابن محفوظ هذه الحادثة، وذكر فيها أن القاتل للشریف بمَنى حشيشي، وأن المقتول يسمى هارون، ويكنى أبا عزيز، قال: وخرج من كان بمكة من نواب الخليفة ومن الجاورين، منتقلين من مكة إلى سائر الأقطار. انتهى باختصار.

ومنها: أنه في سنة إحدى عشرة وستمائة حج الملك المعظم عيسى بن الملك العادل أبي بكر بن أيوب، وتصدى في الحرمين بمال عظيم، وحمل المنقطعين، وزودهم، وأحسن إليهم، وجدّد البرك والمصانع، وراعى في حجه ما يطلب فعله، ومما فعله من ذلك أنه بات بمَنى ليلة عرفة وصلى بها الصلوات الخمس، ثم سار إلى عرفة، ولما وصل إلى مكة تلقاه قتادة وحضر في خدمته، فقال له المعظم: أين تنزل؟ فقال قتادة: هناك، وأشار بسوطه إلى الأبطح، فاستكثر ذلك منه المعظم، لأن صاحب المدينة أنزل المعظم في داره بالمدينة، وسلم إليه مفاتيح المدينة، وبالف

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «حشيش» ومما به من الأصل ثم شرح العلامة الفاضلان هذا التحريف بالهامش!.

في خدمته والإهداء إليه، ولأجل ذلك أعان المعظم أمير المدينة بجيش حارب به قتادة.

ومنها: أنه كان بخطب بمكة للعادل أبي بكر بن أيوب صاحب مصر والشام، وأظن أن ذلك بعد ملك حفيده الملك المسعود بن الملك الكامل بن العادل لليمن، وكان ملكه لليمن في سنة اثني عشرة وستمائة، وقيل: سنة إحدى عشرة وستمائة.

ومنها: أنه في سنة تسع عشرة وستمائة، كان بمكة وقت الحج فتنة غُلِّقت فيها أبواب مكة دون الحجاج، وقتل فيها أمير الحاج العراقيين آقباش^(١) الناصري وسبب ذلك أنه لما حجَّ في هذه السنة اجتمع به في عرقات راجح بن قتادة، وسأله أن يوليه إمرة مكة لأن أباه مات في هذه السنة فلم يجبه آقباش، وكان مع آقباش خلع وتقليد لحسن بن قتادة، فظن حسن أن آقباش ولَّى أخاه، فأغلق أبواب مكة، ووقعت الفتنة بين حسن وأخيه، ومنع حسن الناس من الدخول إلى مكة، فركب آقباش من الشيكة، وكان نزل بها بعد أيام من ليسكن الفتنة ويصلح بين الأخوين، فخرج أصحاب حسن من باب السمَّعَلَة يقاتلون، فقال: ما قصدي قتال، فلم يلتفتوا إليه، وانهمز أصحابه، وبقي وحده، فعُقرت فرسه، فوقع إلى الأرض، فقتلوه وحملوا رأسه إلى حسن بن قتادة على رمح، فنصبه بالمسعى عند دار العباس، ثم رده إلى جسده ودفنوه بالسمَّعَلَة.

وأراد حسن نهب الحاج العراقي، فمنعه أمير الحاج الشامي وخوَّفه من الأخوين: الكامل ملك مصر والمعظم ملك دمشق، فترك ذلك حسن، هذا ملخص بالمعنى مما ذكره أبو شامة في خير هذه الحادثة وذكر ما يدل على أن حسن لم يكن له علم بما صنعه أصحابه مع آقباش، لأنه قال: قلت: وكان في حاج الشامي في هذه السنة شيخنا فخر الدين أبو منصور بن عساكر، فأخبرني بعض الحجاج في ذلك العام أن حسن بن قتادة أمير مكة جاء إليه وهو نازل داخل مكة، فقال له:

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «آقباش».

قد أخبرت أنك خير أهل الشام، فأريد أن تسير معي إلى داري فلعل ببركتك تزول هذه الشدة، فسار معه إلى داره جماعة من الدمشقيين، فأكلوا شيئاً، فما استتم خروجهم من عنده حتى قتل آقباش، وزال ذلك الاستيحاش. انتهى.

وذكر ابن الأثير ما يقتضي أن هذه القضية كانت في سنة ثمان عشرة وستمئة، وأن آقباش أجاب إلى تولية راجح، لأنه ذكر موت قتادة في هذه السنة، ثم قال بعد شرح شيء من حاله: فلما سار حجاج العراق كان الأمير عليهم مملوكاً من مماليك الخليفة الناصر لدين الله اسمه آقباش، وكان حسن السيرة مع الحاج في الطريق كثير الحماية، فقصد راجح بن قتادة وبذل له وللخليفة مالاً يساعده على ملك مكة، فأجابه إلى ذلك ووصلوا إلى مكة، فنزلوا بالزاهر، وتقدم إلى مكة مقاتلاً لصاحبها حسن، وكان قد جمع جموعاً كثيرة من العرب وغيرها، فخرج إليه من مكة وقاتله، وتقدم أمير الحاج من بين عسكره منفرداً، وصعد جبلاً إداًلاً بنفسه، وأنه لا يقدم أحد عليه، فاحتاط به أصحاب حسن وقتلوه، وعلّقوا رأسه فانحزم عسكر أمير الحاج، وأحاط أصحاب حسن بالهائج لينهبوهم، فأرسل إليهم حسن عمامته أمناً للحاج، فعاد أصحابه عنهم ولم ينهبوا منهم شيئاً.

وسكن الناس، وأذن لهم في دخول مكة، وفعل ما يريدون من الحج والبيع وغير ذلك، وأقاموا بمكة عشرة أيام، وعادوا فوصلوا إلى العراق سالمين، وعظم الأمر على الخليفة، فوصلته رُسُلُ حسن تعتذر وتطلب الغفر منه، فأجيب إلى ذلك.

وهنا: أنه في سنة سبع عشرة وستمئة لم يحج أحد من العجم بسبب الشار، على ما ذكره أبو شامة في «ذيل الروضتين»^(١).

وهنا: أنه في سنة تسع عشرة وستمئة مات بالمسعى جماعة من الزحام، لكثرة الخلق الذين حجّوا في هذه السنة من العراق والشام^(٢).

(١) ذيل الروضتين ١٢٢.

(٢) ذيل الروضتين ١٣٢.

وفيهما حج من اليمن صاحبها الملك المسعود، وبدا منه ما هو غير محمود، على ما ذكر أبو شامة لأنه قال: قال أبو المظفر يعنى سبط ابن الجوزى: وحج بالناس من اليمن أقيس بن الملك الكامل، ولقبه المسعود، فى عسكر عظيم، فجاء إلى الجبل، وقد لبس هو وأصحابه السلاح، ومنع علم الخليفة أن يصعد به إلى الجبل، وأصعد علم أبيه الكامل وعلمه، وقال لأصحابه إن أطلع البغادة على الخليفة فأكسروه وانهبوه، ووقفوا تحت الجبل من الظهر إلى غروب الشمس يضربون الكومات ويتعرضون للعراقي، وينادون: يا ثارات ابن المقدم، فأرسل ابن أبي فراس أباه شيخاً كبيراً إلى أقيس وأخبره بما يجب من طاعة الخليفة وما يلزمه فى ذلك من الشفاعات^(١)، فيقال إنه أذن فى صعود العلم قبيل الغروب، وقيل: لم يأذن، قال: وبدا من أقيس هذا فى تلك السنة جيروت عظيم، حكى لى شيخنا جمال الدين الحصري قال: رأيت أقيساً قد صعد على قبة زمزم، وهو يرمى حمام مكة بالبندق، قال: فرأيت غلماناً فى المسعى يضربون الناس بالسيوف فى أرجلهم، ويقولون: اسعوا قليلاً قليلاً فإن السلطان نائم سكران فى دار السلطنة التى بالمسعى، والدم يجرى من سيقان الناس^(٢).

قلت: واستولى أقيس هذا على مكة وأعمالها، وأذلّ المفسدين فيها وشتت شملهم، وهو الذى بنى القبة على مقام إبراهيم عليه السلام، وكثر الجلب إلى مكة من مصر واليمن فى أيامه، فرخصت الأسعار، ولعظم هيئته قلت الأشرار وأمنت الطرق والديار. انتهى.

وذكر ابن الأثير ما يقتضى أن حج الملك المسعود ومنعه من طلوع علم الخليفة كان فى سنة ثمان عشرة، لأنه قال فى أخبار سنة ثمان عشرة: بعد ذكره لشيء من خبر قتادة وابنه حسن، وخير آقباش: وفى هذه السنة حج بحجاج الشام

(١) تحرف فى المطبوعتين إلى: «الشفاعة» وصوابه من الذيل على الروضتين — ص ١٣٢ — الذى ينقل عنه المصنف، ورواية الأصل: «الشفاعة».

(٢) الذيل الروضتين — ص ١٣٢.

كريم الدين الخلاطى، وحضر الملك المسعود^(١) صاحب اليمن مكة، ومنع أعلام الخليفة من الطلوع إلى جبل عرفات، ومنع حاج العراق من الدخول إلى مكة يوماً واحداً، ثم بعد ذلك لبس خلعة الخليفة، واتفق الأمر، وفتح باب مكة، وحج الناس، وطابت قلوبهم. انتهى.

وهذا الذى ذكره ابن الأثير من منع الملك المسعود للحاج العراقى من دخول مكة، لم أره لغيره، والله أعلم. انتهى.

ومنها: أن أبا شامة قال فى أخبار سنة إحدى وعشرين وستمائة، وهى أول السنين الأربع المتصلة التى وجد الحج فيها هنيئاً مريئاً من رخص الأسعار، والأمن فى الطريق الشامية وbacherمين، أما فى المدينة فسيبه أن أميرها كان من أتباع صاحب الشام الملك المعظم عيسى، فكان يدير الحرس على الحاج الشامى ليلاً، وأما بمكة فسيبه أنها صارت فى المملكة الكاملية المسعودية، فانقمع بها المفسدون، وسهل على الحاج أمر دخول الكعبة، فلم يزل باجها مفتوحاً ليلاً ونهاراً مدة مقام الحج فيها، وكان الكامل قد أرضى بنى شيبه سدنة [الكعبة بمال أطلقه لهم عوضاً عما كانوا يأخذونه بإغلاق الباب وفتحه لمن أرادوا وكان الناس ينالون من ذلك شدة]^(٢)، ويزدحمون عند فتح الباب، ويتسلق بعضهم على رقاب بعض، لأن الباب مرتفع عن الأرض بنحو قامة رجل، فيقع بعضهم على بعض، فيموت بعض وينكسر بعض، ويشج بعض، فزال ذلك عن الناس تلك السنة وما بعدها مدة بقاء مكة فى المملكة الكاملية^(٣). انتهى.

ومنها: أنه كان يُخطب بمكة للملك الكامل بن الملك العادل صاحب الديار المصرية، وأظن أن ذلك وقع بعد أن ملك ابنه الملك المسعود مكة، وقد سبق أنه ملك مكة بعد أبيه المسعود، وما جرى بين عساكره وعساكر صاحب اليمن الملك المنصور نور الدين عمر بن على بن رسول فى أمر ولاية مكة، واستيلاء عسكر

(١) تحرف فى المطبوعتين إلى: «المسعودى» وصوابه من الأصل.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو من الأصل وأبى شامة.

(٣) الذيل على الروضتين — ص ١٤٢.

كل منهما عليها، وكان يُخطب لكل منهما في حال استيلاء عسكره على مكة، والله أعلم.

ومنها: أنه في سنة خمس وعشرين وستمائة، وفي سنة ست وعشرين، وسبع وعشرين وستمائة، لم يحج أحد من الشام في هذه الثلاث سنين، على ما ذكر ابن كثير^(١)، وذكر أبو شامة ما يدل لذلك، لأنه قال في أخبار سنة أربع وعشرين: وانقطع ركب الحج بعدها، بسبب ما وقع بالشام من الاختلاف والفتن. انتهى.

ومنها: أنه في سنة أربع وعشرين^(٢) وستمائة حج من ميفارقين سلطانها الشهاب غازي بن العادل بن أبي بكر بن أيوب، وكان ثقله على ستمائة جمل، على ما ذكر سبط ابن الجوزي.

ومنها: أنه في سنة تسع وعشرين وستمائة خطب بمكة للملك المنصور نور الدين صاحب اليمن، وهي أول سنة خطب له فيها بمكة، وكان يُخطب له في المدة التي تكون في ولاية عسكره.

ومنها: أنه في سنة إحدى وثلاثين وستمائة حج الملك المنصور نور الدين صاحب اليمن على التَّجُب حجًّا هنيئًا، ورجا أن يصله بمكة تقليد من الخليفة المستنصر العباسي وخلعة، لأنه كان سأل ذلك من المستنصر، وأهدى إليه هدية، فوعده المستنصر بإرسال ذلك إليه إلى عرفة، فلم يصله ذلك في سنة حجّه، ووصله في التي بعدها.

ومنها: أنه في سنة أربع وثلاثين وستمائة، على ما ذكر ابن البرزوري، لم يحج فيها ركب العراق، ولم يحج أيضًا العراقيون خمس سنين متوالية بعد هذه السنة، من سنة خمس وثلاثين إلى سنة أربعين، ذكر ذلك ابن البرزوري في ذيل المنتظم، ووجدت بخط ابن محفوظ ما يقتضي أن الحجاج العراقيين لم يحجوا سنة ثلاث

(١) البداية والنهاية ١٤ / ٦٦.

(٢) كذا في الأصل، ومثله في طبعة تدمري ومثله أيضًا لدى ابن فهد في إتحاف الوري ٣ / ٤٣ في أخبار سنة ٦٢٤ هـ، وكذلك لدى أبي شامة في الذيل على الروضتين في أخبار سنة ٦٢٤ هـ، وفي طبعة الذهبي ٦٢٢ هـ.

وثلاثين، لأنه قال في أخبار سنة أربعين وستمائة: وحج العراقي في تلك السنة، بعد أن أقام سبع سنين لم يحج. انتهى. ولا يستقيم ما ذكره من أن العراقي لم يحج سبع سنين إلا بأن يكون انقطع من الحج سنة ثلاث وثلاثين وستمائة.

ومنها: أن في سنة سبع وثلاثين وستمائة خطب بمكة لصاحب مصر الملك الصالح نجم الدين أيوب بن الملك الكامل أخى الملك المسعود، وقد سبق ما كان بين عسكره وعسكر صاحب اليمن المنصور من استيلاء كل من العسكرين على مكة حينئذ.

ومنها: أنه في سنة تسع وثلاثين وستمائة حج الملك المنصور نور الدين عمر ابن على بن رسول صاحب اليمن، وصام رمضان في هذه السنة بمكة، وفيها أبطل السلطان نور الدين المذكور عن مكة سائر المكوسات والجبايات والمظالم، وكتب بذلك مربعة وجعلت قبالة الحجر الأسود، ودامت هذه المربعة إلى أن قلعتها ابن المسيب لما ولى بمكة في سنة ست وأربعين وستمائة، وأعاد الجبايات والمكوس بمكة.

ومنها: أنه في سنة أربع وأربعين وستمائة، وسنة خمس وأربعين وستمائة، لم يحج الحاج العراقي على ما وجدت بخط ابن المحفوظ.

ومنها: على ما وجدت بخطه أن في سنة خمسين وستمائة، فيها حج العراقي، ولم يذكر أنه حج فيما بين سنة خمس وأربعين وهذه السنة، وذلك مُشْعَرٌ بتخلف العراقي^(١) عن الحج في هذه السنة، والله أعلم.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وخمسين وستمائة خطب بمكة لصاحب مصر الملك الأشرف موسى بن الملك الناصر يوسف بن الملك المسعود أقميس بن الملك الكامل، ولأتابك الملك المعز أيك التركماني الصالحى، وفيها تسلمن أيك المذكور في شعبان.

(١) في المطبوعتين: «العراق» والمثبت رواية الأصل.

ومنها: أنه في سنة ثلاث وخمسين وستمائة كادت أن تقع الفتنة بين أهل مكة والركب العراقي، وسكن الفتنة الملك الناصر داود بن المعظم عيسى صاحب الكرك، بعد أن ركب أمير الحاج العراقي بمن معه للقتال، لأن الناصر اجتمع بأمير مكة، وأحضره إلى أمير الحاج مدعياً بالطاعة، وقد حمل عمامته في عنقه، فرضى أمير الحاج وخلع عليه، وزاده على ما جرت به العادات من الرسم، وقضى الناس حاجتهم، وهم داعون للملك الناصر شاكرون صنعه.

ومنها: على ما وجدت بخط الشيخ أبي العباس الميورقي أنه لم يحج سنة خمس وخمسين وستمائة من الآفاق ركب سوى حجاج الحجاز. انتهى. وما عرفت المانع لحجاج مصر والشام من الحج في هذه السنة، وأما العراقيون، فالمانع لهم التار لإفسادهم فيها وقصدتهم الاستيلاء على بغداد، وتم لهم ذلك في سنة ست وخمسين، وقتلوا الخليفة المستعصم وغيره من الأعيان وغيرهم، وأسرفوا في القتل، حتى قيل إن هولاءكو ملك التار أمر بعد القتلى، فبلغوا ألف ألف وثمانمائة ألف، فإنا لله وإنا إليه راجعون.

وكرر بعد هذه السنة انقطاع الحجاج العراقيين من الحج، ولا سيما في بقية هذا القرن، فإني لا أعلم من حجهم في ذلك إلا اليسير، كما سيأتي بيانه، ولم يبق للحجاج العراقيين تقدم في أمر الحج وفي مشاعره، كما كان لهم ذلك في زمن الخلفاء العباسيين، لأن التار بعد إزالتهم للخلافة العباسية من بغداد لم تكن لهم ولاية على الحرمين، وصار التقدم في إقامة الحج بمشاعره لأمير الحاج المصري، لكون السلطان بالديار المصرية نافذ الأمر في الحرمين الشريفين، ويقوم بمصالحهما من كسوة البيت الحرام وغير ذلك.

وأول من قام بذلك بعد العباسيين والخلفاء من ملوك مصر الظاهر بيبرس البندقداري الصالح، وقام بذلك بعده ملوك مصر، إلا أن كسوة الكعبة، صارت تُعمل من غلة قرية ظاهر القاهرة، وقَفَّها الملك الصالح إسماعيل بن الملك الناصر محمد بن قلاوون صاحب مصر، على كسوة الكعبة في كل سنة، ومع ذلك فيُكتب في كسوة الكعبة اسم السلطان بمصر.

وكان أمر بيرس نافذاً في الحجاز، وخطب له به، وكذلك غالب من بعده من ملوك مصر، والذي أشك في الخطبة لهم بمكة من ملوك مصر بعد الظاهر بيرس أبناء: السعيد، وسلامش، والعاذل كتبغا، ولاجين المنصوري، ويغلب على ظني أنه خطب لجميعهم غير سلامش، إلا أنه ربما قطعت خطبة بعضهم من مكة حيناً، وخطب عوضه لصاحب اليمن، واتفق ذلك لصاحب مصر الأشرف خليل بن الملك المنصور قلاوون الصالحى، ولا يبعد أن يكون اتفق قبل ذلك للمنصور قلاوون وللظاهر بيرس وابنه السعيد، والله تعالى أعلم، لاضطراب حال أبي تميم أمير مكة في الميثل حيناً إلى صاحب اليمن، وحيناً إلى صاحب مصر — وأما ملوك مصر بعد الأشرف خليل غير كتبغا ولاجين، فما علمت أن أحداً منهم انقطعت خطبته من مكة، إلا ما قيل من أن حميضة بن أبي تميم لما استولى على مكة بعد رجوعه من العراق، قطع خطبة الملك الناصر صاحب مصر، وخطب لملك العراق أبي سعيد بن خربنداء، وذلك في آخر سنة سبع عشرة، أو في أول سنة ثمان عشرة وسبعمائة، وبعض ملوك مصر هؤلاء لم يخطب له بمكة، وهو المنصور عبد العزيز ابن الملك الظاهر برقوق، لقصر مدته، فإنها كانت سبعين يوماً في مدة اختفاء أخيه الناصر فرج، وما اتفق أنه أرسل نجاباً^(١) على مكة يخبر بولايته، حتى يخطب له، ولكن وصل الخبر بذلك من غير نجاب له، فترك الخطيب الخطبة للناصر، وصار يدعو لصاحب مصر بها، فلما عاد الناصر إلى السلطنة صرح باسمه في الخطبة، وكان ذلك في النصف الأول من سنة ثمان وثمانمائة، وكان للملك الناصر محمد بن قلاوون الصالحى من نفوذ الكلمة بالحجاز ما لم يكن لأحد قبله من ملوك الترك بمصر، بسبب أن الملك الناصر المذكور أُرعب أولاد أبي تميم بالولاية، والعزل لهم في أمر مكة، والقبض على بعضهم، وتجهيز العساكر غير مرة إلى مكة لإصلاح أمرها، وتقوية من يوليه أمرها، وتم للملك مصر بعد الملك الناصر مثل ما تم له من كثرة نفوذ أوامرهم بالحجاز، وانفردوا بالولاية فيه دون ملوك اليمن وغيرهم.

(١) هو رسول البريد.

ومنها: أنه في سنة تسع وخمسين وستمائة حج الملك المظفر يوسف بن الملك المنصور نور الدين عمر بن علي بن رسول صاحب اليمن، وتصدق بصدقة جيدة عمت الناس، وغسل الكعبة بنفسه، وطيبها، ونثر عليها الذهب والفضة، وكسا البيت، وأقام بما يطلب من مصالح الحرم وأهله، وهو أول من كسا البيت بعد الخلفاء العباسيين، وقام بمصالح الحرم، وتولى ذلك مع تولى مصر له في سنتين، وكان يخطب له في مكة في غالب مدة سلطنته وخطب بمكة من بعده لذريته ملوك اليمن إلى تاريخه بعد ملوك مصر.

ومنها: على ما قال الميورقي أنه لم تُرفع راية لملك من الملوك سنة ستين، كنسنة خمس وخمسين وستمائة. انتهى. منقولاً من خطه، وأراد بذلك وقت الوقوف بعرفة.

ومنها: أنه في سنة ست وستين وستمائة، على ما قال الظهير الكازروني في ذيله: أَمَّنَ الصَّاحِبُ غَرْبَ طَرِيقِ الْحِجَازِ، وتوجه الحاج من بغداد في أمن. انتهى. وهذه السنة أول سنة حج فيها العراقيون بعد استيلاء التتار على بغداد فيما علمت.

ومنها: أنه في سنة سبع وستين وستمائة حج السلطان الظاهر بيبرس الصالحى صاحب مصر والشام، في ثلاثمائة مملوك وجماعة من أعيان الخليفة وغيرهم، وتصدق في الحرمين بمال عظيم، وأحسن إلى أمراء الحجاز، إلا أمير المدينة جواز بن شيحة وابن أخيه مالك بن منيف، لأنهما لم يواجهاه خوفاً منه، وغسل الكعبة بنفسه، وزاد أميرى مكة إدريس بن قتادة وأبا نُمَيَّ جملة من المال والغلال في كل سنة بسبب تسبيل المسجد الحرام.

ومنها: على ما وجدت بخط ابن محفوظ أن في سنة سبع وستين وستمائة: لم يحج فيها أحد من مصر لا في البر ولا في البحر. انتهى.

ومنها: على ما قال الظهير الكازروني في أخبار سنة تسع وستين وستمائة: وحج الناس من بغداد. انتهى.

ومنها: أنه في سنة أربع وسبعين وستمائة أقام الحجاج بمكة ثمانية عشر يوماً، وبالمدينة عشرة أيام، وهذا شيء لم يُعهد، ذكر هذه الحادثة ابن الجزري.

ومنها: على ما وجدت بخط الميورقي أنه في يوم الخميس رابع عشر ذي الحجة سنة سبع وسبعين وستمائة ازدحم الحجاج في خروجهم إلى العُمرة من باب المسجد الحرام المعروف بباب العمرة، فمات بالزحمة جمع كثير يبلغون ثمانين نفراً، وقال لنا مكّي: عددت خمسة وأربعين ميتاً. انتهى باختصار. ووجدت هذه الحادثة بخط غيره، وذكر أنها في ثالث عشر ذي الحجة، وأنها اتفقت حين خرج الحجاج إلى العُمرة من باب العُمرة من المسجد الحرام.

ومنها: أنه في سنة ثمانين وستمائة وقف الناس بعرفة يومين: يوم الجمعة والسبت احتياطاً، وذكر هذه الحادثة ابن الفركاح في تاريخه.

ومنها: أنه في سنة ثلاث وثمانين وستمائة كان بين أبي نُصَيِّ صاحب مكة وأمير الحاج المصري علم الدين الباشقردي كلام، أفضى إلى أن أغلق أبو نُصَيِّ أبواب مكة، ولم يمكن أحداً من دخولها، فلما كان يوم التروية أحرق الحجاج باب السمّعة، ونقبوا السور، وهجموا على البلد، فهرب أبو نُصَيِّ وجمعه، ودخل الناس مكة، ووقع الصلح بينهم وبين أهل مكة على يد صاحب بدر الدين السنجاري، وذكر بعضهم أن سبب هذه الفتنة أن بعض أمراء بني عقبة حج في هذه السنة، وكان بينهم وبين أبي نُصَيِّ معاداة، فتحليل أبو نُصَيِّ أنه إنما جاء ليأخذ مكة، وغلق أبوابها ولم يمكن أحداً من دخولها، فكان ما ذكرناه، وقد ذكر هذه الحادثة ابن الفركاح تاج الدين مفتي الشام، بمعنى ما ذكرناه مختصراً، وقال بعد ذكره لها: إن من الحجاج في هذه السنة بدر الدين بن جماعة، وأنه حدثه أن ابن العَجَل، يعني شيخ اليمن أحمد بن موسى، لم يحج في هذه السنة، وقيل له في ذلك فقال: السنة ما أحج، ولا بد أن تقع فتنة في مكة، قال: وهذا من كرامته، نفعا الله به.

ومنها: أنه في سنة ثمان وثمانين وستمائة، على ما ذكر ابن الفركاح، وصل من العراق ركب كبير، ولم يصل ركب اليمن، وإنما جاء منهم آحاد، ووقف

الناس يومين: يوم الجمعة ويوم السبت، لأنه ثبت عند القاضي جلال الدين ابن القاضي حسام الدين، وكان في الركب الشامي: أن أول الشهر كان يوم الخميس، ولم يوافق الشيخ محب الدين الطبري شيخ مكة وفقه الحجاز، وقال: كان أول الشهر الجمعة. انتهى.

ومنها: أنه في سنة تسع وثمانين وستمائة، على ما قال ابن الفركاح، كانت فيها فتنة بين الحجاج وأهل مكة، وتقاتلوا في الحرم، وكان الأصل في ذلك أجناد من المصريين، بسبب فرس، فانتهى الأمر إلى أن شهرت السيوف بالحرم الشريف، نحواً من عشرة آلاف سيف، ونهبت جماعة من الحجاج وجماعة الحجازيين، وقتل من الفريقين جمع كثير، قيل: غرق أربعين نفساً، وجرح خلق كثير، ولو أراد الأمير أبو تميم أخذ الجميع أخذهم، ولكنه ثبت. انتهى. وقال ابن الجزري في أخبار سنة تسع وثمانين وستمائة: وكان مع ركب الشام الأمير عيبة أمير بني عتبة، وكان بينه وبين أبي تميم صاحب مكة معاداة، فتخيل صاحب مكة أنه ما جاء إلا ليأخذ مكة شرفها الله، فغلق باب مكة ولم يمكن أحداً من أصحاب عيبة من الدخول إلى مكة، فطلعوا أصحاب عيبة من جبال مكة، ودخلوها قهراً، وأحرق المصريون باب مكة، ونهبوا من الدباغات الطاقات الأدم، وجرى كل قبيح من الفريقين، وقتل من الطائفتين جماعة، ثم إنهم راسلوا صاحب مكة واتفقوا معه فدخلوا وطافوا حجهم، ثم قال: والذي حج بالناس من مصر الأمير علم الدين سنجر الباشقردى. انتهى. وإنما ذكرنا هذا لأنه يخالف ما ذكره ابن الفركاح في سبب الفتنة في هذه السنة، والله أعلم، وذكر ابن محفوظ ما يخالف ما ذكره ابن الجزري، فيمن كان أمير الحجاج في هذه السنة، لأنني وجدت بخطه أن في تسع وثمانين وستمائة حج أمير يقال له الفارقاني، ووقع بينه وبين أهل مكة قتال عند درب الثنية. انتهى. ودرب الثنية هو درب الشبيكة بأسفل مكة.

ومنها: أن ابن محفوظ قال في أخبار سنة اثنتين وتسعين وستمائة: ووقف الناس الاثنين والثلاثاء. انتهى.

ومنها: على ما وجدت بخط ابن محفوظ في أخبار سنة ثلاث وتسعين وستمائة: وحصل بعرفة جفلة عظيمة شنيعة، وكان سببها أن بعض أولاد أبي نُمَيْ مملوكاً فأخطأ عليه المملوك، فجفل الناس. انتهى.

ومنها: أنه في سنة أربع وتسعين حج فيها الملك المجاهد أنس ابن السلطان الملك العادل كُتِبَغا المنصوري صاحب الديار المصرية والشامية، وحج في خدمته جماعة من الأمراء والأدُر السلطانية، وحصل لهم رفق كثير لأهل الحرمين، وشكرت سيرة الملك أنس المذكور، وبذل المال لصاحب مكة وأتباعه، ويقال: إن الذي نال صاحب مكة منه نحو سبعين ألف درهم.

وحجّت في هذه السنة عمّة صاحب ماردین مع الركب الشامي، وكان لها حمل كبير وسبيل كثير، وتصدقت بمال كثير، وانتفع بها الحاج وأهل الحرمين وأمراء مكة والمدينة، وذكر هذه الحادثة بمعنى ما ذكرناه ابن الجزري وغيره.

ومنها: أنه في سنة سبع وستمائة حج الخليفة أبو العباس أحمد ابن الأمير حسن بن علي بن أبي بكر ابن الخليفة المسترشد بالله العباسي الملقب بالحاكم، ثاني الخلفاء العباسيين بعد المستعصم، وأول من أقام بمصر من الخلفاء العباسيين، وحج معه عياله، وأعطاه صاحب مصر المنصور لاحقين سبعمائة ألف درهم، وحج فيها أمير العرب مُهَنَّأ بن عيسى بن مهنا، وشكرت سيرته، لأنه تصدق بأشياء كثيرة، وحمل المنقطعين وأطعم العيش للناس كافة.

ومنها: أنه في سنة ثمان وتسعين وستمائة حصل للحاج تشويش بعرفات وهَوْشَة^(١) في نفس مكة، ونُهِب خلق كثيرون، وأخذت ثيابهم التي عليهم، وقُتِل خلق وجُرح جماعة، وقيل إن القتولين في هذه الفتنة أحد عشر نفراً، وحصل لأبي نُمَيْ صاحب مكة من الجمال المنهوبة خمسمائة جمل، ذكر هذه الحادثة والتي قبلها بمعنى ما ذكرناه ابن الجزري.

ومنها: أنه في سنة تسع وتسعين وستمائة لم يحجّ أحد من الشام، وحجّ الناس من الديار المصرية، ذكر هذه الحادثة ابن الجزري.

(١) هاش القوم هوشا: هاجوا واضطربوا.

ومنها: أنه في سنة سبعمائة لم يحج فيها أحد من الشام، إلا أنه خرج عن دمشق جماعة إلى غزة، ومن غزة إلى أيلة وصبحوا المصريين، ذكر ذلك البرزالي.
ومنها: أنه في سنة ثلاث وسبعمائة حج من مصر نائب السلطنة بها الأمير سيف الدين سلار، وحج معه خمسة وعشرون أميراً، وتصدق سلار بصدقات كثيرة سدّاً بها فاقة ذوي الحاجات، وانتفع بها المجاورون بمكة وأهلها الأشراف وغيرهم، وفعل بالمدينة مثل ذلك، وكان قد جهز للصدقة في البحر عشرة آلاف أردب قمح، وتصدق الأمراء الذين حجوا معه، وتوجهوا إلى المدينة ثم إلى القدس، وتوجهوا منه إلى مصر فدخلوها مع دخول الركب المصري، ذكر هذه الحادثة البرزالي بمعنى ما ذكرناه.

ومنها: أنه في سنة أربع وسبعمائة أبطل أمراء مكة حُمَيْضة ورُمَيْثة ابنا أبي ثُمَيّ شيئاً من المكوس في هذه السنة والتي قبلها.

ومنها: أنه في سنة خمس وسبعمائة حج من مصر ونواحي الغرب ومن بلاد العراق والعجم خلق لا يحصيهم إلا الله تعالى.

ومنها: أنه في سنة خمس وسبعمائة كانت بمنى جفلة عظيمة، وحصل الحرب بين المصريين والحجازيين، وكان مقدم الركب المصري الأمير سيف الدين أبغية، وكان كافر النفس ومقداماً على الجرائم سفك من السرو جماعة، وجعل عوض نحر البدن لمخروم^(١)، ذكر هاتين الحادثتين هكذا صاحب «بهيجة الزمن في تاريخ اليمن» التاج عبد الباقي اليماني، وذكر هذه الحادثة التي في سنة أربع بمعنى ما ذكرناه.

وذكر البرزالي ما يقتضي أن الفتنة التي كانت بين المصريين والحجازيين في سنة خمس، على ما ذكر صاحب «البهيجة» لأنه قال في أخبار سنة ست وسبعمائة، وشرح من أمرها ما لم يذكر صاحب «البهيجة» لأنه قال في أخبار سنة ست وسبعمائة: فيها كان أمير الركب المصري سيف الدين أبغية قفجق

(١) بهيجة الزمن في تاريخ اليمن — ص ٢٤٥.

السلحدار، ثم قال: ووقع في أيام الحج بمنى قتل ونهب، وكان مبدأ ذلك هوشة وقعت في السوق بمنى، ونهب شيء، ثم تفاقم الأمر، ولم يحصل ذلك إلا بالسوق خاصة، وانطلق العسكر خلف من فعل ذلك، فلم يعلم وهرب المكيون في الجبال، وانطلق معهم جماعة من السرو إلى ذيل الجبل، فحصل فيهم [قتل] من العسكر، ووسط منهم نفر يسير عند الجمرة، لتسكين الأمر، وإظهار الهيبة والقدر، فسكن الناس ولكن بقي عندهم خوف ووجل^(١).

ومنها: أنه في سنة تسع وسبعمئة لم يحج من الشام أحد على العادة إلا أن طائفة يسيرة من التجار وأهل الحجاز، خرجوا من دمشق إلى غزة ومنها إلى أيلة واجتمعوا بالمصريين وصحبوهم، ذكر هذه الحادثة البرزالي^(٢).

ومنها: أنه في سنة اثني عشرة وسبعمئة حج السلطان الملك الناصر محمد بن قلاوون صاحب مصر، ومعه من خواص عسكره نحو أربعين أميراً، ذكر ذلك البرزالي^(٣)، وذكر صاحب «محنة الزمان» أن الملك الناصر المذكور حج في هذه السنة في مائة فارس وستة آلاف مملوك على المحجن، وسار من دمشق إلى مكة في اثنتين وعشرين يوماً^(٤). انتهى.

ومنها: أنه في سنة ست عشرة وسبعمئة حج فيها الأمير سيف الدين أرغون الدوادار الناصري نائب السلطنة المعظمة بالقاهرة، وتصدق بصدقات كثيرة بمكة والمدينة.

وحج أيضاً في سنة عشرين وسبعمئة، ومشى فيها من مكة إلى عرفة، وحج أيضاً في سنة ست وعشرين وسبعمئة ذكر ذلك ابن الجوزي.

ومنها: أنه في سنة تسع عشرة وسبعمئة حج الملك الناصر محمد بن قلاوون الصالحى، وحج معه من الأمراء نحو الخمسين من المقدمين الطبائخانات

(١) المقفى للبرزالي ٣ / ٣٥١ وما بين حاصرتين منه.

(٢) تاريخ البرزالي ٣ / ٤٤٢.

(٣) تاريخ البرزالي ٤ / ٨٩.

(٤) بحجة الزمن — ص ٢٧٤.

والعَشْرَاوَات وجماعة من أعيان دولته، وكان توجه من القاهرة في تاسع ذي القعدة، وتصدق على أهل الحرمين، وأحسن وعمل معروفًا كثيرًا، وغسل الكعبة بيده، ذكر ذلك هذه الحادثة بمعنى ما ذكرنا الإمام النووي في تاريخه.

ومنها: أنه في سنة عشرين وسبعمائة فعمل الحاج سنة من سنن الحج متروكة من قبل، وهي أنهم صلوا الصلوات الخمس بمنى يوم التروية وليلة التاسع، وأقاموا بمنى إلى أن أشرقت الشمس على ثبير، وتوجهوا إلى عرفة، ذكر هذه الحادثة بمعنى ما ذكرناه البرزالي^(١) وابن الجزري، قال: ووقف الناس بعرفة يوم الجمعة بلا خلاف، قال: وهذه تكملة مائة جمعة وقفها المسلمون من المحرة النبوية إلى الآن، ونرجو الله تعالى أن تكون ألوفًا إلى يوم القيامة. انتهى.

ومنها: أنه في سنة عشرين وسبعمائة، على ما قال البرزالي: حضر الموقف عالم كثير من جميع الأقاليم والبلاد، قال الشيخ رضى الدين الطبرى إمام المقام: من مدة عمرى أحج ولم أر مثل هذه الوقفة، قال: وفيها حضر الركب العراقى فى محمل كثير، ومعهم محمل عليه ذهب كثير، وفيه لؤلؤ وجوهر، قوم بمائة تومان ذهبًا، وحسبنا ذلك بمائتى ألف دينار وخمسين ألف دينار من الذهب المصرى. انتهى. وذكر ابن الجزري ذلك بالمعنى.

ومنها: أنه في سنة إحدى وعشرين وسبعمائة حج من دمشق نائبها الأمير تنكز الناصرى.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وعشرين وسبعمائة أبطل السلطان الملك الناصر المكس المتعلق بالمأكول فقط بمكة، وعوض صاحب مكة عطيفة عن ذلك ثلثى دمايين من حصيد مصر، ذكر ذلك البرزالي وابن الجزري.

ومنها: أنه في سنة أربع وعشرين وسبعمائة حج ملك التكرور موسى، وحضر للحج معه أكثر من خمسة عشر ألفًا من التكاورة.

ومنها: أنه في سنة خمس وعشرين وسبعمائة وقف الناس بعرفة يوم السبت ويوم الأحد، بسبب الاختلاف في هلال ذي الحجة، وفيها رجع أكثر الركب المصري بسبب قلة الماء في المنازل، فلذلك قل الحاج المصري، وحج العراقي وكان ركبا كبيرا، ذكر هذه الحوادث بمعنى ما ذكرناه البرزالي وابن الجزري.

ومنها: أنه في سنة سبع وعشرين وسبعمائة بات الحجاج الشاميون بمنى ليلة عرفة، ولم يئت بها المصريون، وكان المصريون قليلاً بالنسبة إلى العادة.

ومنها: أنه في سنة ثمان وعشرين وسبعمائة حج العراقيون ومعهم تابوت جوبان نائب أبي سعيد بن خربندا ملك العراق، ليدفن بالتربة التي بناها بالمدينة عند باب الرحمة، فلم يدفن بها لعدم تمكين أمير المدينة من ذلك، حتى يأذن فيه صاحب مصر، وأحضروا تابوته في الموقف بعرفة، ودخلوا به مكة ليلاً، وطافوا به حول البيت، ثم ذهبوا به إلى المدينة، فكان من أمره فيها ما ذكرناه، ذكر ذلك البرزالي بمعنى ما ذكرناه، وذكر أن الوقفة كانت يوم الجمعة باتفاق. انتهى. وذكر ابن محفوظ أن قدوم الركب العراقي بجوبان كان في سنة سبع وعشرين والله أعلم.

ومنها: أنه في سنة ثلاثين وسبعمائة كانت فتنة عظيمة بين الحجاج المصريين وأهل مكة، وقد شرح قاضي مكة شهاب الدين الطبري شيئاً من خبرها في كتاب كتبه إلى بعض أصحابه، لأن فيه: وينهي صدورهما من حرم الله تعالى بعد توجه الركب السعيد على الحالة التي شاع ذكرها، ولا حيلة في المقدر، والله ما لأحد من أهل الأمر ذنب لا من هؤلاء ولا من هؤلاء، وإنما الذنب للفاقة والرعاع والعييد والنفرية، على سبب مطالبة من أخدام الأشراف العراقيين، بسبب عوائدهم، فلما حصلت ملاومة^(١) أوجبت معاداة، فقامت افوشة والخطيب على المنبر، وكان السيد سيف الدين عند أمير الركب جالساً، فقام ليطفي النوبة من ناحية، فانتفخت من نواحي، وقام الأمير سيف الدين يساعده، فأتسع الخرق وهاج الناس في بعضهم بعضاً فمات من مات وفات من فات، ولزم الأشراف مكائهم بجباد، ولم يخرج منهم أحد إلى القتال إلا من انخلص من الفريقين.

(١) لامة ملاومة: لأم أحدهما الآخر.

وذكر هذه الحادثة الحافظ علم الدين البرزالي، وشرح من أمرها ما لم يشرحه القاضي شهاب الدين الطبري، لأنه قال في أخبار سنة ثلاثين وسبعمائة: ووصل كتاب عفيف الدين الطبري يذكر فيه أموراً مما وقع للحاج بمكة المشرفة، قال: وليس الخير كالمعينة، لما كان يوم الجمعة عند طلوع الخطيب المنبر، حصلت هوشة ودخلت الخيل المسجد الحرام، وفيهم جماعة من بني حسن مليون غائرين، وتفرق الناس وركب الأمراء من المصريين، وكانوا ينظرون سماع الخطبة، فتركوها وركب الناس بعضهم بعضاً، ونهبت الأسواق، وقتل من الخلق جماعة من حجاج وغيرهم، ونهبت الأموال وصلينا نحن الجمعة والسيوف تعمل، وطففت أنا ورفيقي طواف الوداع جرياً، والقتل بين الترك والعبيد الحرامية من بني حسن، وخرج الناس إلى المنزلة، واستشهد من الأمراء سيف الدين ألدمر أمير جاندار وولده خليل ومملوكهم، وأمير عشرة يُعرف بابن التاجي، وجماعة نسوة، وغيرهم من الرجال، وسلمنا من القتل، وكانت الخيل في أثرنا يضربون بالسيوف يميناً وشمالاً، وما وصلنا إلى المنزلة وفي العين قطرة، ودخل الأمراء راجعين بعد الحرب إلى مكة لطلب بعض الثأر، وخرجوا فارين مرة أخرى، ثم بعد ساعة جاء الأمراء خائفين وبنو حسن وغلمانهم خلفهم، فلما أشرفوا على ثنية كداء من أسفل مكة، فأمر بالرحيل، ولولا أن سلم الله الناس كانوا نزلوا عليهم ولم يبق من الحجاج مخبر، فوقف أمراء المصريين في وجوههم، وأمر بالرحيل، فاخبط الناس، وجعل أكثر الناس يتركون ما ثقل من أحمالهم، ونهب الحاج بعضه بعضاً، وكان في جملة من راح حمل حمل لنا فيه جميع ما رزقنا الله من نفقة وثياب وزاد، واحتسبناه وحمدنا الله على سلامة أنفسنا. انتهى. وذكر النويري هذه الحادثة في تاريخه، وذكر فيها ما يوافق ما ذكره الطبري، ثم قال: ووقع الخير بذلك بالقاهرة يوم الجمعة يوم مقتله يعني سيف الدين ألدمر جاندار موار ثم وصل الخير بذلك مع المبشرين في ثالث المحرم.

ومنها: أنه في سنة ثلاثين وسبعمائة أيضاً حج الركب العراقي، ومعهم فيل وما عرفت مقصد أبي سعيد بن خربند ملك التار بإرساله، وقد ذكر خبره

البرزالي نقلاً عن العفيف المطري لأنه قال بعد ما سبق ذكره من خبر الفتنة: وكان ركب العراقي ركباً صغيراً، ووصل معهم فيل وقفوا به الواقف كلها، وتشاءم الناس منذ رأوه بالشر، فتم ما تم وحصل ما حصل، وكنا خائفين أن يقع بسببه شر، إذا وصل إلى المدينة المنورة، فوصل إلى أن بلغ الفريش بالتصغير^(١) قيل البيداء التي ينزل منها إلى بئر الحرم من ذي الحليفة، فجعل كلما أراد أن يقدم رجلاً تأخر مرة بعد مرة، فضربوه وطردهوه، وكل ذلك يأبى إلا الرجوع القهقري، إلى أن سقط إلى الأرض ميتاً في يوم الأحد الرابع والعشرين من ذي الحجة، وذلك من معجزات النبي ﷺ، وهذا من غرائب العجائب، والحمد لله على ذلك، وقد ذكر خبره النويري في تاريخه، بمعنى ما ذكره المطري، وقال: وقيل إنه انصرف عليه من حين خروجه من العراق إلى أن مات زيادة على ثلاثين ألف درهم، وما علم مقصد أبي سعيد في إرساله ذلك. انتهى.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وثلاثين وسبعمائة حج السلطان الملك الناصر محمد ابن قلاوون، ومعه نحو سبعين أميراً، وجماعة من أعيان الفقهاء وغيرهم بالقاهرة، وتصدق في حجه على أهل الحرم من الجاورين والفقهاء.

ومنها: أنه في سنة ست وثلاثين وسبعمائة لم يحج الركب العراقي في هذه السنة، لموت السلطان أبي سعيد بن خرّيندا ملك العراقيين، واختلاف الكلمة بعده، ودام انقطاع الحج من العراقيين سنين كثيرة على ما يأتي بيانه.

ومنها: أنه في سنة إحدى وأربعين وسبعمائة وقف الحاج المصريون والشاميون بعرفة يومين: يوم الجمعة ويوم السبت، ووقف أهل مكة بالسبت، ولكنهم حضروا عرفة ليلة السبت.

ومنها: أنه في سنة اثنتين وأربعين وسبعمائة حج صاحب اليمن الملك المجاهد علي بن الملك المؤيد داود بن المظفر، ولما حضر بعرفة كان في خدمته الأشراف والقواد، وحموه من أن يتعرض له المصريون بسوء، وأطلعوا عليه جبل عرفة،

(١) في طبعة تدمري: «الفرش الصغير» ومثله في الأصل، وفي طبعة الذهبي: «الفريش الصغير» وجميع ذلك تحريف صوابه لدى ابن فهد في إتحاف الوري ٣ / ١٩٢.

وكان المصريون قد عزموا على منعه من ذلك، ومن نزول عرفة والوقوف عند الصخيرات بها، وكان الأشراف والقواد في خدمته، إلى أن قضى مناسك الحج، وعم بصدقته أهل مكة، وكان دخوله إليها أول ذى الحجة، ورحل منها في العشرين من ذى الحجة، ورام أن يكسر الكعبة ويقلع بابها ويركب باباً من عنده، فلم يمكنه الأشراف من ذلك، فوجد عليهم في ذلك.

ومنها: أنه في سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة حصل بين أمير الحاج والأشراف قتال عظيم بعرفة، كان الظفر فيه للأشراف، وقتل من الترك نحو ستة عشر نفراً، وقتل من جماعة الأشراف عدة نفر، ولم يتعرضوا للحجاج بنهب، وكان الوقعة من بعد العصر إلى الغروب، ووقف الناس مشوشين، وتوجه الأشراف بعد الوقعة إلى مكة، وتحصنوا بها، ولم يحضروا بمئى في أيامها، ورحل الحجاج جميعهم من مئى وقت الظهر من يوم النفر الأول، ونزلوا بباب الشبيكة، وأقاموا به ليلة، ثم رحلوا في يوم النفر الثاني، ولم يعتمر أكثر الحجاج ولم يطوفوا طواف الوداع خوفاً على أنفسهم، وتعرف هذه السنة بسنة المظلمة، لأن أهل مكة في نفرهم من عرفة سلكوا الطريق التي تخرجهم على البئر المعروفة بالمظلمة، وهى غير الطريق التي سلكها الحجاج.

ومنها: أنه في سنة ثمان وأربعين وسبعمائة حج العراقي بعد أن أقام إحدى عشر سنة لم يحج، وكان حاجاً كثيراً، وكان حاج مصر والشام قليلاً.

ومنها: أنه في سنة إحدى وخمسين وسبعمائة حج الملك المجاهد صاحب اليمن وتبص عليه بمئى، وسبب ذلك أنه لم ينصف أمير مكة عجلاً، ولا بنى حسن، ولا أمير الحاج المصرى بزلاً، ولم يراع من المصريين إلا الأمير طاز، فأجمعوا عليه مع أمير مكة، وقصدوه في صبح اليوم الثالث من أيام مئى إلى محطته، فقاتلهم أصحاب صاحب اليمن ساعة من نهار، ثم عظم عليهم الأمر باجتماع الناس عليهم للطمع في النهب، فنهب محطته المجاهد عن آخرها بما فيها من الخزائن والخيول والبغال والجمال وغير ذلك، وكان من أسباب ذلك عدم ظهوره للقتال، فإنه لم يركب، ولم ينصب علماً ولا دقاً طبلًا، وإنما صعد جبلاً بمئى، فحصره به

إلى قرب غروب الشمس، ثم سلّم نفسه بأمان، فأخذ سيفه وأركب بغلاً واحتفظ به، وسافر مع المصريين تحت الحوطة، ولم يرم الجمار بمنى ولا ظهر بها، ولعله راعى فى ترك القتال حرمة الزمان والمكان، وهما جديران بالاحترام، وكان من خبره بعد وصوله إلى مصر أن صاحبها الملك الناصر حسن ابن الملك الناصر محمد ابن قلاوون أكرمه وسيره إلى بلده على طريق الخيـجاز، وفى خدمته بعض الأمراء، فلما كان بالدمناء قريباً من ينبع قبض عليه، لأن الأمير الذى فى خدمته نقل عنه إلى الدولة بمصر ما أوجب تغير خاطرهم عليه، وذهب به إلى الكرك فاعتقل بها مع الأمير «يـبغاروس» الذى كان نائباً بالقاهرة، ثم أطلق بشفاعة الأمير بلبغا لأنه كان أطلق قبله، وزار المجاهد القدس والخليل، وجاء إلى مصر فتوجه منها إلى بلاده على طرق عثذاب، فبلغ اليمن فى ذى الحجة سنة اثنتين وخمسين وسبعمئة، ومنع الجلاب من السفر إلى مكة حنقاً على أهلها.

ومنها: أنه فى سنة خمس وخمسين وسبعمئة لم يحج الركب العراقى، وحج فى التى بعدها، وهى سنة ست وخمسين وسبعمئة، وكان حاجاً قليلاً.

ومنها: أنه فى سنة سبع وخمسين وسبعمئة وقف الناس بعرفة يومين، وحصل للناس فى آخر اليوم مطر جيد سالت به الشعاب، فاستقى الحاج ودواهم، وكان ذلك من الله رحمة لعباده، وكان الحج العراقى فى هذه السنة كثيراً لم يعهد أن مثله حج من العراق، وحج فيها بعض العجم وتصدق بذهب كثير على أهل مكة والمدينة.

ومنها: أنه فى سنة ثمان وخمسين وسبعمئة حج العراقى وكان حاج مصر والشام قليلاً.

ومنها: أنه فى سنة سبع وخمسين وسبعمئة رحل الحاج جميعهم من منى وقت الظهير من يوم النفر الأول، وكان الحاج قليلاً من مصر والشام والعراق.

ومنها: أنه فى جمادى الآخرة أو رجب سنة ستين وسبعمئة أسقط المكس المأخوذ من المأكولات بمكة من الحب والتمر والغنم والسمن وغير ذلك، وارتفع من مكة الجور والظلم وانتشر العدل والأمان، وذلك بسبب أن الملك الناصر

حسن صاحب مصر جهاز إلى مكة عسكرياً لإصلاح أمرها ولإقامة بها مع من ولاه إمرة مكة وهما الشريفان محمد بن عَطِيفَة بن أَبِي نُمَيٍّ وسند بن رميثة بن أَبِي نُمَيٍّ، ودام هذا مدة مقام هذا العسكر بمكة، وذلك إلى آخر سنة إحدى وستين وسبعمائة.

ومنها: أنه في سنة ستين وسبعمائة أيضاً وصل الركب العراقي، وكان وصوله قبل الوقت الذي يعهد فيه وصوله بيومين وهو الخامس من ذي الحجة.

ومنها: أنه في سنة إحدى وستين وسبعمائة كان بمكة فتنة بين أهلها من بني حسن وبين الترك الذين قدموا إلى مكة للإقامة بها في موسم هذه السنة عوض الترك الذي كانوا قدموا مكة في سنة ستين وسبعمائة، وسبب هذه الفتنة أن بعض الترك نزل في الدار المعروفة بدار المضيف عند باب الصفا، فطالبه بالكراء بعض الأشراف من ذوى عليّ بن قتادة وحصل بينهما منازعات أفضى الحال فيها إلى أن ضرب التركي الشريف فقتله الشريف، فثار عليه الترك، فصاح، فحمى له بعض الشرفاء فصارت الفتنة، وقيل في سبب الفتنة: إن بعض الترك أرادوا النزول في دار المضيف، فعارضه في ذلك بعض ذوى عليّ، وضربوهم، فشكوا ذلك إلى ابن قرا سنقر، وكانوا من جماعته، وكان إذ ذاك يطوف البيت الحرام مُحَرِّماً بِعُمْرَتِهِ، فقطع طوافه، ولبس السلاح، وثارَت الفتنة، وركب الأشراف خيلاً للترك كانت على باب الصفا ليسعوا عليها في عُمُرَتِهِم التي اعتصروها في هذا اليوم، وقصد بنو حسن أجياد، واستولوا على إسطنبول ابن قرا سنقر أحد مقدمي الترك المقيمين بمكة، وحاصروا المقدم الآخر وهو الأمير المعروف بقندس في منزلة دار الزباع بأجياد، وقتلوا حتى غلبوه، ونجا بنفسه من موضع في الدار، فاستجار ببعض نساء الأشراف، واجتمع الترك في المدرسة الجاهدية وفي المسجد الحرام، وغلّقوا أبوابه عليهم، وعملوا عند المدرسة الجاهدية جسراً من خشب يمنع بني حسن من قصدهم، وأزالوا الظلة التي على رأس الزقاق المقابل لباب أجياد، وقصدتهم جماعة من بني حسن إلى جهة الجاهدية، فرموهم بالنشاب، ففر بنو حسن، ثم كر عليهم بعض من بني حسن ثانية، فقتل منهم جماعة منهم الشريف مخامس بن رُمَيْثَة، ثم

وصل الشريف ثُقبة بن رُمَيْثة إلى مكة، بأثر الفتنة، فسكنها عن التُّرك، ووقع الاتفاق على أن ترحل الترك من مكة، فرحلوا بما خَفَّ من أموالهم، والتحقوا بالحجاج، فأدركوهم بينبع، وكانت هذه الفتنة بعد رحيل الحجاج من مكة بيوم أو يومين.

ومنها: أنه في سنة ستٍّ وستين وسبعمائة رسم السلطان الملك الأشرف شعبان بن حُسين بن الملك الناصر محمد بن قلاوون صاحب مصر بإسقاط ما على الحج من المكوس بمكة في سائر ما يحمل إليها من المتاجر، سوى الكارم وتجار الهند وتجار العراق، وأسقط المكس المتعلق بالمأكولات، وبلغنى أن المكس الذى كان يؤخذ من المأكولات بمكة مُدُّ حَبٍّ جدِّى، وهو مُدَّان مكيان من كل حمل حَبٍّ يصل من جدة، ومُدٌّ مكى وربع مكى من كل حمل حَبٍّ، يصل من جهة الطائف وبُجَيْلة وثمانية دنانير مسعودية على كل حمل من التمر اللبان الذى يصل إلى مكة، وثلاثة دنانير مسعودية على كل حمل تمر محشى يصل إلى مكة، وستة مسعودية على كل شاة تصل إليها، وسُدس وثمن ما يباع بمكة من السمن والعسل والخضر، وذلك أنه يحصى ثمنها مسعودية، فإذا عرف أخذ على كل خمسة دنانير دينار مسعودى، ويؤخذ أيضاً دينار مسعودى من ثمن السلة التمر، إذا بيعت بالسوق من الثمار الذى باعها ليتعيش بها، والمأخوذ على التمر أولاً من جالبه إلى مكة، ويؤخذ شيء مما يباع في السوق من غير ما ذكرناه، وكان الناس يقيسون شدة، بحيث بلغنى أن بعض الناس جلب شاة، فلم تساو المقدار المقرر عليها، فسمح^(١) بها في ذلك، فلم يُقبل منه، فأزال الله تعالى جميع هذا الباطل على يد الأمير يلبغا المعروف بالخاصكى مدير المملكة الشريفة في دولة الملك الأشرف شعبان المذكور، بتنبه بعض أهل الخير له على ذلك، وعوض صاحب مكة عن ذلك ثمانية وستين ألف درهم من بيت المال المعمور بالقاهرة، وألف أردب قمح، وقدر ذلك في ديوان السلطان المذكور، وأمضى الولاية ذلك بالديار المصرية إلى

(١) تحرف في طبعة تدمرى إلى: «فسمح» وتبعه الذهبي في التحريف كما هو المعهود، وهو تحريف قبيح جداً، صوابه من الأصل.

تاريخه، وكتب خبر هذا الإسقاط في أساطين بالمسجد الحرام في جهة باب الصفا وغيره، ولما وقعت هذه الحسنة من الأمير يُلْبَغَا المذكور طابت بها نفس صاحب مكة إذ ذاك الشريف عجّلان بن رُمَيْثَة الحسني رحمه الله، وعمل بها هو ومن بعده من أمراء مكة أثابهم الله تعالى.

ومنها: أنه في أثناء سنة عَشْر السبعين وسبعمائة بتقدم السين، خطب بمكة للسلطان الشيخ أويس بن الشيخ حسن الصغير صاحب بغداد وغيرها، بعد أن وصلت منه قناديل حسنة للكعبة، وهدية طائلة لأمر مكة عجّلان، وهو الأمر لخطيب مكة بالخطبة له فكان الخطيب إذ ذاك جدي لأبي، قاضي مكة أبي الفضل النويري، ثم تركت الخطبة لصاحب العراق، وما عرفت وئمت ابتداء تركها، وخفي على كثير من خبر الحجاج العراقيين في عَشْر السبعين وسبعمائة، وفي عَشْر الثمانين وسبعمائة، وفي عَشْر التسعين وسبعمائة، ويغلب على ظني أن حجهم في هذه الأعشار أكثر من انقطاعهم عن الحج فيها، والله أعلم.

ومنها: أنه في سنة ثمان وسبعين وسبعمائة كان الحجاج من مصر في غاية من القلة، بسبب ما اتفق في عقبة أيلة من ثورة الترك على الملك الأشرف شعبان صاحب مصر، وكان قد توجه إلى الحج في هذه السنة في تحمل كثير وغر إلى القاهرة، فغلبه الناس إلا نفرًا يسيرًا، وكان من خبره أنه دخل في القاهرة مختفيًا، لأن الأمراء الذي تركهم بها سلطنوا ولده المنصور عليًا، وظفروا به بعد مدة يسيرة، واستشهد رحمه الله تعالى في بقية السنة.

ومنها: أنه في سنة إحدى وثمانين وسبعمائة حج محمل لصاحب اليمن الملك الأشرف إسماعيل بن الملك الأفضل عباس بن الملك الجاهد في البر، وأراد بعض الأمراء المضربين توعين حرمة هذا المحمل، ولم يمكنهم من ذلك صاحب مكة الشريف أحمد بن عجّلان، وكان أمير الحج مع هذا المحمل ابن السنبل، وليس هذا المحمل أول محمل حج من اليمن، وقد رأيت ما يدل على أن في السنة التي ولى فيها الملك المؤيد السلطنة ببلاد اليمن حج له محمل إلى مكة.

ومنها: أنه في سنة ثمان وثمانين وسبعمائة كان بمكة فتنة في أيام الموسم، وحج الناس خائفين، وسبب هذه الفتنة أن بعض الباطنية قتل أمير مكة محمد بن أحمد بن عجلان عندما حضر لخدمة الحمل المصري على جاري عادات الأمراء أي أمراء الحجاز، وتولى بعده عنان بن مغامس بن ربيعة إمرة مكة، وتصلدها في جماعته، ومعه أمير الحاج المارديني، فحارب من كان بمكة من ذوي عجلان زمناً يسيراً، ثم انهزموا، واستولى عنان ومن معه على مكة.

ومنها: أنه في سنة سبع وتسعين وسبعمائة كان بمكة قتال ونهب في الحاج في يوم التروية وفي ليلة عرفة بطريق عرفة، وسبب هذه الفتنة أن بعض القواد اختطف شيئاً في المسجد الحرام، واحتسب ببعض أصحابه، فجرى بينهم وبين الحاج مقالة بالمسجد الحرام أفضت إلى مقاتلته، فشهرت السيوف بالمسجد الحرام وصارت الفتنة به وبخارج المسجد، ونهبت الأموال، وجاء أمير الحج الحلبي المعروف بابن الزين غائراً من الأبطح في خيل ورجل، فلقية بعض القواد بأسفل مكة إلى جهة الشبيكة، وجرى بين الفريقين قتال كان الظفر فيه للقواد، وطمع^(١) الحرامية في الحاج، فنهبهم نهباً ذريعاً في خروجهم إلى منى، وفي ليلة عرفة بالموضع المعروف بالمضيق بين عرفة ومزدلفة وقتلوه، وتعدى النهب إلى أهل مكة واليمن، وحج الناس خائفين، ورحل الحاج أجمعهم في يوم النفر الأول، وكان في هذه السنة قدم مع الحاج الشاميين محمد بن عجلان، وحج معه جماعة من ذلك فيما علمت إلا في سنة سبع وثمانين وسبعمائة، والله أعلم، وفيها حج العراقي بعد انقطاعه مدة، وكان قدومه يوم العمود، وكان حاجاً قليلاً جداً، يقال إنه كان فيه خمسمائة جمل.

ومنها: أنه في سنة ثمانمائة حج محمد بن عجلان، وحج معه جماعة من طراشي من جهته وفي خدمته الشريف محمد بن عجلان، وحج معه جماعة من أعيان التجار والفقهاء المكيين وغيرهم، وحصل للحجاج الذين كانوا مع الحمل

(١) تحرف لدى تدمري إلى: «وطمح» بالخاء المهملة، وتبعه الذهبي الذي ينقل عنه حرفياً غالباً في تحريفه، وصوابه من الأصل.

اليمنى عَطَشٌ بقرب مكة، مات فيه جماعة منهم، رحمهم الله تعالى، ووقف بعرفة مع الحامل، وكانت الوقفة يوم الجمعة.

ومنها: أنه في سنة ثلاث وثمانمائة لم يحج من الشام أحد على الطريق المعتادة، وسبب ذلك أن تيمورلنك قصد البلاد الشامية في هذه السنة واستولى عليها وأخربها، وكان ما حصل من الخراب بدمشق أكثر من غيرها من البلاد الشامية بسبب إحراق التمرلنكية^(١) لها لما استولوا عليها، بعد أن فارقه الملك الناصر فرج، وقصد الديار المصرية لأمر اقتضاء الحال، والتمرلنكية منازلون لدمشق، وكان استيلاء التتارية على دمشق بصورة أمان، والتزام من أهل دمشق لهم بمال يؤدونه، لأنهم بعد رحيل السلطان من دمشق حاصروا القلعة بدمشق وأخربوا بعضها، وكادوا يستولون عليها، فافتضى ذلك خروج الشاميين إليهم لطلب الأمان والتزامهم لهم بالمال، ولما صار بأيديهم ما التزموا لهم به من المال وأكثر منه بكثير، فارقوا البلد، بعد أن أحرقوها في ثالث شعبان من السنة المذكورة، ثم عُمِّرت القلعة والجامع الأموي ومواضع حوله من البلد وظاهرها عمارة حسنة، وأكثر البلد متخرب إلى الآن، فلا حول ولا قوة إلا بالله.

ومنها: أنه في سنة ست وثمانمائة حج الركب الشامي على طريقته المعتادة، ومعه محمل، وكان قد بطل من سنة ثلاث وثمانمائة، وحج الشامي في سنة سبع وثمانمائة كحججه في سنة ست. بمحمل وعلى طريقته المعتادة.

ومنها: أنه في سنة سبع وثمانمائة حج العراقيون بمحمل من قبل متولى بغداد من أولاد تيمورلنك، ومات تيمورلنك في هذه السنة في سابع عشر شعبان منها، بعلّة الإسهال القوانحي^(٢).

ومنها: أنه في سنة ثمان وثمانمائة لم يحج الشاميون على طريقته المعتادة ولا حج هم محمل، وإنما حج فيها من الشام تجار، جاءوا من دمشق إلى غزة ومنها إلى أيلة ومنها إلى مكة.

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «التتارية» وصوابه من الأصل.

(٢) الضوء اللامع ٣/ ٤٦، البدر الطالع ١/ ١٧٣.

ومنها: أنه في سنة تسع وثمانمائة حج الشاميون بمحمل على طريقتهم المعتادة، وتخوف الناس أن يقع بين أميرهم وبين أمير الركب المصري قتال، فسلم الله، وسبب توقع القتال في هذه السنة أن الأمير حكم بايع لنفسه بالسلطنة، وتلقب بالملك العادل، وخطب له بحلب وغيرها من البلاد الشامية، حتى أنه خطب له بدمشق، ولكن كان زمن الخطبة له بدمشق يسيراً دون شهر، وأعيدت الخطبة بها للملك الناصر فرج ابن الملك الظاهر صاحب مصر، وضربت السكة باسم حكم، ورأيت دراهم مكتوباً عليها اسمه، وكان ذلك من الأمير حكم في هذا السنة أو في آخرها أو في أول التي بعدها، وقتل من سهم أصابه على غفلة منه في حرب كان بينه وبين بعض التركمان.

ومنها: أنه في سنة عشر وثمانمائة نفر الحجاج جميعهم في النفر الأول، ولم يزر المدينة النبوية من الركب المصري إلا القليل، وسار معظمهم مع أمير الحاج إلى ينبع، وسبب ذلك أن أمير الحج المصري تخوف من أهل الشام أن يقصدوا الحجاج بسوء من جهة أيلة، بسبب القبض بمكة على أمير الركب الشامي في هذه السنة، وكان صورة القبض عليه أن المصريين تكلموا مع أمير مكة في القبض عليه، فقصده أمير مكة في المسجد الحرام بعد طوافه يوم قدومه بالبيت، وقبل سعيه وأشار على أمير الحج الشامي بأن يمضي معه للسلام على أمير الحج المصري، فلم يجد بداً من الموافقة على ذلك لانفراده عن عسكره فصار إلى أمير الحج المصري، فقبض عليه وحج معه محتفظاً به، وذهب به تحت الحوطة إلى مصر، وكانت الوقفة يوم الجمعة.

ومنها: أنه في سنة اثني عشرة وثمانمائة كان بين بني حسن من أهل مكة وبين أمير الحاج المصري مشاجرة عظيمة، أفضت إلى قتل بعض الحجاج وكلبهم غير مرة، ولم يحج بسبب ذلك من أهل مكة إلا اليسير، وسبب هذه الفتنة أن صاحب مصر الملك الناصر فرج الخرف على الشريف حسن بن عجلان نائب السلطنة ببلاد الحجاز، غنزه عن ذلك، وعزل ابنه عن إمرة مكة وأسر ذلك إلى أمير الحج المصري يسوق، فاستعد للحرب، واستصحب معه أنواعاً من السلاح والمكاحل

والمدافع وغير ذلك، وورئى بأن قصده بذلك الدخول إلى اليمن، وبلغ الشريف حسن ذلك في عاشر ذى القعدة من السنة المذكورة، فجمع أعراب مكة وأهل الطائف وليّة وغيرهم من عرب الشرق، على ما كان معه من بني حسن من الأشراف والقواد، وعبيد أخيه أحمد بن عجلان وأولادهم وعوام مكة، وكان معهما على ما بلغني يزيدون على ستة آلاف نفر، منهم أربعة آلاف من الأعراب الذين استنفرهم، واجتمع عنده من الخيل نحو ستمائة على ما بلغني، وكان يكره القتال مخافة أن يصيب الحاج سوء من معرة الجيش، وأشار بعض جماعته بأن يرسل إلى أمير الحاج من يعظم عليه أمر الحرم وأهله، وأنه إذا كان قصده القتال، فليتقدم الحجيج قبله بيوم أو يتقدم هو قبلهم بيوم فيقع اللقاء، وبينما هم في الفكرة فيمن يؤدي هذه الرسالة إلى أمير الحاج إذ جاء الله بالفرج، وأزال عن الناس ما كان عندهم من الضيق والحرَج، وذلك أن الملك الناصر بعث خادمه الخاص بخدمته فيروز الساقى إلى مكة بخلع وتقاليد للسيد حسن المذكور وولديه، بعودهم إلى ولايتهم، ومنع أمير الحاج من التعرض لقتالهم، وكان وصول هذا الخير إلى مكة في تاسع عشرين من ذى القعدة، أو في اليوم الموفى ثلاثين منه، وقدم إلى مكة جماعة من الحاج من الترك وغيرهم، فلقاهم الشريف حسن بعسكره، وفي ليلة مستهل ذى الحجة بعث المتقدم فيروز من يعلم بوصولهم في هذه الليلة، فبعث الشريف حسن جماعة للقاءه في باب الشيكة، وكان هو قصد مكة من باب السَّمْعَاء، فلما رآه الموكلون بسور باب السَّمْعَاء صاحوا وظنوه عدوًّا، فارتجت البلد، وظن الناس أن ما ذكر من خير فيروز مكيدة، فقتل بعض من كان معه، ودخل البلد مكسورًا، فطُيب خاطر الشريف حسن، ووعده بكل جميل، وقرئ بحضوره التقليد الذي كان معه بعودة الشريف حسن وابنيه إلى ولايتهم، وسمى عند الشريف حسن في عدم التعرض للأمير الحاج، فأجاب إلى ذلك الشريف حسن، وشرط أن يسلم أمير الخج ما معه من السلاح وآلات الحرب، فأجاب أمير الحاج إلى ذلك بعد توقف، وشرط أن يكون برباط ربيع بأحياء، إلى أن تنقضى أيام الموسم، ثم يتسلم ذلك، فأجيب إلى ما ذكر، ودخل الحاج مكة في ثاني ذى

الحجة وقت الظهر، ودخل أمير الحاج في ثالث ذي الحجة إلى مكة، فطاف بالبيت، وتقدم إلى الشريف حسن بأجساد فأحسن لقاءه، وأقام بمكة إلى أن خرج منها في يوم التروية إلى منى بعد تقديمه طائفة من الحاج، وبلغ الشريف حسن أن بعض ما جمعه من الأعراب عزموا على التعرض للحاج، فبحث إليهم من يزرعهم عن ذلك، فعصوا وانقلبوا على الحجاج، فقتلوا ونهبوا وعقروا الجمال عند المأزمين، وهو الموضع الذي تسميه الناس المضيق، وتوقف الشريف حسن هو وغالب من معه عن الحج، خيفة أن يقع بينهم وبين أمير الحج قتال، فيلحق الحجاج من ذلك مشقة، وحج ولد السيد أحمد بن حسن في نفر قليل من خواصه وبسبب تخلفه عن الحج تخلف غالب أهل مكة.

وكنت ممن يسر الله له الحج في هذا العام، ولما وصلنا إلى الموضع المعروف بالمأزمين وجدنا الجمال فيه معقورة، وكلدنا أن نرجع من الخوف، فقوى الله العزم وسلم، وله الحمد، وكان مما حملنا على العزم على الرجوع، أن بعض الأشراف لقينا قريباً من المزدلفة، وأخبرنا أن الحاج في أثرهم واصل، وسبب ذلك أن الحاج لما خرجوا من مكة في يوم التروية لم ينزلوا بمنى، وساروا إلى عرفة فنزلوا بها، وثبت عند القاضي الحنفى بمكة أن هذا اليوم هو اليوم التاسع من ذي الحجة، وكان هذا اليوم يوم التروية على رؤية أهل مكة، فاعتضى رأى أمير الحاج أن يقيم بالناس يومين بعرفة، وأن يدفع في هذا اليوم إلى أن يبلغ الأعلام التي هي حد عرفة من جهة مكة، ويرجع إليها فيقيم اليوم الثاني، ففعل ذلك ورأى ذلك الشرفاء، فظنوا أن الحاج سائر إلى منى.

وتعرض أهل الفساد للحاج في توجههم من عرفة إلى منى، ونهبواهم وقتلواهم وجرحواهم، وذلك في ليلة النحر، ولم نستطع أن نبيت بالمزدلفة إلى الصباح، فرحلنا منها بعد أن أقمنا بها مقاماً تتأذى به السنة، ووقع بمنى في ليلة النحر قتل ونهب، وفي ضحى يوم النحر شاع بين الناس بمكة وصول الشريف علي بن مبارك ابن ربيعة من مصر، وكان يذكر أنه يلي مكة مع أمير الحج، فاضطرب الناس بمكة، ومنى ثم سكنوا لما لم يصح ذلك، وفي آخر هذا اليوم دخل أمير الحج إلى

مكة، فطاف للإفاضة والوداع، وكان قد قدم للسعى في يوم الصعود، وخرج من فوره إلى منى، وفي يوم النفر الأول اضطرب الناس بمنى، وظنوا أن الفتنة قامت بها، ثم لم يظهر لذلك أثر، ثم رحل الحاج بأجمعهم في اليوم الثاني، أى في يوم النفر الثاني، فلما وصلوا إلى الأبطح أمر أمير الحاج المصرى بأن يسلك الحجاج المصريون شعب أذاخر، ويخرجون منه إلى وادى الزاهر، ففعلوا ذلك، ووصل إليه بالزاهر ما كان أودعه من السلاح بمكة، ولولا مراعاة الشريف حسن فى هذه الفتنة للحجيج، لكثرت عليهم العويل مع الحزن الطويل، فآله تعالى يقيه، ومن الشر يقيه.

ومنها: أنه فى سنة ثلاث عشرة وثمانمائة حج صاحب كاوة الملك المنصور حسن بن المؤيد سليمان بن الحسين، وتصدق على أعيان أهل الحرم، وزار بعد الحج، وركب البحر فى أثناء الطريق إلى بلاد اليمن ليتوصل منها إلى بلاده من عدن.

ومنها: أنه فى سنة ثلاث عشرة وثمانمائة أيضاً، لم يحج العراقيون من بغداد بمحمل على العادة، وكانوا قد حجوا على هذه الصفة ست سنين متوالية، أولها سنة سبع وثمانمائة، وآخرها سنة اثنتى عشرة وثمانمائة، وسبب بطلان الحج فى سنة ثلاث عشرة وثمانمائة أن فيها أو فى آخر التى قبلها تحارب السلطان أحمد بن أويس صاحب بغداد، وقرأ يوسف التركمانى قتل السلطان أحمد، وقيل: إنه فقد، واستولى التركمانى على بغداد، ولم يقع منهم عناية لتجهيز الحجاج بمحمل على العادة، ودام انقطاع الحجاج العراقيين من بغداد سنين بعد سنة ثلاث عشرة وثمانمائة، وحج فى هذه السنين من عراقى العجم جماعة على طريق الحسا والقطفيل بلا محمل.

ومنها: أنه فى سنة ثلاث عشرة وثمانمائة أقام الحجاج المصريون والشاميون بمنى يوماً ملفقاً بعد يوم النفر الثاني، لرغبة التجار فى ذلك، وكانت الوقفة فى هذه السنة يوم الجمعة.

ومنها: أنه في يوم الجمعة الثاني والعشرين من جمادى الآخرة سنة خمس عشرة وثمانمائة خطب بمكى للإمام المستعين بالله أمير المؤمنين أبى الفضل العباسى، ابن الخليفة المتوكل محمد ابن الخليفة المعتضد أبى بكر ابن الخليفة المستكفى أبى الربيع سليمان ابن الحاكم أبى العباس أحمد المقدم ذكره العباسى، وذلك لما أقيم فى مقام السلطنة بالديار المصرية والشامية، بعد قتل الملك الناصر فرج، ولم يتفق مثل ذلك لأحد من آباءه الذين بويعوا بالخلافة بمصر بعد المستعصم، لأنه وإن خطب لمن قبله بديار مصر، فلم يكن لأحد منهم سكة، ولا يخرج عنه توقيع، وغير ذلك، إلا الإمام المستعين بالله، إلى أن عهد بالسلطنة إلى مولانا السلطان الملك المؤيد أبى النصر شيخ نصره الله فى مستهل شهر شعبان من هذه السنة، وقبل الخطبة للخليفة بمكة بيومين قرئ كتابه بتفويضه إلى الملك المؤيد تدبير الأمور بالممالك الشريفة، ولقبه فيه بنظام الملك، بعد أن ذكر فيه قتل الملك الناصر بسيف الشرع الشريف، وكان قتله فى ليلة السبت سابع عشر صفر من هذه السنة بدمشق، ودعى للإمام المستعين بالله على زمزم بعد المغرب من ليلة الخميس الحادى والعشرين من جمادى الآخرة من السنة المذكورة، عوض الملك الناصر، واستمر الدعاء له على زمزم فى كل ليلة إلى أن وصل كتاب الملك المؤيد يتضمن مبايعة الخليفة، وأهل الحل والعقد من أهل الدولة وغيرهم له بالسلطنة فى التاريخ المقدم ذكره، فترك الدعاء للخليفة المستعين بالله على زمزم ودعى له فى الخطبة قبل الملك المؤيد دعاء مختصراً بالصلاح، ثم ترك الدعاء له فى يوم الجمعة التاسع عشر من شوال سنة ست عشرة وثمانمائة، لأن بعض من ولى الخطابة بمكة رأى ذلك، ثم أعيد الدعاء له فى الخطب مختصراً، كما كان يفعل قبل الملك المؤيد فى يوم الجمعة ثانى ذى الحجة من السنة المذكورة، لما عاد إلى الخطابة من كان يصنع ذلك، ثم ترك الدعاء له لما عاد إلى الخطابة من كان ترك الدعاء له، لأن الدعاء للخليفة لم يُعهد بمكة فيما قيل من بعد المستعين، وحكى أيضاً أن أخاه داود أقيم عوضه فى الخلافة، ولقب بالمستعصم، وذلك فى سنة سبع عشرة وثمانمائة، وفى ربيع الثانى منها ترك الدعاء فى الخطابة

ممكة للمستعين بالله، وأول جمعة دُعي فيها بمكة للمؤيد يوم الجمعة السابع عشر من شوال سنة خمس عشرة وثمانمائة، فإله تعالى يديم دولته ويُعلي كلمته.

ومنها: أنه في سنة ست عشرة وثمانمائة حج الناس من بغداد بمحمل على العادة، ومعه ناس من خراسان، والذي جهز الحجاج من بغداد صاحبها ابن قرا يوسف ودُعي له ولأبيه ولأخيه في المسجد الحرام في ليلة الجمعة سادس عشر ذي الحجة من السنة المذكورة، بعد الفراغ من قراءة الختمة الشريفة التي جرت العادة بقراءتها، لأجل صاحب بغداد، وكانت الوقفة بالجمعة.

ومنها: أنه في سنة سبع عشرة وثمانمائة في يوم الجمعة خامس ذي الحجة حصل في المسجد الحرام فتنة عظيمة، انتهكت فيها حرمة المسجد كثيراً، لما حصل فيه من القتال بالسلاح والخيول، مع إراقة الدم فيه وروث الخيل وطول مقامها فيه، وسبب ذلك أن أمير الحج المصري أدب بعض غلمانه القواد المعروفين بالعمرة على حمله السلاح، لنتيجه عن ذلك وسجنه، فرغب مواليه في إطلاقه، فامتنع الأمير، فلما صُلِّت الجمعة هاجم جماعة من القواد المسجد الحرام من باب إبراهيم راكبين خيولهم، وبعضهم لابس لأمة^(١) الحرب، وبعضهم عار منها، وانتهوا إلى مقام الحنفية، فلقبهم الترك والحجاج، واقتتلوا، فخرج أهل مكة من المسجد، فتبعهم الترك والحجاج، فقاتلوهم بسوق العلافه بأسفل مكة، فظهر عليهم المصريون أيضاً، وانتهب بعض العوام من المصريين السوق المذكور، والسوق الذي بالمسعى، وبعض بيوت المكيين، فلما كان آخر النهار أسر أمير الحاج بتسمير أبواب المسجد الحرام، إلا باب بين شيبه، وباب الدريية، والباب الذي عند المدرسة المجاهدية، لأن أمير الركب الأول ومن في خدمته يدخلون منه إلى المسجد، ويخرجون لسكناهم بالمدرسة المجاهدية، فسُمرت أبواب المسجد الحرام كلها، خلا ما ذكر، وأدخلت خيل أمير الحاج إلى المسجد الحرام، وجعلت بالرواق الشرقي قريباً من منزله برباط الشرايين، وهو منزل أمير الحمل المصري

(١) الألة: أداة الحرب كلها من رمح، وبيضة، ومِغْفَر، وسيف، ودرع.

في الغالب، وباتت الخيل في المسجد حتى الصباح، وأوقدت فيه مشاعل الأمير ومشاعل المقامات الأربعة، وبات به جمع كثير من الحجاج المصريين في وجل كثير، ورأى بعض القواد ومن انضم إليه نهب الحجيج الذين بالأبطح وخارج المسجد، فأبى ذلك الشريف حسن بن عجلان صاحب مكة، وانضم في بكرة يوم السبت سادس ذي الحجة إلى القواد بموضع يقال له الطنبداوية بأسفل مكة قريباً منها، وحضر إليه في بكرة هذا اليوم جماعة من أعيان مكة والحجاج، فبدأ منه ما يدل على كراهيته لما وقع من الفتنة ورغبته في إخمادها، وبعثهم في ذلك إلى أمير المحمل، فعرفوه بذلك، فبدأ منه مثل ما بدأ من صاحب مكة، وأجاب إلى ما سئل فيه من إطلاق الذي أدبه على أن يفصل صاحب مكة ما يحصل به الطمأنينة للحجاج من الحث على رعايتهم، وغير ذلك، فوافق على ذلك صاحب مكة، وبعث ولده السيد أحمد إلى أمير المحمل، فخلع عليه، وسكنت الخواطر بذلك، وباع الناس واشتروا، وحصل في الفريقين جراحات كثيرة، مات بها غير واحد من الفريقين، ولا أعلم أن المسجد الحرام انتهك نظير هذا الانتهاك من بعد الفتنة المعروفة بفتنة قندس، في آخر سنة إحدى وستين وسبعمائة إلى تاريخه، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

ومنها: أنه في هذه السنة حصل اختلاف كثير في تعيين الوقفة، لأن جمعا كثيراً من القادمين إلى مكة في البر والبحر وبعضاً من مكة، ذكروا أنهم رأوا هلال ذي الحجة ليلة الاثنين، ولم ير ذلك غالب أهل مكة ولا غالب الركب المصري، فوقع الاتفاق على أن الناس يخرجون إلى عرفة في بكرة يوم الثلاثاء من ذي الحجة على مقتضى رؤية الثلاثاء، ففعلوا ذلك، وصار معظم الحاج إلى عرفة من غير نزول بمكة، فبلغوها بعد دخول وقت العصر، وتخلف غالب المكيين بمكة إلى وقت الظهر، وتوجهوا إلى عرفة من غير نزول بمكة، فلما كانوا بالمأزمين: مأزمى عرفة، وتسمى الناس هذا الموضع: المضيق، خرج عليهم بعض الخرامية، فقتلوا وجرحوا ونهبوا وعقروا الجمال، وكنا بالقرب من أصابه هذا البلاء، فَلَطَفَ اللهُ تعالى، ولم يُصَبْنَا مثل الذي أصابهم، ووصلنا إلى عرفة، ووصل بعدنا إليها أناس آخرون،

وأقمنا بها مع الحجاج بقية ليلة الأربعاء ويوم الأربعاء حتى الغروب، ونفرنا مع الحجاج إلى المزدلفة، وبتنا بها إلى قريب الفجر، وسرنا إلى منى حتى انتهينا إليها في بكرة يوم الخميس، وحصل بمنى في ليلة الأربعاء وليلة الخميس فحب كثير وجراحات في الناس، ولم يحج في هذه السنة من أهل مكة إلا القليل، ونفر الحجاج أجمعهم في بكرة يوم النفر الثاني، ونزلوا قريباً من التنعيم، ولم يخرجوا بعد طوافهم للوداع إلا من باب السمّعة، لإغلاق باب الشيكة دونهم، وسافر الأمير وأعيان الحاج وهم متأثرون لذلك، ونسأل الله أن يحسن العاقبة، وفي هذه السنة حج ركب من بغداد بمحمل على العادة، ولم يعملوا في المسجد الحرام ختمة على العادة، لرحيلهم بأثر رحيل الحجاج المصريين والشاميين خوفاً من زيادة الغرامة في المكس.

ومنها: أنه في سنة ثمان عشرة وثمانمائة أقام الحجاج بمنى حتى طلعت الشمس على ثبير من يوم عرفة، وصلّوا بها الصلوات الخمس وأحيوا هذه السنة بعد إمامتها دهرًا طويلاً، والله يثيب الساعي في ذلك، ومن شعائر الحج التي ينبغي إحيائها أيضاً الخطبة بمنى، وهذه سنة متروكة من دهر طويل جداً، وكان خطيب مكة الفقيه سليمان بن خليل يفعلها بعد الرمي، وفعلها بعده خطيب مكة ابن الأعمى قبل الرمي، وذلك في يوم النفر من سنة تسع وستين وستمائة، على ما ذكر الشيخ أبو العباس الميورقي في تعاليقه، فيما ألفيته منقولاً بخط بعض أصحابنا من خط الميورقي، وفعلها القاضي شهاب الدين أحمد بن ظهيرة فيما بلغني، فعل ذلك في موسم سنة ست وثمانين وسبعمائة أو في سنة سبع وثمانين أو في كليهما، والله أعلم، وكان يذكر أن في موسم سنة ثمان عشرة وثمانمائة تقام هذه الشعيرة بمنى، فما تم ذلك، فلا حول ولا قوة إلا بالله، وفي كتب أصحابنا المالكية ما يقتضي أن الخطبة بمنى تكون في اليوم الحادي عشر قبل النفر الأول، والله أعلم.

ومنها: أنه في سنة ثمان عشرة حج العراقيون بمحمل من بغداد على العادة، وجري حالهم كالسنة التي قبلها، وكذلك سنة تسع عشرة وثمانمائة، وكذلك سنة عشرين وثمانمائة، ولم يحج العراقيون من بغداد في سنة إحدى وعشرين وثمانمائة،

ولعل سبب ذلك كما قيل من أن الملك الشاه رخ بن تيمورلنك أخذ تبريز من قُرا يوسف والد صاحب بغداد، أو الحرب الذي كان بين عسكر قُرا يوسف، وعسكر حلب من بلاد الشام، وكان الظفر لعسكر حلب، وقُتل ابن لقرا يوسف، قيل: هو صاحب بغداد، وقيل غيره وهو أصح، والله أعلم، وكان هذا الحرب في أثناء سنة إحدى وعشرين وثمانمائة، وفيها كانت الوقفة بالجمعة اتفاناً، وكان يقال: إن الملك المؤيد صاحب مصر يحج فيها، فلم يتفق ذلك، ولعل سبب ذلك ما اتفق من إتيان عسكر قُرا يوسف لحلب، والله أعلم.

ولم يحج العراقيون بمحمل من بغداد على العادة في سنة إحدى وعشرين وثمانمائة، ولا في سنة اثنتين وعشرين وثمانمائة، ولا في سنة ثلاث وعشرين وثمانمائة، وفي آخرها هلك قُرا يوسف بعد أن تبت عند الحُكَّام بمصر زندقته وزندقة ولده محمد شاه صاحب بغداد.

وفيها قصد صاحب الشرق الملك الشاه رخ بن تيمورلنك في عسكر كثير جداً لحربه.

ولم يحج العراقيون أيضاً من بغداد في سنة أربع وعشرين وثمانمائة، وحج فيها قفل من عقيل، وتوجه معهم من مكة جمع كثيرون من التجار، فُتْهِبُوا نُهْباً فاحشاً فيما بين وادي نخلة والطائف في النصف الثاني من ذي الحجة منها، ورجع كثير من المنهوبين لمكة، فأُلبت عليهم الخواطر، وباع الفاعبون ما انتهبوه بأجنس الأتقان.

ومنها: أنه في يوم الجمعة السادس عشر من شهر ربيع الأول سنة أربع وعشرين وثمانمائة خُطِبَ بمكة للملك المظفر أحمد بن الملك المؤيد أبي النصر شيخ، بعد مبايعته بالسلطنة بالديار المصرية وغيرها في يوم موت والده، وقبل ذلك في حياة والده بعهد منه، ووصل منه تقليد إمرة مكة للسيد حسن بن عجلان وابنه السيد بركات فخرى في الخطيم في رابع عشر ربيع الأول.

ومنها: أنه في يوم الجمعة ثاني ذي الحجة، على مقتضى رؤية أهل مكة لهلال ذي الحجة، وهو الثالث منه على مقتضى رؤية أهل مصر واليمن لهلال ذي الحجة سنة أربع وعشرين وثمانمائة خُطِبَ بمكة للملك الظاهر أبي الفتح ططر، الذي كان

يدبر^(١) دولة المظفر ابن الملك المؤيد، وكان قد سار به في العسكر لدمشق، ثم طلب وعاد منها لدمشق، وبويع بها في يوم الجمعة تاسع عشر من شعبان من السنة المذكورة بالسلطنة، وخطب له بديار مصر والشام، واستمرت الخطبة له بمكة إلى الثاني عشر من شهر ربيع الأول يوم الجمعة سنة خمس وعشرين وثمانمائة، ثم تركزت الخطبة له لوفاته في رابع ذي الحجة سنة أربع وعشرين وثمانمائة بالقاهرة، فسلطنته ثلاثة أشهر وخمسة أيام.

ومنها: أنه في سنة أربع وعشرين وثمانمائة أقام الحجاج بمكة بقية يوم التروية وليلة التاسع إلى أن طلعت الشمس منه، ثم ساروا إلى عرفة مع الحمل المصري والشامي، ووقف الناس يوم الجمعة.

ومنها: أنه في يوم الجمعة التاسع عشر من شهر ربيع الأول سنة خمس وعشرين وثمانمائة خطب بمكة للملك الصالح أبي الخير محمد بن الملك الظاهر أبي الفتح ططر، لأن والده عهد له بالسلطنة في ثاني ذي الحجة من سنة أربع وعشرين وثمانمائة، وأخذ له البيعة بالسلطنة على أهل الحل والعقد بمصر من الدولة وغيرهم، وتمت البيعة له بعد أبيه، وله من العمر نحو عشرة أعوام، فيما قيل، وأما المظفر فكان سنه لما بويع له بالسلطنة نحو سنتين فيما قيل، وقيل: نحو أربع سنين، والله أعلم.

ومنها: أنه في يوم الجمعة الثامن والعشرين لجمادى الآخرة سنة خمس وعشرين وثمانمائة خطب بمكة للملك الأشرف أبي النصر برسيبي الذي كان يدبر دولة الملك الصالح ابن الملك الظاهر، لتوليته السلطنة بديار مصر والشام عوض الملك الصالح، بعد خلعهم من ثامن شهر ربيع الآخر من هذه السنة، وقطعت الخطبة للملك الصالح بمكة.

ومنها: أنه في سنة ست وعشرين وثمانمائة بات الحجاج بمكة في ليلة التاسع إلى طلوع الفجر أو قريبه، ثم ساروا إلى عرفة فبلغوها بعد طلوع الشمس بقليل،

(١) في المطبوعتين: «يدبر» والمثبت رواية الأصل.

وسبب مبيتهم فيها خوف النهب، فسلموا في ذهابهم ورجوعهم، لاعتناء الأمراء
الذين حجوا في هذه السنة بحراستهم، أثابهم الله تعالى.
وهذا آخر ما قصدنا ذكره من الحوادث في هذا الباب، ونسأل الله أن يجزل
لنا على ذلك الثواب، ولولا مراعاتنا للاختصار في ذكرها لَطَالَ شرح أمرها، والله
سبحانه وتعالى أعلم.

الباب التاسع والثلاثون

في ذكر شيء من أمطار مكة وسيورها

في الجاهلية والإسلام

وشيء من خبر الصواعق بمكة

وذكر شيء من أخبار الغلاء والرخص والوباء

روينا بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: سيول مكة في الجاهلية: حدثني محمد ابن يحيى قال: حدثنا عبد العزيز بن عمران عن محمد بن عبد العزيز قال: إن وادى مكة سال في الجاهلية سبلاً عظيماً، وخُزاعة تلى الكعبة، وإن ذلك السيل هجم على أهل مكة، ودخل المسجد الحرام، وأحاط بالكعبة، ورمى الشجر بأسفل مكة، وجاء برجل وامرأة ميّتين، فعُرفت المرأة، كانت تسكن بأعلى مكة، يقال لها فأرة، ولم يعرف الرجل، فَبَنَتْ خُزاعة حوالى البيت بناءً، وأدارته عليه، وأدخلوا الحجر فيه ليحصنوا البيت من السيل، فلم يزل ذلك البناء على حاله حتى بَنَتْ قريش الكعبة، فسُمّي ذلك السيل: سيل فأرة، وسمعت أنها امرأة من بني بكر. وبه قال الأزرقى: حدثني جدى عن سفيان عن عمرو بن دينار، قال: سمعت سعيد بن المسيب يقول: حدثني أبى عن جدى^(١) قال: جاء سيل في الجاهلية كسا ما بين الجبلين^(٢).

وبه قال الأزرقى: سيول وادى مكة في الإسلام.

حدثني جدى قال: وسال وادى مكة في الإسلام بأسياال عظام مشهورة عند أهل مكة.

منها سيل في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، يقال له: سيل أمّ نُهشل، أقبل السيل حتى دخل المسجد الحرام من الوادى من أعلى مكة من طريق الردم، وبين الدارين، وكان ذلك السيل ذهب بأمّ نُهشل بنت عبيد بن سعيد بن العاص بن أمية ابن عبد شمس، حتى استخرجت منه بأسفل مكة، فسُمّي: سَيْلُ أمّ نُهشل، واقتلع السيل المقام: مقام إبراهيم عليه السلام، وذهب به حتى وُجد بأسفل مكة، وعيّن مكانه الذى كان فيه، وأخذ فُرْبَط بِلَصق الكعبة بأستارها، وكُتب إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ذلك، فجاء فزعماً، حتى رد المقام مكانه، ثم قال: فعمل عمر بن الخطاب

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «جده» وصوابه من الأصل والأزرقى الذى ينقل عنه المصنف.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٦٦، ١٦٧.

ﷺ في تلك السنة الردم الذي يقال له: رذم عمر، وهو الردم الأعلى عند دار جحش بن رباب، التي يقال لها دار أبان بن عثمان، إلى دار بيّة^(١)، فبناه بالصفائر^(٢) والصخر العظام، وكبسه، فسمعت جدّي يذكر أنه لم يعلّه سيل منذ ردمه عمر ﷺ إلى اليوم.

وقد جاء من بعده أسياال عظام، كل ذلك لا يعلوه منها شيء^(٣).

قال الأزرقى: ذكر سئل الجحاف، وما جاء في ذلك، قال:

وكان سيل الجحاف في سنة ثمانين في خلافة عبد الملك بن مروان، صبح الحاج يومئذ، وكان يوم التروية، وهم آمنون قارون، قد نزلوا إلى وادي مكة، واضطربوا الأبنية، ولم يكن عليهم من المطر إلا شيء يسير، إنما كانت السماء في صدر الوادي، وكان عليهم من ذلك رشاش.

قال الأزرقى: قال جدّي: حدثني سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال: لم يكن المطر عام الجحاف على مكة إلا شيئاً يسيراً، وإنما كان شدته بأعلى الوادي، قال: فصبحهم يوم التروية بالغيش قبل صلاة الصبح، فذهب بهم وممتاعهم، ودخل المسجد وأحاط بالكعبة، وجاء دفعة واحدة، وهدم الدور على الشوارع على الوادي، وقتل المهدم أناساً كثيراً، ورقى الناس الجبال، واعتصموا بها، فسُمّي ذلك الجحاف، وقال فيه عبد الله بن أبي عمّار^(٤):

ولم تر عيني مثل يوم الاثنين أكثر محزوناً وأبكى للعين
إذ خرج المخبئات تسعين سوانداً في الجبلين يرقين

فكتب في ذلك إلى عبد الملك بن مروان، ففرغ لذلك، وبعث بمال عظيم، وكتب إلى عامله على مكة عبد الله بن سفيان المخزومي — ويقال: بل كان عامله

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «دار أبيه» وفي طبعة الذخعي إلى: «دار بيّة» بالياء المشاة، وصوابه من الأصل والقاموس مادة (ب ب ب) وفيه: «ودار بيّة بمكة».

(٢) تحرف في طبعة تدمري إلى: «بالعطائر» وصوابه من الأصل والأزرقى.

(٣) أخبار مكة للأزرقى ٢/ ١٦٧، ١٦٨.

(٤) تحرف في طبعة تدمري إلى: «أبي عمارة» وصوابه من الأصل.

الحارث بن خالد المخزومي — يأمر بعمل ضفائر الدُّور الشارعة على الوادي للناس من المال الذي بعث به، وعمل ردمًا على أفواه السكك يُحصَّن بها دُور الناس من السيول، وبعث رجلاً نصرانيًا مهندسًا في عمل ذلك، وعمل ضفائر المسجد الحرام، وضفائر الدور في جَنَبَتِي الوادي، فكان من تلك الردم الردم الذي يقال له ردم الحزامية على فوهة بَحْط الحزامية، والردم الذي يقال له: ردم بني جُمَح، وليس لهم، ولكنه لبني قُرَاد الفِهْرِيِّين، فغلب عليه ردم بني جُمَح، وله يقول الشاعر:

سأملك عبرةً وأفيضُ أخرى إذا جاوزتُ ردمَ بني قُرَادِ

قال: فأمر عامله بالصخر، فُنُقِلَتْ له على العَجَل، وحفر الأرباض دون دُور الناس، فبناها به، وأحكمها من المال الذي بعثه، قالوا: فكانت الإبل والثيران تجر ذلك العجل، حتى ربما أنفق في المسكن الصغير لبعض الناس مثل ثمنه مرات، ومن تلك الضفائر أشياء إلى اليوم قائمة على حالها من دار أبان بن عثمان التي هي ردم عمر رضي الله عنه، وهُلِّمَ جرًّا إلى دار ابن الجوار^(١)، فتلك الضفائر التي في أرباض^(٢) تلك الدُّور كلها، مما عمل من ذلك المال، ومن ردم بني جُمَح^(٣) منحدرًا في الشق الأيسر إلى أسفل مكة، وأشياء من ذلك هي على حالها، وأما ضفائر دار أويس التي بأسفل مكة ببطح نحر الوادي، فقد اختلف علينا في أمرها، فقال بعضهم: هي من عمل عبد الملك، وقال آخرون: لا، بل هي من عمل أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما، وهو أثبتهما عندنا.

(١) كذا في طبعة تدمري، ومثله لدى الأزرقى الذي ينقل عنه المصنف، وفي طبعة الذهبي: «ابن الجوار» بالخاء، والكلمة في الأصل غير معجمة.

(٢) في طبعة الذهبي: «التي في رباط» والمثبت رواية الأصل والأزرقى الذي ينقل عنه المصنف.

(٣) تحرف في طبعة تدمري إلى: «بن جمح» وصوابه من الأصل والأزرقى.

وكان جاء بعد ذلك سيل يقال له سَيْلُ الْمُخَبَّلِ في سنة أربع وثمانين، وأصاب الناس عقبه مرض شديد في أجسادهم وألستهم، أصابهم منه شبه الخَبَل، فسُمِّي: الْمُخَبَّل، وكان عظيمًا، دخل المسجد الحرام وأحاط بالكعبة^(١).

وكان بعد ذلك أيضًا سيل عظيم في سنة أربع وثمانين ومائة، وحمّاد البربري أمير على مكة، دخل المسجد الحرام، وذهب بالناس وأمتعهم، وغرق الوادي في أثره في خلافة الرشيد هارون.

وجاء سيل في سنة اثنتين ومائتين في خلافة المأمون، وعلى مكة يزيد بن محمد ابن حنظلة المخزومي، خليفة الحمدون بن علي بن عيسى بن ماهان، فدخل المسجد الحرام، وأحاط بالكعبة، وكان دون الحجر الأسود بذراع، ورُفِعَ المقام عن مكانه لما خيف عليه أن يذهب به السيل، وهدم دُورًا من دور الناس، وذهب بناس كثير، وأصاب الناس بعده مرض شديد من وباء وموت فاش، فسُمِّي ذلك السيل: سيل ابن حنظلة^(٢).

ثم جاء بعد ذلك سيل في خلافة المأمون، هو أعظم من سيل ابن حنظلة في سنة ثمان ومائتين في شوال، جاء والناس غافلون، فامتأ السد الذي بالثقبة، فلما فاض اهدم السد، فجاء السيل الذي اجتمع فيه مع سيل السُدرة، وسيل ما أقبل من مِني، فاجتمع ذلك كله، فجاء جملة، فاقتحم المسجد الحرام، وأحاط بالكعبة، وبلغ الحجر الأسود، ورُفِعَ المقام من مكانه لما خيف عليه أن يذهب به، فكُبِسَ المسجد الحرام والوادي بالطين والبطحاء، وقلع صناديق الأسواق ومقاعدهم، وألقاها بأسفل مكة، وذهب بأناس كثيرين، وهدم دُورًا كثيرة عما أشرف على الوادي، وكان أمير مكة يومئذ عبيد الله بن الحسن بن عبيد الله بن العباس بن علي ابن أبي طالب رضي الله عنهم، وعلي بريد مكة وصرافيتها مبارك الطبري، وكان وافي تلك السنة للعمرة في شهر رمضان قوم من الحجاج من أهل خراسان وغيرهم كثير، فلما رأى الناس من الحجاج وأهل مكة ما في المسجد من الطين والتراب،

(١) إتحاف الوري ٢ / ٢٣٣.

(٢) الفاكي ٣ / ١٠٩.

اجتمع الناس فكانوا يعملون بأيديهم ويستأجرون من أموالهم، حتى كانت النساء بالليل والعواتق يخرجن فينقلن التراب التماس الأجر والبركة، حتى رُفِعَ من المسجد الحرام ونقل ما فيه، فرفع ذلك إلى المأمون، فأرسل بحال عظيم، وأمر أن يعمل به في المسجد، ويطح ويعزق وادى مكة، فعزق منه وادى مكة، وعمر المسجد الحرام ويطح، ثم لم يعزق وادى مكة، حتى كانت سنة سبع وثلاثين ومائتين، فأمرت أم أمير المؤمنين جعفر المتوكل على الله بأثني عشرة ألف دينار لعزقه، فعزق بها عزقاً مستوعباً. انتهى. هذا ما ذكر الأزرقى من سيول وادى مكة في الجاهلية والإسلام.

وذكر الفاكهي^(١) السيول التي ذكرها الأزرقى أخصر مما ذكره، وذكر في ذلك غير ما لم يذكره الأزرقى، لأنه ذكر أن السيل الذي يقال له الخُجَل كان في ولاية حماد البربري على مكة، وهذا لا يفهم من كلام الأزرقى.

وذكر أن السيل الذي يقال له: سيل ابن حنظلة كان عظيماً امتلأ به الوادى وعلاه قيد رمح^(٢)، وهذا أيضاً لا يفهم من كلام الأزرقى، ونقل الفاكهي هذا عن أبيه إسحاق وابن العباس.

ومن أمطار مكة وسيقوها التي كانت قبل الأزرقى ولم يذكرها، وما ذكره ابن جرير الطبري في تاريخه، لأن فيه في أخبار سنة ثمان وثمانين من الهجرة، وعن صالح ابن كيسان قال: خرج عمر بن عبد العزيز تلك السنة، يعني سنة ثمان وثمانين، ومعه نفر من قریش أرسل إليهم بصلات، وظَّهَر للحمولة، وأحرموا معه من ذى الخليفة، وساق معه بُدْنًا، فلما كان بالشفير لقيهم نفر من قریش، منهم ابن أبي^(٣) مُلَيْكَة وغيره، فأخبروه أن مكة قليلة الماء، وأنهم يخافون على الحاج العطش، وذلك أن المطر قلَّ، فقال عمر عليه السلام: فَاَلْمَطَلَبُ هَاهُنَا، تعالوا ندعُ الله، قال: فرأيتهم دَعَوْا، ودعا معهم عمر عليه السلام، فَاَلْحُوا فِي الدِّعَاءِ، قال صالح: فلا والله إن وصلنا إلى البيت

(١) أخبار مكة للفاكهي ٣/ ١٠٤ وما بعدها.

(٢) تحريف في طبعة تدمري إلى: «وعلاه بذراع».

(٣) تحريف في طبعة تدمري إلى: «ابن أبي بكر مليكة».

ذلك اليوم إلا مع المطر، حتى كان مع الليل، وسكبت السماء وجاء سيل الوادي، فجاء أمر، فخافه أهل مكة، ومطرت عرفة ومنى وجمع، فما كانت إلا غبراء، قال: وكانت مكة تلك السنة خصبة. انتهى. وذكر ابن الأثير هذا بالمعنى مختصراً، وفيه أنهم لقوا عمر بالتنعيم، ولعل الشفير الذي وقع فيما نقلناه من تاريخ ابن جرير تصحيف من الكاتب، والله أعلم.

ومنها: سيل أبي شاعر في ولاية هشام بن عبد الملك في سنة عشرين ومائة، وأبو شاعر المنسوب إليه هذا السيل هو مسلمة^(١) بن هشام بن عبد الملك، ولم يبين الفاكهي سبب تسمية هذا السيل بأبي شاعر، وذلك لأن أبا شاعر حج بالناس سنة تسع عشرة ومائة، على ما ذكر العتقي وغيره، وجاء هذا السيل عقيب حج أبي شاعر، فسُمي به، والله أعلم.

ومنها: سبيل اللبيري^(٢) في خلافة المهدي العباسي سنة ستين ومائة، وكان هذا السيل ليومين بقيا من الحرم، وذكر هذين السيلين الفاكهي بمعنى ما ذكرناه^(٣).

ومن أمطار مكة وسيولها في عصر الأزرقى أو بعده بقليل: سيل كان في سنة ثلاث وخمسين ومائتين، ودخل المسجد الحرام، وأحاط بالكعبة، وبلغ قريبا من الركن الأسود، ورمى بالدُّور بأسفل مكة، وذهب بأمتعة الناس، وخرب منازلهم، وملا المسجد غثاء تراباً، حتى جرّ ما في المسجد من التراب بالعجل^(٤).

ومنها: في سنة اثنتين وستين ومائتين جاء سيل عظيم، ذهب بحصباء المسجد الحرام حتى عرا منها^(٥).

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «سلمة بن هشام» وصوابه من الأصل ومثله لدى المصنف في الزهور المتقطعة ص ٣٣٦ وإتحاف الوري ٢ / ١٥٢، وأخبار مكة للأزرقى ٢ / ٣١١.

(٢) اللبيري: ساقط من طبعة تدمري، وورد محرفاً في طبعة الذهبي، وبدون إعرام في الأصل، وصوابه لدى المصنف في الزهور المتقطعة ص ٣٣٦، وأخبار مكة للفاكهي ٣ / ١٠٨، وفيه: «اللبيري» وإتحاف الوري ٢ / ٢٠٣.

(٣) أخبار مكة للفاكهي ٣ / ١٠٨.

(٤) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٣١١.

(٥) أخبار مكة للأزرقى ٢ / ٣١٢.

ومنها: في سنة ثلاث وستين ومائتين، وذلك أن مكة مُطرت مطراً شديداً، حتى سال الوادى، ودخل السيل من أبواب المسجد، فامتلاً المسجد، ونبع الماء قريباً من الحجر الأسود، ورفُع المقام من موضعه، وأدخل في الكعبة للخوف عليه من السيل، ذكر هذه السيول الفاكهية بهذا اللفظ، غير قليل منه فبالمعنى.

ومن أمطار مكة وسيولها بعد الأزرقى: ما ذكره إسحاق بن أحمد الخراعى، راوى تاريخ الأزرقى، وأدخله فيه عقيب الخير الذى فيه أنه يأتى على زمزم زمان تكون أعذب من النيل والفرات، لأنه قال: وقد رأينا ذلك في سنة إحدى وثمانين ومائتين، وذلك أنه أصاب مكة أمطار كثيرة، وسال واديهما بأسبيل عظام في سنة تسع وسبعين، وسنة ثمانين ومائتين، فكثُر ماء زمزم، وارتفع حتى كان قريب رأسها، فلم يكن بينه وبين شفتها العليا إلا سبع أذرع أو نحوها، وما رأيتها قط كذلك، ولا سمعت من يذكر أنه رآها كذلك، وعذبتُ جداً حتى كان ماؤها أعذب من مياه مكة التى يشربها أهلها^(١). انتهى.

ومنها: ما ذكره المسعودى في تاريخه في أخبار سنة سبع وتسعين ومائتين، ونص كلامه: ورد الخبر إلى مدينة السلام بأن أركان البيت الحرام الأربعة غرقت حين جرى الغرق في الطواف، وفاضت بحر زمزم، وأن ذلك لم يُعهد فيما سلف من الزمان^(٢). انتهى.

ومنها: أنه في جمادى الأولى سنة ثمان وعشرين وخمسمائة وقع بمكة مطر سبعة أيام، وسقطت منه الدور وتضرر الناس من ذلك كثيراً.

ومنها: على ما وجدت بخط الشيخ جمال الدين محمد بن أحمد بن البرهان الطبري أنه في سنة تسع وأربعين وخمسمائة وقع بمكة مطر سال منه وادى إبراهيم، ونزل مع الماء برْدٌ بقدر البيض، وُزن بميزان أخى زهير مائة درهم.

(١) إتحاف الورى ٢/ ٣٤٧.

(٢) مروج الذهب ٤/ ٣٠٧.

ومنها: على ما وجدت بخطه أنه في سنة تسع وستين وخمسمائة وقع بمكة مطر، وجاء سيل كبير، إلى أن دخل من باب بني شيبه، ودخل دار الإمارة، ولم يُرَ سيل قط قبله دخل دار الإمارة. انتهى.

ومنها: على ما وجدت بخطه أنه في سنة تسع وسبعين وخمسمائة كثرت الأمطار والسيول بمكة، سال وادي إبراهيم خمس مرات.

ومنها: على ما وجدت بخطه أنه في سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة جاء سيل عظيم في يوم الاثنين الثامن من صفر، ودخل الكعبة وأخذ إحدى فُرُضَتَي باب إبراهيم، وحمل منابر الخطبة ودرجة الكعبة، ووصل الماء إلى فوق القناديل التي في وسط المسجد بكثير. انتهى.

ورأيت في نسخة في تاريخ الأزرقى في حاشيته صورتها: جاء سيل في يوم الاثنين لثمان خلون من صفر سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة، وهدم دُوراً على حافتي وادي مكة ودخل المسجد الحرام وعلى الحجر الأسود، ذراعين، ودخل الكعبة فبلغ قريباً من الذراع، وأخذ فُرُضَتَي باب إبراهيم، وسال بهما. انتهى.

وفي هذه الزيادة على ما ذكر ابن البرهان كون السيل بلغ في الكعبة قريباً من ذراع، وكونه أخذ فُرُضَتَي باب إبراهيم، وكونه هدم دُوراً على جانب وادي مكة.

ومنها: سيل على رأس العشرين وستمائة، ذكر ذلك ابن مسدي في مُعْجَم شيوخه، لكون هذا السيل أذهب إثبات بعض شيوخه، وذكر أنه طم بمكة.

ومنها: على ما وجدت بخط الشيخ أبي العباس الميورقي أنه في منتصف ذي القعدة عام عشرين وستمائة أتى سيل عظيم قارب دخول بيت الله الحرام، ولم يدخله. انتهى. ولعله السيل الذي ذكره ابن مسدي، والله أعلم.

ومنها: على ما وجدت بخطه سيل في سنة إحدى وخمسين وستمائة.

ومنها: على ما وجدت بخطه أيضاً أنه في ليلة نصف شعبان سنة تسع وستين وستمائة أتى سيل لم يُسمع بمثله في هذه الأعصار، بأثر سيل في أول يوم الجمعة، يعني رابع عشر شعبان هذه السنة، ودخل بيت الله الحرام شرَّفه الله تعالى وألقى

كل زبالة كانت في المَعْلَاة في الحرم، قدَّسه الله تعالى، قال لى الشيخ عبد الله بن محمد بن الشيخ أبي العباس محمد التونسي المعروف بالأعمى: لم يكن ليلة النصف من شعبان بالحرم أحد إلا أن الحرم بقي كالبحر، يُموج منيره فيه، وما سمعت تلك الليلة مؤذناً، لأنه بقي الناس من خوف الهدم والغرق في أمر عظيم، حتى خُشى أنه ينسى كثير من الناس الفرض، فكيف بصلاة ليلة النصف من شعبان المكرَّمة، قال: وتوهمت أنا أنه طرُد لأهل مكة عن بيته، لأنهم كانوا قد استعدوا على العادة لصلاة نصف شعبان، وأخرجوا من صلاة الجمعة، فأثمها الإمام، ولم يُر تلك الليلة طائف إلا ما سُمع في السحر برجل يطوف بالعموم، فتعجب الناس من قوته وجسارته، قال القلعي: إن الحجر الأسود لا يُستطاع إلا لمن كان عَوَّامًا غطاسًا، وقال الفقيه يعقوب القاضى: حمل سيل مكة عالمًا عظيمًا، وطاحت الدور على عالم أيضًا. انتهى.

ومنها: سيل عظيم في ليلة الأربعاء سادس عشر ذى الحجة سنة ثلاثين وسبعمائة، ذكره قاضى مكة شهاب الدين الطبرى في كتاب كتبه لبعض أصحابه بعد الحج في هذه السنة، ونص المكتوب في الكتاب فيما يتعلق بهذا السيل: وجاء الناس سيل عظيم بلا مطر ليلة الأربعاء سادس عشر من ذى الحجة ملأ الفساقى التى عند المَعْلَاة، وعند مولد رسول الله ﷺ، وخرَّب البساتين وملأ الحرم، وأقام الماء فيه يومين، والعمل مستمر فيه يلزم الناس شغل مدة كثيرة. انتهى.

ومنها: على ما ذكر البرزالي في تاريخه أن في آخر ذى الحجة سنة اثنتين وثلاثين وسبعمائة وقع بمكة أمطار وصواعق، وقعت صاعقة على أبي قُبَيْس فقتلت رجلاً، ووقع في مسجد الخيف صاعقة فقتلت آخر، ووقع في الجِعْرانة صاعقة فقتلت رجلين. انتهى.

وهن أخبار الصواعق: صاعقة وقعت بمكة قبل سنة سبعمائة، وبعد التسعين — بتقديم التاء — وستمائة هلك بها بعض مؤذنى الحرم.

ومنها: صاعقة وقعت في المسجد الحرام، فقتلت خمسة نفر، وذلك في سنة أربع وخمسين ومائة، ذكر ذلك الواقدي فيما حكاه الذهبي عنه.

ومنها: على ما وجدت بخط ابن البرهان أنه في ليلة الخميس العاشر من جمادى الآخرة سنة ثمان وثلاثين وسبعمائة دخل سيل عظيم إلى المسجد الحرام، وبلغ في الكعبة شبراً وأربع أصابع. انتهى. وقد ذكر هذا السيل ابن محفوظ في تاريخه فقال: وفي تلك السنة يعني سنة ثمان وثلاثين جاء سيل وادى إبراهيم، حتى أنه دخل المسجد الحرام، فطلع في وسط الكعبة قدر ذراع، وبلغ الماء إلى القناديل التي بالأروقة، وبقيت المنابر منابر الخطبة ودرجة الكعبة كأنهم السفن، وكان ذلك ليلاً، وبُلب جميع الكتب التي كانت في قبة الكتب، وطرح في الحرم تراباً عظيماً، وقعد الناس في تقويمه مدة. انتهى. ورأيت مذكوراً بأبسط من هذا في ورقة لا أعرف كاتبها، وإنما رأيت أن أذكر ذلك لما فيه من الفائدة، ونص المكتوب:

ولما كان عام ثمانية وثلاثين وسبعمائة أحسن الله تقضيه وعقباه ليلة الخميس عاشر جمادى الأولى منه، الموافق خامس كانون الأول، قدر الله تعالى غيماً ورعوداً مزعجة وبروقاً مخيفة ومطرّاً وابل كأفواه القرب من علو، ثم وقعت السيول من كل جهة، وكان وُبل بمكة شرفها الله تعالى وحماها، وكان معظم السيل من جهة البطحاء، ودخل الحرم الشريف من جميع الأبواب التي تليه من باب بنى شيبة إلى باب إبراهيم، وحفر في الأبواب، وجعل حلول الأعمدة التي في طريقه مقدار فامتين وأكثر، ولو لم يكن أساسات الأعمدة مُحْكَمَةً لكان رمى بها، وقلع من أبواب الحرم أماكن، وطاف بها الماء، فطاف بالمنابر كل واحدة إلى جهة، وبلغ عند الكعبة المعظمة قامة وبسطة، ودخلها من خلل الباب، وعلا الماء فوق عتبتها أكثر من نصف ذراع بل شبرين، ووصل إلى قناديل المطاف، وغمر في بعضها من فوقها غطافاًها، وغرق بعض المجاورات من النساء اللواتي في المساطب، وخرب بيوتاً كثيرة، وغرق بعض أهلها، وبعضهم مات تحت الردم، وكان أمراً مهولاً قدرة قادر يقول للشئ كُنْ فيكون، سبحانه وتعالى، ولو دام ذلك الشرء إلى

الصباح لَعَرِقَتْ مكة، والعياذ بالله، وذكره أيضاً الشيخ عماد الدين ابن كثير في تاريخه بما يقتضى تعظيمه^(١).

ولم يجئ مكة فيما علمتُ بعد هذا السيل سيل على نحو هذه الصفة، إلا سيلاً كان بمكة في سنة اثنتين وثمانمائة، وذلك أنه في آخر اليوم الثامن من جمادى الأولى من هذه السنة، نشأت مخايل، واستهلّت بالغيث ساعة بعد ساعة، وكان الحال هكذا في اليوم التاسع من هذا الشهر، وفي آخره اشتد استهلال الغيث، واستمر الحال على ذلك إلى بعد المغرب من ليلة الخميس عاشر الشهر المذكور، فصار المطر يصب كأفواه القرب، وما شعر الناس إلا سيل وادى إبراهيم قد هجم مكة، فلما حاذى وادى أجياد خالطه السيل الذى جاء منه، وصار ذلك بحراً زائحاً، فدخل السيل المسجد الحرام من غالب أبوابه، وعمّه كله، وكان عمقه في المسجد خمسة أذرع، على ما ذكر لى بعض أصحابنا في كتابه، لأنى كنت غائباً عن مكة في الرحلة الثانية منها، وذكر لى بعض مشايخنا أن عمقه في جهة باب إبراهيم فوق قامة وبسطة، وأنه علا على عتبة باب الكعبة المعظمة قدر ذراع أو أكثر فيما قيل، ودخلها السيل من شق بابها الشريف، واحتمل درجة الكعبة المعظمة وألقاها عند باب إبراهيم، ولولا صد بعض العواميد لها لحملها إلى حيث ينتهى، وأخرب عمودين في المسجد الحرام عند باب العجلة، بما عليهما من العقود والسقف، ولولا ما لطف الله به من تصريفه من المسجد سريعاً لأخرب المسجد، لأنه كان يقدر الأرض قدماً، وأخرب دُوراً كثيرة بمكة، وسقط بعضها على سكانها فماتوا، وجملة من استشهد بسببه على ما قيل نحو ستين نفراً، وأفسد للناس من الأمتعة شيئاً كثيراً، وأفسد في المسجد مصاحف كثيرة، ولما أصبح الناس نادى بهم المؤذن لصلاة الصبح بالصلاة في بيوتهم للمشقة العظيمة في المشى في الطرقات إلى المسجد الحرام، لأجل الوحل والطين، وامتلأ المسجد بذلك أيضاً، وكذلك صنع المؤذن لصلاة الصبح يوم الجمعة، ولم يخطب الخطيب يوم الجمعة إلا في الجانب

(١) الزهور المتقطعة ص ٣٣٨.

الشمالي من المسجد الحرام، لعدم تمكنه من الخطبة في الموضع الذي جرت العادة بخطبته فيه، وهو الركن الشامي لما في هذا الموضع من الوحل والطين، وبلغني أن ناساً مكثوا يومين لا يتمكنون من الطواف لأجل ذلك إلا بمشقة، وبالجملة فكان سيلاً مهولاً، فسبحان الفعّال لما يريد.

ومن سيول مكة المهولة بعد هذا السيل: سيل يدانيه لدخول المسجد الحرام، وارتفاعه فيه فوق الحجر الأسود حتى بلغ عتبة باب الكعبة الشريفة، وألقى درجتها عند منارة باب الحزورة، وكان هجم هذا السيل على المسجد الحرام عقب صلاة الصبح، من يوم السبت سابع عشرين من ذي الحجة سنة خمس وعشرين وثمانمائة، وكان المطر وقع بقوة عظيمة في آخر هذه الليلة، فلما كان وقت صلاة الصبح، صلى الإمام الشافعي بالناس أمام زيادة دار الندوة بالجانب الشامي من المسجد الحرام، لتعذر الصلاة عليه بمقام إبراهيم عليه السلام وما يليه هناك، فلما انقضت صلاة الصبح حمل الفراش الشمعة ليوصله للقبّة المعدّة لذلك، بين سقاية العباس وقبة زمزم، فإذا الماء في صحن المسجد يعلوه قليلاً قليلاً، ولم يتمكن من إيصال الشمع للقبّة إلا بعُسْر، وكان بعض أهل السقاية بها، فدخل عليه الماء من بابها، ثم زاد فرقى على دكة هناك، ثم زاد فرقى على صندوق وضعه فوق الدكة، فبلغه الماء، فخاف وخرج من السقاية فاراً إلى صوب الصفا، وما نجا إلا بجهد، وكان السيل قد دخل المسجد من الأبواب التي بجبهة باب الصفا، والأبواب التي بالجهة الشرقية، وهي التي فيها باب بني شيبه، ومنه دخل الماء المسجد الحرام، وقل أن يُعهد دخول الماء منه، وصار المسجد مغموراً بالماء الكثير المرتفع نحو القامة، وكان به خشب كالصندوق الكبير ليس له رأس يستره، كان فوق بعض الأساطين التي أزيلت في هذه السنة لعمارتها، فأخذه بعض الناس وركب فيه، وصار يقذف به فيه، حتى أخرج به من السيل الجديد عند زمزم شخصاً كان بالسيل متعلقاً ببعض شبايك السيل خوفاً من الفرق، لما دخل الماء السيل، ووصل فيه للسحل الذي أراد، وفعل مثل ذلك بغير واحد، وما خرج السيل من المسجد حتى هُدمت عتبة باب إبراهيم عليه السلام وألقى السيل في المسجد من الوحل

والطين والأوساخ ما كثر التعب لتنظيفه ونقله، وعُسِّرَ قبل ذلك الانتفاع بالمسجد لأجله، وأفسد للناس أشياء كثيرة من المتاجر في الدور التي بمسيل وادى مكة بناحية سوق الليل والصفاء والمسفلة، وما مات فيه أحد فيه علمناه، ولكن مات في هذه الليلة أربعة نفر بمكان يقال له الطنبداوية بأسفل مكة، بصاعقة وقعت عليهم هناك، فسبحان الفعال لما يريد، ولما تخرب بهذا السيل: موضع الدرب الحديد بسور باب المَعْلَاة وألقاه للأرض، وما بين هذا الباب والباب القدم، وذلك ثمانية وعشرون ذراعاً.

ومنها: سيل يقارب هذا السيل، دخل المسجد الحرام من أبوابها التي بالجانب اليماني وقارب الحجر الأسود، زاده الله شرفاً، وألقى بالمسجد من الأوساخ والزبل شيئاً كثيراً، وذلك بعد المغرب من ليلة ثالث جمادى الأولى سنة سبع وعشرين وثمانمائة، عقيب مطر عظيم، وكان ابتداءؤه بعد العصر من ثاني الشهر المذكور، وأخرب هذا السيل باب الماجن، وجانباً كبيراً من سُورِه، ثم عُمِّرَ ذلك، والله أعلم.

ولا شك أن الأخبار في هذا المعنى كثيرة، ولكن لم نظفر منها إلا بهذه النبذة اليسيرة.

ذكر شيء من أخبار الغلاء والرخيص والوباء بمكة المشرفة

على ترتيب ذلك في السنين

فمن ذلك: أنه في سنة ثلاث وسبعين من الهجرة، وقع بمكة غلاء، وأصاب الناس مجاعة شديدة، وبيعت الدجاجة بعشرة دراهم، والمذة بثلاثين درهماً، ذكر ذلك صاحب الكامل، ولم يبين مقدار المد، والله أعلم بذلك.

ومن ذلك أيضاً: أنه في سنة إحدى وخمسين ومائتين بلغ الخبز بمكة ثلاث إواق بدرهم، ورطل اللحم بأربعة دراهم، وشربة ماء بثلاثة دراهم، ذكر ذلك صاحب «الكامل».

ومن ذلك: أنه في سنة ستين ومائتين على ما قال صاحب «الكامل» أيضًا اشتد الغلاء في عامة بلاد الإسلام، فانجلى من أهل مكة الكثير، ورحل عنها عاملها، ومن ذلك: أنه في سنة ست وستين ومائتين على ما قال صاحب «الكامل» أيضًا: عم الغلاء سائر بلاد الإسلام من الحجاز والعراق والموصل والجزيرة والشام وغير ذلك، إلا أنه لم يبلغ الشدة التي بالمدينة.

ومن ذلك: أنه في سنة ثمان وستين ومائتين على ما قال صاحب «الكامل» أيضًا صار الخبز بمكة أوقيتين بدرهم، وذكر أن سبب ذلك أن أبا المغيرة المخزومي صار إلى مكة، فجمع عاملها جمعًا احتسب بهم، فصار أبو المغيرة إلى المشاش عين مكة فغورها، وإلى جدة فذهب الطعام، وأحرق بيوت أهلها، ثم ذكر ما سبق من سقر الخبر.

ومن ذلك: أنه في سنة أربعين وأربعمئة، على ما ذكر صاحب «الكامل» كان الغلاء والوباء عامًا في جميع البلاد، بمكة والعراق والموصل والجزيرة والشام ومصر، وغيرها من البلاد.

ومن ذلك: أنه في سنة سبع وأربعين وأربعمئة على ما قال صاحب «الكامل» أيضًا كان بمكة غلاء شديد، بلغ الخبز عشرة أرطال بدينار مغربي، وتعذر وجوده، فأشرف الناس والحجاج على الهلاك، فأرسل الله عليهم من الجراد ما ملأ الأرض، فتعوض الناس به، ثم عاد الحجاج، فسهل الأمر على أهل مكة، قال: وكان سبب هذا الغلاء عدم زيادة النيل بمصر على العادة، فلم يحمل منها الطعام إلى مكة. انتهى.

ومن ذلك: أنه في سنة ثمان وأربعين، على ما ذكر صاحب «الكامل» عمّ الوباء والغلاء سائر البلدان من الشام والجزيرة والموصل والحجاز واليمن وغيرها.

ومن ذلك: أنه في سنة سبع وستين وخمسمئة، على ما وجدت بخط جمال الدين بن البرهان الطبري، بلغ الحب بمكة خمسة أمداد بدينار، ولم يجيء مير في رجب، ولا في شعبان، إلى أن وصلت جليتان من صدقة شحونتان من عند صلاح الدين رحمه الله، فأحيت المسلمين وفرجت عنهم. انتهى. وما عرفت مقدار

المُدَّ المشار إليه، هل هو مُدُّ الطائف، أو مُدُّ أهل بجيلة وما والاها، الذي يقال له الزبيدي، وهو الأقرب، لأنه مُدُّ المير المشار إليهم، وهم الجالبون للميرة إلى مكة، والله أعلم.

ومقدار هذا المُدُّ ربعية، وهي ربع الربع المكي الذي يكتال الناس به الآن بمكة، ويعد كل البعد أن يكون المُدُّ المشار إليه في هذه الحادثة، وفيما يُذكر من الحوادث المد المكي، لكثرتة ويسارة الثمن عنه، إلا أن يكون الدينار المشار إليه ذهبًا، وهو بعيد، والله أعلم.

ومن ذلك: أنه في سنة تسع وستين وخمسمائة، على ما وجدت بخط ابن البرهان أيضًا، بلغ الحب فيها صاعًا بدينار، وصاعًا إلا ربع، وأكل [الناس] ^(١) الدم والجلود والعظام، ومات أكثر الناس، فلما أن كان الثامن والعشرون من جمادى الآخرة، وجه الخليفة المستضيء بأمر الله أمير المؤمنين بالصدقات لأهل مكة والمجاورين، وفرج عنهم، فرح الله عنه.

ثم قال بعد أن ذكر المطر الذي كان بمكة في هذه السنة، وقد تقدم ذكره، وجاء في شهر رجب الميرة، وابتاعوا الحب ثلاثة أصوع ومُدَّين بدينار. انتهى. والصاع هو الزبيدي فيما أحسب، وهو رُبع المُدِّ المكي أو صاع طائفى، وهو نحو نصف المُدِّ المكي، وفيه بُعد، وليس هو الصاع المكي بلا ريب، لكثرتة ويسارة الثمن، والله أعلم.

ومن ذلك: أنه على رأس سنة ستمائة، كان بمكة غلاء شديد ووباء، ذكر ذلك الشيخ أبو العباس الميورقي، لأتت وجدت بخطه أن القاضي عثمان بن عبد الواحد العسقلاني المكي، أخبره أنه ولد سنة سبع وتسعين وخمسمائة، قال: وهذا تاريخ غلاء مصر الكبير، بقى نحو ستين، ثم كان بأثره غلاء الحجاز المعروف بحوطة نحو ستين، ثم أمطر الله البلاد، ووقع وباء الميلة ستين أيضًا على رأس الستمائة. انتهى.

(١) ساقط من طبعة تدمري.

ومن ذلك: أنه في سنة ثلاثين وستمائة، أو في التي بعدها كان بمكة غلاء يقال له غلاء ابن مجلى، لأن الميورقي قال: فيما وجدت بخطه، بعد أن ذكر فتنة كانت بمكة في سنة تسع وعشرين وستمائة، ثم جاء غلاء ابن مجلى بأثر ذلك. انتهى. ولم يبين الميورقي ابن مجلى هذا، وهو أمير كان بمكة من جهة الملك الكامل. ومن ذلك، على ما قال ابن محفوظ، في سنة تسع وأربعين وستمائة: وقع بمكة غلاء عظيم، وأقام الغلاء سنة. انتهى.

ومن ذلك أنه في عشر السبعين وستمائة، كان بمكة غلاء شديد، ذكره الميورقي، لأنى وجدت بخطه: واشتد الغلاء من آخر سنة ثلاث في الموسم، واستمر سنة أربع وسنين، وتمادى إلى سنة خمس وستين ما لم يُسمع في هذا العصر قط، قال: وسمعت على بن الحسين يتذاكر مع مسعود بن جميل^(١)، فقالا: إن سنة الغلاء الكبير بالحجاز المعروفة بسنة حوطة، ما دامت، وذكر أن فوقها كانت الميلة بالطائف والحجاز، على رأس الستمائة، فوجدت الغلاء الكبير لما فرغ كانت حوطة، وذكر لى في هذا الغلاء سنة أربع وستين شيخ مصرى، أن هذا الغلاء اليوم في الحجاز بمصر مُضاعفٌ على الغلاء الكبير الذى كان بمصر على قرب رأس الستمائة، أباد عالماً من المصريين، وأكلوا فيه بعضهم بعضاً، وكان يتعجب من صبر أهل الحجاز، وعدم افتضاحهم بكثرة مروءتهم في هذه الشدة، فصدق رسول الله ﷺ: الإيمان في أهل الحجاز.

ووجدت بخطه: وفي أواخر جمادى الآخرة سنة خمس وستين وستمائة اشتد الخوف على البادية لتمام قحط السنين عليهم، وغلاء السعر بالطائف، وبلغ السعر في مكة الشعير: ربع وثلثيه بدينار، وكان في رمضان.

وبخطه أيضاً: الغلاء الدائم بالحجاز سنة ست وستين وستمائة. ووجدت بخطه: سنة سبع وستين وستمائة رابع سنة من سنين جدد قحط الحجاز، وذكر حادثه في هذه السنة.

(١) تحرف في طبعة تدمري إلى: «مع ابن مسعود» وصوابه من الأصل.

ووجدت بخطه: وقعت زلزلة على نحو ثلث الليل بالطائف، وبغتهم غرة ربيع الأول سنة خامس قحط الحجاز سنة ثمان وستين وستمائة، ثم جاءت الميرة سنة تسع وستين في ليلة، وسنة سبعين.

ومن ذلك أنه في سنة إحدى وسبعين وستمائة، كان بمكة فناء عظيم، قال الميورقي: وسمعت الفقيه جمال الدين محمد بن أبي بكر التونسي إمام بني عوف يقول: في آخر رجب سنة إحدى وسبعين وستمائة قال الزوار: خرج من مكة شرفها الله تعالى في يوم واحد اثنان وعشرون جنازة، وفي يوم خمسون جنازة، وعد أهل مكة ما بين العُمُرَيْن من أول رجب إلى سبع وعشرين من رجب نحو ألف جنازة.

ومن ذلك أنه في سنة ست وسبعين وستمائة، كان الغلاء بمكة مستمراً، لأجل الفتنة التي كانت بين صاحب مكة وصاحب المدينة مع اتصال الجلاب من سواحل اليمن وعيذاب وسواكن، ذكر ذلك زيد بن هاشم الحسني وزير المدينة النبوية في كتاب كتبه للميورقي، على ما وجدت بخطه فيه.

ومن ذلك أنه في سنة إحدى وتسعين وستمائة، على ما وجدت بخط ابن محفوظ، وكانت الحنطة ربعاً بدينار. انتهى. والربيع المشار إليه هو الربع المدّ المكي في غالب الظن، والله أعلم.

ومن ذلك أنه في سنة خمس وتسعين وستمائة، على ما وجدت بخط ابن الجزري الدمشقي في تاريخه: وصلت الأخبار بأن الغلاء كان بمكة والحجاز، وأن غرارة القمح بيعت بألف ومائتي درهم. انتهى بالمعنى باختصار.

ولم يبين ابن الجزري الغرارة المشار إليها، ويُحتمل أن تكون الغرارة الشامية، ومقدارها غرارتان مكّيتان، ونحو نصف غرارة، ويُحتمل أن تكون الغرارة المكية، والأول أقرب، والله أعلم.

ومن ذلك أنه في سنة سبع وسبعمائة، على ما قال البرزالي في تاريخه^(١): كان في وسط هذه السنة بمكة غلاء شديد بيعت غرارة الحنطة بألف وخمسمائة درهم، والذرة بأكثر من تسعمائة، وكان سبب الغلاء أن صاحب اليمن الملك المؤيد قطع الهجرة عن مكة، لما بينه وبين صاحب مكة حُمِيْضة ورُمِيْضة ابْنَى أبى نُسَيٍّ، ولم يزل الحال شديداً إلى أن وصل الركب الرَّجَبي، فنزل السعر، ثم ورد من اليمن السبلات بعد منعها، فعاش الناس، وكان وصول الركب الرَّجَبي مكة في رمضان، وتوجهوا من القاهرة في سابع عشر من رجب، فكان فيه فوق ألفي جمل وراحلة، وكان الماء في هذه السنة يسيراً يُحْمَل إليها من بطن مَرٍّ، ومن أبى عمرو وغيره، وسبب ذلك قلة المطر بمكة سنين متوالية. انتهى. بالمعنى، والغرارة المشار إليها هي الغرارة الشامية في غالب ظني، والله أعلم.

ومن ذلك أنه في سنة إحدى وعشرين وسبعمائة، على ما قال البرزالي في تاريخه، اشتد الغلاء بالحجاز بمكة وما حولها، فبلغ القمح الأردب المصرى مائتين وأربعين درهماً، وأما التمر فعُدِم بالكُفَّة، والأسمان تلاشت، حتى قيل: إن السمن بلغت منه كل أوقية خمسة دراهم، واللحم كذلك، المَنّ بخمسة دراهم. انتهى بالمعنى. والوقية المشار إليها هي في غالب ظني الوقية المكية، ومقدارها رطلان مصريان ونصف رطل، ويقال: رطلان وثُلُث، والأول هو الذي عليه عمل الناس اليوم، والمن المشار إليه سبعة أرطال مصرية إلا ثُلُث، ويُحْتَمَل أن يكون المراد بالوقية الوقية الشامية، وهي خمسون درهماً وفيه بُعْد، والله أعلم، والرطل المصرى مائة وأربعة وأربعون درهماً.

ومن ذلك أنه في سنة خمس وعشرين وسبعمائة بيع القمح الأردب في جُدَّة ساحل مكة، بمبلغ ثمانية عشر وسبعة عشر درهماً كاملياً، والشعير بمبلغ اثني عشر، نقلت ذلك من خط ابن الجزري في تاريخه، وذكر أن المحدث شهاب الدين المعروف بابن القدسية أخبره بذلك، لما عاد من محاورته بمكة في هذه السنة.

(١) تاريخ البرزالي ٣ / ٣٧٢.

ومنها: أنه في سنة ثمان وعشرين وسبعمائة، على ما قال البرزالي في تاريخه، نقلاً عن كتاب عفيف الدين المطري أن مكة كانت في غاية الطيبة والأمن والرخاء، القمح الأرذب بأربعين درهماً، والدقيق بثمانية، واللحم كل من بأربعة دراهم مسعودية، والعسل الهاجر المليح، كل من بدرهمين، والسمن الوفية بثلاثة دراهم، والجبن كل من بدرهمين، وبها من الخير وكثرة المجاورين ما لا يسمع بمثله. انتهى. والمن المشار إليه هنا في العسل والجبن ثلاثة أرطال مصرية.

ومن ذلك أنه في سنة سبع وسبعمائة، على ما قال ابن محفوظ، حصل على الناس غلاء عظيم في أيام الموسم والحج، وابتعت الفرارة الذرة بمائة وأربعين، والحنطة بمائة وسبعين، والتمر بثلاثة دراهم المن، والملح سدسية بدرهم كامل، ثم قال: ودام الغلاء في الناس شهرين بعد الحج. انتهى. ومن التمر المشار إليه، هو ثلاثة أرطال مصرية.

ومن ذلك أنه في سنة ثمان وأربعين وسبعمائة، على ما قال ابن محفوظ، وقع الغلاء في الموسم، ولم يبين ابن محفوظ مقدار هذه الغلاء، والله أعلم بحقيقة ذلك. ومن ذلك أنه في سنة تسع وأربعين وسبعمائة، كان الوباء الكبير بمكة وغيرها، وسائر الأقطار، وعظم أمره بديار مصر.

ومن ذلك أنه في سنة تسع وخمسين وسبعمائة، على ما قال ابن محفوظ، حصل على الناس الغلاء في المأكول جميعه، ولم يبين ابن محفوظ مقدار هذا الغلاء، ثم قال: ورحلت الحجاج جميعها في اليوم الثالث وقت الظهر من مني. انتهى.

ومن ذلك أنه في سنة ستين وسبعمائة، على ما ذكر ابن محفوظ، كان الغلاء مع الناس من أول السنة، وخلت مكة خلواً عظيماً، وتفرق الناس في سائر الأقطار لأجل الغلاء وجور الحكام بها. انتهى ملخصاً بالمعنى.

ومن ذلك أنه في آخر هذه السنة، على ما أخبرني به من اعتمد من الفقهاء المكيين، أن الفرارة الحنطة بيعت بمكة بستين درهماً كاملياً، بعد وصول العسكر من مصر إلى مكة في هذا السنة، وذكر ابن محفوظ، أنه بعد وصول هذا العسكر إلى مكة أسقط المكس في سائر المأكولات، وارتفع من مكة الجور والظلم، وانتشر

العدل والأمان. انتهى. وذلك لما أظهره مقدم العسكر الأمير جركتمر المارديني من الأمور المقتضية لذلك، وقد ذكرنا شيئاً من خير هذا العسكر في ترجمة محمد بن عطيفة الحسيني، الذي قدم مع هذا العسكر من مصر إلى مكة متولياً إمرتها.

ومن ذلك أنه في سنة ست وستين وسبعمائة، كان بمكة غلاء عظيم، حصل للناس منه مشقة عظيمة، بحيث أكل الناس الميتة على ما قيل، وذلك أنه وجد بمكة حمار ميت، وفيه أثر السكاكين، وأصيبت المواشي بالجرب، وتُعرف هذه السنة بسنة أم الجرب، واستسقى الناس بالمسجد الحرام، فلم يُسَقُوا، وأحضرت المواشي إلى المسجد للاستسقاء، وأدخلت فيه، ووقفت في جهة باب العُمرة إلى مقام المالكية، ثم فرج الله هذه الشدة عن الناس بالأمر بلبغا العُمري المعروف بالخاصكي مدير المملكة الشريفة بالديار المصرية، تغمده الله برحمته، لأنه أرسل بقمح فُرق على المجاورين بمكة، وذلك أن بعض خواصه ممن أرسله لعمارة المسجد الحرام عرّفه بما الناس فيه من الشدة بمكة، فلما بلغه الخبر أمر من فوره بألف أردب قمح طيب، فجهزت إلى مكة في البر، غير ما أمر بتجهيزه في البحر، وفُرق على من بها من الناس أحسن تفرقة، وما شعر الناس بها إلا وهى معهم.

ومن ذلك غلاء شديد وقع في سنة ثلاث وتسعين وسبعمائة بيعت فيه الخنطة الغرارة بمكة بخمسمائة درهم كاملية وأربعين درهماً، وأكل الناس سائر الحبوب واختبروها، ثم فرّج الله على الناس بصدقة قمح، أنفذها الملك الظاهر بريقوق، رحمه الله.

وحصل في هذه السنة أيضاً بمكة وباء، وبلغ الموتى فيه في بعض الأيام أربعين على ما قيل.

ومن ذلك رخاء في سنة ست وتسعين وسبعمائة بيعت فيه الغرارة الخنطة بسبعين درهماً كاملية في زمن الموسم.

ومن ذلك غلاء كان بمكة في آخر سنة سبع وتسعين وسبعمائة بعد الحج، ولم يبلغ مقدار الغلاء الذي كان في سنة ثلاث وتسعين، وإنما بلغت فيه الغرارة الخنطة ثلاثمائة درهم وثلاثين درهماً.

ومن ذلك غلاء كان في أثناء خمس وثمانمائة بيعت فيه الغرارة الحنطة بنحو خمسمائة درهم كاملية، والذرة بنحو ثلاثمائة وخمسين كاملية، ودام ذلك أياماً يسيرة، ثم فرج الله على الناس قريباً بجلاّب وصلت من سواكن، وبلغ المنّ السمن في هذه السنة مائة وخمسين درهماً كاملية، والمنّ المشار إليه اثنتي عشرة أوقية، وقد تقدم مقدار الأوقية، وهذا أعلى قدر بلغ إليه سعر السمن فيما رأينا، وأرخص شيء بلغ إليه السمن فيما رأيناه أن يبيع المنّ السمن بنحو ثلاثين درهماً كاملية، وخزنه الناس كثيراً بهذا المقدار، وبلغ في بعض السنين أيام الحج بمنى دون ذلك. وبلغني عن بعض المشايخ أنه رأى السمن يباع بمكة، كل من سمن باثني عشر درهماً كاملية، كل أوقية بدرهم، قال: وخزنه الناس كثيراً بهذا السعر، وأما القمح فلم نره بلغ في الرخص ما بلغ في سنة ست وتسعين وسبعمائة، بيعت الغرارة الحنطة بسبعين درهماً كاملية.

وبلغني عن بعض المشايخ، أنه رآها بيعت بمكة بأربعين درهماً كاملية، وهذا يقرب من الرخص الذي نقله ابن الجزري عن ابن القدسية، وأما الذرة فرأيناها بيعت بمكة بأربعين درهماً كاملية، وربما بيعت كل ثلاث غراير ذرة بمائة درهم كاملية وتسعين درهماً، بتقديم التاء، وذلك بعد التسعين وسبعمائة، وهذا أرخص شيء رأيناه في سعر الذرة بمكة، ثم بلغت بعد ذلك نحو الستين والسبعين في أوائل هذا القرن، ثم ارتفعت عن ذلك في آخر سنة إحدى عشرة وثمانمائة، وبلغت قريباً من مائة وخمسين، ثم ارتفع سعرها وسعر الدخن والحنطة والشعير والدقة، وسائر المأكولات في آخر سنة خمس عشرة وثمانمائة.

وفي سنة ست عشرة وثمانمائة ارتفع ارتفاعاً لم يُعهد مثله، لأن الغرارة الحنطة بكيل مكة قد بيعت في الجملة بعشرين إفرنتياً^(١)، وبيعت مفرقة^(٢) بأزيد من عشرين، كما سيأتي بيانه.

(١) الإفرنتي: هو دينار من الذهب من ضرب الإفرنج، وقد تعامل الناس به في أكثر مدائن من بلاد الروم، وبلاد الشرق والحجاز، ومصر والبلاد الشامية واليمن، وأصبح النقد الراجح والمطلوب في المعاملات.

(٢) في طبعة الذهبي: «بعرفة» وفي طبعة تدمري: «مفرقة» والمثبت رواية الأصل.

وكان ابتداء مشقة هذا الغلاء على الناس في آخر شهر رمضان، عند استقبال عيد الفطر المبارك من سنة خمس عشرة وثمانمائة، بلغ ربع الحب الحنطة في هذا التاريخ اثني عشر مسعوديًا، بعد أن كان ثمانية ونحوها، ثم صار يرتفع قليلاً قليلاً، حتى بلغ الربع ثمانية عشر مسعوديًا، ودام على ذلك إلى الموسم من سنة خمس عشرة وثمانمائة وربما بلغ في ذى القعدة في هذه السنة تسعة وعشرين مسعوديًا، وفي ذى القعدة أيضاً من هذه السنة بيع ربع الحب الحنطة بأقل من ثمانية عشر مسعوديًا، عند وصول المراكب إلى مكة من اليمن، ولم يكن ذلك إلا أياماً قليلة، ثم عاد السعر إلى الثمانية عشرة وأزيد، وسبب ذلك أن متولى أمن المراكب اليمنية القاضي أمين الدين مفلح التركي الملكي الناصري، أعزّه الله، أمر ببيع بعض مما معه من الطعام، وأرخص في البيع، وتصدق أيضاً ببعضه، ثم ترك لاحتياجه إلى ما معه، وعندما حصل هذا النقص في السعر، ترك الإمام القنوت في الصلاة، وكان قد قنت فيها شهراً أو نحوه، وكان ابتداء القنوت في يوم الجمعة عاشر شوال سنة خمس عشرة، ولما وصل الحجاج في هذه السنة تهافتوا على جميع المأكولات، فارتفعت الأسعار في جميعها ارتفاعاً لم يُعهد مثله في زمن الموسم، وأرخص ما بيع الحب به بعد تكامل وُصل الأعراب من بُحيلة وغيرها الجالين للأطعمة إلى مكة، كل غرارة مكسية بعشرة أفرنتية، وذلك في اليوم السادس من ذى الحجة من هذه السنة، ثم ارتفعت الأسعار بعرفة ومنى، فبيع الدقيق كل وية مصرية بإفرنتين وعشرة دراهم، وبإفرنتين وعشرين درهماً والشعير كل وية بإفرنتين، والحب كل ربع مُدّ مكّي بسبعة وعشرين درهماً مسعودية، وتستقيم الغرارة من هذا السعر بتسعة عشر إفرنتياً ونحوها، لأن الإفرنتي كان يباع في زمن الموسم بمئتي بسبعة وخمسين مسعوديًا ونحوها، والغرارة هي أربعون ربعاً مكياً، ونزل الإفرنتي إلى خمسين مسعوديًا ونحوها.

فلما توجه الحجاج من مكة بيع الحب الحنطة كل ربع مُدّ مكّي بسبعة وعشرين مسعوديًا، ونزل الإفرنتي إلى خمسين مسعوديًا ونحوها، والمشتال الذهب الهيرجى إلى ستين مسعوديًا أو نحوه، وتستقيم الغرارة على ما ذكرناه من سعر الحب بإحدى

وعشرين إفرنتياً، وبأزيد، وبالمشاقيل بثمانية عشر مثقالاً، ويبيع الغرارة في أثر سفر الحاج في السوق بالمسعى بعشرين إفرنتياً، ودام سعر الحَبِّ كل رُبع بسبعة وعشرين مسعودياً، والذهب على ما ذكرناه من السعر، إلى أثناء الحرم من سنة ست عشرة وثمانمائة، ثم صار ينقص درهماً ودرهمين، وشبه ذلك في بقية الحرم وصفر، ثم نقص أكثر من ذلك عند طيب النخل وقت الصيف، من سنة ست عشرة وثمانمائة، ويبيع الرُّبع في هذا التاريخ بنحو عشرين مسعودياً، لاكتفاء كثير من الناس بالبلح، ثم نزل بعد ذلك إلى ستة عشر مسعودياً ونحوها، ورأى الناس ذلك رخيصةً بالنسبة إلى ما كان عليه في الموسم سنة خمس عشرة وثمانمائة وبعده، وهو غلاء بالنسبة إلى ما كانوا يعهدونه في السعر في الحنطة وغيرها، في أول سنة خمس عشرة، والغرارة من حساب ستة عشر، بنحو من عشرة إفرنتية، لأن صرف الإفرنتي في شهر رمضان سنة ست عشرة ستون مسعودياً ونحوها، وهي على ذلك في شهر رمضان من سنة ست عشرة، ويبيع الدقصة بأثر الموسم، كل رُبع باثنى عشر مسعودي، والشعير يمثل ذلك، والذرة والدخن سعرهما يقارب سعر الحنطة من ابتداء الغلاء، وإلى تاريخه، ويبيع التمر بأثر الموسم كل من تسعة مسعودية، وربما بيع بأكثر من ذلك في الموسم، ويبيع فيه الأرز بأربعة إفرنتية، الويبة والتوى لعلف الجمال، كل ويبة مصرية بإفرنتي ورُبع.

ووقع الغلاء في هذا الموسم في الخضر أيضاً، حتى بيعت البطيخة الكبيرة بإفرنتين وأزيد، بعرفة ومينى، وهذا شيء لم يُسمع به، وسبب هذا الغلاء مع المقدور قلة الغيث بمكة في سنة خمس عشرة وثمانمائة عمّا يُعهد، ولم يصل إلى مكة مما كان يصل إليها من الذرة من بلاد سواكن وعن اليمن، لغلاء وقع فيهما، ولا سيما بسواكن، فسبب الغلاء فيها أكل الجراد لزراع بلاد الداع التي يُحمل منها الذرة إلى سواكن، فبلغ السعر فيها في هذه السنة ست عشرة وثمانمائة، كل غرارة مكية ذرة بثلاثين مثقالاً ذهباً، وهذا شيء لم يُعهد فيها مثله من دهرٍ طويل.

وسبب الغلاء ببلاد اليمن قلة الزرع بها لقلة المطر، وصار أهل اليمن وأهل سواكن يجلبون الذرة إليها من قرية يقال لها قَنَوْنِي^(١)، بقرب حَلِي، ومنها أيضاً يُجلب ذلك إلى مكة، وما عرفت أن مثل هذه القرية الصغيرة تميز أهل اليمن وسواكن، فسبحان القادر على كل شيء، وهو المسئول في اللطف وكشف البلاء.

ووقع بعد ذلك بمكة غلاء كثير ورخص كثير.

فمن ذلك: أنه في سنة تسع عشرة — بتقويم التاء — وثمانمائة، كانت الغرارة الحنطة اللُّقَيْمِيَّة المليحة بخمسة إفرنتية، والغرارة المايية، وهي نوع دنيء من الحنطة بأربعة إفرنتية، ورُبُع الغرارة الذُّرَّة بثلاثة إفرنتية، وبيعت في وادي مَرَّ بإفرنتين وستة دنانير مسعودية، وصرف الإفرنتي خمسة عشر ديناراً مسعودية بالوادي، والسمن كل وقية بسبعة مسعودية، ويستقيم المَنَّ بإفرنتي وثُلث ونحو ذلك، واللحم كل مَنٍّ ستة مسعودية، والتمر كل مَنٍّ بدرهمين مسعوديتين، وكان صرف الإفرنتي بمكة بأربعة وخمسين مسعودياً، وربما زاد قليلاً.

ومن ذلك غلاء وقع بعد الموسم من هذه السنة، وامتدَّ إلى أوائل سنة عشرين وثمانمائة، ولم تطل مدته، وبلغت فيه الغرارة الذُّرَّة ثلاثة عشر إفرنتياً.

ومن ذلك رخاء في سنة إحدى وعشرين وثمانمائة في الذُّرَّة، بيعت الغرارة بمكة بثلاثة إفرنتية، وبجُدَّة بإفرنتين ورُبُع، بإفرنتين ونصف، وبيع في هذه السنة الحسل كل سبعة أمان بإفرنتي، ولم يُعْهَد مثل ذلك قبله في الحسل، من مدَّة سنين، ثم غلا سعره وسعر الذُّرَّة في بقيَّة سنة إحدى وعشرين، وفي سنة اثنتين وعشرين وثمانمائة، وبلغت فيه الغرارة الذُّرَّة بمكة بثمانية إفرنتية، وكذلك الغرارة الدَّخَن، وبلغت فيها الغرارة الحنطة اثني عشرة إفرنتية، وكذلك الغرارة الدَّخَن بلغت فيها الغرارة الحنطة: اثني عشر إفرنتياً إلا رُبُع إفرنتي، ثم نزلت إلى عشرة

(١) تحرف في المطبوعتين إلى: «فتونا» بالتاء.

أفرينتي ودون ذلك، والذرة والدخن لم ينقص سعرهما عن الثمانية الإفرنتية، إلى جمادى الأولى من سنة اثنين وعشرين وثمانمائة، ونسأل الله اللطيف.

ومن ذلك: أنه في سنة سبع وعشرين وثمانمائة حصل بمكة وباء عظيم عام، نقل الموتى فيه من كبر اسمه أو مكانه، يزيدون على الألفين أو يقاربون ذلك وكان كثيراً ما تجتمع من الجنائز عقب صلاة الصبح أو العصر سبع أو أكثر، وكان يموت في كثير من الأيام بضعة وعشرون وفيما أشرنا إليه من هذا المعنى كفاية من أمر الغلاء والرخيص والوباء بمكة المشرفة [وقد خفي علينا كثير من ذلك لعدم العناية في كل عصر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم]^(١).

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

الباب الأربعون

في ذكر الأصنام التي كانت بمكة وحولها

وشيء من خبرها

وذكر شيء من خبر أسواق مكة في الجاهلية والإسلام

وذكر شيء مما قيل من الشعر في الشوق إلى مكة

المشرفة وذكر مما فيها المنفعة

روينا بالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: ما جاء في أول من نصب الأصنام في الكعبة والاستسقاء بالأزلام.

حدثني جدى، حدثنا سعيد بن سالم القباح عن عثمان بن ساج قال: أخبرني محمد بن إسحاق قال: إن البئر التي كانت في الكعبة كانت على يمين من دخلها، وكان عمقها ثلاثة أذرع، يقال: إن إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام حفراها ليكون فيها ماء يهتدى للكعبة، فلم يزل كذلك حتى كان عمرو بن لحي، فقدم بضم يقال له هُبَل من «هيت» من أرض الجزيرة، وكان هُبَل من أعظم أصنام فريش عندها، فنصبه على البئر في بطن الكعبة، وأمر الناس بعبادته، فكان الرجل إذا قدم من سفر، بدأ به على أهله بعد طوافه بالبيت، وحلق رأسه عنده، وهُبَل الذى يقول له أبو سفيان يوم أحد: (أَعْلُ هُبَل) أى أظهر دينك، فقال النبی ﷺ: الله أعلى وأجل، وكان اسم البئر التي في وسط الكعبة الأخسف، وكان العرب تسميها الأخسف، قال محمد بن إسحاق: وكان عند هُبَل في الكعبة تسعة قداح، كل قدح منها فيه كتاب: قدح فيه (العقل) إذا اختلفوا في العقل من يحمله منهم، ضربوا بالقداح السبعة عليهم، فعلى من خرج حمله، وقدح فيه (نعم) للأمر، إذا أرادوه يضرب به في القداح، فإن خرج فيه (نعم) عملوا به، وقدح [فيه] «لا» فإذا أرادوا الأمر ضربوا بالقداح، وإذا خرج ذلك القدح، لم يفعلوا ذلك الأمر، وقدح فيه (منكم) وقدح فيه (ملصق) وقدح فيه: (من غيركم) وقدح فيه: الطياء فإذا أرادوا أن يحفروا الماء ضربوا بالقداح، وفيها ذلك القدح، فحيث ما خرج عملوا به، وكانوا إذا أرادوا أن يختنوا غلاماً، أو ينكحوا منكحاً، أو يدفنوا ميتاً، أو شكوا في نسب أحد منهم، ذهبوا به إلى هُبَل، وبمائة درهم وجزور، فأعطوها صاحب القداح الذى يضرب بها، ثم قربوا صاحبهم الذى يريدون به ما يريدون، ثم قالوا: يا إهنا، هذا فلان أردنا به كذا وكذا، فأخرج الحق فيه، ثم يقولون لصاحب القداح: اضرب، فإن خرج «منكم» كان منهم وسطاً، وإن خرج عليه

«من غيركم» كان حليفاً، فإن خرج عليه «مُلصَقاً» كان مُلصَقاً على منزلته فيهم، لا نَسَبَ له ولا حلف، وإن خرج عليه شيء مما سوى هذا مما يعملون به «نعم» عملوا به، وإن خرج «لا» أخرّوه عامه ذلك، حتى يأتوا به مرة أخرى، ينتهيون في أمرهم ذلك، إلى ما خرجت به القُداح، وكذلك فعل عبد المطلب بابه حين أراد أن يذبحه.

وقال محمد بن إسحاق: كان هُبَل من حجر الحقيق، على صورة إنسان، وكانت يده اليمنى مكسورة، فأدركته قريش، فجعلت له يداً من ذهب، وكانت له خزانة للقرّبان، وكانت له سبعة قُداح يُضرب بها على الميت والعُدرة والنكاح، وكان قربانه مائة بعير، وكان له حَاجِب، وكانوا إذا جاءوا هُبَل بالقرّبان ضربوا بالقُداح وقالوا:

إنا اختلفنا فهب السراحا ثلاثة يا هُبَل فصاحا
الميت والعُدرة والنكاحا والبرء في المرضي والصّاحا
إن لم تَقْلُهُ فَمُرِ القُداحا^(١)

ما جاء في أول من نُصِب الأضنام وما كان من كسرها

وبالسند المتقدم إلى الأزرقى قال: حدثني جدّي عن سعيد بن سالم عن عثمان ابن ساج قال: حدثني محمد بن إسحاق أن جُرْهُمًا لما طَفَّت في الحرم، دخل رجل منهم بامرأة منهم الكعبة، ففجر بها، ويقال: إنه قبلها فيها، فمُسَخا حَجَرَيْن، واسم الرجل إساف بن بقاء، واسم المرأة نائلة بنت ذئب، فأُخْرِجَا من الكعبة، ونُصِب أحدهما على الصفا، والآخر على المروة، وإِذَا نُصِبَا هناك ليعتبر بهما الناس ويُزَجَرُوا عن مثل ما ارتكبا، لما يرون من الحال التي صاروا إليها، فلم يزل الأمر يدرس ويتقادم، حتى صاروا يُسَمَّحَان، يتمسح بهما من وقف على الصفا والمروة، إلى أن صاروا يُعبدان، فلما كان عصر بن لحي أمر الناس بعبادتهما

(١) أخبار مكة للأزرقى ١/ ١١٧ - ١١٩.

والتمسح بهما، وقال للناس: إن من كان قبلكم كان يعبدهما، فكانا^(١) كذلك، حتى كان قُصَيٌّ بن كلاب، فصار أمر الحجابة إليه، وكذا أمر مكة، فحوطهما من الصفا والمروة، فجعل أحدهما بلصق الكعبة، وجعل الآخر في موضع زمزم، ويقال: جعلهما جميعاً موضع زمزم، وكان ينحر عندهما، وكان أهل الجاهلية يمرُّون بإساف ونائلة ويمسحون بهما، وكان الطائف إذا طاف بالبيت يبدأ بإساف فيستلمه، فإذا فرغ من طوافه ختم بنائلة فاستلمها، فكان كذلك حتى كان يوم الفتح، فكسرهما رسول الله ﷺ مع ما كسر من الأصنام^(٢).

وبه إلى الأزرقى قال: حدثنا محمد بن يحيى قال: حدثنا عبد العزيز بن عمران، عن محمد بن عبد العزيز، عن ابن شهاب الدين، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: دخل رسول الله ﷺ مكة، وحول البيت ثلاثمائة وستون صنماً، منها ما قد شُدَّ بالرصاص، فطاف على راحلته هو يقول: «جاء الحق، وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً» ويشير إليها، فما منها صنم أشار إلى وجهه إلا وقع على دُبُرِهِ، ولا أشار إلى دُبُرِهِ إلا وقع على وجهه، حتى وقعت كلها، وقال ابن إسحاق: ولما صلى النبي ﷺ الظهر يوم الفتح، أمر بالأصنام التي حول الكعبة كلها، فجمعت ثم حُرقت بالنار وكُسرت، وفي ذلك يقول فضالة بن عُصَير بن اللُّوح النَّبَشِيُّ في ذكر يوم الفتح:

لو ما رأيت محمداً وجنوده بالفتح يوم تُكسر الأصنام
لرأيت نورَ الله أصبح بيّناً والشُّرك يفضى وجهه الإغلام

حدثني جدِّي، حدثني محمد بن إدريس عن الواقدي، عن ابن أبي سبرة عن حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ما يزيد رسول الله ﷺ على أن يشير بالتضيب إلى الصنم، فيقع

(١) في متن طبعة الدمشقي: «فكان» وبالهامش: طبعة تدمري: «فكانا» وهو تحريف.

قلت: بل التحريف هو ما في طبعة الدمشقي، والصواب ما لدى تدمري، ومثله في الأصل، وكذلك لدى الأزرقى الذي ينقل عنه المصنف، ومعنى فكانا أي الصنمين المذكورين في الخبر.

(٢) أخبار مكة للأزرقى ١/ ١١٩، ١٢٠.

لوجهه، ثم قال: وأمر بهُبل فكُسر، وهو واقف عليه، فقال الزبير بن العوام لأبي سفيان: يا أبا سفيان بن حرب، قد كُسر هُبل، أما إنك قد كنتَ منه في يوم أحد في غرور، حين تزعم أنه قد أنعم عليك، فقال أبو سفيان: دع هذا عنك يا بن العوام، فقد أرى لو كان مع إله محمد غيره لكان غير ما كان. انتهى باختصار.

وبه إلى الأزرقى قال: حدثني جدي عن محمد بن إدريس عن الواقدي عن أشياخه، فذكر شيئاً من خير إساف وناقلة: منها أنها بنت سجيل، وإساف بن عمرو، ثم قال: غلب كُسرت الأصنام كُسرًا، فخرج من أحدهما امرأة سوداء شطاء تخمش وجهها، عريانة ناشرة الشعر، تدعو بالويل، فقبل لرسول الله ﷺ في ذلك، فقال: تلك ناقلة قد أيست أن تُعبَد في بلادكم أبدًا.

وذكر الواقدي عن أشياخه قال: نادى منادى رسول الله ﷺ يوم الفتح بمكة: من كان يؤمن بالله ورسوله فلا يدع في بيته صنمًا إلا كسره، فجعل المسلمون يكسرون تلك الأصنام، قال: وكان عكرمة بن أبي جهل حين أسلم لا يسمع بصنم في بيت من بيوت قريش إلا مشى إليه حتى يكسره، وكان أبو تجرة يعملها في الجاهلية ويبيعهها، فلم يكن في قريش رجل بمكة إلا وفي بيته صنم.

قال الواقدي: وحدثني ابن أبي سيرة عن سليمان بن سحيم عن بعض آل جُبَر بن مطعم عن جُبَر بن مطعم قال: لما كان يوم الفتح نادى منادى رسول الله ﷺ: من كان يؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر، فلا يترك في بيته صنمًا إلا كسره أو أحرقه، وثنه حرام، قال جُبَر: وكنت أرى قبل ذلك الأصنام يُطاف بها بمكة، فيشتريها أهل البدو، فيخرجون بها إلى يوثهم، وما بقي رجل من قريش إلا وفي بيته صنم، إذا دخل مسح، وإذا خرج مسح تبركًا به.

قال الواقدي: وأخبرنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن عبد الحميد بن سجيل قال: لما أسلمت هند بنت عتبة، جعلت تضرب صنمًا في بيتها بالقدوم غللة غللة، وهي تقول: كنا منك في غرور.

وبه قال الأزرقى: باب ما جاء في الأصنام التي كانت على الصفا والمروة ومن نصبها، وما جاء في ذلك:

حدثني جدّي قال: حدثنا سعيد بن سالم القداح عن عثمان بن ساج قال: أخبرني ابن إسحاق قال: نصب عمرة بن لُحَيّ الخَلَصَة بأسفل مكة، فكانوا يلبسونها القلائد، ويهدون لها الشعيرَ والحنطة، ويصبون عليها اللبن، ويلذخون لها، ويعلقون عليها بيض النعام، ونصب علي الصفا صنماً يقال له: نهيك مجاود الرياح، ونصب على المرأة صنماً يقال له: مُطعم الطير.

ذكر ما جاء في اللات والعزى وما جاء في بلدئها كيف كان

حدثني جدّي قال: حدثني سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج عن محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: إن رجلاً ممن مضى كان يقعد على صخرة لثقيف، يبيع السمن من الخاج إذا مروا، فيلئت سويقهم، وكان ذا غنم، فسُميت صخرة اللات، فمات، فلما فقده الناس، قال لهم عمرو بن لُحَيّ: إن ربكم كان اللات، فدخل في جوف الصخرة، وكانت العزى ثلاث شجرات بنخلة، وكان أول من دعا إلى عبادتها عمرو بن ربيعة والحارث بن كعب وقال لهم عمرو: إن ربكم يتصيف باللات لبرد الطائف، ويشتي بالعزى لحر تهامة، وكان في كل واحدة شيطان يُعبد، فلما بعث الله محمداً ﷺ بعث بعد الفتح خالد بن الوليد ﷺ إلى العزى ليقطعها، ثم جاء إلى النبي ﷺ، فقال له النبي ﷺ: ما رأيت فيهن؟ قال: لا شيء، قال: ما قطعتهن فأرجع فاقطع، فارجع فاقطع، فوجد تحت أصلها امرأة ناشرة شعرها، قائمة عليهن كأنها تنوح عليهن، فارجع فقال: إني وجدت كذا وكذا، قال: صدقت.

حدثني جدّي قال: حدثنا سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج قال: أخبرنا ابن إسحاق أن عمرو بن لُحَيّ اتخذ العزى بنخلة، فكانوا إذا فرغوا من حجهم وطوافهم بالكعبة، لم يحلوا حتى يأتوا العزى فيطوفون بها، ويحلبون عندها، ويعكفون عندها يوماً، وكانت خراعة، وكانت قريش وبنو كنانة كلها تُعظم العزى مع خراعة وجميع مضر، وكان ساداتها الذين يحجبونها بنو ثبيان من بني سليم حلفاء بني هاشم.

وقال عثمان: وأخبرنا محمد بن السائب الكلبي قال: كانت بنو مضر وجشم وسعد بن بكر، وهم عجز هوازن يعبدون العُزَّى.
قال الكلبي: وكانت اللات والعُزَّى ومناة في كلِّ واحدة منهنَّ شيطانة تكلمنهم، وتراعى للسُدَّة وهم الحُجَّبة، وذلك من صنيع إبليس وأمره، ثم قال: وكان هذمه خمس ليالٍ بقين من شهر رمضان سنة ثمان.

ذكر أسواق مكة في الجاهلية والإسلام

روينا في تاريخ الأزرقى خبراً فيه حج الجاهلية ومواسمهم وأسماء الشهور، رواه بسنده إلى الكلبي، قال فيه: فإذا كان الحج في الشهر الذي يسمونه ذى الحجة، خرج الناس إلى مواسمهم، فيصحبون بعُكاظ يوم هلال ذى القعدة، فيقيمون به عشرين ليلة، تقوم فيها أسواقهم بعُكاظ، والناس على مراعيهم وراياتهم منحازين في المنازل، تضبط كلُّ قبيلة أشرافها وقادتها، ويدخل بعضهم في بعض للبيع والشراء، فيجتمعون في بطن السوق، فإذا مضت العشرون انصرفوا إلى مجنة، فأقاموا بها [عشراً وأسواقهم قائمة، فإذا رأوا هلال ذى الحجة انصرفوا إلى ذى الحجاز فأقاموا بها] ^(١) ثمان ليالٍ أسواقهم قائمة، ثم يخرجون يوم التروية من ذى الحجاز إلى عرفة، فيثرون ذلك اليوم من الماء بذى الحجاز، وإنما سُمي يوم التروية لترويه من الماء بذى الحجاز، ينادى بعضهم بعضاً، ترووا من الماء، لأنه لا ماء بعرفة ولا بالمزدلفة يومئذ، وكان يوم التروية آخر أسواقهم، وإنما كان يحضر هذه المواسم بعُكاظ ومجنة وذى الحجاز التجار، ومن كان يريد التجارة، ومن لم يكن له تجارة ولا بيع، فإنه يخرج من أهله متى أراد، ومن كان من أهل مكة ممن لا يريد التجارة خرج من مكة يوم التروية، فيتروى من الماء، فننزل الحُصن أطراف المسجد الحرام من مرة ^(٢) يوم عرفة، وتنزل الحجة عرفة، وكان النبي ﷺ في سبيله التي دعا

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، وهو في الأصل.

(٢) تحرف في المطبوعتين إلى: «عرة يوم عرفة» وعوابه من الأصل والأزرقى.

فيها بمكة قبل الهجرة لا يقف مع قريش والحُمس في طرف الحرم، وكان يقف مع الناس بعَرَفة^(١).

ثم قال: وكانوا لا يتبايعون في يوم عَرَفة، ولا أيام منى، فلما أن جاء الله تعالى بالإسلام أحل الله ذلك لهم، فأنزل الله عز وجل في كتابه: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾ (سورة البقرة: آية ١٩٨) وفي قراءة أبي بن كعب: في مواسم الحج، يعني: منى وعَرَفة وعُكَّاز ومَجَنَّة وذو الحجاز، فهذه مواسم الحج^(٢).

ثم قال الكلبي: وكانت هذه الأسواق بعُكَّاز ومَجَنَّة وذو الحجاز قائمة في الإسلام، حتى كان حديثاً من الدهر.

فأما عُكَّاز فإنما تُركت عام خرج الحرورية بمكة مع أبي حمزة المختار بن عَوْف الأزدي الإباضي في سنة تسع وعشرين ومائة، خاف الناس أن يتهبوا، وخافوا الفتنة، فُركت حتى الآن.

ثم تركت المجنة وذو الحجاز بعد ذلك، واستغنوا بالأسواق بمكة ومنى وعَرَفة. وقال أبو الوليد الأزرقي: وعُكَّاز وراء قرن المنازل بمرحلة على طريق صنعاء في عمل الطائف على بريد منها، وهي سوق لقيس عَيْلان وثقيف، وأرضها لنصر، ومَجَنَّة سوق بأسفل مكة على بريد منها، وهي لِكِنانة، وأرضها من أرض كِنانة، وهي التي يقول فيها بلال عليه السلام:

ألا ليت شعري هل أبيت ليلةً بفتح وحولي إذ خر وحليل
وهل أردن يوماً مياه مجنة وهل تبدون لي شامة وطفيل

وشامة وطفيل: جبلان مُشرفان على مَجَنَّة، وذو الحجاز: سوق هُذَيْل عن يمين الموقف من عَرَفة قريب من كَبْكَب على فرسخ من عَرَفة، وجَبَّاشَة سوق الأزدي، وهي في ديار الأوصام من بارق من صدر قَنَوْنِي وحُلِي من ناحية اليمن، وهي من مكة على ست ليالٍ، وهي آخر سوق خربت من أسواق الجاهلية، وكان وإلى

(١) الأزرقي ١/ ١٨٧.

(٢) الأزرقي ١/ ١٨٨.

مكة يستعمل عليها رجلاً يخرج معه بجند، فيقيمون بها ثلاثة أيام من أول شهر رجب متوالية، حتى قتلت الأزد واليا كان عليها، بعثه داود بن عيسى بن موسى في سنة سبع وتسعين ومائة، فأشار فقهاء أهل مكة على داود بن عيسى بتخريبها، فخر بها، وتركت إلى اليوم^(١).

وإنما ترك ذكر حُباشة مع هذه الأسواق، لأنها لم تكن في مواسم الحج ولا في أشهره، وإنما كانت في رجب^(٢). انتهى باختصار.

وقد حوّل الأزرقى فيما ذكره في مَحَنَّة وشامة وطفيل من وجوه:
ههنا: أن الفاكهى ذكر ما يقتضى أن مَحَنَّة في غير المحل الذى سبق ذكره،
لأنه قال: حدثني عبد الملك بن محمد عن^(٣) زياد بن عبد الله عن ابن إسحاق قال:
كانت عكاظ ومَحَنَّة وذو الحجاز الأسواق التى يجتمع بها العرب للتجارة كل عام
إذا حضر الموسم، يحج العرب فيها ويأمن بعضهم بعضاً حتى تنقضى أيامها،
وكانت مَحَنَّة تمر الظهران إلى جبل يقال له: الأصفر، وكانت عكاظ فيما بين
نخلة والطائف إلى بلد يقال له العنق، وكان ذو الحجاز ناحية عَرَفة إلى جانبها، قال
عبد الملك: الأيسر، وإنما هو الأيمن إذا وقفت على الموقف. انتهى.
وههنا: أن كلام الأزرقى يقتضى أن مَحَنَّة على بريد من مكة.

وذكر القاضى عياض في «المشارك» ما يخالف ذلك، لأنه قال: طفيل وشامة
جبلان على نحو من ثلاثين ميلاً من مكة. انتهى. ووجه مخالفة هذا لما ذكره
الأزرقى أن شامة وطفيل جبلان مشرفان على مَحَنَّة على ما ذكره الأزرقى، وإذا
كانا كذلك وكانا من مكة على المقدار الذى ذكره القاضى عياض، وكانا
مشرفين على مَحَنَّة كما ذكر الأزرقى، فيكون مَحَنَّة من مكة على المقدار الذى
ذكره القاضى، وهو نحو ثلاثين ميلاً، وذلك بريدان أو أزيد، فإن البريد اثنا عشر
ميلاً، والبيان يشهد لصحة ما ذكره القاضى في شامة وطفيل، لكون الجبلين

(١) الأزرقى ١ / ١٩٠.

(٢) الأزرقى ١ / ١٩٦.

(٣) تحريف في الطبرعتين إلى: «عبد الملك بن محمد بن زياد وعوايه من الأصل.

المعروفين عند الناس: شامة وطَفِيل من مكة على المقدار الذي ذكره القاضي عياض وغيره، وإذا كانا كذلك فَيَكُون مَحْجَّةً من مكة على برَيدَين، على مقتضى ما ذكر الأزرقى من أن شامة وطَفِيل مشرفان على مَحْجَّة، ولعل الأزرقى أراد أن يكتب أن مَحْجَّةً على برَيدَين من مَكَّة، فَسَيَا عن الباء والثون، فكُتِب: برَيد، والله أعلم.

وذكر المحب الطبرى ما يوافق ما ذكره القاضي عياض في مقدار ما بين مكة وشامة وطَفِيل، وسيأتى كلامه.

ومنها: أن كلام الأزرقى يقتضى أن شامة وطَفِيل جبلان، وذكر ما يخالف ذلك، وحكى عنه ذلك القاضي عياض، أنه قال بعد لأن قال ما سبق ذكره في شامة وطَفِيل، قال الخطابى: كنت أحسب أنهما جبلين حتى أثبت لى أنهما عينان. انتهى.

وذكر المحب الطبرى ما ذكره الخطابى، ولم يعزه، ورجَّح ما ذكره الأزرقى، لأنه قال: وشامة وطَفِيل قيل: جبلان مشرفان على مَحْجَّة، وقيل عينان عندهما، والأول أشهر، والمعروف عند العرب اليوم أن شامة وطَفِيل جبلان على مرحلتين وأكثر من مكة، في جهة اليمن. انتهى. وقول المحب: والمعروف إلى آخره، هو ما أشرنا إلى أنه يأتى ذكره من كلامه، ولا يبعد أن يسترجح كونهما جبلين، فإنهما لو كانا عينين لَتَمَنَّى بلان ورودهما، كما شئى ورود مياه مَحْجَّة، والله أعلم.

ومنها: أن الأزرقى قال: شامة بالميم، وكذا في الصحيحين وغيرهما: وقيل في شامة شابة بالباء، وذكر ذلك ابن الأثير، ورجحه الصاغاني، لأن المحب الطبرى قال: قال ابن الأثير رحمه الله: وبعضهم يقول شابة بالباء الموحدة، وهو جبل حمازى، وصحح هذا الوجه شيخنا رضى الله عنه الدين الحسن الصاغاني اللُّغَوِي. انتهى. ومَحْجَّة بفتح الميم وكسرهما وبالفتح، قبلها الجبالى، والفتح أكثر على ما ذكر المحب الطبرى، لأنه قال: وبعضهم يكسر ميمها، والفتح أكثر، وهى زائدة. انتهى. ورأيت بخطه في نسخة من كتاب «القرى» ما يُشكِّل مع ما ذكره الأزرقى في جهة موضع مَحْجَّة، وصورة ما رأيت: ومَحْجَّة موضع بأعلى مكة على أميال، كان

يُقام للعرب بها سوق. انتهى. ووجه استشكال ذلك مع ما ذكره الأزرقى، أن الذى رأته في «القرى» يقتضى أن مَحَنَّة بأعلى مكة، وكلام الأزرقى يقتضى أنها بأسفل مكة، لقوله: وَمَحَنَّة سوق بأسفل مكة، والظاهر أن الذى في «القرى» سبق قلم من المؤلف، والله أعلم.

ومَحَنَّة غير معروفة الآن، ورأيت من يتخيل أنها الموضع المعروف بالأطواء في طريق اليمن إلى مكة، وعلى ذلك، لأنها تُسمَّى عند العرب الحينة لطيب مائها، وفي ذلك نظر لما ذكره الأزرقى من أن شامة وطفيل جبلان مشرفان على مَحَنَّة، والجبلان المعروفان عند الناس شامة وطفيل لا يشرفان على الموضع المعروف بالأطواء، لبعدهما منه، والله أعلم.

ذكر شيء مما قيل عن الشعر من التشويق

إلى مكة الشريفة وذكر معالمها المنيعة

أنشدني المعمر بن محمد بن داود الصاخي إذنا مكاتبة، والأعيلة أم الحسن فاطمة بنت مفتي مكة شهاب الدين أحمد بن قاسم العمرى إذنا مشافهة، أن الإمام المحدث فخر الدين عثمان بن محمد بن عثمان المالكي أنشدهما إذنا مشافهة، قال: أنشدنا الأديب أبو بكر محمد بن محمد بن عبد الله بن رشيد البغدادي قصيدة نفيسة سماها «الذهبية في الحجة المكية والذروة الحمديّة» جاء فيها:

وليلٍ مع العشاق فيه سهرناه

نوفٍ لهم حُسن الوداد ونرعاه

فيا أين أيام تولت على الحما

ونحن لجيران الحُصْب جيرة

ومنها قوله:

لمات فيا ليت النوى ما عهدناه

ويا ليت وقتنا للفراق فقلناه

ويبدو ثراء للعيون وحُصْباه

ونستشقى الأرواح طيب خزامه

فهايتك أيام الحياة وغيرها

ويا ليت عنا أغمض الدهر طرفه

وترجع أيام الحُصْب من مئى

ونسرح فيه العيش بين ثامه

ومنها قوله:

فشدُّوا مطايانا إلى الرَّيِّعِ ثانياً
 ففى ربَّعهم لله بيتٌ مباركٌ
 يطوف به الجاني فيُغفر ذنبه
 وكم لذَّة كم فرحة لطوافه
 نطوف كأنَّا بالجنان نطوفها
 فبا شوقنا نحو الطواف وطيه
 فمن لم يذُقْهُ لم يذُقْ قطُّ لذَّة
 ترى رجعة أو عودة لطوافنا
 فوالله لا ننسى الحمى فقلوبنا
 ووالله لا ننسى زمانَ مسيرنا
 وقد نسيت أولادنا ونساؤنا
 تراءت لنا أعلام وحل على اللوى
 جعلنا إله العرش نُصَب عيوننا
 وسرنا نشقَّ البيد للبلد الذى
 رجالاً ورُكباناً على كلِّ ضامر
 نخوض إليه البحر والبر والدُّجا
 ونطوى الضلا من شلَّة الشوق للقا
 ولا صدنا عن قصدنا فقد أهدانا
 وأموالنا مبدولة ونفوسنا

ومنها قوله:

عرفنا الذى نبغى ونطلب فضله
 ولو قيل إن النار دون مزاركم
 ومنها قوله:

ترادفت الأشواق واضطرم الحشا

فإن الهوى عن ربَّعهم ما ثنيه
 إليه قلوب الناس تهوى ونهواه
 ويسقط عنه إثم وخطاياه
 فله ما أحلى الطواف وأهناه
 ولا هم لا غم جميعاً نفيه
 فذلك طيب لا يُجبر معناه
 فذقه تذق يا صاح ما نحن ذقناه
 وذاك الحمى قبل المنية نغشاه
 هناك تركناها فيا كيف ننساه
 إليه وكلَّ الركب يلتد مسراه
 وإخواننا والقلب عنهم شغلناه
 فمن ثم أمسى القلب عنهم لويناه
 ومن دونه خلف الظهور نبذناه
 بجهد وشق للنفوس بلغناه
 ومن كل فجٍ مُقفر قد أتيناه
 ولا مفظع إلا إليه قطعناه
 فتمشى الفلا نحكى السجل طويناه
 ولا هجر جوار أو حبيب ألفناه
 ولم نبع شيئاً منها معناه

فهيان علينا كلُّ شيء بلذناه
 دفعنا إليها والعدول دفعناه

فسن ذاله صبر وتضرم أحشاه

وأسرى بنا الحادى وأمعن فى السرا
ومنها قوله

نَحْجَ لَبِيتَ حَجَّةَ الرَّسُلِ قَبْلَنَا
دَعَانَا إِلَيْهِ اللَّهُ عِنْدَ بَنَائِهِ
وَمَا زَالَ وَغَدُ اللَّهُ يَقْصِدُ مَكَّةَ
فَضَحَّتْ ضَيُوفُ اللَّهِ بِالذِّكْرِ وَالِدُّعَا
وَقَدْ كَادَتْ الْأَرْوَاحُ تُزْهِقُ فَرَحَهُ
وَعَطَفْنَا بِهِ سَبْعًا رَمَلْنَا ثَلَاثَةَ
كَذَلِكَ طَافَ الْهَاشِمِيُّ مُحَمَّدٌ
وَسَالَتْ دُمُوعٌ مِنْ غَمَامِ جَفُونِنَا
وَلَحْنُ ضَيُوفِ اللَّهِ جُنَّا لَبِينَهُ
فَنَادَى بَنَا أَهْلًا ضَيُوفِي تَبَاشَرُوا
فَأَيَّ قَرْيَ يَعْلُو قُرَانَا لَضَيْفِنَا
ومنها قوله:

فَطَلَبُوا وَمَسِيرُوا وَانْغَرَحُوا وَتَبَاشَرُوا
وَلَا ذَنْبَ إِلَّا قَدْ غَفَرْنَاهُ مِنْكُمْ
ومنها قوله:

وَيَوْمَ مَنَى سَرُّنَا إِلَى الْجَبَلِ الَّذِي
فَلَا حَجَّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ بِأَرْضِهِ
إِلَيْهِ فَنَادَ الْمَرْءُ يَشْمُرْ بَالِهَنَا
وَبَتْنَا بِأَقْطَارِ الْمُحَصَّبِ مِنْ مَنَى
وَسَرُّنَا إِلَيْهِ طَالِبِينَ وَقُوفُنَا
عَلَى عَمَسِيَّةٍ لِلْوُقُوفِ جَلَالَةٍ
وَبَيْنَهُمَا جَزْنًا إِلَيْهِ بِرَحْمَةٍ
وَمَا رَأَيْنَاهُ تَعَالَى عَجِيجُنَا

وولى الكرى نوم الجفون نفينا

لنشهد نفعا فى الكتاب وَعُدْنَاهُ
فَقَلْنَا لَهُ لَيْكَ دَاخِ أَجِنَاهُ
إِلَى أَنْ بَدَا الْبَيْتُ الْعَتِيقُ وَرُكْنَاهُ
وَكَبَّرْتَ الْحَجَّاجَ حِينَ رَأَيْنَاهُ
لَمَّا نَحْنُ مِنْ عَظَمِ السَّرُورِ وَجَدْنَاهُ
وَأَرْبَعَةَ مَشْيًا كَمَا قَدْ أَمَرْنَاهُ
جُطُوفَ قُدُومٍ مِثْلَ مَا طَافَ طَفْنَاهُ
عَلَى مَا مَضَى مِنْ إِثْمِ ذَنْبِ كَسْبِنَاهُ
نَرِيدُ الْقَرْيَ نَبِيَّ مِنَ اللَّهِ حَسْنَاهُ
وَقَرُّوا عَيْوُنًا فَالْحَجِيجِ أَضْفْنَاهُ
وَأَيَّ ثَوَابٍ فَوْقَ مَا قَدْ أَثْنَاهُ

وتيهوا وهموا بالها قد فتحناه
وما كان من عيب عليكم سترناه

مِنَ الْبَعْدِ قَدْ حَيَّا كَمَا قَدْ عَمِدْنَاهُ
وَقُوفٌ وَهَذَا فِي الصَّحَاحِ رَوَيْنَاهُ
وَلَوْلَا مَا كَانَ الْحِجَازَ سَلَكْنَاهُ
فِيَا حَلِيبَ لَيْلٍ بِالْخَصْبِ بَتْنَاهُ
عَلَيْهِ وَمِنْ كُلِّ الْوُجُوهِ أَمَمْنَاهُ
فَلَا زَالَتَا تُحْمَى وَتُحْرَسُ أَرْجَاهُ
فِيَا حَلِيبَهَا لَيْتَ الزَّحَامَ رَجَمْنَاهُ
نَبِيَّ وَبِالتَّهْلِيلِ مَنَّا مَلَأْنَاهُ

وفيه نزلنا بكرةً بذنوبنا
وبعد زوال الشمس كان وقوفنا
ومنها قوله:

على عرفات قد وقفنا بموقف
وقد أقبل الباري علينا بوجهه
وعنكم ضمنا كل تابعة جرت
أفلناكم من كل ما قد جئتم
ومنها قوله:

وطوبى لمن ذاك المقام مقامه
نرى موقفاً فيه الخزان فتحت
ومنها قوله:

ودارت علينا الكأس بالوصل والرضا

سقيناً شرباً مثله ما سقيناه
فإن شئت تُسقى ما سقيناه على الحصى
فحللى التواني وأقصد محلاً حللناه

ومنها قوله:

فظل حجاج الله للبل واقفاً
أفيضوا وأنتم حامدون إلهكم
وسموا إليه واذكروا الله عنده
وفيه جمعنا مغرباً لشمسنا
وبشنا به منه التقطنا جمارنا
ومنه أفضنا حيث ما الناس قبلنا
ونحو منى ملنا بها كان عيدنا
فمن منكم بالله عيد عيدنا
وفيهما رمينا للعقاب جمارنا

وما هو من ثقل المعاصى حملناه
إلى الليل نيكى والدعا قد أطلناه

به الذنب مغفور وفيه محونا
وقال: أبشروا فاعفوا فيكم نشرناه
عليكم وأما حقنا قد وهبناه
ومن كان ذا عذر إلينا عذرناه

وبشراه في يوم التغابن بشراه
ووالى علينا الله منه عطاياه

فقبل انضروا فالكل منكم قبلناه
إلى مشعر جاء الكتاب بذكرناه
فمسرنا ومن بعد العشاء نزلناه
تري عابد جمع بجمع جمعناه
وربنا ذكرناه على ما هدانا
أفاضوا وغفران الإله طلبناه
ونلنا بها ما القلب كان ثناء
فعيد منى رب البرية أعلاه
ولا حرم إلا مع جمار رميناه

ومنها قوله:

وبالخيف أعطانا الإله أماننا
وَرَدَّتْ إِلَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ وَفُودُنَا
وَعَطْنَا طَوَافًا لِلْإِغَاظَةِ حَوْلَهُ
وَمِنْ بَعْدِ مَا زُرْنَا دَخَلْنَاهُ دَخْلَةً
وَلَنَا أَمَانُ اللَّهِ عِنْدَ دُخُولِهِ
فِيَا مَنْزِلًا قَدْ كَانَ أَبْرَكَ مَنْزِلًا
تَرَى حِجَّةَ أُخْرَى إِلَيْكَ وَرِحْلَةَ
فِيَاخَوَانِنَا مَا كَانَ أَحْلَى دُخُولِنَا
فِيَاخَوَانِنَا أَوْحِشْتُمُونَا هُنَا لَكُمْ
ومنها قوله:

وَأَذْهَبَ عَنَّا كُلَّ مَا نَحْنُ خَفْنَاهُ
رَجَعْنَا لَهَا كَالطَّيْرِ حِينَ لَمَّاوَاهُ
وَلَدْنَا بِهِ بَعْدَ الْجَمَارِ وَزُرْنَاهُ
كَأَنَّا دَخَلْنَا الْخُلْدَ حِينَ دَخَلْنَاهُ
كَمَا أَخْبَرَ الْقُرْآنَ فِيمَا قَرَأْنَاهُ
نَزَلْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَبَيْتَ وَطَنِنَاهُ
وَذَلِكَ عَلَى رَبِّ الثَّمَلَا نَسْمَاهُ
إِلَهِ وَلَبْنَا فِي حِمَاهُ لَبْنَاهُ
فِيَا لَيْتَكُمْ مَعَنَا وَأَنَا سَكْنَاهُ

وبالحجر الميمون لَدْنَا فَإِنَّهُ
نُقْبَلُهُ مِنْ حُبِّنَا لِأَهْلِنَا
عَلَى لُثْمَةِ اللَّشْعَثِ وَالْفُجْرِ رَحْمَةً
وَذَاكَ لَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَاهِدٌ
وَنَسْتَلِمُ الرُّكْنَ الْيَمَانِي طِبَاعَةً
وَمُعْتَزَمٌ فِيهِ التَّزَمْنَا لَدُنْبِنَا
وَكَمْ مَوْتَفٍ فِيهِ مُحَابَبٌ لَنَا الدُّعَا
وَصَلَّى بِأَرْكَانِ الْمَقَامِ حَمِيمِنَا
وَفِيهِ الشُّفَا فِيهِ بُلُوغٌ مُرَادِنَا
وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ الْحَاجُّ قَدْ سَمِعَى
ومنها قوله:

لَرَبِّ السَّمَاءِ فِي أَرْضِهِ يَمْنَاهُ
فَكَمْ لُثْمَةُ طَيِّ الطَّوَافِ لُثْمَانَاهُ
فَكَمْ أَشْعَثَ كَمْ أَغْبَرَ قَدْ رَحِمْنَاهُ
وَفِيهِ لَنَا عَهْدٌ قَدِيمٌ عَهْدِنَاهُ
وَنَسْتَغْفِرُ الْمَوْلَى إِذَا مَا لَمَسْنَاهُ
عَهْدُودَا وَعَفْوَا اللَّهُ فِيهِ لَزِمْنَاهُ
دَعْوَانَا بِهِ وَالْقَصْدُ فِيهِ نَوَيْنَاهُ
وَعَلَى زَمْرٍ مَاءٌ طَهِيرٌ وَرَدْنَاهُ
لَمَّا نَحْنُ نُسَوِّهُ إِذَا مَا شَرِبْنَاهُ
فَإِنَّ تَمَامَ الْحَيِّجِ تَكْمِيلُ مَصْنَاهُ

ورحمة ربِّ العرش تدنو وتنشأه
سوى دمع عين بالدماء مرجناه
لأجلهم شاق الأمور شققناه

وبينا حبيب الله بالبيت مُحْدَقٌ
تَدَاعَتْ رِفَاقُ بِالرَّحِيلِ غَمَا تَرَى
لِفَرْقَةِ بَيْتِ اللَّهِ وَالْحَجَرِ الَّذِي

وودعت الحجاج بيتَ إلهها
فلله كم باك وصاحب حسرة
ولا شهد التوديع يوماً لبيت
[فما فرقه إلا والله إنه
ومنها قوله:

والله لولا أن نؤمل عودةً
ومن بعد ما طفنا طواف وداعنا
وأنشدني محمد بن محمد بن داود الصالحى مكاتبةً، وفاطمة بنت أحمد الفقيه
مشافهةً بطيبة، أن أبا عمرو الإفريقى أنشدتهما إذنا قال: أنشدنا أبو اليُسْن بن
عساكر نزيل مكة لنفسه، بقراءته عليه، بمسجد الحيف بمنى قوله:

يا جيرتى بين الحجون إلى الصفا
أهوى دياركم ولى بربروعها
ويزيدنى فيها العذولُ صباةً
ويقول لى لو قد تبدلت الهوى
بالله قال لى: كيف تُحسن سلوتى
هل فى البلاد محلة معروفة
أم فى الزمان كلبلة التفرى التى
أم مثل أيام تقضت فى منى
فى جنب مجتمع الرفاق ومنزع
وأنشدتنى أم الحسن فاطمة بنت مفتح مكة شهاب الدين أحمد بن قاسم

الحرازى إذنا مشافهةً بطيبة، إن لم يكن سماعاً، قالت: أنشدنى جدى الإمام رضى
الدين إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الطبرى سماعاً قال: أنشدنا الإمام أبو بكر الإمام
الحافظ محمد بن يوسف بن مسدد لنفسه من قصيدة له:

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

سقى تِهامةً ما تهمى السحابُ به
 سحاً يسحّ وتُهتأناً بتهتان
 حيث الخجيج حجيحى إن تَخَذْتُ بها
 ربّعا برّج وأخذائنا بأخذان
 ومنها قوله:

أنكرت سلمى وأياماً بلدى سلم
 [حيث الأراك خيام والنسيم صباً
 والدار أهله من كل مغترب
 واسم الحبيب شعار العاشقين
 لبيك لبيك توحيداً يوكدّه
 وللإجابة سمع ليس يشغله
 وينفرون إلى الزلّفى بمزدلف
 [من كل مستغفر مستقبل ثقة
 من لم يقف برسوم الموقفين فما
 وفى منى للمنى ذاك المنال فلا
 ومنها قوله:

وفى الإفاضة فيض الجود من ملك
 ومنها قوله:

يا عنائين بنا إنا نطوف بكم
 ورب ماش تبادرنا هروله
 أما الغريب وإن عزّ المكان فلا
 من فاعض الركن قد فاعضته يدي
 يا عبا يباغ ووجدائنا بوجدان
 إليه تنقاه بشرى قبل تلقائ
 يبعثك الوهم فى تقرير إمكان
 هذا يحى فحيوها بأيمان

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل، والبيت فى طبعة الدمشى فيه سقط وتحريف، وقد اعتمدنا فى نكسته وتصويبه على رواية الأصل، والبيت من البسيط.

(٢) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمرى، وهو فى الأصل.

من يستجر فإنا بالمستجار له
وعند ملتزم منا لملتزم
ومنها قوله:

[ولى مقام أمين بالمقام فما
ولى بزمزم سر فيه زمزمة
ومنها قوله:

هذى الأمانى لا أيام ذى سَم
كفانى الله تبديلاً بمظهرها
وأنشدنى خالى قاضى الحرمين محب الدين التويرى، تغمده الله برحمته سماعاً
بالمسجد الحرام، أن القاضى عز الدين عبد العزيز بن القاضى بدر الدين بن جماعة
الشافعى أنشده سماعاً، قال: أنشدنى والدى لنفسه، وأنشدنى عالياً الإمامان أبو
أحمد إبراهيم بن محمد اللخمي وأبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد المصرى إذنا عن
القاضى بدر الدين بن جماعة قال:

ما بال قلبي لا يقر قراره
ما ذاك إلا أنه من شوقه
يا سائق الأظعان إن جرت الحمى
واشرح له ما يلتقى مشتاقه
يصور إذا ذكر العظيم وزمزم
ويهم من شوق يفتت كبده
حتى يقضى من منى أوطاره
قد شام من وادى الحمى تذكاره
سلم على من بالحصب داره
من فرط شوق أحرقت ناره
والركن والبيت المكرم جاره
إذا عز ملقاء وطال مزاره

أنشدنى الرئيس شهاب الدين أحمد بن الحافظ صلاح الدين خليل بن
كيكلدى العلانى بقراءتى عليه فى المسجد الأقصى بالرحلة الأولى أن الأستاذ أبا
حيان محمد بن يوسف الأندلسى النحوى أنشدنى لنفسه قصيدة نبوية على وزن
بانت سعاد، قال فيها:

للحجِّ والحجِّ للإسلام تكميل

ذوو ارتياح على أكوارها ميل
خوص عيونهم غرث مهازيل
نور إذا هم على الغبرا أراجيل
باكين حتى أدم الأرض مبلول
عال بها لهم طرف وتقبل
وفي منى لناهم كان تنويل
لهم إلى الله تكبير وتليل

وإذا قضيت غزاة فأتنف عملاً
ثم قال بعد وصفه للحجاج:

يسوقهم طرب نحو الحجاز فيهم
شعث رؤسهم بلس شفاههم
حين إذا لاح من بيت الإله لهم
بعفرون وجوها طال ما سيمت
حفوا بكعبة مولاهم فكعبهم
وبالصفاء وقتهم صاف بسعيهم
تعرفوا عرفات وافقين بها

وأشدني العلامة الأديب المفتي برهان الدين إبراهيم بن عبد الله بن محمد
المعروف بالقيراطي لنفسه إجازة من قصيدة، وأنشدنيها سماعاً قاضي مكة جمال
الدين محمد بن عبد الله بن ظهيرة رحمة الله عليه، عن القيراطي سماعاً قال:

أي نثر كالدر من إنشاء
فاز منه ثرى الحما بالشراء
من يواقينه على الحصباء
وتولى على الصفا بالصفاء
إنما الميت ميت الأحياء
رب تار يمل طول الشواء
فلذكرنا بجامع الأهواء^(١)
وهو داء من الشوب كداء

ثم أنشأت من جفوني سحبا
كم سكبنا بل سكبنا نبرا
فإذا جئت المحصب فأنثر
أمتي عيتنا مضى وتقضى
ميت أحياء بناذك حيا
لا يمل الثاوى هناك مقاماً
[مر صبحاً هواؤه الرطب فينا
بك داء غارحل وجز بكلاء
ومنها قوله:

واستقمنا بذلك الانحاء

ما حثينا للمنحني الجيد إلا

(١) ما بين حاصرتين ساقط من طبعة تدمري، واستدركته طبعة الذهبي ولكنه ورد فيها مكسور
الوزن مختلف الأسلوب، والبيت من الخفيف.

ومنها قوله:

أنا ما لي عن مكة من براح
حبذا الكعبة التي قد تبدت
فصفا سترها مساء صباح
قبل الخال لا أبا لك عثراً
واملاً الحجر بالآلى من
واشربن من شراب زمزم كاساً
فهي حقاً طعام طعم لجوع
فسقى المسجدة الحرام غمام
كم حطمنا لدى الخطيم ذنوباً
صاح قم طِفْ لئلا سبعا
مُرْ بالمروئين وارْق لترقى
واكحل العين عند مسعاك
ثم قف خاضعاً على عرفات
وارمها في منى إلى جمرات

وأنشدنا الإمام بدر الدين أحمد بن محمد المعروف بابن صاحب رحمه الله،
إجازة لنفسه، وأنشدني بذلك قاضي القضاة جمال الدين بن ظهيرة من لفظه عن
ابن صاحب هذا سماعاً، قال من قصيدة نبوية:

على الأبطح المكي طيب سلامي
ومسقباً له من أدمع بهوامع
فذاك هو الحي الذي طائر المني
إذا ذكروا في الحي طيب حديثه
وإن ظفرت نفسي بلثم توابه
منازل أفراحي وأنسي ولذتي
إذا مرّ من بي نحوها نسمة الصبا

وأزكي تحيات كمسك ختام
تجود بحفظ الودّ جود كرام
له فيه بالإطراب سجع ختام
خلعت على السمار ثوب منام
ليست بذات اللثم خير لثام
وموسم أعيادي ودار هيام
وجدت لها برداً حرّاً أرامى

فتبعث في الروح حتى أكاد أن
فله عهد من معاهد إنه
فهل لي إلى تلك المواطن عودة
وأكحل بالليل الأحيض ناظري
وأشد في عيني بقرب أحبي
أديروا أديروا ماء زمزم خالصاً
ونادوا علي رأسى بأبواب شاربى
عسى عطفة منكم عليه فإنه
وقوله أيضاً:

في مكة الوقت قد صفاني
وخفض عيش جوار ربى
وقوله أيضاً:

ليل الحمى كله من طيه سحر
يستلقط البرد من أنفاسه خلساً
وتحتلى الكعبة الغراء في خلج
[دار الهوى برج أطيار القلوب ندا
فغتنى واستقنى من ماء زمزمها
وقوله أيضاً:

وليل ببطحاء الحمى قد قطعت
وطاف بكاسات الأمان سرورنا
وقوله أيضاً:

مكة قد طابت بجوارى
فأنت الذى أحللتني ساحة الهوى

أطير وقد قصّ الجناح سقامى
جديد ولو أبلى الممات عظامى
على رغم حسّادى وأهل ملامى
بأشد ركن البيت قبل حمام
ألا إن هذا اليوم فطر صيامى
فلما خير كاس في ألد مقام
عبيد ذليل مثقل بئاتم
تعلق من إحسانكم بزمام

بطيب جار لها ودار
فذاك خفضى على الجوار

أحلى من النوم فيه عندنا السهر
يطغى بها نار أحشاءها شرر
من الجمال على من فوقها الخفر
أكبادنا روضها الزاهى الربا العطش^(١)
هذا هو الميش لا خمر ولا رتر

وطائر أنسى في الهوى قد تروثما
فطيب عيش في المقام وزمرما

فيا إلهي فاحملها مدى العمر سرماً
وعودت قلبي عادةً فصرّداً

(١) ما بين حاضرتين مائتين من طبعة التمرى، وورد في طبعة الذخري مكسور الون مختل الأسلوب، وبعده في الأصل بيت مختل الأسلوب وغير صحيح عروضياً، لم نشأ ذكره لذلك.

وقوله أيضاً:

بمكة نلت الخير من كل جانب ودست على أمنية النفس بالنعل
فمن حرم الرحمن إن سرت قاصداً فلا كنت من نفسي الكريمة في حل
وقوله مضمناً:

مجاورتى بمكة نلت نبيها أحل منائى من أقصى مرام
وما ظفر الفتى في الدهر يوماً بأطيب من مجاورة الكرام
والأشعار في التشويق إلى هذه المشاعر الشريفة كثيرة، ونسأل الله تعالى أن
يجعل أعيننا بدوام مشاهدتها قديرة.

وقد انتهى الغرض الذي أردنا جمعه في هذا الكتاب، ونسأل الله تعالى أن
يجزل لنا فيه الثواب، وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وآله وصحبه
الأكرمين.

خاتمة المؤلف للكتاب

قال مؤلفه محمد بن أحمد بن علي الحسني الفاسي المكي المالكي، ألهمه الله
رُشدَه وأنجح قصده: كنت ألّفت هذا الكتاب على وجه أخصر من هذا، ثم زدت
فيه أموراً كثيرة مفيدة، تكون نحواً من مقداره أولاً، وزدت في أبوابه ستة عشر
بائناً، لأنني استطلت الباب الأخير منه أولاً، وهو الباب الرابع والعشرون، فجعلته
سبعة عشر باباً، فصارت أبوابه أربعين باباً، ولم يخل باب منها من زيادة مفيدة،
وأصلحت في كثير منها مواضع كثيرة ظهر لي أن غيرها أصوب منها، وذكرت في
بعض الأبواب ما كنت ذكرته في غيره، مع الإعراض عما ذكرته في الباب الذي
كان فيه، لما رأيت في ذلك من المناسبة، وكان أكثر ما زدته فيه، وما أصلحت
فيه، وما ذكرته في بعض الأبواب، معرضاً عن ذكرى له في غيره... وحطلي للباب
الأخير من التأليف الأول سبعة عشر باباً، بعد خروج التأليف المختصر الأول من
يدى إلى ديار مصر والمغرب واليمن والهند، ولأجل ذلك تعذر عليّ أن أضع فيه
ذلك، وكان اختصارى للمختصر الأول في آخر سنة إحدى عشرة وثمانمائة،
والزيادات فيه والإصلاح في أوقات متفرقة من سنة اثني عشرة وثمانمائة، وفي سنة

ثلاث عشرة وثمانمائة، وفي سنة أربع عشرة وثمانمائة، وفي سنة خمس عشرة وثمانمائة، وفي سنة ست عشرة وثمانمائة، وما زدته في سنة خمس عشرة وست عشرة، أكثر مما زدته فيما قبلها بكثير، وفي سنة ست عشرة جعلت أبوابه أربعين باباً، وزدت فيه فوائد كثيرة أيضاً في الحرم وصفر من سنة سبع عشرة وثمانمائة مكة، وزدت فيه في شوال وذى القعدة من السنة المذكورة فوائد كثيرة، مرسى جزيرة كمران، وفيما بينها وبين باب المنذب من البحر الملح ببلاد اليمن، وزدت فيه في بقية هذه السنة، وفي سنة ثمان عشرة، وفي سنة تسع عشرة فوائد كثيرة أيضاً، وأنا حريص على أن ألحق فيه ما يناسب من المتجددات ومن الفوائد.

وأسأل الله تعالى تيسير ذلك، وأظن أن الزيادة فيه تقل جداً، لأن غالب ما زدته فيه أخذته من كتاب الفاكهي، فلم يبق لي لم أظفر به إلا بعد ذلك، ومن تاريخي المسمى بالعقد الثمين في تاريخ البلد الأمين، لما فيه من أخبار ولادة مكة، والحوادث التي ذكرتها في الباب الذي فيه ذكر ولادة مكة في الإسلام، وقد أخذت من هذا الكتاب ومن كتاب الفاكهي ما يناسب أن يذكر في هذا الكتاب.

ونسأل الله تعالى تيسير القصد والتوفيق فيه للصواب، إنه كريم وهّاب.
وصلّى الله على سيدنا محمد سيد الأنام، ورضي الله عن آله وأصحابه حماة
الإسلام، وحسبنا الله ونعم الوكيل...

إلى هنا انتهى كتاب الفاسي

الكشافات العامة

- ١ - فهرس الأعلام
- ٢ - فهرس الأماكن
- ٣ - فهرس مصادر التحقيق
- ٤ - فهرس موضوعات الكتاب

أيوب بن الكامل ٢ / ٣٥٩.

٩ - فهرس الأعلام^(٤)

(أ)

(ب)

- إبراهيم بن محمد الملقب بويه ٢ / ٣٤١.
إبراهيم بن موسى بن جعفر الصادق ٢ / ٣٣٥.
إبراهيم بن هشام المخزومي ٢ / ٣٢٣.
إبراهيم بن يحيى بن محمد ٢ / ٣٢٨.
إبراهيم بن الصامح الأشرم ملك اليمن ١ / ٣١٣.
أحمد بن طولون ١ / ١٨٠.
الأخضر بن لعط الديلمي ٢ / ٢٣٢.
إدريس بن قتادة ٢ / ٣٦٠.
الأرسوفي: العفيف عبد الله بن محمد ١ / ٥٤٢.
أرغون الدوادار الناصري ٢ / ٤٢١.
أرغون النائب ١ / ٥٣٩.
أزهر بن عبد عرف ١ / ١٠٤.
إسماعيل بن الأفضل عباس (صاحب اليمن) ٢ / ٤٣٠.
إسماعيل بن يوسف بن إبراهيم ٢ / ٣٣٩.
أشناس التركي ٢ / ٣٣٧.
أصبهيد بن سارنكين ٢ / ٣٥٤.
إقبال الشراي (الأمير) ١ / ٥٤٣.
أم العباس بن عبد المطلب ١ / ٢٠٢.
الأمين العباسي ١ / ١٩١.
أباز بن عبد الله البانياسي ١ / ٥٤٦.
إيتاخ الخوزي ٢ / ٣٣٨.
أيتمش (الأمير) ١ / ١٧٤.

(ت)

- تبع الحميري ١ / ١٧٥.
ثيم بن أسد ١ / ١٠٤.

(ث)

- ثقة بن رمينة ٢ / ٣٦٥.

(ج)

- جعفر بن سليمان العباسي ٢ / ٣٢٨.
جعفر بن أبي علاج ١ / ٣٢٢.
جعفر بن الفضل، المعروف بشاشات ٢ / ٣٣٨.
جعفر بن محمد بن الحسن ٢ / ٣٤٨.
جماز بن حسن بن قتادة ٢ / ٣٦٠.
جماز بن شبيحة ٢ / ٣٦١.

(٤) وهي التي لها صلة بأحداث مكة أو إسبانات بها.

جمال الدين الجواد: وزير الموصل محمد بن علي
ابن أبي منصور ١ / ١٦٩، ٣٩٦.

(٥)

داود بن علي بن عبد الله بن العباس ٢ / ٣٢٦.
داود بن عيسى بن غليظة ٢ / ٣٥٦.

(٦)

راجح بن قتادة الحسني ٢ / ٣٦٠.
رامشت، أبو القاسم إبراهيم بن الحسين ١ /
١٧٢، ٢٠٦، ٥٤٤.
أبو ربيعة المخزومي ١ / ٢٠٠.
رميثة بن أبي غني ٢ / ٣٦٢.
رميثة بن محمد بن عجلان ٢ / ٣٧٠.

(٧)

الزرندي: نجيب الدين أبو الحسن بن محمد بن
جبريل ١ / ٥٤٩.
زياد بن عبيد الله الحارثي ٢ / ٣٢٦.

(٨)

سارة (قينة) ٢ / ٢٨٤.
السري بن عبد الله بن الحارث ٢ / ٣٢٧.
أبو سعيد بن حربند ٢ / ٤١٥.
سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص ١ / ٣١١.
سعيد بن يربوع ١ / ١٠٤.
سمر بن الحسن القرمطي ١ / ٣٢٢.

(٩)

شاء شجاع صاحب بلاد فارس ١ / ٥٤٦.

(ح)

الحارث بن خالد ٢ / ٣١٣.
الحارث بن نوفل ٢ / ٣٠٨.
حاطب بن أبي بلتعة ٢ / ٢٥٨.
الحاكم العيلدي ١ / ٢٠٣.
الحجاج بن يوسف الثقفي ٢ / ٣١٦.
الحسن بن جعفر الحسني، أبو الفتوح ٢ / ٣٥٠.
الحسن بن سهل ٢ / ٣٣٦.
حسن بن عجلان ٢ / ٣٧١.
حسن بن علي بن قتادة الحسني ٢ / ٣٦٠.
حسن بن قتادة ٢ / ٣٥٧.
الحسين الأفطس ٢ / ٣٣٢.
الحسين بن علي... بن أبي طالب ٢ / ٣٢٩.
الحسين بن علي بن برطاس ٢ / ٣٦٠.
ابن الحداد المهدوي ١ / ٥٤٢.
الخصيص بن غمر ٢ / ٣١٤.

حمسون بن علي بن عيسى بن ماهان ٢ / ٣٣٥.
حميضة بن أبي غني ٢ / ٣٦٢.
أبو حمزة الجارحي ٢ / ٣٢٤.
الحوزيث بن تقيد ٢ / ٢٨٥.
حويطب بن عبد العزي ٢ / ١٠٤.

(خ)

خالد بن جعفر بن كلاب ١ / ٢٠٢.
خالد بن عبد الله القسري ٢ / ٣١٦.

- شعبان: الأشرف بن حسين صاحب مضر
٣٩٦ / ١
- شكر بن أبي الفنوح ٣٥٢ / ٢
- شيخ الحمودى (السلطان المؤيد) ٥٦٦ / ١
- عبد الله بن خطل ٢٤٤ / ٢
- عبد الله بن الزبير ٣١٤ / ٢
- عبد الله بن سفيان المخزومى ٣١٦ / ٢
- عبد الله بن عامر الحضرمى ٣٠٩ / ٢
- عبد الله بن عمر بن الخطاب ٢٠٠ / ١
- عبد الله بن محمد بن داود ٣٣٧ / ٢
- عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك بن مروان
٣٢٤ / ٢
- عبد الواحد بن عبد الله القصرى ٣٢٣ / ٢
- عبيد الله بن الحسن بن عبيد الله بن العباس / ٢
٣٣٥
- عبيد الله بن عبد الله بن حسن بن جعفر / ٢
٣٣٦
- عبيد الله بن قثم بن العباس ٣٢٨ / ٢
- عتاب بن أسيد ٣٠٥ / ١
- عتبة بن أبي سفيان بن حرب ٣١١ / ٢
- عثمان بن الحويرث ٢٢٧ / ٢
- عثمان بن طلحة ٢٩٢ / ٢
- عثمان بن عني الزنجبلى ٥٣٩ / ١
- عثمان بن محمد بن أبي سفيان ٣١٢ / ٢
- عج بن حاج ٢٤٦ / ٢
- عجلان بن رمثة ٣٦٥ / ٢
- عدنان بن أد ٢٠٢ / ١
- عطية بن خليفة المطيبى ٥٤٧ / ١
- عنى بن الحسن الهاشمى ٣٤١ / ٢
- على شاء وزير السلطان أبى سعيد بن خريندا
١٩٧ / ١
- على بن عبد الوهاب الإسكندرى ٥٤٩ / ١
- صالح بن عباس ٢٣٦ / ٢
- صبيحة بن الخارث بن جبلة ١٠٤ / ١
- الصليحي: صاحب اليمن ومكة ٢٠٣ / ٢
- (ط)
- طارق بن المرتفع ٣٠٨ / ٢
- طلحة بن داود الحضرمى ٣٢٠ / ٢
- (ع)
- العباس بن عبد الله بن معبد ٣٢٦ / ٢
- عباس ابن الملك المجاهد صاحب اليمن
٥٣٩ / ١
- عبد الرحمن بن أبى ٣٠٨ / ٢
- عبد الرحمن بن زيد ٣١٣ / ٢
- عبد الرحمن الضحاك ٣٢٣ / ٢
- عبد الرحمن بن هرمز ١٠٤ / ١
- عبد الصمد بن عنى العباسى ٣٢٨ / ٢
- عبد الصمد بن موسى ٣٣٧ / ٢
- عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد
٣٢٠ / ٢
- عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز ٣٢٤ / ٢
- عبد الله بن خالد بن أسيد ٣١٢ / ٢

شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام

قثم بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم / ٢
٣٢٩، ٣١٠.

القرمطي، أبو طاهر / ٢، ٣٦٥، ٣٨٦، ٣٨٧.
قصي بن كلاب بن مرة / ١، ١٥٧، ١٧٦ / ٢، ١٩٢.

قطلوبك الحسامي النحكي (الأمير) / ١، ٤٣٢.
قنفذ بن عمرو بن جدهان / ٢، ٣٠٨.

قهرمانة، المقتدى الخليفة العباسي — والقهرمانة:
مذبذبة البيت ومتولية شئونه / ١، ٥٤٣.

قيصر / ٢، ٢٢٧.

(ك)

كافور الإخشيدى / ٢، ٣٨٩.

كرز بن علقمة الخزاعي / ١، ١٠٣.

(ل)

لاجين (الملك المنصور) / ١، ٢٢٥.

(م)

مستوكل الخليفة العباسي / ١، ١٩٢.

المجاهد (صاحب اليمن) / ١، ٥٣٩.

المحرز بن حارثة / ٢، ٣٠٧.

محمد بن إبراهيم العباسي / ٢، ٣٢٨.

محمد بن أحمد المنصوري / ٢، ٣٤٠.

محمد بن جعفر الصادق بن محمد الباقر / ٢
٣٣٣.

محمد بن الحسن بن معاوية / ٢، ٣٢٧.

محمد بن داود بن عيسى (تولعة) / ٢، ٣٣٧.

علي بن عدي بن ربيعة / ٢، ٣٠٩.

علي بن عنان بن مغامس / ٢، ٣٧٣.

علي بن عيسى بن جعفر / ٢، ٣١٧.

علي بن محمد الصليحي / ٢، ٣٩٧.

عمر بن عبد الحميد العلوي / ٢، ٣٢٦.

عمر بن علي المنصور بن رسول صاحب اليمن
/ ١، ٥٣٩، ٢، ٣٥٧.

عمرو بن الحارث الغبشاني / ٢، ١٣٥.

عمرو بن سعيد بن العاص (الأشدق)
/ ٢، ٣١٢.

عنان بن مغامس / ٢، ٣٦٧.

عيسى بن العادل الأيوبي / ٢، ٤٠٧.

عيسى بن فليحة / ٢، ٣٥٥.

عيسى بن محمد بن إسماعيل / ٢، ٣٤٠.

عيسى بن يزيد الجلودي / ٢، ٣٣٤.

(غ)

غياث الدين أبو المظفر أعظم شاء / ١، ٥٣٩.

(ف)

فوتني (قيقة) / ٢، ٢٤٣، ٢٨٣.

فرج (السلطان الناصر) / ١، ١٧٩، ٣٩٧.

(ق)

قاسم بن مهنا الحسيني / ٢، ٣٥٦.

قتادة بن إدريس بن مطاعن / ٢، ٣٥٦.

أبو قتادة الأنصاري / ٢، ٣١٠.

قتادة بن ربيع / ٢، ٣١٠.

- محمد بن أبي الساج ٢ / ٣٤١.
 محمد بن سليمان الزيني ٢ / ٣٣٨.
 محمد بن طلحة بن عبد الله ٢ / ٣٢٢.
 محمد بن عبد الرحمن السفيناني ٢ / ٣٣٠.
 محمد بن عبد الله بن طاهر بن الحسين ٢ / ٣٣٩.
 محمد بن عبد الله بن محمد أبو حراب ٢ / ٣٢٣.
 محمد بن عيسى المخزومي ٢ / ٣٤١.
 محمد بن موسى القاضي ١ / ٣٧٧.
 محمود بن السلطان ملكشاه السلجوقي ٢ / ٣٩٩.
 محرمة بن نوفل ١ / ١٠٤.
 مروان بن الحكم بن أبي العاص ٢ / ٣١١.
 مروان بن محمد بن مروان ٢ / ٣٢٤.
 المستضيء (الخليفة العباسي) ١ / ١٤٨.
 المستنصر (الخليفة العباسي) ١ / ١٦٩، ٣٥٩.
 المستنصر (الخليفة العبيدي) ١ / ٢٠٣.
 مسلم بن عقبة المري (مصرف) ٢ / ٣١٤.
 مسلمة بن عبد الملك ٢ / ٣١٦.
 المنيع (الخليفة العباسي) ١ / ٣٢٢.
 المنظفر (صاحب اليمن) ١ / ٣٥٩.
 معبد بن العباس بن عبد المطلب ٢ / ٣١٠.
 المعتضد ١ / ٣٥٩.
 معز الدولة بن بويه ٢ / ٣٨٩.
 مقبل القديدي ١ / ٣٨٠.
 مقيس بن حبابة ٢ / ٢٤٤.
 مكفر بن عيسى بن فليته ٢ / ٣٥٦.
 منصور بن منعة البغدادي شيخ الحرم بمكة ١ / ٢٠٤.
 موسى (ملك التكرور) ٢ / ٤٢٢.
 (ن)
 الناصر العباسي ١ / ٢٠٤.
 أم الناصر لدين الله العباسي ١ / ٥٤٣.
 الناصر محمد بن قلاوون ١ / ١٧٣، ٢ / ٤١٥.
 نافع بن علقمة الكنان ٢ / ٣٢٣.
 أبو النصر الأستراباذي ١ / ٢٠٣.
 نظام الملك ١ / ٢٠٣.
 (هـ)
 هارون بن المسيب ٢ / ٣٤٤.
 هاشم بن عبد مناف ٢ / ١٧٨، ١٩٠.
 هاشم بن فليته ٢ / ٣٥٥.
 هبار بن الأسود بن المطلب ٢ / ٢٨٢.
 هيرة بن شبل ٢ / ٣٠٥.
 غنم بن عتبة ٢ / ٢٨٢.
 أبو الهياج الأسدي ١ / ٣٧٧.
 الهيثم بن معاوية الفتكلي ٢ / ٣٢٧.
 (و)
 وحشي بن حرب ٢ / ٢٨٢.
 الوليد بن عبد الملك بن مروان ١ / ١٢٩.
 وليد بن عتبة ٢ / ٣١٢.
 الوليد بن عروة السعدي ٢ / ٣٢٥.

٢- فهرس الأماكن

(أ)

- أبو قبيس / ١، ٣٠، ١٥٧، ٢، ٢١٤، ٣١٥.
 أحياد / ١، ٧٧، ٢، ٣٠، ٢٩.
 أحياد الصغير / ١، ٣٣٥.
 أحيادين / ١، ٢٤.
 أحد / ١، ١٥٧.
 الأحمر: حصن بسواحل الشام / ١، ٣٣.
 الأحمر: ناحية بالأندلس / ١، ٣٣.
 أذاخر / ٢، ٢٧٤.
 أرض الجزيرة / ٢، ١٣٤.
 أرض هذيل / ١، ١٤٥.
 إرمينية / ١، ٢٣٣.
 الإسكندرية / ١، ٢١٨، ٢٢٢.
 إسنا / ١، ٢١٨.
 أسوان / ١، ٢١٨.
 أصبهان / ١، ٢١٧، ٢٢٠.
 أضاة بني عقش / ١، ٩٢.
 أضاة بن / ١، ٧٢.
 إضم / ٢، ٣٣.
 الأعراف / ١، ٣٠.
 الأعشاش / ١، ٩٢.
 أفاعية / ١، ٤٨١.
 إفريقية / ١، ٢١٨، ٢٢٢.
 أمج / ٢، ٢٣٧، ٢٦١.
 أم راحم / ١، ٧٣.
 أم رحم / ١، ٧٣.
 أم الرحمن / ١، ٧٤.
 أم روح / ١، ٧٤.
 أم زحم / ١، ٧٣.
 أم صبح / ١، ٧٣.
 أم القرى / ١، ٧٣.
 أم كوثى / ١، ٧٤.
 الأندلس / ١، ٣٣، ٢١٨، ٢٢٢.
 أنصاب الحرم / ١، ٨٥، ١٠٤.
 الأهواز / ١، ٢١٧، ٢٢٠، ٢ / ٢٣٦.
 (ب)
 باب إبراهيم / ١، ٣٣٦.
 باب الأبواب / ١، ٢٢٣.
 باب أحياد الصغير / ١، ٣٩٣.
 باب أم هاني، / ١، ٣٩٣، ٣٩٥.
 باب بازاق / ١، ٣٩٣.
 باب البغلة / ١، ٣٩٣.
 باب بني ثيم / ١، ٣٩٣.
 باب بني حمح / ١، ٣٨٢، ٤٧٧.
 باب بني حكيم بن حزام / ١، ٣٩٤.
 باب الجذائر / ١، ٣٣٦، ٣٨٠.
 باب الخرابية / ١، ٣٩٤.
 باب الخزورة / ١، ٤٧٧، ٥٧٠.
 باب الخطاطين / ١، ٤٧٧.
 باب الخنقين / ١، ٣٩٣.
 باب دار الصحابة / ١، ٣٨٠، ٣٨١.
 باب الدريية / ١، ٣٨٠، ٣٩٤.
 باب الرحمة / ١، ٣٩٣.
 باب الزيادة / ١، ٤٧٧.

- باب زيادة دار الندوة / ١ / ٣٨١ .
باب السدرة / ١ / ٣٨٧ ، ٥٤٤ .
باب السدة / ١ / ٣٩٤ .
باب الشيكة / ١ / ٢٥ ، ١٠٠ .
باب الصفا / ١ / ٣٣٦ ، ٣٨١ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ .
باب العباس / ١ / ٣٨٠ ، ٣٩٥ .
باب العجلة / ١ / ٣٨١ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ .
باب عزورة / ١ / ٣٩٤ .
باب على / ١ / ٣٨١ .
باب عمرو بن العاص / ١ / ٣٩٤ .
باب العمرة / ١ / ٩٩ ، ١٠١ ، ٣٣٥ ، ٣٩٤ ، ٤٧٧ .
باب الفرج / ١ / ٣٩٤ .
باب الكعبة / ١ / ١٧٤ ، ٢١٧ .
باب الماجن / ١ / ١٠١ ، ٥٥٨ .
باب المجاهدية / ١ / ٣٩٣ .
باب المسجد الحرام / ١ / ٥٤٥ .
باب المعلاة / ١ / ٢٥ ، ٣٨ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ .
باب مكة / ١ / ١٠١ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ٥٥٤ .
باب الملاعبة / ١ / ٣٩٣ .
باب النبی / ١ / ٣٣٦ .
باب الباسة / ١ / ٧٣ .
باب البحر الأسود / ١ / ٢٢٢ .
باب البحر المتوسط / ١ / ٢١٨ .
باب البحر المحيط / ١ / ٢٢١ ، ٢١٨ .
باب البحرين / ١ / ٢١٩ ، ٢٢١ .
باب بخاري / ١ / ٢١٧ ، ٢٢٠ .
بدر / ٢ / ٢٥٩ .
البردان / ١ / ٣٨ .
برقة / ١ / ٢١٨ .
بركة (زمزم) / ١ / ٤١٦ .
بركة السلم / ١ / ٥٥٥ .
بركة الصارم / ١ / ٣٥ .
بركة الماجن / ١ / ٣٧ .
بركة مسهر / ١ / ٥٦٠ .
برة / ١ / ٧٤ ، ٤١٦ .
بساق / ١ / ٧٤ .
البساسة / ١ / ٧٣ .
بست / ١ / ٢٢٠ .
بستان الصارم / ١ / ٥٥٤ .
بستان ابن عامر / ١ / ٨٣ ، ٣٨٤ .
بشراك / ١ / ٣٨ .
بشرى (زمزم) / ١ / ٤١٦ .
البصرة / ١ / ٢١٧ ، ٢٢٠ .
بغداد / ١ / ٢١٧ ، ٢٢٠ .
بكة / ١ / ٧٣ ، ٢١٠ .
بلاد البجاة / ١ / ٢١٨ .
بلاد البجة / ١ / ٢٢١ .
بلاد بجيلة / ١ / ٤٣ .
بلاد البربر / ١ / ٢١٨ .
بلاد البلبين / ١ / ٢١٨ .
بلاد التكرور / ١ / ٢١٨ .
بلاد الجريد / ١ / ٢١٨ .
بلاد دهلك / ١ / ٢١٨ .
بلاد السند / ١ / ٢١٩ .

- بلاد السودان / ١ / ٢١٨ .
 بلاد الصين / ١ / ٢١٩ .
 بلاد عك / ٢ / ١٤٦ .
 بلاد النوبة / ١ / ٢٢١ .
 بلاد الهند / ١ / ٢١٩ .
 البلد / ١ / ٧٣ .
 بلد الله تعالى / ١ / ٧٣ .
 البلد الأمين / ١ / ٧٣ .
 البلد الحرام / ١ / ٧٣ .
 البلدة / ١ / ٧٣ .
 البلقاء / ٢ / ١٣٣ .
 بنات نعش / ١ / ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ .
 بنجالة / ١ / ٥٤٠ .
 البنية / ١ / ٧٣ ، ٢١١ .
 بيت البلبني / ١ / ٥٥٨ .
 البيت الحرام / ١ / ٢١٠ .
 بيت الشريفة فاطمة بنت تقبة / ١ / ٥٥٧ .
 البيت العتيق / ١ / ٢١٠ ، ٧٤ .
 بيت المرشدى / ١ / ٣٣٥ .
 بيت أبي مغامس / ١ / ٥٦١ .
 بيت المقدس / ١ / ٢١٧ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ .
 بيت المؤذنين / ١ / ٥٤٨ .
 بشر آدم / ١ / ٥٥٩ .
 بشر أحمد بن عبد الله الدورى / ١ / ٥٥٨ .
 بشر إسماعيل / ١ / ٥٦١ .
 بشر باب إبراهيم / ١ / ٥٥٨ .
 بشر باب الخزورة / ١ / ٥٥٦ .
 بشر باب المعلاة / ١ / ٥٥٩ .
 بشر البستان الذى أنشأه القائد سعد الدين
 جبروه / ١ / ٥٥٩ .
 بشر بستان باب المعلاة / ١ / ٥٥٧ .
 بشر البقر / ١ / ٥٦٢ .
 بشر بركة السلم / ١ / ٥٥٩ .
 بشر بستان على بن يوسف / ٥ / ٥٥٨ .
 بشر بستان ابن فطيس / ١ / ٥٥٩ .
 بشر البياضية / ١ / ٥٥٩ .
 بشر بيت الجعافرة / ١ / ٥٦١ .
 بشر بيوت الداحوة / ١ / ٥٥٧ .
 بشر بيوت عرفطة / ١ / ٥٥٨ .
 بشر جبر بن مطعم / ١ / ٥٥٧ .
 بشر الجنية / ١ / ٥٦٠ .
 بشر الحمامية / ١ / ٥٦١ .
 بشر أم حجر / ١ / ٥٥٧ .
 بشر أم الحمام / ١ / ٥٦١ .
 بشر حمام أحياد / ١ / ٥٥٧ .
 بشر أم الحمرة / ١ / ٥٥٨ .
 بشر حوض الرباع / ١ / ٥٥٧ .
 بشر خرابة قريش / ١ / ٥٥٨ .
 بشر اخرمانية / ١ / ٥٥٩ .
 بشر (خلف سبيل) ابن شناد / ١ / ٥٥٩ .
 بشر خلف بن وهب الجمحي / ١ / ٥٥٧ .
 بشر خم / ١ / ٥٦٣ .
 بشر دار الملاعبة / ١ / ٥٥٦ .
 بشر دغيج / ١ / ٥٦١ .
 بشر ذى طوى / ١ / ٥٦٣ .
 بشر رباط أم الخليفة / ١ / ٥٥٦ .

- بشر رباط بنت التاج / ١ / ٥٥٧.
 بشر رباط الدمشقية / ١ / ٥٥٧.
 بشر رباط الدوري / ١ / ٥٥٧.
 بشر رباط ربيع / ١ / ٥٥٧.
 بشر (بقرب المقبرة عند بيوت) رتبة / ١ / ٥٥٨.
 بشر رباط الزيت / ١ / ٥٥٧.
 بشر رباط السبتية / ١ / ٥٥٧.
 بشر رباط الشرائي / ١ / ٥٥٦.
 بشر رباط غزى / ١ / ٥٥٧.
 بشر رباط الفقاعية / ١ / ٥٥٦.
 بشر رباط كلاله / ١ / ٥٥٦.
 بشر رباط الموفق / ١ / ٥٥٨.
 بشر رباط الميانشى / ١ / ٥٥٦.
 بشر الزاكية / ١ / ٥٦٣.
 بشر الزبادية الصغرى / ١ / ٥٦٢.
 بشر الزبادية الكبرى / ١ / ٥٦٢.
 بشر أم الزين / ١ / ٥٥٧.
 بشر زين الدين بن شكر / ١ / ٥٥٨.
 بشر سحلة / ١ / ٥٥٥.
 بشر السفيا / ١ / ٥٦٢.
 بشر سمير / ١ / ٥٦١.
 بشر السنبلة / ١ / ٥٥٧.
 بشر السويقة / ١ / ٥٥٨.
 بشر الشبيكة / ١ / ٥٥٨.
 بشر شعب البيعة / ١ / ٥٦٠.
 بشر الشعبانية / ١ / ٥٦١.
 بشر صلاح / ١ / ٥٦٠.
 بشر الطنبداوية / ١ / ٥٦٢.
 بشر الطواشى / ١ / ٥٥٩.
 بشر عبد الصمد / ١ / ٥٦٨.
 بشر عطية المظبيز / ١ / ٥٥٦.
 بشر عفراء / ١ / ٥٥٧.
 البحر العليا / ١ / ٢٩.
 بشر عمارة / ١ / ٥٦١.
 بشر قعيقعان / ١ / ٥٥٨.
 بشر شميس / ١ / ٩٣.
 بشر العراقيب / ١ / ٥٦١.
 بشر العسيلة / ١ / ٥٦١.
 بشر عفراء / ١ / ٥٤٨.
 بشر عكرمة / ١ / ٣٣٥.
 بشر أم الفاغية / ١ / ٥٥٧.
 بشر أم قرين / ١ / ٥٥٩.
 بشر كدانة / ١ / ٥٦١.
 بشر الكليبية / ١ / ٥٦١.
 بشر مجنة / ١ / ٥٥٨.
 بشر المدرسة الأنضلية / ١ / ٥٥٦.
 بشر المدرسة المجاهدية / ١ / ٥٥٦.
 بشر المدرسة المنصورية / ١ / ٥٥٦.
 بشر مسجد الراية / ١ / ٥٥٧.
 بشر مسعود / ١ / ٥٥٧.
 بشر (في محاذاة) العائدة / ١ / ٥٥٩.
 بشر المطهرة الناصرية / ١ / ٥٥٦.
 بشر المعللة / ١ / ٥٥٧.
 بشر المعلم / ١ / ٥٥٧.
 بشر أبي مغاس / ١ / ٥٥٦.
 بشر المنصور صاحب اليمن / ١ / ٥٦٣.

- بئر المنقوس / ١ ٥٥٧
 بئر موسى بن غصون / ١ ٥٦١
 بئر مبطأة السلطان الأشرف شعبان / ١ ٥٥٦
 بئر المبطأة الصرغتمشية / ١ ٥٥٩
 بئر ميمون الحضرمي / ١ ٣٩٨، ٥٥٩
 / ٢ ٣١٦
 بئر النبي / ١ ٥٥٧
 بئر النجار / ١ ٥٥٩
 بئر أم النخلة / ١ ٥٦١
 بئر النشو / ١ ٥٥٨
 بئر الواسعة / ١ ٥٥٧
 بئر الوردية / ١ ٥٥٨
 بئر الينبعي / ١ ٥٥٨
 بيشة / ١ ٣٩
 اليمارستان المستصرى / ١ ٥٦٩
 بيوت بني عرفطة / ١ ٥٥٨
 بيوت تغار / ١ ٩١
 (ت)
 تاهرت / ١ ٢٢٢
 تبالة / ١ ٣٩
 تبوك / ١ ٤٣
 التار / ١ ٢١٩٠
 تربة / ١ ٣٩
 نكتم (زمزم) / ١ ٤١٦
 التنضب / ١ ٣٨
 التعيم / ١ ٩٠، ٩٣، ٩٩، ١٠٠، ١٠٣
 / ٢ ٤٧٨
 تبيس / ١ ٢١٨
 التهايم / ١ ٢٢١، ٢١٩
 تهامة / ١ ٣٩، ٢ / ٢٤
 (ث)
 ثبير / ١ ٣٣٤، ٤٨٠
 ثبير الأحذب / ١ ٤٨٠
 ثبير الأحيدب / ١ ٤٨١
 ثبير الأعرج / ١ ٤٨٠
 ثبير الخضراء / ١ ٤٨٠
 ثبير الزنج / ١ ٤٨٠
 ثبير (في بلاد) مزينة / ١ ٤٨١
 ثبير النصب / ١ ٤٧٨، ٤٨٠
 ثنية أذاخر / ١ ٤٣٣، ٤٦٨
 ثنية حل / ١ ٨٨
 ثنية لبن / ١ ٩٣
 ثنية المديين / ١ ٤٩٨، ٥٠٨
 ثنية المعلاة / ١ ٥٠٨
 ثنية المقبرة / ١ ٥٠٨
 ثنية هوشى / ٢ ٣١٤
 ثور أطحل / ١ ٤٩٥
 (ج)
 جامع البصرة / ١ ٣٤
 الجبال / ٢ ٣٣٩
 جبال طوى / ١ ٤٣
 جبل الأحمر (الأعراف) / ١ ٣٠، ٣٣، ٢ / ٣٩٥

- الحبشة ١/ ٢١٨، ٢/ ١٩٠.
 الحبشى (جبل) ١/ ١٩٨.
 الحجاز ١/ ٢٥، ٤٣، ٢٢٢، ٢/ ٧.
 حجر إسماعيل (ورد كثيرا في صفحات الكتاب).
 الحجر الأسود (ورد كثيرا في صفحات الكتاب).
 الحجون ١/ ١٢١، ٤٨٧، ٤٨٩، ٢/ ٣١٦.
 الحجاز ٢/ ٢٣٦.
 الحديدية ١/ ٩٢، ٤٩٠، ٢/ ٢٣١.
 حراء ١/ ١٥٦، ٣٣٤.
 حلوان ١/ ٢١٧.
 الحرمة ١/ ٧٣.
 حرمية (زمزم) ١/ ٤١٦.
 الحرة ٢/ ٣١٤، ٣١٥.
 اخزامية ١/ ٣٩٥، ٢/ ٢٦٤.
 الخزورة ١/ ٧٤، ١٢١، ٣٩٤، ٢/ ٩٢.
 الخسبة ١/ ٤٢.
 الخصاص ١/ ٣٩٨، ٤٧١.
 حضرموت ١: ٢١٩، ٢٢١، ٣٣٤.
 الخطيم ١/ ٣٣٠، ٢/ ٦٨.
 حفيرة الصباس (زمزم) ١/ ٤١٦.
 حلب ١/ ٢١٧.
 حلوان ١/ ٢١٧، ٢٢٠.
 حلى ١/ ٤٢.
 حماة ١/ ٢١٧.
 حمراء الأسد ٢/ ٢٦٠.
 حمص ١/ ٢١٧.
 جبل الأعرج ١/ ٣٩٨.
 جبل الأنصار ١/ ٣٩٨.
 جبل تفاحة ١/ ٣٩٨.
 جبل ثبير ١/ ٤٦٥.
 جبل ثور ١/ ٣٤٤.
 جبل أبي الخارث ١/ ٤٥٥.
 جبل حراء ١/ ٤٦٢.
 جبل الخدمة ١/ ٤٦١.
 جبل الرحمة ١/ ٤٩٨.
 جبل موازم ١/ ٣٩٨.
 جبل معدان ١/ ٣٩٨.
 جبل المقبرة ١/ ٣٩٨.
 الجحفة ٢/ ٢٣٧.
 جُدَّة ١/ ٣٨، ٤٣، ٨٥، ٩٣، ٤٢، ٢١٨، ٢٦٤.
 جرش ١/ ٣٩.
 الجرف ١/ ٣٣.
 جزائر فرسان ١/ ٢١٨.
 الجزيرة ١/ ٢١٧، ٢٢٣.
 اجترانة ١/ ٨٥، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥.
 حمرة العقبة ١/ ٩٧، ٢٣٤.
 الحصوم ١/ ٤٤٤.
 حنابل ابن صيني ١/ ٤١.
 الحودي ١/ ١٥٦.
 حائط حرمات ١/ ٣٩٨، ٤٣٣، ٤٦٨.
 الحاطمة ١/ ٧٣.

- حنين ٢ / ٢٤٣ .
 حوض (للبنائم بجانب سبيل الشهاب المكين)
 ١ / ٥٥٤ .
 دار عبد الرزاق الجمحي ١ / ٣٥ .
 دار عبد الصمد بن علي اللبان ١ / ٣٤ .
 دار عبد الله بن جدعان ١ / ٢١٣ .
 دار العجلة ١ / ٣٤ ، ٤٥٠ .
 دار عمرو بن العاص ١ / ٣٥ .
 دار القواوير ١ / ٥٤٢ ، ٢ / ١٩٧ .
 دار محمد بن سليمان ١ / ٤٦١ .
 دار الندوة ١ / ٣٧٧ ، ٣٩٤ .
 دار يزيد بن منصور الحميري ١ / ٣٤ .
 درب المعلاة ١ / ٢٦ .
 الدريية ١ / ٥٤٢ .
 دكة ابن ظهيرة ١ / ٣٨٠ .
 دمشق ١ / ٢١٧ .
 دمياط ١ / ٢١٨ .
 دوقة ١ / ٤٢ .
 ديار بكر ١ / ٢١٧ .
 (ه)
 دار الأرقم ١ / ١٤ ، ٤٥٤ .
 دار بديل بن ورقاء ٢ / ٢٣٢ .
 دار أبي بكر الصديق ١ / ٤٥٣ .
 دار ابن جدعان ٢ / ٢١٦ .
 دار جعفر بن محمد ١ / ٣٤ .
 دار حديجة بنت خويلد ١ ، ١٤ ، ٣٣٤ ، ٤٥٠ .
 دار الخلفيتين ١ / ٤٣٣ .
 دار الخيزران ١ / ٣٣٤ ، ٤٥٤ .
 دار رايضة ١ / ٤٣٢ .
 دار زبيدة ١ / ٥٣٩ .
 دار السجن ١ / ٤٥ .
 دار أبي سعيد ١ / ٣٥ .
 دار أبي سعيد (بقرب دار العجلة) ١ / ٤٥٠ .
 دار أبي سفيان ١ / ٦٤ .
 دار سمر ١ / ٤٣٢ .
 دار العباس بن عبد المطلب ١ / ٤٥٤ .
 (ز)
 رابع ١ / ٤٣ .
 الرأس ١ / ٧٤ .
 رأس الفسق ١ / ٣٩٨ .
 رباط الأبرقوهي ١ / ٥٤٦ .
 رباط الأخلاطي ١ / ٥٤٧ .
 رباط باب المسجد الحرام ١ / ٥٤٥ .

- رباط الباناسى / ١ / ٥٤٦.
 رباط ابن بعلجد / ١ / ٥٤٥.
 رباط بنت الناح / ١ / ٥٤٩.
 رباط بنت الحرابي / ١ / ٥٤٩.
 رباط الخجمة (وعى الأدر الكريمة) / ١ / ٥٥.
 رباط أم الحسين بنت الشهاب الطيرى / ١ / ٥٤٧.
 رباط الخاتون / ١ / ٥٤٤.
 رباط أم الخليفة الناصر العباسى / ١ / ٥٤٣، ٥٦٩.
 رباط الدمشقية / ١ / ٥٤٩.
 رباط الدورى / ١ / ٥٤٩.
 رباط رامشت / ١ / ٣٧٨، ٥٤٤.
 رباط ربيع / ١ / ٣٣٥، ٥٤٨.
 رباط أبى رقية / ١ / ٥٥٠.
 رباط الزنجيلي / ١ / ٥٤٤.
 رباط الزيت / ١ / ٥٤٨.
 رباط الساحة / ١ / ٥٤٨.
 رباط السبية / ١ / ٥٤٩.
 رباط السدرة / ١ / ٤٧٧، ٥٤٢.
 رباط سميد اهندي / ١ / ٥٤٨.
 رباط أبى سماحة / ١ / ٥٤٧.
 رباط ابن السوداء / ١ / ٥٥١.
 رباط شاه شجاع / ١ / ٥٤٦.
 رباط الشرايى / ١ / ٤٧٧، ٥٤٣.
 رباط الشريف حسن بن عجلان / ١ / ٥٤٥.
 رباط صاخة / ١ / ٥٤٤.
 رباط الطويل / ١ / ٥٥٠.
 رباط العباس / ١ / ٥٤٦.
 رباط العطار / ١ / ٥٤٧.
 رباط عطية بن خليفة المطير / ١ / ٥٤٧.
 رباط العفيف / ١ / ٥٥٠.
 رباط غزى / ١ / ٥٤٨.
 رباط الفقاعية / ١ / ٥٤٣.
 رباط القزوينى / ١ / ٥٤٤.
 رباط القبلى / ١ / ٣٨٠.
 رباط ابن كلاله الطيرى / ١ / ٥٤٦.
 رباط المراخى / ١ / ٣٨٠، ٥٤٢.
 رباط المروة / ١ / ٥٤٦.
 رباط المسيكينة / ١ / ٥٤٩.
 رباط المقر الأصهباني / ١ / ٥٤٧.
 رباط الموفق / ١ / ٥٤٩.
 رباط ابن منده / ١ / ٥٤٣.
 رباط الموفق / ١ / ٥٥٥.
 رباط الميانشى / ١ / ٥٤٣.
 رباط الوثش / ١ / ٥٤٧.
 رباط الوراق / ١ / ٥٤٩.
 الرناج / ١ / ٧٣.
 الرمم / ١ / ٢٦، ٤٩١.
 رومان / ٢ / ١٧٩.
 ردم بنى جمح / ١ / ٤٤٧.
 رضوى / ١ / ١٥٧.
 الركن الأسود / ١ / ٢١٩، ٩٤ / ٢.
 الركن الشامى / ١ / ١٨٣، ٢١٧، ٢٢٣، ٢٢٤.
 الركن العراقى / ١ / ٢٢١.

- الركن اليماني ١/ ٢١٩، ٢٢١، ٢٢٥، ٢٢٦، سبيل الزنجيلي ١/ ٥٥٣.
 ٢٨٣، ٣٠٧، ٣٢٩. سبيل زين الدين عبد الباسط ١/ ٥٥٢.
 الرملة: ١/ ٢١٧، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٧٩. سبيل الست ١/ ٥٥٣.
 الرها ١/ ٢١٣. سبيل أم سليمان ١/ ٥٥٢.
 روضة خاخ ٢/ ٢٥٩. سبيل السيدة أم الحسين ١/ ٥٥٢.
 الروم (بلاد) ١/ ٢١٧. سبيل السيدة زينب ١/ ٥٥٣.
 الري ١/ ٢١٧، ٢٢٠. سبيل الشهاب المكين ١/ ٥٥٤.
 (ز) سبيل ابن صنداد ١/ ٥٥٣.
 زاوية أم سليمان ١/ ٥٤٨. سبيل عطية بن ظهيرة ١/ ٥٥٢.
 زبيد ٢/ ٢١٤. سبيل عطية المطييز ١/ ٥٥٣.
 زقاق البقر ١/ ٣٤، ٣٥. سبيل القائد سعد الدين جبروه ١/ ٥٥٢.
 زقاق الحجر ١/ ٤٥٠. سبيل قاسم الرانكي ١/ ٥٥٢.
 زقاق العطارين ١/ ٤٥١. سبيل المعلم ١/ ٥٥٣.
 زمزم (ورد كثيرا في صفحات الكتاب). سبيل الملك المنصور صاحب اليمن ١/ ٥٥٣.
 الزنج ١/ ٢١٨. سحستان ١/ ٢١٧، ٢٢٠.
 الزيلع ١/ ٢١٨. السدرة ١/ ١٤٤، ١٤٧.
 الزيمة ١/ ٣٨. سد عارم ٢/ ١٤٤.
 (س) السدير ١/ ٢٢١.
 سابق (زمزم) ١/ ٤١٧. السراة ١/ ٣٩.
 سائلة (زمزم) ١/ ٤١٦. مرف ١/ ٤٧٣.
 سبأ ١/ ٢١٩. سرقسطة ١/ ٣٣.
 سبوحة ١/ ٧٣. سروعة ١/ ٣٨.
 سبيل ابن بلبل ١/ ٥٥٢. سقاية التماس ١/ ١٤، ٤٢٦.
 سبين اخوحي ١/ ٥٥٤. سقيا الله (زمزم) ١/ ٤١٦.
 سبيل بنت القاضي المكي ١/ ٥٥٣. السلام ١/ ٧٣.
 سبيل حسن بن عجلان ١/ ٥٥٢. سلمية ١/ ٢١٧.
 سميساط ١/ ٢٢٣، ٢١٧/٢. سنجار ١/ ٢١٧.

- المسند ١: ٢١٩، ٢٢١.
 سواكن ١/ ٢١٨.
 سور باب الحاجن ١/ ٢٥.
 سور باب المعلاة ١/ ٥٥٤.
 سور باب اليمن ١/ ٣٥.
 المسوس ١/ ٢٢٢.
 سوق الخناطين ٢/ ٩٢.
 سوق العلافه ٢/ ٤٣٨.
 سوق الليل ١/ ٢٧، ٥٤٧، ٥٥٥.
 سولة ١/ ٣٨.
 السويداء ١/ ٤٦١.
 سيده ١/ ٤١٦.
 السيل ١/ ٧٣.
 (ش)
 شارع السويقة ١/ ٥٤٣.
 الشاش ١/ ٢١٧، ٢٢٠.
 الشام ١/ ١٧٩، ٢٢٣، ٢/ ١٢٥، ١٢٦.
 ١٣٣، ١٩٠، ٢٢٣، ٣١٥، ٣٢٥.
 شامة ١/ ١٣٨.
 شباغة الصبال (زمزم) ١/ ٤١٦.
 الشحر ٢/ ٢٢١، ٢٢٤.
 شراب الأبرار (زمزم) ١/ ٤١٦.
 شعب آل سفيان ١/ ٤٦١.
 شعب الأثل ٢/ ٣١.
 شعب البياضية ١/ ٥٥٩.
 شعب الخزارين ١/ ٤٨٨.
 شعب الخوز ١/ ٤٦١.
 شعب أبي دب ١/ ٤٨٩.
 شعب الصفي ١/ ٤٦٨.
 شعب ابن عامر ١/ ٣٧، ٣٩٨، ٤٣٢، ٤٦١.
 شعب عمرو ١/ ٤٦١.
 شعب اللعام ١/ ٤٣٣.
 شعب المقبرة ١/ ٤٦٨، ٥٠٨.
 شعب النور ١/ ٤٨٨.
 الشعبية ١/ ١٤٣.
 شفاء سقم (زمزم) ١/ ٤١٦.
 (ص)
 صافية (زمزم) ١/ ٤١٦.
 صخرة بيت المقدس ١/ ٢٢٢.
 صخرة عائشة ١/ ٣٣٤.
 صعدة ١/ ٢١٩، ٢٢١.
 صعيد مصر الأعلى ١/ ٢١٨.
 الصفا ١/ ٣٤، ٤٧٧، ٤٩١، ٢/ ٣٩٥.
 صفد ١/ ٢١٨.
 الصفراوات ١/ ٤٤٥.
 صلاح ١/ ٧٣.
 صنعاء ١/ ٢١٩، ٢٢١، ٢/ ٣٢٤.
 صيدا ٢/ ٢١٧.
 الصين ١/ ٣١٧، ٣٢٠.
 (ض)
 ضريح ابن عباس ١/ ١٤٨.
 (ط)

- الطائف / ١ / ٣٤، ٣٧، ٣٩، ٤٠، ١٤٤، ٢ / العريش / ١ / ٧٣.
- ٢٣٧، ٢٤٣، ١٩٨، ٧ عصفان / ١ / ٤١، ٢٣٧، ٢٦١، ٢٦٧.
- الطاحونة / ١ / ٣٤. عسقلان / ٢ / ٢٧٩.
- طاهرة (زمزم) / ١ / ٤١٦. عشم / ١ / ٣٩.
- طرابلس / ١ / ٢١٨، ٢٢٢. عصمة (زمزم) / ١ / ٤١٦.
- طريق ضب / ١ / ٤٩٧. العطيفية / ١ / ٣٨٠.
- طعام طعم (زمزم) / ١ / ٤١٦. العقبة / ٢ / ١٠٢.
- طفيل / ١ / ١٣٨. عقبة منى / ١ / ٩٨.
- طور زينا / ١ / ١٥٦. عك / ١ / ٣٩.
- طور سيناء / ١ / ١٥٦. عكا / ١ / ٢١٧.
- طية / ١ / ٧٣. عكاظ / ١ / ٣٩، ٢ / ٢٠٢.
- طية (زمزم) / ١ / ٤١٦. عمان / ١ / ١٤٥، ١٩٧، ٢١٩، ٢٢١.
- (ط) عون (زمزم) / ١ / ٤١٦.
- ظفار / ١ / ٢١٩، ٢ / ٣٢٤. عذاب / ١ / ٢١٨.
- (ع) عينة (زمزم) / ١ / ٤١٦.
- عبدن / ١ / ٢٢١. عين بازان / ١ / ٣٧، ٥٥٢، ٥٦٤.
- العنداء / ١ / ٧٣. عين جبل ثقبه / ١ / ٥٦٧.
- (غ) العراق / ١ / ٤٣، ٤٨، ٩٣، ٤٨٥، ٢ / ٩٤. عين المشاش / ١ / ٥٦٤.
- ٢٣٦، ١٣١ غار ثور / ١ / ٤٦٢.
- العروش / ١ / ٧٣. غار الكنز / ١ / ٤٥٥.
- العروش / ١ / ٧٣. غار المرسلات / ١ / ٣٣٤.
- العروش / ١ / ٧٣. غرة / ٢ / ١٧٩، ٢١٧.
- عرفة / ١ / ٩٨، ٤٨٥، ٤٨٠، ٥٠٤. الخيل / ١ / ٣٩.
- عُرنة / ١ / ٩٣، ٤٩٧، ٥٠٢، ٥٠٤. (ف) غاران / ١ / ٧٣.
- العروش / ١ / ٧٣. غارس / ١ / ٢١٧، ٢٢٠، ٢ / ٢٣٠.
- العروض / ١ / ٧٣.

- فاضح ٢ / ٢٩.
 فح ١ / ١٣٨، ٤٧٢، ٢ / ٢٣٦.
 فرغانة ١ / ٢١٧، ٢٢٠.
 الفسطاط ١ / ٢١٨.
 فلسطين ١ / ٤٣، ٢١٧، ٢٢٠.
 قعيقعان ١ / ٣٠، ٢ / ٢٠، ٢٩.
 القندهار ١ / ٢١٩، ٢٢١.
 قنوي ١ / ٤٣.
 فوص ١ / ٢١٨.
 القيصوان ١ / ٢٢٤.

(ق)

- القادس ١ / ٣٧، ٢١٠.
 القادسية ١ / ٧٤، ٢١٧، ٢٢٠.
 القاهرة ١ / ٢٠٦.
 قبر آدم ١ / ٤٥٥.
 قبر حواء ١ / ١٤٤.
 قبر شيث بن آدم ١ / ٤٥٦.
 قبر الشيخ أبي لكوط ١ / ٤٨٨.
 قبر ابن عباس ١ / ١٤٨.
 قبر ميمونة ١ / ٤٣٧.
 قبة الوحى ١ / ٤٥١.
 قبور عذارى بنات إسماعيل ١ / ٣٣١.
 القدس ١ / ١٥٧.

(ك)

- كابل ١ / ٢١٩.
 كافية (زمزم) ١ / ٤١٦.
 كداء ١ / ٥٠١، ٢ / ٢٧٠، ٢٧٤.
 كدى ١ / ٥٠٩، ٢ / ٢٧٠.
 الكديد ٢ / ٢٣٧.
 كراع الغميم ٢ / ٢١٦، ٢٦٧.
 كرمان ١ / ٢١٧، ٢٢٠.
 الكعبة وردت كثيرا فى صفحات الكتاب.
 كوئى ١ / ٧٣.
 الكوفة ١ / ٢١٧، ٢٢٠.

(ل)

- لبنان ١ / ١٥٦.
 الليث ١ / ٣٤.
 لينة ١ / ٣٩.
 لينة ١ / ٣٩، ٤٤، ١٤٤.

(م)

- مأرب ١ / ٣٤، ٢ / ١٤٥.
 المازمان ١ / ٤٩٧، ٥١٢.
 ماردين ٢ / ٤١٩.

- قديد ١ / ٥٣٩، ٢ / ٣٢٤.
 القرون ١ / ١٤٥.
 قرون مستقلة ١ / ٤٣١.
 القرية ١ / ٧٣.
 قرية الخمس ١ / ٧٣.
 القرية القديمة ١ / ٢١٠.
 قرية النسل ١ / ٧٣.
 قرية النسل (زمزم) ١ / ٤١٦.
 قزح ١ / ٥٠٦.

- ماهان ١ / ١٧٠
 مباركة (زمزم) ١ / ٤١٦
 مخزرة ١ / ٣٩٨
 المخزرة الكبيرة ١ / ٤٣١، ٥٤٧
 مخنة ١ / ١٣٨
 مخسر ١ / ٥١٣
 المخصب ١ / ٤٨٧، ٥١٤
 المحلة (محص) ١ / ٢١٨
 المنجبا ١ / ٤٥١
 مخرج صدق ١ / ٧٣
 المدرسة الأرسوفية ١ / ٥٣٣، ٥٤٢
 مدرسة الأشراف الأدارسة ١ / ٥٢٤
 المدرسة الأفضلية ١ / ٣٨٠
 المدرسة البنحالية ١ / ٣٧٩
 مدرسة ابن الخداد ١ / ٥٤٢
 مدرسة دار العجلة ١ / ٥٣٩
 مدرسة الزنجيلي ١ / ٥٣٩
 مدرسة الشريف عجلان ١ / ٣٩٣
 مدرسة أبي علي بن زكريا ١ / ٥٤٢
 مدرسة الملك الأفضل عباس ابن الملك الجاهد
 صاحب اليمن ١ / ٥٣٩
 مدرسة الملك غياث الدين أبي المظفر أعظم شاه
 ١ / ٥٤٩
 مدرسة الملك الجاهد صاحب اليمن ١ / ٥٣٩
 مدرسة الملك المنصور عمر بن علي بن رسول
 صاحب اليمن ١ / ٥٣٩
 مدرسة الملك المؤيد صاحب اليمن ١ / ٣٩٣
 مدرسة التهاوندي ١ / ٥٤٢
 مدين ٢ / ٧
 المدينة المنورة (وردت كثيرا في صفحات
 الكتاب).
 مر الظهران ١ / ٣٧، ٤١، ٤٧٨، ١٢٥ / ٢
 ١٢٦، ٢٣٧
 مرو ١ / ٢١٧، ٢٢٠
 المروة ١ / ٥١٧
 مروية (زمزم) ١ / ٤١٦
 المزدلفة ١ / ٤٧٧، ٤٨٠، ٥١٨
 المستجار ١ / ٣٢٩
 مسجد آل كرز ١ / ٣٣٦
 مسجد إبراهيم ١ / ٩٥
 مسجد الإجابة ١ / ٤٣٣
 مسجد أحياد ١ / ٣٣٤
 مسجد أبي بكر ١ / ٤٣٣
 مسجد البيعة ١ / ٣٣٤، ٤٣٤
 المسجد الحرام (ورد كثيرا في صفحات
 الكتاب).
 مسجد الخيف ١ / ٤٣٧، ٤٨٦
 مسجد الراية ١ / ٢٦، ٥٢٢
 مسجد رسول الله ١ / ٤٣٥
 مسجد سوق الليل ١ / ٤٣٢
 مسجد الشجرة ١ / ٣٣٤، ٣٣٦، ٤٩٠
 مسجد عرفة ١ / ٩٥، ٥٠١
 مسجد الفتوح ١ / ٤٤٤
 مسجد الكيش ١ / ٣٩٨، ٤٣٥
 مسجد المخزرة الكبرى ١ / ٤٣١
 مسجد ثرة ١ / ٩٥

- مسجد منى / ١ / ٤٣٥ .
 مسجد الطليحة / ١ / ٤٤٣ .
 المسمى / ١ / ٣٥ ، ٤٥٤ ، ٥٢٢ .
 المصقلة / ١ / ٣٥ .
 المشعر الحرام / ١ / ٥٠٦ ، ٥٢٠ .
 مصر (الديار المصرية) / ١ / ١٥ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٤٢ ، ٧ / ٢ .
 مصلى آدم / ١ / ٢١٧ ، ٢٢٣ ، ٢٢٦ .
 مصلى النبی / ١ / ٢١٩ ، ٢٢١ .
 مضمونة (زمزم) / ١ / ٤١٦ .
 المطابخ / ٢ / ٢٩ .
 المطاف / ١ / ٥٢١ .
 مطهرة ألتنبا الطویل / ١ / ٥٧٠ .
 مطهرة بركة العثمانی / ١ / ٥٦٩ .
 مطهرة صرغتمش الناصری / ١ / ٥٦٩ .
 مطهرة الملك الأشرف شعبان / ١ / ٥٦٩ .
 مطهرة الملك الناصر محمد / ١ / ٥٦٩ .
 مطهرة الأمير المعروف بالملك نائب السلطنة / ١ / ٥٦٩ .
 المطهرة الناصرية / ١ / ٣٥ .
 مطهرة الواسطی / ١ / ٥٧٠ .
 المعاد / ١ / ٧٣ .
 معبد الجنيد / ١ / ٤٥٥ .
 المعطشة / ١ / ٧٤ .
 الصلاة (مقبرة مكة) وردت كثيرا في صفحات الكتاب .
 المصلى / ١ / ٤٦٨ .
 مغارة الفتح / ١ / ٣٧٤ .
 مغذية (زمزم) / ١ / ٤١٦ .
 المغرب / ١ / ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ .
 المغنس / ١ / ٤٨١ ، ٤٩٨ .
 مقام إبراهيم (ورد في أكثر الصفحات) .
 مقام الحنبلي / ١ / ٤٠١ .
 مقام الخنفي / ١ / ٤٠١ .
 مقام الشافعي / ١ / ٤٠١ .
 مقام المالكي / ١ / ٤٠١ .
 مقبرة الشبيكة / ١ / ٤٧٢ .
 المقبرة العليا / ١ / ٤٧٠ .
 مقبرة المهاجرين / ١ / ٤٧١ .
 مقداة (زمزم) / ١ / ٤١٦ .
 المقدسة / ١ / ٣٧ .
 المقطع / ١ / ٨٨ .
 المكان / ١ / ٧٤ .
 مكة المكرمة (وردت في كل صفحة من الكتاب تقريرا) .
 الملاعبة / ١ / ٣٩٣ .
 الملتان / ١ / ٢٢١ .
 الملتزم / ١ / ٣٢٩ .
 ملطية / ١ / ٢١٧ ، ٢٢٣ .
 ملكان / ١ / ٣٩ .
 منارة باب أحياد / ١ / ٣٩٧ .
 منارة باب الخزورة / ١ / ٣٩٧ .
 منارة باب بني سهم / ١ / ٣٩٧ .
 منارة باب بني شبة / ١ / ٣٩٧ .
 منارة باب علي / ١ / ٣٥ ، ٥٥٢ .
 منارة باب الصرة / ١ / ٣٩٦ .

- منارة بغا / ١ / ٣٩٨ .
 منارة جبل الأنصار / ١ / ٣٩٨ .
 منار رأس الفلق / ١ / ٣٩٨ .
 منارة زيادة دار النبوة / ١ / ٣٩٧ .
 منارة عبد الله بن مالك الخزازي / ١ / ٣٩٧ .
 منارة المسجد الحرام / ١ / ٣٥ ، ٤٧٧ .
 منى (وردت في أكثر الصنحات) .
 منبج / ١ / ٢١٧ .
 المهديان / ١ / ٢١٩ .
 المهرجان / ١ / ٢١٩ ، ٢٢١ .
 الموصل / ١ / ١٦٩ ، ٢١٧ ، ٣٩٦ .
 موقف الغنم / ١ / ٤٣٢ .
 موقف الحامل / ١ / ٥٠١ .
 مولد جعفر الصادق / ١ / ٤٥٠ .
 مولد حمزة بن عبد المطلب / ١ / ٤٥٠ .
 مولد علي بن أبي طالب / ١ / ٤٤٩ .
 مولد عمر بن الخطاب / ١ / ٤٥٠ .
 مولد فاطمة / ١ / ٤٤٨ ، ٤٥١ .
 مولد النبي / ١ / ٣٣٤ ، ٥٥٥ .
 مؤنسة (زمزم) / ١ / ٤١٦ .
 ميافارقين / ١ / ٢١٧ .
 ميزاب الكعبة / ١ / ٢١٧ ، ٢٢٢ ، ٣٦٢ .
 الميضأة الصرغتمشية / ١ / ٥٥١ .
 الميلان الأحضران / ١ / ٥٣٢ .
 ميسونة (زمزم) / ١ / ٤١٦ .
 (ن)
 النابية / ١ / ٧٤ .
 نادرة / ١ / ٧٣ .
 ناخر / ١ / ٢١٠ .
 الناسة / ١ / ٧٣ .
 الناشة / ١ / ٧٣ .
 نافعة (زمزم) / ١ / ٤١٦ .
 نجد / ١ / ٣٩ .
 نجران / ١ / ٣٩ ، ٩٠ / ٢ .
 النجر / ١ / ٧٣ .
 نخب / ١ / ١٤٥ .
 نخلة الشامية / ١ / ٣٨ .
 نخلة البمانية / ١ / ٣٨ .
 النخيل / ١ / ٤٨١ .
 نسا / ١ / ٢١٧ .
 النساسة / ١ / ٧٣ .
 نعمان / ٢ / ١٣ .
 نقرة الفراب / ١ / ٧٣ .
 نقرة الفراب (زمزم) / ١ / ٤١٦ .
 نيرة / ١ / ٩٣ ، ٥٣٥ .
 النبوة / ١ / ٢١٨ ، ٢١٢ .
 نيسابور / ١ / ٢١٧ ، ٢٢٠ .
 (هـ)
 النجوة / ١ / ٣٩ .
 علة بني جابر / ١ / ٣٧ ، ٤٣ .
 حمزة إسماعيل (زمزم) / ١ / ٤١٦ .
 حمزة حويل (زمزم) / ١ / ٤١٦ .
 الحقعة / ١ / ٢١٨ ، ٢١٧ ، ٢٢٣ .
 همدان / ١ / ٢١٧ ، ٢٢٠ .

عمزة جبريل (زمزم) ١ / ٤١٦ .

الهند ١ / ٢١٩ ، ٢٢١ ، ٤٥٦ .

هيت ٢ / ١٣٤ .

وح ١ / ٤٠ ، ١٤٥ ، ٧ / ٢ .

وح ١ / ١٤٥ .

ورقان ١ / ١٥٧ .

وصيق ١ / ٤٩٧ .

(٥)

الواسطات ١ / ٢١٨ .

الوادي ١ / ٧٣ .

وادي القرى ٢ / ٣٢٥ .

وادي مَرَّ ١ / ٤٤٤ ، ٣٨ .

وادي نخلة ١ / ٣٨ ، ٣٧ .

واسط ١ / ٢١٩ .

الوتير ٢ / ٢٣٢ ، ٢٣١ .

(٤)

يسر ١ / ٣٩ .

اليمامة ١ / ٤٣ ، ٢ / ٣٢٦ .

اليمن ١ / ٣٤ ، ٩٣ ، ٩٦ ، ٢٢١ ، ٢ / ١٧ .

٢٤ ، ١٢٥ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢٣٦ ، ٢٤٤ .

٣٢٥

٣- فهرس مصادر التحقيق

- إنحاف الوري بأخبار أم القرى لابن فهد، طبعة جامعة أم القرى بمكة ١٩٨٣ م.
- اتعاظ الخنفا بأخبار الأئمة الفاطميين خلفاء المصفرين، طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة ١٩٩٦ م.
- الأحكام السلطانية للساوودي، دار الكتب العلمية بيروت، بدون تاريخ.
- إخبار الكرام بأخبار المسجد الحرام للأسد، دار الصحوة القاهرة ١٩٨٥.
- أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار للأزرقي، دار الأندلس بيروت ١٩٨٣.
- أخبار مكة في قلم الدهر وحديثه للفاكهي، مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة، مكة المكرمة ١٩٨٦.
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر، مكتبة تحفة مصر ومطبعتها، القاهرة.
- أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير، طبعة الشعب ١٩٧٠.
- الإشارة إلى سيرة المصطفى وتاريخ من بعده من خلفاء المغلطاي، دار القلم، دمشق ١٩٩٦ م.
- الاشتقاق لابن دريد، مكتبة اخانجي، القاهرة ١٩٨٥.
- الإعلام بأعلام بيت الله الحرام للنهروالي، طبعة مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة ٢٠٠٤ م.
- الأغاني للأصبهاني طبعة الهيئة العامة للكتاب، القاهرة ١٩٧٣ م.
- الإمامة والسياسة لابن قتيبة، دار المنتظر، بيروت ١٩٨٥.
- الأنساب للسماعني، بيروت ١٩٨٠.
- بدائع الزهور في وقائع الدهور لابن إياس، مطبعة عيسى الحلبي، القاهرة ١٩٧٥ م.
- البلابة والنهاية لابن كثير، مطبعة مكتبة الثقافة الدينية القاهرة.
- البشر الطالع محاسن من بعد القرن السابع للشوكاني، مطبعة السعادة بالقاهرة ١٣٤٨ هـ.
- بجحة الزمن في تاريخ اليمن لليمان، دار الحكومة اليمنية صنعاء، اليمن ١٩٨٨.
- بجحة السميج للسيورتي، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة ٢٠٠١ م، ومخطوطة المكتبة الأصفية بميدلر آباد برقم ٣٩٩ تاريخ.
- تاريخ الإسلام للذهبي، دار الكتاب العربي، بيروت ١٩٨٧ م.
- تاريخ الرسل والملوكة للطبري، طبعة دار المعارف، مصر ١٩٦٠ م.
- تاريخ الكعبة المعظمة لياسلامه، مكتبة الثقافة الدينية القاهرة ٢٠٠١ م.

تحفة للطائف في فضائل الخير ابن عباس ووج والطائف لابن فهد، نادي الطائف الأدبي، الطبعة الأولى.

تقريب التهذيب لابن حجر، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٩٩٦.

تهذيب الأسماء واللغات للنور، المطبعة النورية بمصر.

تهذيب الكمال في أسماء الرجال للمزي، مؤسسة الرسالة بيروت ١٩٨٥.

توضيح المشتبه لابن ناصر الدين، مؤسسة الرسالة بيروت ١٩٩٣.

الجامع اللطيف في فضل مكة وأهلها وبناء البيت الشريف لابن ظهيرة، مكتبة الثقافة الدينية بالقاهرة ٢٠٠٢.

الجرح والتعديل لابن أبي حاتم، حيدر آباد ١٣٧٣هـ.

جمهرة أنساب العرب لابن حزم، دار المعارف بمصر ١٩٧١.

حسن القرى في أودية أم القرى لابن فهد، طبعة مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة ٢٠٠١.

الدليل الشافي على المنهل الصافي لأبي المحاسن، طبعة جامعة أم القرى، مكة المكرمة ١٩٧٩.

ديوان عمر بن أبي ربيعة، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٨.

الذهب المسبوك في ذكر من حج من الخلفاء والملوك، للمقرئ مطبعة لجنة لتأليف والترجمة والنشر، القاهرة ١٩٥٥.

الذيل على الروضتين لأبي شامة، دار الجيل، بيروت.

رحلة ابن حبر، دار مصر للطباعة ١٩٥٥.

الروض الأنف للسيبلي، دار الكتب العلمية بيروت ١٩٩٧.

الزهور المقنطرة من تاريخ مكة المشرفة لنفاسي، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة ٢٠٠١.

السلوك لمعرفة دول الملوك للمقرئ، مصر ١٩٣٤ وما بعدها.

مجمع النجوم العوالي في أنباء الأوائل والتوالي للعصامي، المكتبة المصنعية، القاهرة ١٣٨٠هـ.

السيرة النبوية لابن هشام، المكتبة العلمية، بيروت.

الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض، دار الكتب العلمية، بيروت ٢٠٠٠.

شفاء القلوب في مناقب بني أيوب لأحمد بن إبراهيم الحبلي، مكتبة الثقافة الدينية القاهرة

١٩٩٦.

صبح الأعشى في صناعة الإنشا للقلقشندي، نسخة مصورة عن دار الكتب المصرية، القاهرة

١٩٦٣م.

الضوء اللامع لأهل القرن التاسع الهجري، مكتبة القدسي، بالقاهرة ١٣٥٣هـ.

- طبقات الشافعية الكبرى للسبكي، حجر القاهرة ١٩٩٢
- طبقات الشعراء لابن سلام، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٨٨.
- الغبر في خير من غير المذهبي، الكويت ١٩٦٠.
- عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات للقزويني، مكتبة الأسرة، القاهرة ٢٠٠٦.
- عجالة المبتدئ وفضالة المنتهى للحازمي، دار الآفاق العربية، القاهرة ٢٠٠٢.
- العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين للفاسي، مطبعة السنة المحمدية، القاهرة ١٩٥٨.
- العقد الفريد لابن عبد ربه، الهيئة العامة لقصور الثقافة، القاهرة ٢٠٠٤ م.
- العمدة في صناعة الشعر نقله لابن رشيقي القيرواني، مكتبة الخانجي بالقاهرة ٢٠٠٠.
- عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير لابن سيد الناس، دار المعرفة بيروت.
- غاية المرام في أخبار البلد الحرام لابن فهد، طبعة جامعة أم القرى، مكة المكرمة ١٩٨٦.
- القاموس المحيط للفيروزابادي، الدار العربية للكتاب ١٩٨٠.
- القرى لقاصد أم القرى للمحب الطبري، طبعة مصطفى الخلي، القاهرة ١٩٧٠.
- كتاب الطبقات الكبير لابن سعد، طبعة الخانجي، القاهرة ٢٠٠١.
- كشف الظنون لحاجي خليفة، طبع إستانبول ١٣٦٠ هـ.
- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال للمتقي الهندي، طبعة مؤسسة الرسالة بيروت ١٩٨٩.
- الحبر لابن حبيب دار الآفاق الجديدة، بيروت.
- مروج الذهب ومعادن الجوهر للمسعودي، المكتبة العصرية، بيروت ١٩٨٨.
- المسالك والممالك للتبركي، تحقيق أدريان فان ليونين، وأندري فيري.
- المسالك والممالك لابن خردادبه، لندن ١٨٨٩ م.
- المشترك وضحا والمفترق صمعا لياقوت، عالم الكتب، بيروت ١٩٨٦.
- المعارف لابن قتيبة، طبعة دار المعارف بمصر، ١٩٨٣.
- معجم البلدان لياقوت الحموي، طبعة دار صادر بيروت، ١٩٧٧.
- معجم ما استعجم من أسماء البلدان والمواضع للتبركي، طبعة مكتبة الخانجي بالقاهرة ١٩٩٦.
- المتنفي على كتاب الروضتين المعروف بتاريخ البرزالي للبرزالي، المكتبة العصرية بيروت ٢٠٠٦.
- ملء العيبة بما جمع بطول الغيبة في الوجهة الوحشية إلى الحرمين مكة وطيبة لابن رشيد، دار الغرب الإسلامي ١٩٨٨.

منائح الكرم في أخبار مكة والبيت وولاية الحرم، للسنجاري، طبعة جامعة أم القرى، مكة المكرمة ١٩٩٨.

النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لأبي المحاسن، مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة ١٩٢٩.

نزهة الألباب في الألقاب لابن حجر، الرياض ١٩٨٥.

نسب قريش للزبيرى، طبعة دار المعارف بمصر ١٩٧٦.

النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير، طبعة عيسى الحلبي، القاهرة ١٩٦٣.

٤- فهرس موضوعات الكتاب

١- موضوعات الجزء الأول:

الموضوع	الصفحة
مقدمة التحقيق	٥
مقدمة المؤلف	١٣
(الباب الأول)	
في ذكر مكة المشرفة وحكم بيع دورها وإجارها	٢٣
ذكر حكم بيع دور مكة وإجارها	٤٤
(الباب الثاني)	
في أسماء مكة المشرفة	٧١
(الباب الثالث)	
في ذكر حرم مكة وسبب تحريمه وتحديد	
وعلاماته وحدوده	٨٣
ذكر علامات الحرم	٨٦
ذكر حدود الحرم وضبط ألقاظ فيها	٨٧
ذكر تحديد حد الحرم من جهة الطائف	٩٤
ذكر تحديد الحرم من جهة العراق	٩٤
ذكر تحديد حد الحرم من جهة التميم	٩٤
ذكر تحديد حد الحرم من جهة اليمن	١٠١
(الباب الرابع)	
في ذكر شيء من الأحاديث والآثار	
الدالة على حرمة مكة وحرمتها	١٠٥
ذكر شيء مما ورد في تعظيم الناس لمكة وحرمتها وفي تعظيم	
الذنب في ذلك	١١٥
(الباب الخامس)	
في ذكر الأحاديث الدالة على أن مكة المشرفة	
أفضل من غيرها من البلاد	١١٧

الموضوع

الصفحة

ذكر الأحاديث الدالة على أن الصلاة بمسجد مكة أفضل من الصلاة في غيره

١٢٧

(الباب السادس)

في المجاورة بمكة والموت بما رضى من فضل أهلها
ذكر المجاورة بمكة

١٣٤

١٣٧

١٣٩

١٤٠

١٤٢

١٤٤

(الباب السابع)

في أخبار عمارة الكعبة المعظمة

١٥١

١٥٥

١٦٧

ذكر البيت المعمور الذي أنزله الله على آدم وشيء من خبره
ذكر شيء من حال الكعبة بعد بناء ابن الزبير والحجاج

(الباب الثامن)

في صفة الكعبة المعظمة وذرعها وشاذرواتها

وحبستها ومعاليقها وكسوتها وأسمائها

١٧٧

١٧٩

١٨١

١٨٥

١٨٦

١٨٧

١٨٨

١٩٠

١٩٤

١٩٩

٢٠٥

٢٠٦

ذكر صفة الكعبة وما أحدث فيها من البدعة

ذكر ذراع الكعبة من داخلها وخارجها

ذكر ذراع الكعبة من داخلها

ذكر ذراع الكعبة من خارجها

ذكر ذراع سطح الكعبة

ذكر شاذروان الكعبة

ذكر حلية الكعبة المعظمة

ذكر معاليق الكعبة

ذكر كسوة الكعبة

ذكر طيب الكعبة وأحجامها

ذكر أسماء الكعبة المعظمة

الصفحة	الموضوع
٢١٢	ذكر هدم الحبش الكعبة في آخر الزمان
٢١٣	ذكر وقت فتح الكعبة في الجاهلية والإسلام
٢١٦	ذكر بيان جهة المصلين إلى الكعبة من سائر الأنفاق (الباب التاسع)
٢٢٧	في بيان مصلى النبي في الكعبة
٢٢٩	ذكر بيان مصلى النبي في الكعبة
٢٣٠	ذكر قدر صلاة النبي في الكعبة
٢٣٢	ذكر من روى صلاة النبي في الكعبة يوم فتح مكة
٢٣٩	ذكر ترجيح رواية من أثبت صلاة النبي في الكعبة
٢٤٣	ذكر عدد دخول النبي الكعبة بعد هجرته (الباب العاشر)
٢٤٧	في ثواب دخول الكعبة
٢٦٤	ذكر حكم الصلاة في الكعبة (الباب الحادي عشر)
٢٧١	في ذكر شيء من فضائل الكعبة
٢٧٣	ذكر شيء من فضائل الكعبة
٢٧٦	ذكر شيء من فضائل الحجر الأسود
٢٧٨	ذكر شيء مما قيل من الحكمة في اسوداد الحجر الأسود
٢٧٩	ذكر ما رئي من البياض في الحجر الأسود
٢٨٠	ما جاء في شهادة الحجر الأسود يوم القيامة لمن استلمه
٢٨١	ما جاء في أنه يمينا لله
٢٨٣	ذكر فضائل الركن اليماني
٢٨٣	ذكر ما جاء في استلام النبي له
٢٨٤	ذكر ما جاء في المزاخرة على استلامه هو والحجر الأسود
٢٨٤	ذكر ما جاء في عدم استحباب ذلك للنساء بحضرة الرجال
٢٨٤	ما جاء في إكثار النبي من استلامه
٢٨٥	ما جاء في تأمين الملائكة على الدعاء عنده

الموضوع

الصفحة

٢٨٥

ما جاء في أن الركن اليماني باب من أبواب الجنة
(الباب الثاني عشر)

٢٨٧

في فضائل الأعمال المتعلقة بالكعبة

٢٨٩

ذكر ما ورد في ثواب الطواف عموماً

٢٩١

ما جاء في فضل الطواف في الحجر

٢٩٢

ما جاء في فضل الطواف بعد الصبح أو العصر

٢٩٥

ما جاء في تفضيل الطواف على العمرة

٢٩٨

ما جاء في فضل الطائفين

٢٩٩

ذكر بدء الطواف بهذا البيت المعظم

٣٠٠

ذكر طواف بعض الجن والدواب والطيور

٣٠١

ما جاء من أن شرعية الطواف لإقامة ذكر الله

٣٠١

ذكر ثواب النظر إلى الكعبة

٣٠٢

ذكر ثواب الحج والعمرة

(الباب الثالث عشر)

في الآيات المتعلقة بالكعبة

٣٠٥

ذكر خبر تبع وأهل بيته

٣١٠

ذكر خبر أصحاب الفيل

(الباب الرابع عشر)

في ذكر شيء من أخبار الحجر الأسود

٣١٧

ذكر ما أصاب الحجر الأسود في زمن ابن الزبير

٣٢١

ذكر ما أصاب الحجر الأسود في فتنة القرامطة

٣٢٢

ذكر ما صنعته الحموية في الحجر الأسود يوم ردت القرامطة له

٣٢٣

ذكر ما أصاب الحجر الأسود بعد فتنة القرامطة

٣٢٤

ذكر صفته وقدره

٣٢٤

ذكر شيء من الآيات المتعلقة به

٣٢٥

(الباب الخامس عشر)

في المنكر والمستحار والحطيم

٣٢٧

الصفحة	الموضوع
٣٢٩	ذكر الملتزم والمستحار
٣٣٠	ذكر الخطيم
٣٣٢	ذكر بقية المواضع بمكة وحرمها التي قيل إن الدعاء فيها مستجاب
٣٣٧	(الباب السادس عشر)
٣٣٩	في ذكر شيء من أخبار المقام
٣٤١	ذكر حلية المقام
٣٤٢	ذكر صفة الموضع الذي فيه المقام والمصلى
٣٤٢	ذكر ذرع ما بين المقام والحجر الأسود وغيره
٣٤٢	ذكر موضع المقام في الجاهلية والإسلام
٣٤٨	ذكر شيء من فضل المقام
٣٤٨	ما جاء في علاقه من تعرض له بسوء
٣٥١	(الباب السابع عشر)
٣٥٨	في ذكر شيء عن حجر إسماعيل
٣٦١	ذكر موضعه وشيء من خير عمارته وذرعه
٣٦٢	ذكر ما جاء في الحجر والصلاة فيه
٣٦٤	ذكر ما جاء في الدعاء في الحجر تحت الميزاب
٣٦٤	ذكر المواضع التي صلى فيها النبي حول الكعبة
٣٧١	(الباب الثامن عشر)
٣٧٦	في ذكر شيء من أخبار توسعة المسجد الحرام وعمارته وذرعه
٣٧٨	ذكر شيء من خير توسعة المسجد الحرام بعد الأزرق ومن
٣٨٤	خير عمارته بعده
٣٨٤	ذكر صفة هذه الزيادة
٣٨٤	ذكر ذرع زيادة دار الندوة
٣٨٤	ذكر ذرع باب إبراهيم
٣٨٥	(الباب التاسع عشر)
٣٨٥	في عدد أساطين المسجد الحرام وصفتها

الصفحة	الموضوع
٣٨٧	ذكر عدد أساطين المسجد الحرام
٣٨٨	ذكر عدد الأساطين التي يصحن المسجد الحرام وصفتها
٣٨٨	ذكر عدد أساطين زيادة دار الندوة
٣٨٩	ذكر عدد أساطين زيادة باب إبراهيم
٣٨٩	ذكر عدد طاقات المسجد الحرام
٣٨٩	ذكر عدد طاقات زيادة دار الندوة
٣٩٠	ذكر عدد طاقات زيادة باب إبراهيم
٣٩١	ذكر عدد الشرفات التي بزيادة دار الندوة
٣٩١	ذكر عدد الشرفات التي بزيادة باب إبراهيم
٣٩٢	ذكر عدد أبواب المسجد الحرام
٣٩٩	ذكر منائر المسجد الحرام
	ذكر ما صنع في المسجد الحرام لمصلحة
٤٠١	ذكر صفة المقامات
٤٠٣	ذكر فرع ما يبيتها وبين الكعبة
٤٠٣	ذكر كيفية صلاة الأئمة بها وحكم صلاحهم بها
	(الباب العشرون)
٤٠٧	في ذكر شيء من خير زمزم وسقاية العباس
٤٠٩	ذكر خير زمزم وعلاجها
	ذكر علاج زمزم في الإسلام
	ذكر فرع زمزم
٤١٣	ذكر أسماء زمزم
٤١٧	ذكر فضائل زمزم
٤٢٤	ذكر آداب شربه
٤٢٤	حكمه التطهر بماء زمزم
٤٢٥	نقل ماء زمزم إلى البلدان
٤٢٦	ذكر شيء من خير سقاية العباس

الصفحة

الموضوع

(الباب الحادى والعشرون)

- ٤٢٩ فى ذكر الأماكن المباركة التى ينبغى زيارتها بمكة وحرمها وقبره
 ٤٣٨ ما جاء فى استحباب زيارة مسجد الخيف كل سبت
 ٤٣٨ ذكر تعيين مصلى النبى من مسجد الخيف
 ٤٣٨ ذكر صفة مسجد الخيف وذرعه
 ٤٣٩ ذكر صفته
 ٤٣٩ ذكر ذرعه
 ٤٤٠ ذكر عدد أروقته
 ٤٤١ ذكر عدد أساطينه وصفته
 ٤٤١ ذكر عدد عقوده
 ٤٤١ ذكر ذرع موضع مصلى النبى أمام المنارة
 ٤٤١ ذكر عدد شرافات المسجد من داخله وخارجه
 ٤٤٢ ذكر ذرع المنارة وصفته
 ٤٤٢ ذكر ذرع السقاية المذكورة
 ٤٤٦ ذكر المراضع المباركة بمكة
 ٤٤٧ ذكر شيء مما ورد فى بركة الموضع الذى ولد فيه النبى
 ٤٤٧ ذكر صفة هذا المكان
 ٤٤٩ ذكر صفة هذا المكان وذرعه
 ٤٥٠ ذكر الدور المباركة بمكة
 ٤٥٥ ذكر الجبال بمكة وحرمها
 ذكر مقابر مكة المكرمة

(الباب الثانى والعشرون)

- فى ذكر أماكن بمكة المشرفة وحرمها التى لها تعلق بالناسك
 ٤٧٥ وعلى ستة وعشرون موضعاً
 ٤٨٣ ذكر الموضع الذى أحرم منه رسول الله من الجعرانة
 ٤٩٩ ذكر مقدار ما بين باب بنى شيبة وعنبر عرفات
 ٤٩٩ ذكر تعيين موقف النبى فى عرفة

الصفحة	الموضوع
٥٠١	ذكر مسجد عرفة وحكم الوقوف فيه
٥٠٣	ذكر هذا المسجد وشمي من صفته
٥٠٤	ذكر تسمية عرفة بعرفة
٥٢٧	ذكر حكم البناء بمعى
٥٢٩	ما جاء فى فضل معى وما ذكر لغيرها من الآيات
٥٣٢	ذكر مقدار ما بين معى ومكة
	(الباب الثالث والعشرون)
٥٣٧	فيمما بمكة من المدارس والربط والسقايات والبرك والآبار
٥٣٩	ذكر المدارس بمكة المكرمة
٥٤٢	ذكر الربط بمكة المكرمة
٥٥٢	ذكر السقايات والبرك
٥٥٥	ذكر عدد الآبار التى بمكة وحرمها
٥٦١	ذكر الآبار التى بمعى
٥٦٢	ذكر الآبار التى بمزدلفة وعرفة
٥٦٢	ذكر الآبار التى بظاهر مكة
٥٦٣	ذكر الآبار التى بأسفل مكة
٥٦٣	ذكر عيون مكة المشرفة
٥٦٩	ذكر المظاهر التى بمكة المشرفة

١- موضوعات الجزء الثاني

الصفحة	الموضوع
	(الباب الرابع والعشرون)
	في ذكر شيء من خير
٥	بنى الخضر ملوك مكة وشيء من أخبار العماليق
	ملوك مكة وولاية طسم للبيت الحرام
٧	ذكر شيء من خير بنى الخضر ونسبهم
٨	ذكر شيء من أخبار العماليق ملوك مكة ونسبهم
١٤	ذكر ولاية طسم للبيت الحرام
	(الباب الخامس والعشرون)
	في ذكر شيء من خير جرهم ولاة مكة ونسبهم وذكر من
١٥	ملك مكة من جرهم ومدة ملكهم لها
١٥	ذكر من ملك مكة من جرهم ومدة ملكهم لها
١٧	ذكر نسبهم
١٩	ذكر من ملك مكة من جرهم ومدة ملكهم لها
٣٦	ذكر من أخرج جرهما من مكة وكيفية خروجهم منها
	(الباب السادس والعشرون)
٤٩	في ذكر شيء من خير إسماعيل
٥٩	ذكر ذبح إبراهيم لإسماعيل
	(الباب السابع والعشرون)
٧١	في ذكر شيء من خير هاجر أم إسماعيل وذكر أولاد إسماعيل
٧٣	ذكر شيء من خير هاجر
٧٦	ذكر أسماء أولاد إسماعيل
٨٥	ذكر ولاية ثابت بن إسماعيل للبيت
	(الباب الثامن والعشرون)
٨٧	في ذكر ولاية إنياد بن نزار للمكعبة وولاية بنيه لها
٨٩	ذكر ولاية إنياد

الصفحة	الموضوع
٩٢	ذكر ولاية بني إيراد الكعبة وشيء من خبرهم وخبر مضر ومن ولى الكعبة منهم
٩٩	(الباب التاسع والعشرون) في ذكر من ولى الإجازة بالناس من عرفة
١١٣	(الباب الثلاثون) في ذكر من ولى إنياء المشهور من العرب بمكة
١١٦	ذكر صفة الإنشاء
١١٨	ذكر الخمس والحلة
١٢١	ذكر الطلس
١٢٣	(الباب الحادي والثلاثون) في ذكر شيء من خبر خزاعة
١٢٥	ذكر نسبهم
١٣١	ذكر سبب ولاية خزاعة لمكة في الجاهلية
١٣٢	ذكر مدة ولايتهم لمكة
١٣٢	ذكر أول من ولى البيت من خزاعة
١٤٤	ذكر شيء من خبر عمرو بن عامر الذي تنسب إليه خزاعة (الباب الثاني والثلاثون)
١٤٩	في ذكر شيء من أخبار قريش بمكة في الجاهلية
١٥١	ذكر شيء من فضيلتهم
١٥٥	ذكر بيان نسب قريش
١٥٨	ذكر سبب تسمية قريش بقريش
١٥٩	ذكر ابتداء ولاية قريش الكعبة ومكة (الباب الثالث والثلاثون)
١٧٣	في ذكر خبر بني قصي وتوابعهم لما كان بينهم
١٩٩	(الباب الرابع والثلاثون) في ذكر شيء من خبر الفجار والأحباش
٢٠٤، ٢٠٣	يوم العيلاء، يوم شرب، يوم الحرية

الصفحة	الموضوع
٢٠٨	الفجار الأول وما كان فيه بين قريش وقيس
٢٠٩	خير الأحايش ومخالفتهم لقريش (الباب الخامس والثلاثون)
٢١١	حلف الفضول وخير ابن جدعان الذي كان الحلف في داره
٢١٣	ذكر شيء من خير حلف الفضول
٢٢٠	ذكر شيء من خير ابن جدعان الذي كان في داره الحلف
٢٢٥	أحواد قريش في الجاهلية
٢٢٥	الحكام من قريش بمكة في الجاهلية
٢٢٦	تملك عثمان بن الحويرث على قريش بمكة في الجاهلية (الباب السادس والثلاثون)
٢٢٩	في ذكر شيء من خير فتح مكة
٢٣١	ذكر شيء من خير فتح مكة
٢٥١	فوائد تتعلق بخير فتح مكة (الباب السابع والثلاثون)
٣٠٣	في ذكر شيء من ولاية مكة في الإسلام (الباب الثامن والثلاثون)
٣٧٧	في ذكر شيء من الحوادث المتعلقة بمكة في الإسلام (الباب التاسع والثلاثون)
٤٤٤	في ذكر شيء من أمطار مكة وسيولها وأخبار الغلاء والرخص والوباء بها
٤٤٧	ذكر الأمطار والسيول
٤٥٩	أخبار الغلاء والرخص والوباء (الباب الأربعون)
٤٧٣	الأصنام التي كانت بمكة وحولها وأسواق مكة وما قبل من الشعر في الشرق إليها
٤٧٦	ذكر الأصنام
٤٧٩	اللات والعزى

الصفحة	الموضوع
٤٨٠	أسواق مكة في الجاهلية والإسلام
٤٨٤	ما قيل من الشعر في الشوق إلى مكة وذكر معالمها
٤٩٥	خاتمة المؤلف للكتاب
	الفهارس العامة
٤٩٩	١- فهرس الأعلام
٥٠٥	٢- فهرس الأماكن
٥٣١	٣- فهرس مصادر ومراجع التحقيق
٥٣٥	٤- فهرس موضوعات الكتاب